



### اطلاع

اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالاً کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پیج کے تین صفحوں سادے ہیں انہیں بعض کتب فقہ اردو و فارسی وغیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجود ارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۴۰ روپے	نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو و ہر چار جلد کجائی مطبوعہ نظامی کاغذ سفید۔	۱۰ روپے	کتب فقہ اردو و مذہب اہل سنت
۱۰ روپے	ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل فحائضہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبدالمدین عبدالسلام۔	۱۰ روپے	غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو درختا مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد احسن کامل چار جلد مین کاغذ سفید۔
۱۰ روپے	شرح محمدی منظوم۔ مسائل فقہ از محمد خان قندھاری۔	۱۰ روپے	عین الہدایہ۔ ترجمہ کامل ہدایہ ہر چار جلد حامل المتن مترجمہ مولوی امیر علی صاحب مترجم فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کاغذ گندہ سفید۔
۱۰ روپے	تنبیہ الغافلین۔ مسائل دینیہ۔	۱۰ روپے	اور جلدین کاغذ حنائی پر متفرق بھی فروخت کے لیے موجود ہیں۔
۱۰ روپے	حیرت الفقہ۔ مسائل شافعیہ از مولوی ابراہیم حسین بگوری۔	۱۰ روپے	جلداول۔
۱۰ روپے	جواب السائلین۔ بطور استفتاء۔	۱۰ روپے	جلد دوم۔
۱۰ روپے	کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان	۱۰ روپے	جلد سوم۔ کاغذ سفید۔
۱۰ روپے	چہل مسائل۔ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بگوری	۱۰ روپے	ایضاً۔ کاغذ حنائی۔
۱۰ روپے	اعتراف المسائل۔ از مولوی اشرف علی خان۔	۱۰ روپے	جلد چہارم کاغذ سفید۔
۱۰ روپے	رسالہ تجرید و تکفین بیت از محمد عمر۔	۱۰ روپے	ایضاً۔ کامل کاغذ سفید گندہ۔
۱۰ روپے	فقہ فارسی	۱۰ روپے	راہ نجات۔ ہندی مسائل نماز روزہ وغیرہ۔
۱۰ روپے	ہدایہ۔ پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ گلشنہ جودت سے متداول ہر دو جلد کامل کاغذ سفید و حنائی۔	۱۰ روپے	مفتاح الجنہ۔ از مولوی کرامت علی چنبوری
۱۰ روپے	شرح سفر السعادت از مولانا علی بن دہلوی مرحوم	۱۰ روپے	حقیقۃ الصلوٰۃ۔ سنہ ۱۰۰۰ھ
۱۰ روپے		۱۰ روپے	کشف الکماجات۔ ترجمہ از مولانا بدین
۱۰ روپے		۱۰ روپے	از مولوی محمد نور الدین



# فرہنگ فتاویٰ ہندیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وعلیٰ جن عبد اللہ الصالحین جمعین اما بعد جب یہ فتاویٰ  
ایضاً توفیق آئی کہ انہیں تعالیٰ نے پورا ترجمہ ہوا تو جن الفاظ کا ترجمہ اپنے مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے  
نزدیک ناگوار یا موزوں نہ ہو بلکہ بطور فرہنگ کے آخر کتاب میں لاحق کیا تاکہ وقت نہ دو سال اللہ تعالیٰ انہیں نصیب  
عن الخطأ والزلۃ وجوبی ونعم المولیٰ ونعم النصیر

## الالف

### الف

### اللفظ

### اجارہ

اغست میں تون کا بیچنا۔ اور شرع میں خالی منافع کی بیع بالقصد جائز نہیں ہو لہذا شرعاً حکم میں بیع منافع  
ہو اور حق میں نہیں ہو لیکن کتاب الحیل میں اس پر ایک سخت اشکال مذکور ہو وہاں سے معلوم  
کرنا چاہیے جو مردہ شخص جو اجارہ دیوے کسی چیز کو۔ اس کو آج بدمالیت بھی کہتے ہیں اور فقہاء اس کو  
مواجر بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہو کما حقہ یعنی۔ اور اجیر و زن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دیوے  
یعنی نوکر و مزدور۔ مستاجر جو اجارہ دیوے کسے لہجیم اور مستاجر بفتح جیم وہ چیز جو اجارہ دی گئی جس کو مسترجم  
اجارہ کی چیز ہو آج بفتح و آخر جہ بالضم مزدوری۔

### صہیل

جو چو پائے کے لیے مسیحا کی گئی ہو۔ تھان۔ اور دیار مغرب میں یہ احاطہ کے اندر ہوتا تھا۔ اونٹوں  
کا۔ ہیل کو مہل اور بکریوں کے مقام کو مراہض کہتے ہیں۔

### اقط

نیرو جغرات  
ایسی بیہوشی جو نہر و صدمہ کے ہوا و اہل اغت مطلق بیہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مغلوب ہو جاتی ہو  
بخلات جنوں کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہو اور غمی علیہ جیسے بیہوشی طاری ہو اس کا مقابل مفیق ہو جیسے  
مجنون کا مقابل ہو۔

### انما

کے سوا دل آمانا اور مرد یا عورت کے بذات جماع نہی مکمل جانے سے وہی جامع الزم و مردہ عورت  
یا جو بایہ زندہ کے سے ہا انزال و منور نہیں تو بیجا لکھا کہ سناسل و دعوت واجب ہو کما فی صوم و عظم میں کہنا  
ہو کہ جن میں سب دعوت واجبہ مذکور ہو اور بالفتح جمع ہوں جو سائر زمان کے لیے دعوت دین اور انکو

### انزل

اللفظ	المعنی
وجہ	وجہ کے جو خوشہ آترین۔
احبال	باب افعال جامہ کر دینا۔ بالفتح جمع حمل معنی حمل یعنی رتی۔
انذار	ڈر سنانا۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نافرمانوں کو عذاب و دوزخ سے منذر تھے۔
اسارۃ	ہدی کرنا۔ ہر اکرنا۔ دقلاوا۔ دوزخ سے کم سزا کا کام۔ اور مترجم جلد اول اکثر اساکرتہ بمعنی لغوی لکھ دیتا ہو۔
انتقال	ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا۔ اسی سے موت کو کہتے ہیں اور نازمین ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال۔ قستانی نے نقل کیا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک فرض ہو اور کوع و سجدہ سے نہ اسٹھانا امام محمد رحمہ کے نزدیک فرض ہو مگر متون مشہورہ میں اسکا ذکر نہیں ہو لال شاید اقامۃ الصلوۃ سے نکالا ہو ورنہ فرض کا اطلاق خلاف اصطلاح ہے اور شاید وجوب ہو۔
استبراء	فقہ میں باندی کا رحم حل سے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور یہاں تہ حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے برادرۃ ثابت ہو جاتی ہو۔
ارش	وہ عرصہ مابین کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کے لیے واجب ہو۔
استیلاو	باندی کو جسکی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اس طرح اپنے تصرف میں لانا کہ اسکل رہے پھر اگر بچہ ہو ایسا پید کر کہ وقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اسکی بیغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہو اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائیگی۔
استخفاف	کسی چیز کو ہلکا و خفیف جاننا جو اسکے ساتھ برتاؤ ایسا کرنا جس سے یقین ہو۔
استہزار	ٹھٹھا کرنا خواہ باتوں سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہو۔
اسراف	جب قدر حکم شرع ہو اس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و انخاص گماہ سے مختلف ہو چنانچہ وفادہ کے مزدور کو متزیب کا انگرکھا اسراف ہو۔
استجار	تجارۃ اختیار کرنا۔ تاجر سوداگر و متاع فروش۔
اضطراب	کردش سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں۔ بل بالٹار ہو۔
انزال	لنگی۔ تہ بند۔ اور جب پانچواںہہ دوختہ قطع خاص ہو تو مرد اول کہتے ہیں۔
اعلیٰ	اندھا اور اگر ایک آنکھ ہو تو عور ہو اور واضح ہو کہ کبھی ایسے شخص کو اعلیٰ کہتے ہیں کہ جسکے خالی بینائی ہو جیسے موتیا بندین ہوتا ہو۔
اقالہ	بیچ پھر لینا یا بی بی رضا مندی سے اور وہ غیور کے حق میں ایسا کہ گویا مشتری نے پھر بیچ کے لئے ہاتھ بیچ ڈالی۔ اور اسکا فائدہ باب الاقالہ میں ظاہر ہوگا۔
ادارات	دو کاموں کے کام کی چیزیں جیسے پالوہ و اسلے کے یزقن آلات کارگر کے اپنے ہاتھ سے

الف	اللفظ
<p>بڑھئی کی آری وغیرہ۔</p> <p>جامع الرموز میں لکھا ہے کہ نجاست کھانے والا کوا اور اسود کا لاکوا اور صراح میں زراغ پیر لکھا اور میں نے ہر قسم اقسام زراغ کو ذرا کج و بعض مقامات مقدمہ میں لکھ دیا ہے۔</p> <p>لغت میں یعنی منع و باز رکھنا۔ تالہ ابن الاثیر اور شرع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسا کہ ہدایہ کے باب التمتع میں ہے۔</p> <p>پچھنے دلوانا۔ حماست۔ پچھنے دینا۔</p> <p>ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو مہر مثل۔ ایسی عورت کے مثل عورت کا حقد ر مہر ہوتا ہو۔</p> <p>ایک قسم کی عمارت ہو کہ پیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔</p> <p>وہ اجرت جو عقد کے وقت موجود مستاجر میں ٹھہری ہو۔</p> <p>بھنگا۔ جو ایک کو دودھ دیکھتا ہو۔ جسکو حول کی بیماری ہو۔</p> <p>فرمانبرداری کرنا حکم ماننا۔</p> <p>مرد و عورت میں گنگے لگانے دلو سے لینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد و مرد ہیں۔</p> <p>اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی خیر کے حق کا اقرار کرنا۔</p> <p>اردو چیزوں میں سے بعض کو نکالتا اور عالمانہ طور پر اسکی تعریف اصول میں ہو قسم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ کرنا۔</p> <p>جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فروع میں ہو بدون دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر۔</p> <p>مفتاد کے برعکس کو اہل ہو سکتے ہیں۔ مبتدع جمع مبتدعین۔</p> <p>اگر سپرد و اصل حق لازم تھا اسکی کفالت سے کفیل پر آیا۔</p> <p>سب لے لیا۔ بھر پور وصول پانا۔</p> <p>نہا نہ کعبہ تک پہنچنے میں ہر دم حائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔</p> <p>جمع صین جو مقابلہ دین ہو اور کبھی معافی کے مقابلہ میں بولتے ہیں۔</p> <p>تلف کر دینا</p>	<p>البيع</p> <p>احرام</p> <p>احتیام</p> <p>اجرا مثل</p> <p>المرج</p> <p>الجرمی</p> <p>احول</p> <p>القیاد</p> <p>انساب الارواح</p> <p>اقرار</p> <p>استنباط</p> <p>اہل بدعت</p> <p>اصیل</p> <p>استیفار</p> <p>احصاء</p> <p>اعیان</p> <p>الغلت</p>
الباء	
<p>بنون دھیم عرب بنگ جبکہ لغت میں ابجائن خراسانی کہا۔ بنگ کردہ تھری ہو</p> <p>فرش۔ بچھنا۔</p>	<p>بنی</p> <p>بساط</p>

اللفظ	المعنی
بطریق	رومی سردار و حاکم صوبہ و شہر جمع بطاریق۔
بردی	عمدہ اقسام خرمین سے ایک قسم ہے۔
برزون	بالکسر جامع الرموز میں لایا کہ ترکی گھوڑا یا خچر یا گدھا۔ اور منتخب وغیرہ تفصیل طویل ہے اور اکثر استعمال کتب فقہ میں عربی گھوڑے کے مقابل ہو یعنی دو غلا گھوڑا۔
بر	بالضم دراصل گھوڑے۔
بز	بالفتح وزار منقوطہ سودی کہ ہے۔ بزاز۔ انکا بیچنے والا۔ اور ہمارے استعمال میں سودی دادنی و ریشی سب کا بیچنے والا بزاز ہے۔
بیطار	جو چوپایہ وغیرہ جانوروں کا علاج کرتا ہو اور بزرگ اسکے نشتر دینے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی میں فصد ہو۔
بجری	بفتحتین نام محل آنا اور اسکی چڑ بھاری پڑ جانا۔
گبنی	بالفتح و کاف فارسی شراب کہ جو جو اور دچانول وغیرہ سے بناتے ہیں۔
بلاہ	بدکارہ و فاسق و نابکار فاحشہ اور بلا بچہ۔ حرام زادہ ظاہر تخفیف بلا بچہ۔
باقون	گدڑ چھوڑے کا پانی پکا کر تھوڑا سا اڑانے کے بعد باذن شراب کھلاتا ہو۔
بُسُر	غورہ خرم۔ کیری جو بڑی ہو چکی ہو اور کیا ستہ البسُر غنقد و انخل ہے۔
بیت	جس جگہ رات گزاری جائے لیکن عرف میں اس مطلب کے لائق چار دیواری و چھت و دروازہ دار ہو یعنی جیسے ہمارے یہاں کوٹھری ہوتی ہو۔ جامع الرموز وغیرہ میں لکھا کہ ماوا سی آدمی خواہ مٹی و پتھر کا ہو خواہ بالون کا۔
بلد	آبادی کا نام ہو کہ عمارات و مکانات در بطنہ کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قریہ سے بڑا ہونا بھی معروف ہو۔
بستان	باغ چار دیواری کا جس میں متفرق درخت اسطرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بجلات کریم کے۔
بغاث	نفین مجہ قسم پرند کہ مردار خوار ہو کہا گیا کہ گج یا گدھ ہو اور اس و خروچ کی سخت لڑائی والادون یوم البغاث بعین معلوم ہو۔
بدرکتان	اسی کے بیچ کہ وہ بھی اسی مشہور ہیں۔
بنت لیکن	نفت میں وہ مادہ بچہ چترین سال گزرے ہوں مگر شرع میں دو سال معتبر ہیں اور یہی کمی حقہ و جب زعم میں معتبر ہو۔
بیمہ	عبادت خاؤد میو جیسے کلیسا عبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی نماز ایک دوسرے کے لیے متصل ہے۔
بیسویہ	عقار کے عرف میں گواہوں کے لیے ہو گیا گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے برہان و بینہ ہیں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو بینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔
بیاع	وہ شخص جو اجرت پر بیکر لوگوں کا مال فروخت کرے کفانی و کالاتہ الذخیرہ۔



اللفظ	المعنی
بکری	شاة کا ترجمہ ہو اکثر شاة کا لفظ بھڑی وغیرہ کو بھی شامل ہو جدی دودھ پیتا ہوا بچہ غالب ہو۔
<b>حرف ب</b>	
پیداوار	اکثر کیفیتیں وغیرہ میں منتقل ہوا اور غر کا ترجمہ ہماں ہو چل نکھایا ہوا اور حوت میں دیکھو۔
پلیدی	عذرہ کا ترجمہ ہو جسکے معنی آدمی کا بیٹا۔
پھچا کڑنا	ملازمت کا ترجمہ ہو اور تحقیق اسکی باب مشکلات و مشاہدات میں دیکھو۔
<b>حرف ت</b>	
تخلیہ	خلی کر دینا۔ تنہائی کر دینا۔
تافہ	تھوڑی حقیر چیز۔ بے مزہ جسمیں کچھ مزہ نہ ہو۔
تزوج	کھاج میں لینا و ترویج کھاج میں دینا۔
تاشیل	جمع تماشل۔ آدمیوں کی صورتیں و بہت بقولہ تعالیٰ ماہدہ التاشیل الیٰ انتم لما عاکفون۔ اور کبھی محاراً بھول تپتی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔
ترویج	برادر معلہ رواج دینا چلن چلانا۔
تبر	سکہ سے پہلے سونا و چاندی تبر ہیں اور سکے کے بعد میں ہیں اور کبھی تانبے پتیل دلوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اسکا زیادہ مخصوص استعمال ہو جامع الرموز۔
تلیجہ	تبر تبار و بار کا ترجمہ تبر پت کیا گیا ہو۔
تدبیر	طاہرین میں مع وغیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔
تہالیو	شرع میں ملوک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدولت تفصیل کے جامع الرموز۔
تابہ	مشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے باری مقرر کرنا۔
تابخانہ	قوا۔ معرب اسکا طالب اور بمعنی حجابہ بھی مستعمل ہو۔
تنور	حام اور باد چھی خانہ جسمیں تنور ہو۔
تغابی	معروف جسمیں روٹی لگاتے ہیں۔
تک	جو کو تو ال کی طرف سے اجناس پر مہر کے حصول لیتا ہو اور فقرہ طغابی مہری ہو۔
تفک	ازار ہند گزافی النیث۔
تالہ	میوہ کھانا۔ اور فقہ میں جس سے غذا و دوا مقصود نہ ہو بلکہ مرے و عیش کے لیے کھاوین۔
تویہ	پودا۔
تندیب	سترا و رو پہلا کر نا و بمعنی مکر و فریب و تعلق۔ نقیب۔
	بذال منقوطہ درخت انکور وغیرہ کو پیراستہ کرنا۔

اللفظ	المعنی
ترجیع	آواز دودھری کر کے باریک سے بلند کر کے قرارت کرنا اور مصیبت میں انا صد وانا الیہ راہون کہنا۔
<b>حرف ث</b>	
ثمر	پھل جو کچھ درخت میں لگے بدون کسی کے ساخت کے مثل طلع و خلال و بلج و بسر و رطب و شرو و جوار و خام و پس کے۔
شرید	گوشت مع شور یا مین روٹی ڈال کر مل دیتے ہیں اور کبھی خفیف پکاتے بھی مین جیسے ہندوستان میں لکڑے ہوتے ہیں۔
<b>حرف ج</b>	
جبن	نمیر
جزاف	مغرب گزاف مثلاً گھوٹ کی ڈھیری جبکی ناپ و تول کچھ معلوم نہ تھی اسکو کسی قدر دام کو بیچا تو اسنے گھوٹوں کو بطور جزاف بیچا۔ اور کام کو نمیر سوچے سمجھے آسان کر لیا۔
جزور	بالفتح و زج کرنے کے اونٹ خواہ نہ ہو یا ادھو جمع چیزیں آتی ہو۔
جوشیدہ	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	حلو جس میں جوز بڑ کر بنتا ہو یا تند لوزینہ جیسے ہندوستان میں اخروٹ کا حلو اسوہن۔
جمد	برف۔ جم جانا۔ عین چشمہ بے آب۔ جامد بستر۔
جدرع	برال بے نقطہ۔ ناک۔ کان۔ ہاتھ۔ ہونٹھ کا ٹٹا مجموعہ جو ایسا کیا ہوا ہو۔
جدرع	برال نقطہ دار۔ اونٹ کا بچہ کتاب الزکوۃ دیکھو اور فضل مشکلات و مشاہبات۔ جدرع و رخت کی بالوشہ تیر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ وحنیان۔
جوز جانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد رحم سے علاوہ اصول کے مروج ہیں بنام کیسانیات و جوز جانیات وغیرہ نسبتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا القدر یعنی۔
جانی	جانیات کنندہ جانیات جرم قتل یا جرح و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہو۔
جوال	مغرب گوال۔ پھیلا۔ کون۔
جنن	پاک۔ تلوار کا میان۔ پڑا پیا۔
جل	مجمول مگر گھوڑے کے لیے مخصوص ہو اور دن کے لیے مجازاً۔ اکانت پالان خر۔
جل	وہ مزدوری جو بھاگے غلام پکڑ لانے والے کے لیے شرعاً مقرب ہو مانا مزدوری۔
جناح	گناہ یا اسی کا مغرب ہو بال۔ جناح النار معروف۔

الفاظ	المعنی
	حرف بیچ
چکیتی چوپاہ	عربی الیہ فارسی دہیہ۔ ترجمہ داہہ ہو۔
	حرف ح
حرہ حرمت رضاع حق جنسانت حسنہ حجام حیم خطیرہ	عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور باندی و مملوکہ دلو ٹڈی اسکے مقابلہ میں ہو جو دودھ کی وجہ سے حرمت ہو۔ پرورش طفل صغیر کا حق۔ جو کام شرع سے ثواب ملنے کا ثابت ہو۔ پچھنے لگانے والا۔ اور نائی کو حلاق کہتے ہیں اور مجازاً ایک دوسرے پر بھی آتا ہو۔ گودا گرد چشمہ و کنواں و نہر کا ہر ایک کی ضرورت سے شرع میں حد مقرر ہو۔ جو جانوروں کے رہنے کے لیے جنگل میں کڑیوں و کانٹوں سے روندھ کر بنا دیتے ہیں اور کچھ لہیوں کے لیے بناتے ہیں۔
حفیدہ حشو حدیدہ	ناتی پوتے۔ بھرتی جو قبا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہو اور شوشو خرمانا کا رہ۔ لوہا اور تیز دھار دار ہتھیار و ہر چیز۔
حنائی زین حرز	کلڑی یا کوہان زین میں نکلا ہوا معوت۔ جای محفوظ بطرح کہ اپنے پاس رہنے کے لیے محفوظ ہو سکے مثلاً انگوٹھی کو انگلی میں ڈال لینا اور یہ معتبر نہیں ہو کہ ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈانٹا ڈالنے والا اور زبردستی لینے والا اسکو نہ لے سکے مثلاً لوہے کے صندوق میں قفل کن ضرور نہیں ہو بلکہ ضبط پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو مثلاً پتھر کے۔
حریر حاصلات حقیبہ حصن حیلولہ	لشچی کپڑا۔ پیداوار ہر چیز کی و منافع۔ بار دان۔ قلعہ و گڑھی و استوار۔ درمیان میں حائل ہونا۔
	حرف خ
خمار	اور صحتی

اللفظ	المعنی
خلع خلخال خز خشمگینی خان	رسی سے گردن نکال دینا عورت کا اپنے شوہر سے کسی مال پر طلاق بائن لے لینا عندا الحنفیہ۔ پازیب واسکے مانند۔ میلاریشتم یا میل کا کپڑا۔ قسم گیون کی ناک دار اور انہرین معروف ہو۔ کاروان سرے۔
<b>حرف د</b>	
دلمدج دروی درب دعائم دلب دودھیا درم دکان	بازو بند۔ تلچٹ۔ دریہ اور سرحد کا راستہ۔ جمع دعائم۔ ستون۔ چنار۔ کچنار و قسم چانور دیکھو مقدمہ۔ سپید۔ چاندی کے درم۔ چوترو۔ جان متاع و اسباب تلے اوپر رکھا ہو۔ معروف۔
<b>حرف ذ</b>	
ذوات اقیم ذی رحم	وہ چیزیں جنکے بجائے انکی قیمت ہو سکتی ہو اور مثل نہیں ٹھیک پڑتا۔ جس سے پیٹ کا نانا ملا ہو غلات نکاحی رشتہ دار کے۔
<b>حرف ر</b>	
رداء رقعہ رقبہ رصاص رتقار رہس رضع رستاق ریح اسیل رہم	چادر جو چادر کی طرح اوڑھی جاوے۔ عینی نے کہا کہ رقعہ الثوب غلطہ یعنی کپڑے کی گندگی۔ گردن اور تمام جسم سے تعمیر ہوتی ہو۔ قلعی ایک قسم کا رنگ ہو اور درم رصاص یعنی طع کیا ہوا۔ وہ عورت جس کو رتی کا مرض ہو اور عیوب البیوع میں مذکور ہو۔ پشتہ کنکرون و پتھرون کا۔ جو ہادین و تون وغیرہ ایسی خدمت کرنے والوں کو دیا جاتا ہو جنکے لیے کوئی حصہ شرع میں مقرر نہیں ہو۔ جمع رستاق پرگنہ۔ انکھ میں ایک قسم کی بیماری ہو اور بیوع کے عیوب میں مذکور ہو۔ بچہ دان جس سے اولاد ہوتی ہو پھر اولاد کی اولاد جہاں تک ہوں رحم میں ناتارکشی ہیں۔



الفاظ	المعنی
	حرف ز
زرخ زمرہ	ہر تال باریک آواز سے خوش الحانی کرنا۔
	حرف س
سہکت سقمونیا سلکہ سجل سلعہ سفجہ سقی	بسانہ بھلی و کساد و رنگ کی۔ ایک قسم کی دوا معروف ہے جو پت کے پے دیتے ہیں۔ دور اجکو عورتیں سلکہ کہتی ہیں۔ فیصلہ قاضی مہری دستخط کی نظیر ڈگری ہو۔ اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔ روپیہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کر گاتا کہ راہ کے خطرے سے بچے۔ قسم کیون جو پتی زمین سے پیدا ہوا اور پھی اُسکا مقابل ہو کہ فقط بیٹھ کے پانی سے پیدا ہو۔ ساختہ لگا دینا
	حرف ش
شفقہ شبکہ شرح اللہین شعراق	پارچہ ٹکڑا۔ جبال۔ دام۔ خانہ دار۔ پچی اینٹوں کا سنوار رکھنا۔ جانور ہو مقدمہ دیکھو۔
	حرف ص
صغ صلوک صولجان صلوک صحرا	درگزرنا۔ مفلس نا دار۔ محتاج۔ معرب چوگان۔ جمع صک معرب چک و مقدمہ دیکھو۔ جگل بے نبات۔
	حرف ع
عقر عزازار غدار	وہی شہدہ وغیرہ میں کہ بلا کھاج صحیح ہو جو تادان دینا پڑے۔ چکے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اس سے ماتم ہری کرین۔ جو گھوڑے وغیرہ کے ساز میں مردت ہو۔

الفاظ	المعنی
عیش عدالی	بچان انگور کے باغ وغیرہ میں بناتے ہیں۔ قسم دوم۔
	حرف غ
خلق عطر القیہ غلہ	کلید ان۔ در بند۔ کھٹکا۔ قسم دوم۔ حاصلات پیداوار۔
	حرف ف
فالینر فور	پالینر خرپڑہ وغیرہ کی معروف ہو۔ جلدی بلاتا خیر۔
	حرف ق
قمقمہ قائد قصاص	آفتابہ و معروف۔ آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق پیچھے سے ہانکنے والا۔ بد لا خواہ کسی عشق کا ہو یا جان کا۔
	حرف ک
کراح کاریز کرم کوہ	گھوڑے۔ زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ چار دیواری کا باغ انگور۔ پانی لینے کا سفح۔
	حرف گ
گوبر	سگرین و سقرین کا ترجمہ
	حرف ل
لوزینہ لینہ	جس طوار میں لوز پڑا ہو۔ گمشدی۔
	حرف میم
مزودہ مزن	ماں و مونگ وغیرہ مصالحہ دیگر کپائے ہیں۔ دل کی

الفاظ	معنی
<p>متمہ مری مساقت مقاصہ مولی العتاقہ</p>	<p>جو طلاق دی ہوئی عورت غیر دخول وغیرہ مہر کسی کو دیا جاوے اور متمہ شیعہ حرام ہے۔ نرخہ پانی وانا ج کا راستہ۔ بٹائی پر درخت دینا جیسے معاملہ۔ اولاد بلا کر دینا۔ آزاد کرنے سے جو ولایت باقی رہتی ہو۔</p>
	حرف ن
<p>نا ذق بنل نوا ب ننا ج</p>	<p>تل۔ قسم تیر اور کتاب بھی۔ جمع نامیہ کس پیدائش۔</p>
	حرف و
<p>درس وصیف ودلیت وداجین</p>	<p>خوشبودار گھاس کی قسم ہو۔ چھوڑا یا چھوڑی۔ حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔ رگھوڑے گردن۔</p>
	حرف ہ
<p>ہمین ہریت ہیان ہزل</p>	<p>دو غلا گھوڑا۔ بھاگ جانا۔ ہیانی مردوت۔ مٹھنوں کے طور پر ایسا کام جو بھی قصد سے کیا۔</p>
	حرف ے
<p>ہمین</p>	<p>ہمین</p>

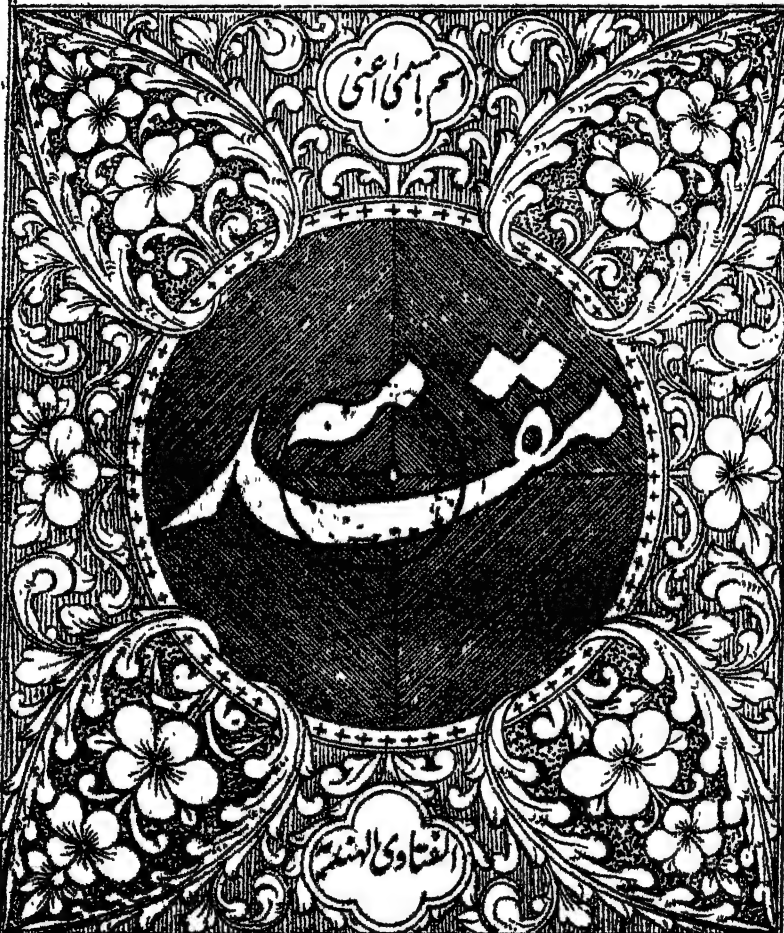
# فہرست مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۴	کتاب الودیعتہ۔	۱	دیباچہ۔
۱۴۵	کتاب العاریۃ والبتہ والجارۃ۔	۲	الوصل۔ علم دین و فضائل علم و علماء۔
۱۵۰	کتاب المکاتب والولاء۔	۲۴	الوصل۔ فقہ کے بیان میں۔
۱۵۲	کتاب الحج والماذون۔		الوصل۔ در تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مع
۱۵۴	کتاب الشفعہ۔	۲۹	علماء و فقہاء حنفیہ خصوصاً جنکا ذکر اس فتاویٰ میں ہے
۱۵۶	کتاب القسمہ۔	۸۸	الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و
۱۵۷	کتاب المزارعۃ۔		ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ وغیرہ۔
۱۶۰	کتاب العائلۃ والذیالٰح۔	۹۲	الوصل۔ طبقات مسائل۔
۱۶۱	کتاب الاضحیۃ۔	۹۷	اصطلاحات مسائل۔
۱۶۲	کتاب الکراہتہ۔	۱۰۹	الوصل فی الافتاء۔
۱۶۳	کتاب الرہن۔	۱۳۲	الفصل۔ تصحیح نسخہ کسب بترتیب کتب بطور نمونہ کے
۱۶۵	کتاب النجایات۔	۱۳۳	کتاب الصلوٰۃ و زکوٰۃ و بیوع و ادب القاضی
۱۶۷	کتاب الوصایا والمخاض والشروط والحیل۔	۱۳۴	کتاب الشہادۃ و کتاب الدعویٰ۔
۱۶۸	کتاب الفرائض۔	۱۳۸	کتاب الاقرار۔
۱۶۹	باب مشکلات و مشتبہات متعلق ترجمہ۔	۱۴۲	کتاب الصلح۔
۱۹۴	خاتمہ۔	۱۴۳	کتاب المضاربتہ۔



و سَجَّانَ مَنْ دَخَلَ الْإِنْسَانَ وَجَعَلَ لَهُ الْعَقْلَ وَالْعِلْمَ وَالنِّبْيَا

به رساله جامع فوائد طريق استفاده از مكتب فقهيه مخصوص از فتاوى هندی ترجمه عالمگیریه



تالیف لطیف علامه محقق جامع علوم عقلیه و ماوی فنون نظریه مولانا السید میر علی میر فتحاوی هندی جلد اول

مطبع ناگامی نشی قو شکر لکھنؤین سن کریم مضاعف عالم بودا



الحمد للہ الذی لا الہ الا ہو رب العرش رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین مولانا محمد و  
 وصحبہ وعلی عباد اللہ المصلحین الصالحین اجمعین۔ انا بعد مترجم ضعیف کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے ذی عقل مخلوق  
 پر خالق جل شانہ بعد حق سبحانہ کی نعمتوں کی عظمت سے ایک بڑی نعمت یہ ہے کہ اپنی توفیق و رحمت سے ان کے  
 ہاتھوں میں ایک ایسی دینی کتاب کا ترجمہ دیدیا جسہ معاملات و عبادات میں اس وقت عوام و ادھر ہر یعنی فساد  
 عالمگیر ہو گیا تھا۔ لہذا بقیۃ السلف حجۃ الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اجتہادات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ  
 و جدیدہ سے مجموعہ غریب اور تالیفات امام ہمام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتاب میں کچھ طبقات کی  
 مانند طبقات حاکم شہید و طحاوی وغیرہم کی ہنر کا اصول کے میں انکی منفی و مختصرات کا مع فتاویٰ طبقات متاخرین و  
 انکی شرح و توضیحات کا ذخیرہ نفیس ہے اس پاک مجموعہ عربی و حل کا شکر ادا کرنا مترجم ضعیف ضرور واجب خاص و سب پر  
 مہموم القیاس ہے۔ لہذا وہ ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس۔ اور حکم خود لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجم ہنگام  
 کو دعا خیر کی توقع ہے کہ میں نے باوجود تنگی معیشت و افکار زمانہ کے جسے الوسع اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی کھرب  
 و تغیر کے جبری کوشش سے ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجودیکہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے  
 مضبوط مطلوب یا محاورہ زبان اردو میں لایا کہ سمجھنے میں دقت نہ ہو پھر اصل کے سہو کتاب و نقصان طبع کو دیکھ کر کمر آگیا  
 اصل مطبوعہ کلکتہ سے مقابلہ کیا اور اس پر بھی نہایت کثرت سے مطبوعہ کلکتہ میں سہو دیکھ کر خاصہ توفیق انکی سے ان  
 مقامات کی تصحیح کی اور مزید طمانیت کے لئے انکو مع توجہ سہو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علاوہ لکھ کر اس مقدمہ میں شامل  
 کیا پھر بھی کوشش کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غریب و متضمن جگہ واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہے  
 کہ باوجود غربت کے دین پر نہایت وقار ہوئے انکو اس کتاب سے فیضیاب ہوتا شاید اسوجہ سے کہ ہوں کہ مثلاً حاجب  
 ایک ہی مسئلہ میں دو حکم مذکور ہیں ایک مقدمین سے دوسرے متاخرین سے تو پہلے جانا چاہئے کہ ان دونوں اماموں میں  
 کون مقدم ہیں کون متاخرین اور غرض ہر طور و روایت اور روایت نوا اور اور فتویٰ اور اسی پر آجکل عمل ہوا یہی اولیٰ ہے



ایک بال سب کا فرد سے محبوب ہو۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہے کہ عام ایمان والوں پر علم والوں کے سات سو درجے بندی ہو کہ ہر دو درجہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ جیسے پہلے درجہ میں ایک شخص کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا جو اس خالق حی الیقوم نے جسکی مخلوق پر اتنا ہکا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا اور وعدہ سے زیادہ ابھی فضل باقی ہے حکم قولہ یوت کل ذی فضل فضل۔ اور میں کریم رحیم حل شانہ سے اسید واری ہے وہ ارحم الراحمین اور تو حاصل ہونا یقینی ہو۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ قل ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون صریح نص ہے کہ علم والے اور بے علمہ فون برابر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والوں کو جو کچھ معلوم ہو اسکا مرتبہ اسقدر عظیم ہو کہ اسکا بیان نہیں ہو سکتا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ علم سے کشف کی نحوئی بلاغت اور تلویح کے مقدمات اریعہ اور ہادیہ کے مسائل مراد ہیں ایسے کہ علما درباری بالاتفاق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں حالانکہ ان کتابوں کا اسوقت وجود بھی نہ تھا لکن ان میں بے ترے فلسفی پیچیدہ مول کلام سے واقف نہ تھے جس علم انکا یہی فقہ تھا جسکا بیان ہو گا اور اکثر مخلوق اپنے خیالات سے مجاہد ہو کر معرفت صفات آئینہ کی روشنی سے آنکھوں والے ہی نہیں ہو سکتے ہیں اسی واسطے مقرر ہوا کہ اللہ قہرہ الایہ کا مصداق ہیں۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ انما یخشی اللہ من عباده العاقلین ورجعت ملاہوا کا ذکر تمام بندوں میں سے فقط علموں ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہے کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے حضور ہی میں ذرا بھی سواد بے نہیں چاہئے کہ مبادا دوسروں کی طرح مردود کر دیے جاویں اور میں سب انکے ہمتا ہیں جیسے سردار لشکر کے ساتھ لشکر کو تاہو۔ از انجملہ قولہ وکلک الامثال لیسرہا للناس وما یظہرہا الا العاقلون ان امثال کا سمجھنے والا فقط علموں کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل کن فی ما مد شہیداً یعنی ویکلم ومن عنده علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب کی کا عالم فرمایا۔ اور یہ بڑی فضیلت ہے بیشک جن بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے مانند معاند نہ کرتا اور پروانہ کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرتا ہے لہذا قرآن و حدیث و فقہ سے پہلے آنکھیں کھولیں پھر اسوقت صدق رسالت پر گواہ ہونے سے از انجملہ قولہ تعالیٰ و قال الذی عنده علم من کتابنا انما یتک۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لایوں کے کا یہ وصف بتلایا کہ اسکے پاس کتاب ہے کچھ علم تھا تو اشعار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قال الذین اولوا العلم ویکلم قواب اللہ فیمن امن و عمل صالحا۔ دیکھو قارون کی دولت اہل علم کی نکال ہون میں بلاشبہ بیچ تمی جب ہی تو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑا نصیب والا جانتے تھے یوں کہا کہ اگر حالت کے شامت مارے تو گوجان رکھو کہ جو ایمان لاکر نیک چال طین ہوا اسکے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطان کی طرف سے ثواب ملتا ہے وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ ولور وہ الی الرسول واسلے اولے الامم من علم الذین یتنبطونہ من نبیہ معاملة کو اگر ہو بخا دیتے رسول تک اور امتیون میں سے لیے لوگوں تک جتنے ارشاد پر ہوتا کرتے ہیں تو حکم والوں میں سے جتنا سمجھتی بات نکال لیے کا علم ہو وے معاملہ کو سمجھ لیے۔ دیکھو علم والوں کو انبیاء کے درجے سے ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کر کے ملا دیا۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ و قد علمنا انہم لکاتب

فہم صاحب ذلک  
کیا انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے

یعنی انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے

یعنی انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے

یعنی انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے

یعنی انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے

یعنی انکی فضیلت معلوم  
ہو سکتی ہے



فصلانہ علی علم۔ یعنی جتنے تمام بندوں کو ایسی کتاب پاک پہنچادی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان فرمائی ہو۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے وہ ضرور علم کے مرتبہ پر فائز ہو اور ہمارا مقصد علم سے ہی ہو جو اسد تعالیٰ کے نزدیک خود محبوب ہے۔ ازاںجملہ قولہ تعالیٰ۔ فَلْيَتَّخِذْ عِلْمَهُمْ بَعْلًا مَّا كُنَّا غُلَامِينَ۔ یعنی جن لوگوں نے رسول کو دیکھا اور جان پر قدم رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر ہم انکو جمع کریں گے اور انکی کربت سب انکو علم سے سناوٹے یقین کر دو کہ جتنی باتیں تم خیال و گمان و وہم و دنیا میں تھمیدہ سے اپنے خزانہ میں بھرتے ہو وہ بکل در وڑے ہیں تم جا ہو انکو موتی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام نے فرمائی اس میں تردد و بجا ہر دیکھو حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم اجمعین تک کے اسی توحید الہی کی خبر دی اسکے موافق بنیں چلتے اور اپنے خیالات کے وہی بات پر نازان ہو اور حدیث صحیح کا معجزہ سچ ہو کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس وقت ایسے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر مغرور ہو کر ہر ایک کی بات پر نازان ہو گا اور اصلی غرض انکی فقط دنیا ہوگی اور ہر ایک اپنی خوش بوری کرنے میں مصروف ہوگا۔ لہذا جملہ قولہ بل ہو آیات بیانات فی صدور الذین اوتوا العلم۔ انہیں لوگوں کے سینہ میں علم اتھی کو فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہئے۔ امام بخاری نے صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و مسانید مثل امام احمد و ترمذی و طبرانی وغیرہم نے نہایت سچے پر ہیزگار ثقہ راویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذ اراد انہ بعد خیر الیقین فی الدین۔ جب اسد تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چاہتا ہو تو اسکو دین میں فقیہ کر دیتا ہے۔ مگر ہم کہتا ہوں کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں فقہ کی تعریف کرنے کے تو جواب یہ ہے کہ فقہ اہل دین جامع علوم ہو اور غریب انشاء اللہ تعالیٰ اسکے معنی ظاہر ہو جائیگے اور اگر کسی سمجھدار بندے کو بنور انبیائی یہ نظر آوے کہ پچھلے زمانے میں اکثر لوگ فقیہ ہونے کے دعویٰ ہیں مگر انہیں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی اس لیے تو جواب یہ ہے کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہے جس کا یہ لوگ دعویٰ کریں۔ فی الحدیث العلم اور فقہ الاہل لیسے اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے فقط عالم ہو گئے ہیں اور عالم کے لیے آسمان زمین کی ہر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہے۔ یہ حدیث سنیں میں ہو اور کچھ مضمون طحاہ میں ثابت ہو اس ظاہر ہے کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہو اور کچھ رکھو کیا بیان وہ یقین کامل و معرفت و عظمت الہی تعالیٰ شاید سب سے زیادہ عالم کو ہو تو حکم قولہ استغفر الذین آمنوا من خستہم استغفار کرنا مقصود ہے۔ ترمذی نے روایت کیا کہ خصلتان لا یجتمعا فی منافق حسن سمیت و فقیہ فی الدین یعنی دو صفات ایسی ہیں کہ کسی منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ لینے جو خال و ظہن کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو پسند آتا ہے۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ مگر جہ غیر دین بعضہ سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان روایت کی کہ وہ دنیا کے کام کو مقدم رکھتا ہے آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب نقد پوری ہوتی ہو تو اسکو دنیا کی نود سے بالکل براہت ہو جاتی ہے پھر بھلا نفاق کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ دنیا سے منافق ہو کہ اسکا ظاہر و باطن یکساں نہ ہو چنانچہ بعض اجداد پیشین تصریح فرماتے ہیں کہ بعض

صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہے کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اسکے پاس جاویں تو اس سے نفع اٹھاویں اور اگر سب پر دانی کریں تو وہ انکی کچھ پروا نہیں کرتا ہے۔ بطریق نے روایت کی کہ موت قبیلۃ الیسر من موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے قبیلہ کا مر جانا آسان ہے مگر کچھ کہتا ہے کہ زندہ در حقیقت وہی ہے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بذریعہ فضل علم کے ظاہر ہے اور مومن ہمیشہ زندہ ہے اگرچہ عالم ہو اور عالم پورے زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہے اسسواء اسلئے اہل کفر محض مردہ ہیں اور حق تعالیٰ نے احیاء و اموات سے دونوں فرق مومنین و کافرین کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہے۔ وئی قول سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے الناس موتی و اہل العلم احیاء جیسے سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں۔ اور میں پہلے متنبہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ عزوجل کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت سے عالم ہوئے تو جاہل نہیں رہے اور جب فقہ سے علم کامل حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا و اللہ تعالیٰ اعلم صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن وغیرہ میں حدیث ہے کہ الناس معادن الذہب والفضۃ خیارتہم فی النجالبۃ خیارتہم فی الاسلام اذا فتوا یعنی لوگ تو سونے چاندی کی سی کاغذ ہیں جو پہلے چہرے تھے وہ ایمان لانے کے بعد بہتر ہیں جسکی فقیہ ہو جاویں۔ اس سے فقہ کی شرافت ظاہر ہے جس کو فی الواقع شرافت ذاتی میں سے یہ ہے کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات اس سے ظاہر ہو تو گو یا کان کے اندر یہ کنکر نکلا یا زہری مٹی تھی۔ اسکو خود کچھ شرافت نہیں ہے اگرچہ وہ سید زادہ ہو۔ اور بجائے اسکے جو ذلیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ برتری میں داخل ہوگا جسکا نفع اسکو دنیا و آخرت میں حاصل ہے اور فقیہ ہونے کیلئے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام جاننا کافی ہے خواہ عربی زبان میں جاسے یا اردو میں حتیٰ کہ جو عربی دان کہ خالی منطق و فلسفہ جاسے وہ عالم ہوگا اور اسکو یہ بزرگی حاصل نہوگی اور جو اردو جاسے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی عالم دین آگاہ ہو وہ فقیہ شمار ہوگا جسکا اسکو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے من حفظ علی امتی اربعین حدیثا من السنۃ حتیٰ یو دہا الیہم کنت لشیفعا و شہیدا یوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہے۔ من حمل من اتے اربعین حدیثا لقی اللہ عزوجل یوم القیامۃ فقیہا عالما۔ یعنی میری امت میں سے جس نے چالیس حدیث یعنی احکام سنت یاد کر کے لوگوں کو پہنچائے تو اللہ تعالیٰ سے فقیہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اسکا شفیع و گواہ ہو گا۔ پس ہر شخص جانتا ہے کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لینا جب ثواب ہے کہ انکو پہنچا دے تو اس سے یہ درجہ یا وسعہ کا مختصر معلوم نے اسکے لیے دعا فرمائی ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہے حالانکہ اسکا فائدہ بھی میرے مردی ہے کہ دوسرا انکے مطالب کو اچھی طرح سمجھ گیا جانتیک کہ شاید اسکی سمجھ نہیں ہو جی ہے اور اس سے خود ظاہر ہے کہ عربی زبان ہی ہو چکا کچھ ضرورت نہیں ہے تو جب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے واقف ہو خواہ کسی زبان میں مطلب سمجھ لے تو وہ بڑا درجہ پا دے گا اور وہیں کا گھر دائمی اور معتبر ہے پس اصل بات فقہت کی سمجھ ہی اسی واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ فارسی زبان میں منہ از پرہ معنا جائز ہے اور سامی و سید حموی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیت

مقصود نہیں ہے اس دیار سے متصل فارسی زبان موجود تھی اس واسطے فارسی کا ذکر فرمایا ہے ورنہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہے اور مترجم کہتا ہے کہ خواہ نماز جائز ہونے کا فتویٰ ہو یا نہ ہو اس سے اتنا توصاف ظاہر ہے کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہووے اصلی غرض ہے اسی واسطے جو لوگ کہ عربی زبان میں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھ ہی دربار دون و مدرسوں میں آج کل دیتے اور نوکریان کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور دہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں وہ ایسی نا سمجھی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ عذر کچھ قبول کے قابل نہیں ہے کہ ہم تو عربی نہیں جانتے ہیں ان یہ صحیح ہے کہ نئے نہیں معلوم کیا ہے برداری کی کہ عربی زبان اتنی بھی نہ سیکھی جو کلمہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہے کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو پس ضرور ہوا کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جس کو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عقاید کا مطلب سمجھ لے اور بتوفیق الہی تعالیٰ اپنے دین کی فقہ حاصل کرے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہے کہ جو شخص دن میں فقہ حاصل کرے اس کو اللہ تعالیٰ رنج سے بچاؤ گا اور ایسی جگہ سے اس کو رزق عطا فرماؤ گا جہاں سے اس کو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب باسناد فیضت۔ مترجم کہتا ہے کہ منجملہ معرفت کے یہ ہے کہ عارف کبھی غلغلہ نہیں ہوتا کجکلم شمر سے ہر چہ از دوست میرسد نیکوست۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں عوام نا پنا ہو کر بھٹکتے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر انہیں سے تقدیر کے منکر ہیں اور ثابت وہی ہیں جو ایمان والے ہیں و لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو تدبیر کرنا نہ چاہئے اور جو تقدیر میں ہو گا ضروری ہے اور عوام نے فقط تدبیر کا اقرار کیا اور ان کے قول سے یہ ضرور تھا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تدبیر اور تدبیر میں کچھ منافات نہیں ہے اور اسلام میں کثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہے اسے نہیں دیکھتے کہ جسے حق میں جنت مقدر ہو وہ جنتی ہو گا پھر روزہ۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدابیر جہاں جنت ہے کیوں ہوتی ہیں چاہا کہ کیا فائدہ ہو و عذو نصیحت سے کیا غرض ہے۔ نہیں نہیں۔ خوب یاد رکھو کہ بے شک تقدیر حق ہے جو علم الہی سبحانہ تعالیٰ میں ہے وہی واقع ہو گا اس کو کسی تدبیر سے آدمی میٹ نہیں سکتا مگر تم کو کیا معلوم کہ اس کے علم کے تقدیر میں کیونکر ایذا لگے اس سے لہذا نہیں سمجھا تم صرف اپنے ہوش و ہوش سمجھ کے موافق تدبیر سے کام کرتے رہو اور سمجھو نہ تقدیر سے انکار کیا وہ محض جہاں ہیں ایسے کہ خالق علیم حکیم نے ببخل خلق کو پیدا کیا تو ہم بوجھتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال سرزد ہونگے یا نہیں جانتا تھا تو کوئی نہیں شک کر گیا کہ دوسری شق باطل ہے کیونکہ نہ جانتا جہاں کا کام ہے اور بڑا سخت عیب ہے اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہے تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس میں خلوق سے وہی انجام ہو گا جس کو خالق عزوجل جانتا تھا اور یہی تقدیر ہے اس واسطے بندہ عارف کو بھی عزم و حزم و ہمت نہیں ہونا اور اس کو ایسی جگہ سے رزق ملتا ہے جہاں سے گمان نہ ہو تو رزق دنیا حضرت رزاق عزوجل سے ہے جو کجا آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام و پیغام پہنچانے میں

رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض انبیاء  
 کچھ پیشہ کرتے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ داؤد علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام  
 برہمنی کا کام کرتے تھے حالانکہ انھوں نے ہیکو تقدیر کا علم سکھایا اور خود توریت پر عمل کرنے پر آمادہ تھے  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل پیشہ جہاد تھا اور غرض پیشہ سے حصول رزق حلال ہے اور  
 جہاد کا مال سب حلال ہے افضل ہے کیونکہ حلت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اور نہ  
 چور چوری کا مال بھی اچھا سمجھنا ہے اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے نہ سمجھنے سے کچھ فائدہ نہیں  
 بلکہ چور کے سمجھنے پر حلال ہو جاوے اور یہ بالکل غلط ہے اس شغل تعلیم توحید میں اللہ تعالیٰ نے رزق  
 دیا اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں جہاد کا الزام دین اسلام پر لگایا اور اس کے کچھ معنی غلط اپنے دل سے  
 گرمہ لیے وہ حقیقت میں اگلے انبیاء مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام و داؤد و سلیمان و یوشع وغیرہم  
 علیہم السلام سے منکر ہیں کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ برصے زور  
 شور سے اس طرح کہ جب فتح پائی تو کسی کافر کو زندہ نہ چھوڑا کیونکہ اس وقت یہی حکم تھا جیسا اس قدر مشہور  
 متواتر خبروں کو گونجھٹلا سکتا ہے پھر جہاد کا حکم شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا۔ اور  
 یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں منسوخ کے معنی عجیب طرح سے سمجھا اسلام پر اعتراض  
 کرتے ہیں حالانکہ خود شریعت توریت میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت اہل  
 میں وہ منسوخ ہوا یعنی اہل اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی حد تہا دی اور  
 جاہلون کا دہم اپنے قانون پر قیاس کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص رائے سے ایک قانون  
 جاری کیا جب خرابی دیکھی تو منسوخ کیا اور علم الہی بالکل مطابق ہو وہاں یہ معنی نہیں بلکہ  
 جیسے باب۔ یا استاد اپنے لڑکے کو ابتدا میں حکم دیتا ہے کہ سبق کے کچھ اور روان کو آواز سے روٹو  
 اور جانتا ہے کہ یہ اس وقت تک ہے جب فن خوبی کوئی کتاب شروع کرے جب خوش شروع کی تو سیلا حکم منسوخ  
 کر کے اب حکم دیتا ہے کہ بالکل خاموش غور سے مضمون میں نظر کرو اور منہ سے بولو گے تو ذہن منتشر  
 ہو جائیگا جیسا اسکین باب و استاد کی کوئی جہالت و نادانی ہے ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد  
 ہیں مگر جہالت و ہٹ دھرمی سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے خوبی سے آنکھ بند کرتے ہیں کوئی عجیب  
 نہیں پاتے تو جھوٹا طوفان بہتان باندھتے ہیں۔ واضح ہو کہ بیان علم کی تفصیل بیان کرنے میں مترجم  
 نے ایسے مضامین جن کی اس وقت بحث نہیں ہے عمداً کر کے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس فتاویٰ فقہ کا ہے تو  
 علوم کی عقل شکیک کرنے اور جہ فریب دھوکے انکو دینے کے ہیں یا دوسرے جاوین انے بچانے کے  
 لیے بہت باتوں کی ضرورت ہے۔ اور از انجلا ابن عبد البر نے معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے  
 حضرت خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابراہیم میں علیم ہوں ہر علم و اسے کو دوست رکھتا ہوں  
 مترجم کہتا ہے کہ وہ علم اور جس سے بندہ اپنے خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہے اس کی  
 راہ پاوے اور اگر دنیا کا علم لے لے تو دنیا خوب پاوے گا مگر دنیا ملعون ہے۔ ابن عبد البر نے حضرت سعید

باسناد ضعیف روایت کی کہ روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہے۔ اسکی تصدیق خود فرماؤ  
 سے ثابت ہوتی ہے لہذا تعالیٰ - اخذ تائید الدین او ثواب الکتاب لتبیینہ للناس الآلایہ - یعنی جن لوگوں کو کتاب  
 آسمانی کا علم دیا جائے انکو امانت سیر کی تو اسے عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر کرے اور چھپاؤ گے  
 نہیں۔ پس صحیح ہوا کہ وہ لوگ ایک بڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر دنیا میں یہ مشکل امتحان پیش  
 آیا ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور یاد دہی و جبر ہودی جتنے کہ عالم اسلام کو عیش  
 و آرام کی چیزیں نہیں ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو وہ بڑے  
 معتمد ہو کر تذرانہ سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور برسرے دنیا کی عیش و وسوسہ طمانی  
 میں پڑے اور خود گمراہ و گمراہوں کو گمراہ کیا۔ ازراہ جملہ ابن المبارک نے اوزاعی سے کہا کہ قول اور ابن عبد البر  
 و ابو نعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب وہ بگڑیں تو سب  
 بگڑیں گے اور جب وہ ٹھیک ہوں سب ٹھیک ہوں گے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرے حاکموں کا متفق کہنا ہے  
 کہ اسکی تصدیق مشاہدہ کر لو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر جاتے ہیں۔ اوزاعی نے کہا کہ لوگوں میں زمین  
 بگاڑتے ہیں عالم اور درویش اور بادشاہ۔ اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں  
 سے بڑھ کر ہے اور سبھی اوزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑ گیا اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے  
 ساتھ ہوگی یعنی عیش و عشرت دنیا و دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلا دے گا  
 اور پیغمبر علیہ السلام کی شریعت بگاڑے گا بات چھپا دے گا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتلا دے گا علی بن ابی  
 جود نام کہ احبار یہود میں تھے ویسے ہی ان بد عالموں میں ہو جاتے ہیں تو خداوند متعالیہ اور فرمایا کہ جو  
 درویش بگڑ گیا اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی جتنی راہبوں کے حالات خود مشہور ہیں  
 ازراہ جملہ قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد بفضل علی او نے رجل من اصحابی عالم کی بزرگی عابد پر کسی  
 پر جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے اس نے آدمی پر ہے۔ بڑا مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عابد جو عبادت  
 کرتا ہے اسکا طریقہ تھا اور اسکا علم رکھتا ہے باوجود اسکے عالم ہونے سے اس پر عالم کا شرف زیادہ ہے اور  
 عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی قیاس کر لو۔ والحدیث رواہ الترمذی و صحیح - اور ترمذی  
 وابن ماجہ و ابوداؤد نے روایت کی کہ فضل العالم علی العابد بفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر النواکب  
 عالم کی بزرگی عابد پر جیسے چاند میں رات کے چاند کی بزرگی باقی ستاروں پر ہے۔ ابن ماجہ نے روایت  
 کی کہ قیامت کے روز تین گروہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلا نبیاء کو پھر علمائے کو پھر شہیدوں کو  
 یہ بڑی بزرگی ہے کیونکہ شہیدوں کے فضائل و بزرگیاں نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروض ہیں  
 پھر اس حدیث میں علماء کو ابواب درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت  
 کسی چیز کے ساتھ بہتر ادا نہیں ہوتی جیسی علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکے وجہ میں سے یہ ظاہر ہے کہ  
 تعظیم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہے مصرعہ کہ بے علم نتوان خدا را شناخت تو تعظیم میں اعتبار درجہ  
 عالم کے دل میں ہوگا اور عبادت یہی تعظیم ہے اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کیسی ہی عمدہ ہو اسکی قدر



نہیں کرتا ہے و لہذا فرمایا۔ و ما قدر و ان قدر حق قیامت لایہ۔ اگر کہا جاوے کہ علم سے عظمت و کبریا راہی کی شناخت ہو جاتی ہے تو میں کہوں گا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ عالم آنکھوں دیکھتا اور اندھا نہیں ہوتا ہے وہ یقین جانتا ہے کہ عظمت و شان انہی تعالیٰ اعظم و اجل ہے کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہو سید اسطے علما زیادہ دڑتے ہیں بقول تعالیٰ انما یستوی السعدین عبادہ العلیا۔ اگر کہا جاوے کہ نصرانیوں میں بڑے بڑے علم و اے ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو رو اور بیٹا نہ کہتے اسطے کہ اس سے تو عظمت و پاکیزگی میں بڑا نقصان ہوتا ہے اور مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ عالم سے مراد علم دین کا فقیہ ہے اور ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے بلکہ دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہے تو پہلی حالت اسطے یہ ہے کہ خانی کو باقی پر ترجیح دی جلتی سمجھی ہوتی تو وہ جھلنا فتنہ کیا جانے۔ ترمذی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہو جاتا ہے۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل بہ نسبت علم سیکھنے کے بہتر ہے اور غریب لوگوں پر ایسا زمانہ آئیگا جس میں فقیہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے دینے والے کھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اسوقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ اسوقت تو عظمت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہے۔ اصفہانی وغیرہ نے روایت کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں ستر درجہ کا فرق ہے ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہے کہ فیروز و کھوڑا ستر برس میں طے کرے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سماں کے حکمران کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہوا کہ کس قدر ملک اتنی وسیع ہو یا کیا چیز ہے اور بے انتہا مسافت کماٹک ہو یا اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعویٰ حکمت محض جھاکت ہے اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہے کہ گوئے بہرے روئے زمین کے بادشاہ ہونگے جو سفید بے وقوف ہیں۔ اگر کوہکدانی ظاہر ہے تو جواب یہ ہے کہ دنیا کے لیے جو ملعونہ ہے تو کمال کیا ہے۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہؓ نے اعمال میں سے افضل عمل دریا کیا اور آپ نے برابر یہ جواب دیا کہ علم افضل ہے آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ کھوڑا عمل کا رآمد ہوتا ہے اور بے علم کے بہت عمل بھی مفید نہیں ہوتا۔ و طبرانی کی روایت مرفوعہ میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو آٹھائیگا اور آخر عالموں سے فرمائے گا کہ او گروہ علما رہیں نے اپنا علم تم میں جا کر رکھا تھا اور اسطے نہیں رکھا تھا کہ تم کو عذاب و دن سو جاؤ گے میں نے تمہیں بخش دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ ان عالموں کا حال ہے جسکا علم انکے قلب میں ہوا انکو معرفت انہی یقین حاصل ہے تو آنکھوں پر درجہ مبارک ہو اور اسد تعالیٰ انکو انکے اطفال میں بخش دے و ہوا رحم الراحمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہونا موری ہو انکو معرفت انہی سے حصہ نہیں ہے کیونکہ علم کا ادے مرتبہ یہ ہے کہ انکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جان کے اعلیٰ و اعلیٰ ہے اور یہ تو محض چند روزہ ہے۔ اب حضرات مخایہ و تابعین رضی اللہ عنہم و انہم مسلمین و رحمہم اللہ کے اقوال سننا چاہئے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے کبیل رحرا اللہ کو فرمایا کہ اکیس کبیل مال سے علم بہت اچھا ہے علم تیرا گہبان اور تو مال کا گہبان ہوتا ہے علم حاکم اور مال محکوم ہے۔ مال خرچ کرنے سے ناقص ہو جاتا ہے

اور علم جتنا زیادہ آتا ہے۔ آپ ہی کا قول ہو کہ روزہ دار شب بیدار جہاد کرنے والے ہے بھی عالم افضل ہو  
جب عالم مرنے لگا تو اسلام میں ایک رخنہ ہو جاتا ہو اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہو  
جو اس کے بعد علم والا ہو کر اسکی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اختیار دیا گیا  
کہ علم و مال و سلطنت ان میں سے جو چاہے پسند کر لو انھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جاوے تو اللہ تعالیٰ  
نے انکو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو اس کے تاج کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر حاکم ہو تو جہاں وہ ہوگا وہاں  
اس کے محکوم بھی جاوے گا۔ اسی واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت یعنی انصاف نہیں  
کر سکتے بلکہ نیریز کی طرح ظلم و اذیاء کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت آنے حق میں وبال ہو  
عبدالمدین المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی درحقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت کسکو ہو فرمایا  
کہ دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر ادا دے درجہ والے کون ہیں فرمایا کہ جو دین بیکرد دنیا کھاتے ہیں ا حاصل  
آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عزوجل ہو اور یہ بدون علم  
کے ممکن نہیں ہو۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرتا تھا مگر  
کی عبادت سے بہتر ہو اور یہ مضمون حضرت ابوہریرہؓ و ایک جماعت سلف سے شیخ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے  
تحت تفسیر قولہ تفکرون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا آ لایہ نقل کیا ہے حضرت ابن  
مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہما نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ سیکھو اور اللہ تعالیٰ طالب علم  
کو محبت کی چادر ڈالتا ہو اور اس سے جینا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہو تو اس سے اپنی رضامندی کر لیتا  
ہو یعنی وہ علم سے خوف کھا کر توبہ کرتا ہو پھر دوبارہ سہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہے تاکہ اس سے جادرنہ چھینے اگرچہ  
گناہوں سے اسکو موت آ جاوے۔ ا حاصل اکابر متقدمین و اولیاء صالحین سے اسکی فضیلت میں بہت  
کچھ ثابت ہوا ہے اور میں نے بہت اختصار کیا اور غرض یہ ہے کہ خود دیکھیں کہ کدھر ہر دم و ہر لحظہ جاتے ہیں  
ساعت بساعت اعلیٰ عمر و ان ہی منزل دور و دراز ہو اور توشہ و زار راہ سے بے فکر ہیں وہاں ہوتا  
معاظرتا ہے۔ پس آنکھیں کھولو جا کو در نہ موت تمکو چکاو گی اسوقت وہ ملک نظر آوے گا اور تمہارا چاکنا  
بیفائدہ ہوگا اور اب تمکو آنکھیں علم کے سوا کسی چیز سے نہ ملنیگی بس علم سیکھو اور اسکا سیکھنا جہاد  
و غیر سب سے مقدم ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیفتقوا فی الدین یعنی سب  
مسلمان جہاد کو بخاویں یوں کیوں نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک ٹکڑا جاتا تاکہ دین میں سے فقہ حاصل  
کرتے مگر جمع کرتا ہے کہ پوری آیت یہ ہے۔ ما کان المؤمنون لیفر واکافہ فلو لا نفر من کل فرقة  
منہم طائفة لیفتقوا فی الدین ولینذروا قومہم اذ رجوا الیم علم یذرون یعنی مومن کو زیبا  
نتیجا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جاویں سو کیوں نہیں کیا ہر فرقہ سے اکھا ایک ٹکڑا  
تاکہ فقہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈر سناے اپنی قوم کو جب دے جہاد سے ہٹ کر  
انکے پاس آتے اسل میدے کہ سب اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے عذاب سے پرہیز رکھیں۔ علماء تفسیر  
کے بیان دو قول ہیں اور دونو طرح علم دین حاصل کرنے کی فضیلت ظاہر ہو ایک قول تو یہ ہے کہ



۲۱ بیت سریہ کے حکم میں ہوا اور سریہ وہ لشکر کہلاتا تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف نہیں لیجاتے تھے اور دوسریہ ہو کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جس میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لگتے ہیں دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل و عیال ضائع نہ ہوں اور گرد و فواح کے صوبوں والے جو ہنوز مشرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی یا کربوٹ مار تکرین اس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کتبہ کا ایک نگارہ اس سفر میں ساتھ جاتا اس غرض سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے اُنکی تفہیم حاصل کرتے اور خود دین میں فقیر سمجھا رہے ہوتے اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی دُر سناتے جب سفر سے اُنکے پاس واپس آتے اس میں رہے کہ قوم والے یا سبکے سب اللہ تعالیٰ کے عذاب پر ہنر رکھیں یعنی جس چال چلن و خیال و برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اُس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگر جہاد سے ایک طرح معافی بھی ہو تو دین کی فقہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ مومک ہر اور حدیث میں بھی آتا کہ طلب العلم فرض ہے علیٰ کل مسلم و مسلمہ۔ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد میں اگرچہ کچھ کلام ہے لیکن بقول شیخ زرقانی ہم کے حدیث حسن الاسناد ہو گئی ہو۔ اور یہ بیان آگے آدیا کہ فرض کس قدر علم ہو اور دوسرا قول کہ ۱۲ بیت سریہ کے حق میں ہو اسکا بیان یہ ہے کہ بعض یہود و نصاریٰ منافقوں کے ساتھ و جہاد جوئی قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان کچھ حقیقت میں بہی حکیمت بیماری وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے ڈرے اور سب کے سب مادہ ہوئے کہ اب جو لشکر جائیگا ہم اُسکے ساتھ جاویں گے تو سریہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ بیان چو احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوتے وہ خالص منظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی چاہتے اور دور درو والی قوموں کو خبر نہوتی حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ پیچھے ٹھیک نہیں ہو کہ سب چلے جاویں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں سے تھوڑے جاویں اور تھوڑے ہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں اُنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان والے حاضرین سمجھ لیں اور قوم والے جو سفر میں گئے ہیں جب وے واپس دین تو اُنکو سنادین تاکہ سب کے سب ناخوشی اُنکی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو کہ علم دین و فقہت کو چھادر ترجیح ہوا کیوں نہیں اس لیے کہ جہاد کرنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہر طرح صحابہ اس مال کی چیزوں کو مقدمہ کر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زرد و سہلہ۔ حل یا قوت اور رنگینی لباس و جڑاؤ ہلکے وغیرہ اور یہ بکثرت روایات ہیں مذکور ہیں پھر مال مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارتا بھی کچھ مقصود نہیں ورنہ پہلے اُنکو ہر طرح سے سمجھا نا بچھا مارا بتلانا اور اُنکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو ہمارے بھائی ہو ہمارا امتداد ایک حال ہوا ورنہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر فساد و ظلم نہ کرو تو بھی ہم تمھارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر رہو دیکھو ہم کسی سبائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل مٹوں و ناجیز سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال و دولت بے انتہاء سبیل و پوچ جائے ہیں بیان بیش و ہارم نہیں چاہتے کیونکہ پہلو وہ آنکھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا مال نہ لیتے ہیں

اور اسکے لیے یہاں نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرنے ہیں اسی وجہ سے اس زندگی کو غنیمت جانتے ہیں ورنہ حکم خود تعالیٰ منہم من غلبہ ومنہم من یثبط۔ بلکہ خوشی خوشی موت کا انتظار ہو تم خود دیکھو گے کہ بیشک انکو علم پاک دیا گیا ہے اور بیشک نورانی عقل کے موافق اپنے خالق عز و جل کی راجھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود جاہالت چھوڑ دو گے اور اسی طرح تین مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو تو آخر میں ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عز و جل نے ہر کوئی حکم دیا ہے کہ تم ایسے ظالمون مفسدون جاہلون کو اس حالت پر نہ چھوڑو کیونکہ تمہاری ذات سے کروڑوں مخلوق آدمی و جانوروں و پرنند و پرند پر ایذا و ظلم ہو تو ان کروڑوں کی جانیں ضائع ہونے سے یہ بہتر ہے کہ تم میں سے تھوڑے متاع ہو کر باقی عالم کی راہ پر آ جاؤ میں پس مقصود اسکا بالکل علم تھا ارے یہ نہیں دیکھتے کہ جب نفع پاتے تھے تب بھی انکو انکے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تاج رکھتے تھے اگر قتل کا قصد ہو تا تو اب بالکل بار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد نفع کے یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہو ورنے کفار سیدے ہونے والے تھے بہر حال جب جہاد سے مقصود یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ تو جدید ہو اور سب یہی معرفت یا دین تو علم اصلی مقصود ہو ایں جہاد سے مقدم ہوا آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے طلب کرو جو مختص عمدہ تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالسود و تفسیر کبیر و بیضاوی و معالم التنزیل و سلج النیر و افادات تیمیان وغیرہ میں زیادت فوائد حقائق و اشارات از عرائس البیان فی حقائق القرآن متبرک تالیف حضرت خاتم الاولیاء شمسوار میدان ولایت مولانا کن الدین رومیؒ شیرازی رحمۃ اللہ علیہم ہے۔ انراض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہے کہ۔ فاسئلوا اہل الذکر ان یتلوا علیکم الذکر انکم لعلکم تسمعون۔ یعنی اگر تم بینات و ذریرے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل کرو اور کہا گیا ہے کہ پوچھو تو بینات و ذریرہ یافتہ کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہے اور حدیث میں اسکا حکم کس طرح آیا ہے یا ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہے اور اس سے فائدہ یہ ہے کہ لوگوں کی باتیں مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوات اللہ علیہ و علیٰ آہلہ و آلہ اجمعین کا حکم مانو کیونکہ یہود اور نصاریٰ جو اپنے ظالمون و درویشوں کا کہنا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صرف آیت میں بیشک فرمایا ہے تو مومنوں کو حکم دیدیا کہ لوگوں کا قول مبین پوچھو لکھو یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلوات اللہ علیہ و علیٰ آہلہ و آلہ اجمعین کی روایتیں و مقلدان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو یوں کہنا سیکرہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس وقت میں کیونکر منکر معلوم ہو تاکہ علم الہی حاصل ہو جسکے واسطے حکم ہے اور حدیث بھی مسلم میں ہے کہ میں سلک طریقاً بطلب فیہ علی سلک اللہ بہ طریقاً اسے الخیر ہے جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو ملے اسکی جستجو میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دے گا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف راہ چلنا ہو گا میں نے جنت کا راستہ اتنا دکھایا کہ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہے کہ غالب علم کی رضا کے لیے فرشتے پہنچاتے ہیں و افصح ہو کہ مخلوق جس کیفیت سے ہو وہ راہ خلیق اسی حال پر پہنچے فرشتے

یہ کام خاص نیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں جس غالب علی کو رضوان الہی ملتا ہو اور ملائکہ کو بھی ملتا  
ہو انفس کا دیکھ کر خوش ہو جانا کچھ چیز نہیں اور نہ اسکا کچھ نفع حاصل ہوسکتا ہے یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر  
ابن ماجہ کی روایت سے ثابت ہے کہ سور کعت نقل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھنا بہتر ہو۔ اور ابن  
عبان کی روایت سے ثابت ہے کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہو۔ اور پہلے حدیث گذری کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان  
مرد و عورت پر فرض ہو داری وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آوے  
کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لیے علم سیکھتا ہو تو جنت میں اسکے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجہ کا فرق ہوگا  
اس بارہ میں آثار حضرت ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمر و اور اتین ابی لیلیہ و ابن المبارک شافعی  
و عطاء و مالک و غیر جماعت کثیر سلف سے مروی ہے اور عالم تعلیم کہیں بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں  
ما تدرؤنہ یعلمکم اللہ العزیز و یکسیم فیضہ یسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھاتا ہو اور انکو پاک بتاتا ہو  
اور خود الاخذہ من کتاب الذین اولوا اللباب بینہ للناس ولا لکمۃ۔ اور قولہ من احسن قولا لمن دعا الی اللہ  
یعنی اس سے اچھی بات کنسلکی ہو چوراہہ الگسی کی طرف بلاوے یعنی تعلیم فرماوے۔ اور حدیث میں ہے کہ جاہل  
کو نہیں چاہئے کہ اپنی جان برباد کرے اور عالم کو بھی چاہئے کہ جان بوجھ کر خاموش بیٹھا رہے  
یعنی وہ سیکھے اور یہ سکھلاوے۔ فقہ کی حدیث میں ثابت ہے کہ بعض صحابہ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور  
بعض عبادت کرتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھا کہا کہ کیا کام میں ہیں لیکن عابد تو نامتکے  
میں چاہئے دے یا نہ دے اور یہ تعلیم کر کے عام نفع پہونچاتے ہیں اور خود انھیں اصل تعلیم کی مجلس میں بیٹھے  
اور ان کی روایت سے ثابت ہے کہ تعلیم والوں کو خوشخبری دی اور ارادہ کیا اور فرمایا کہ میرا مبعوث کیا جا تا  
تھا نبی تعلیم کے لیے ہے اور اس حدیث کے مصرعے ثابت ہوئے کہ اسلام ۱۳ اصلی مقصود بعثت کا تعلیم ہی  
ہو یعنی حال چاہے نبیاء مثل موسیٰ بنوری شیخ و داؤد و غیر جم گاہے اور جہاد اصلی غرض نہیں ہو بلکہ بغیر ذلت ہو  
اور بعض گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہے کہ بروز شمشیر مسلمان کیا جائے تو یہ شخص جنس جاہل ہے  
محظوظ اسلام کے متعلق بھی نہیں سمجھے بھلا یہ نشان اپنی جماعت سے کیوں باندھا رہے مغرور اسلام خود دل سے  
تو میکا نام ہو اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان خود دل سے توحید کا معتقد نہ ہو وہ مسلمان نہیں ہے  
پس بروز شمشیر زبان و صورت کو اسلام لیکر گیا کر گیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا من انسان من یشہد بان لا اله الا  
انا و بالحدیث والاخر و انما الدین سیرۃ محمدؐ سے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر دروغیاقت بیان لانے  
خالاکرم سے ہرگز کچھ بھی ایمان وائے نہیں ہیں سو کچھ خود کہتے تھے انکو تو اسلام کھائے دیا ہو کہ ہمارے  
جوہر نے ہیں تو بھلا خیر بدستی کمال کریں ان ذلیل کریں ان بروز شمشیر جسم تاج کیا جائے کہ کھانا نہ مانگے  
و جزو حق نہ کرے یا دے تاکہ خلق خدا امن و عافیت سے علم سیکھے اور جہاد سے فائدہ پہونچایا نہ ہو کہ  
باز رکھنا پس مقتصد و عزیز البین کامل ہے کہ دنیا لالہ عزت باقی ہو حش و کرام میں نہ ہو و ان کی  
بین بیت پرستہ شاخ گھاہ میں اب دیکھو کہ لعلہ دستے دانے سے کیسی لعلی است جانی اندر  
اللہ تعالیٰ۔ زکمن کو لاربا لین با لکتم علون الکتاب با لکتم تدرون۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر

ہو جاؤ۔ اس آیت سے کھلا کہ پڑھانے والا بھی پڑھانے سے یہ فیض پاتا ہو کہ عالم ربانی ہو جاتا ہو یا غرض  
علم کی فضیلت اور عالم کی بزرگی و بڑھنے و بڑھانے کے فضائل جنہیں سے اس نے فضل تمام دیتا و مافیہا سے  
انفصل ہو حضرت سید المرسلینؐ سے یہ صدق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و سلف کے اخبار سے  
بہت کچھ ثابت ہیں مگر حجم نے اہل حقین چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازلی  
سابق ہو چکی ہو انکو غور بھی بہت کفایت کرتا ہو ورنہ بخت کو بہت بھی تھوڑا ہو۔ اب مختصر بیان علم کی  
تقسیم کا سننا چاہئے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی فائدہ یہ ہو کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عز و جل کو پہچانے اور  
یہ مراد اسوقت حاصل ہوتی ہو کہ اپنے آپ کو پہچانے اسی واسطے بعض بزرگوں کا قول ہو کہ جتنے اپنے آپ  
کو پہچانتا اتنے اپنے رب کو پہچانتا۔ اور اپنی پہچان میں سے اس نے یہ ہو کہ وہ ایک مخلوق ہو یا اپنی یہ پیش میں  
اینا اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور سخت و تندرستی قائم رکھنے یا بیماری زائل کرنے میں محتاج ہونے کہ ہر کام میں  
انکو اپنی محتاجی ظاہر ہوگی پھر عمر بڑھنے اور بڑھاپا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہو تو یہ فعل  
کسی فاعل کی شان میں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت میں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی  
کا لا کوئی گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اسکے برعکس مخلوق کسی خود مختار قدرت والے کی شان کے  
نمونہ میں تو جیسے محسوسات ظاہر ہی اسکے مخلوق میں ویسے ہی عقل باطن و حواس باطنی بھی اسی کے مخلوق  
میں پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال و قیاس میں بنادے وہ خالق جل شانہ پر صادق ہوگا۔ وہ تو  
اس مخلوق عقل کا مخلوق تصور ہو تو خالق عز و جل وہ ہو جو عقل کے تصرف سے اعلیٰ و اجل ہو اب کھلا  
عقل اسکی تعریف کیا بیان کر لی کہ وہ کیسا ہو اسی واسطے جو لوگ ایسے گزرے کہ انکو عقل کا دعویٰ  
تھا انہوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عز و جل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہو۔ الٰہی حاکم  
معرفت میں ہمیں سے ظاہر ہو اور ہر شخص اقرار کرتا ہو کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسی مفتیقین ہمیں  
بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ سبھی اتنا تو ہر دور  
بھی مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہو بر خلاف اسکے خالق عز و جل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت نہیں کرتا  
وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ بے ابتدا و بغیر ایشاں لازم الٰہی ہو اور یہ حادث فانی عاجز بھگت  
ہو تو ضرور ہو کہ وہی اپنے فضل سے مخلوق قائم کو اپنی صفات سے آگاہ فرما دے اور جس طرح  
ہم اسکی تعریف کریں ہمکو بتلا دے اور جس طرح اسکی تعلیم و عبادت کریں ہمکو سکھلا دے اور جہانک ہماری  
سبکدوشی ہو ہمکو ہمارا آواز و انجام بتلا دے چنانچہ اس کریم جواد غفور رحیم نے اپنے فضل سے  
ہمارے پیش سے انجیل رسول بھیجا اور انجیل کتاب نازل فرمائی تو ہمارے معلوم ہوا کہ کچھ کہہ کر اللہ تعالیٰ اعلیٰ و اجل  
والا اسکی تعریف کرے۔ ہر گاہ اسی واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچان کر اسکی عبادت کریں  
اور اسکی خلق سے انتہاء و معرفت ہی زمین میں ہو اگرچہ ہمارے جہاں میں تو آسمان سے آگے بھی  
کو کیم نہیں کہی کہ کیم نہیں کہی چھوٹا نہیں ہو پھر ہمارے اپنی پاک صفات بتلا دیں جنکو ہماری عقل  
انکوں میں جلدی کرے اسکو خود اور آگ کی مثال میں اور وہ ہماری حادث ہوا میں کو کیم نہیں کہی



برداشت کرنے کی تاب کمان ہو اسی واسطے اہل الحق نے بغیر چون و چرا کے اعتقاد پر استقامت اختیار کی۔ سچا سچ اور تندر اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جس پر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخر اپنا فضل عظیم یہ ظاہر فرمایا کہ جو تم کو اس کا خواب تھیں کو ہو اور ادنیٰ تو اب اس کا جنت ہو اور دنیا سے جب بندہ بنگرے بنگلے خواہ خواہ بنگلے تب پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل و روح خوش ہو اور نفس و شیطان دشمن ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و ترس و آرائش و مزہ و لذت و خور و کم و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لمو بے کے کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی خواہشیں و حلاوتیں اور آخر موت لگی اور آنکھ کھلی تو سب بچ تھا اس کا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی ہیں ان کے لیے بڑی بڑی خوشی سب برباد ہو گئیں اس وقت افسوس بے فائدہ ہو اب ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو کچھ علم دیدیا پس اکثر بندے تو شکر کی جگہ کفر کر کے اس دنیا کو چند ہی دن سی آراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہو کہ ہر آرائش کے لیے نیلے اس کا علم کیا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اس کا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا کہ جس میں آرائش و آسائش کی کمی نہ ہو اس لیے یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہو اور دوسرا بندہ جس نے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اس کو سچ عطا فرمائی اس نے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذخیرہ سعادت آخرت جمع کیا اس کی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ مقام کرامت و منفعت دیکھا تو یہ علم و اس کا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہو ہزار شکر اس پر تار۔ و قد قال تعالیٰ ما کان نفس ان تو من الالباب ان اللہ و جعل لرجس علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف کچھ چکے ہیں اسی علم کے عالم بڑی کرامت و اسے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہو اور فرمایا حق تعالیٰ نے۔ و من یوت الحکمۃ فقد اوتی الخیر کثیرا۔ جبکہ حکمت عطا ہوئی اس کو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے بقولہ تم کو ذرا بائین۔ حضرت علی و ابن عباس و حسن و حسنین نے تفسیر میں کہا کہ علماء و فقہاء و حکماء ہو جائیں۔ اسی فقہ کے لیے حکم دیا تھا فی قولہ یتفقوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بقولہ صلوا علی سید المرسلین الخ یعنی ہر عورت و مرد و مسلمان پر علم سکھانا فرض ہو اور اسی علم کا نتیجہ معرفت ہو جس کے واسطے ہماری پیدائش ہو بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون اسے یوحنا و نبی او معارف و نبی یعنی نبی و انس کو اسی واسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب بیان کچھ اوہام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ جب ہماری پیدائش فقط اسی لیے ہو کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سو اسے اس کے جتنے کام ہیں جن کے کھانا و پینا و سونا و نوکری و تجارت وغیرہ سب موقوف ہو گئے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم فی الجملہ و صاحت سے بیان کرتے ہیں جانتا چاہئے یہ وہم خانی عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہو کیونکہ وہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند افعال علیہ صمد ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے قابل عبادت تو یہ ہو کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے بندہ کا جال طین سے بنوایا ہو اسی کے نوافق پر تاکو کہ اسے توحید کی بندگی کی اور اس کے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لیے یہ تمام کیا مخلوق ہو اور بندے آخرت کے لیے مخلوق ہیں پس

اے یہ آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہو۔ تو دنیا میں تصرف جب تک بنظر آخرت ہو محبوبا آئی ہو اور جب تک اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور حق تعالیٰ نے نفس کے لیے حقوق و حقوق مقرر فرمائے ہیں یہ نہیں ہو کہ نفس کی کوئی خواہش اس کو مست دو ملکہ اسکے حدود ہن جنگو علم واسے جانتے ہن۔ وقل حال نعم تلک حدود اللہ بینہما لقوم یعلمون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں ان لوگوں کے لیے انکو بیان فرمایا ہو جو علم رکھتے ہن پس علم بیان ایمان کا دل میں یقین کا مل را سخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہو کہ اسلام میں نصرانیوں کی طرح راہب ہونا نہیں ہو۔ تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا و غذا نہ کھانا اور رخصی ہو جانا وغیرہ کچھ ہو گا بلکہ فرمایا کہ میری امت کا راہب بننا یہ ہو کہ تہا ذکرین پس جہاد کے لیے ایسا مفہم عمل بننا نہیں بلکہ خوب تندرست و قوی ہونا لازم ہو جسے کہ اس فتاویٰ و دیگر کتب میں منصوص ہو کہ مثلث وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا و پینا جائز ہو جب تک حرام چیز نہ ہو۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کوا من الطیبات واخلوا صالحا۔ اور قولہ اصل کلم الطیبات وقلہ و الطیبات من الرزق۔ جلد نڈ و بالکیرہ چیزین کھانے پینے کا حکم دیا اور ساقی تھری فرمایا کہ کام نیک کرو۔ اور خود حدیث میں ہو کہ ان نفسک علیک حقیرے نفس کا تحجیر حق ہو اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہا تھا کہ سونا و کھانا و لڑائو عورتین وغیرہ ترک کر دیں تو انکو بشت منع فرمایا جسے کہ مروی ہو کہ اے کہا کہ تم کو میری اتباع کرنا ہو کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب زیادہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کہیوں نہیں کہ آب نے دوزخ و بہشت سب کو ملا کر فرمایا تھا۔ غفلت و شان کبر باقی میں عارف و ولی و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف الرسل بلکہ خیر خلق ہے صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسول قرار دیا۔ اور بیشک جسے اعضا و جوارح کا شکر نہ کیا اسے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عیب کلمت ہے اس خلقت میں نمایاں ہو کہ انھیں جسے محبت حق سبحانہ و تعالیٰ بواسطہ اور اس لہذا بڑھ طیبات مستوجب شکر منعم حسن کے دل میں ساری ہو کر بذریعہ معرفت عقلی کے توحیدی ایمان پر باعث ہوتی ہو کہ بندہ اپنے اعضا و جوارح کو عبادتوں و مناجات میں بھیج و تحمل لگاتا ہو اور آخر میں بندہ کے اعضا و خود مطیع و باعث ہو ہن اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہو اور جسے اس سے پہلے انکو ضائع کیا وہ جاہل گمراہ ہو آیا میں دیکھتے ہا کہ نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہو تو بھوکا کر کر جانے والا ولی ہو کر مہا حالانکہ سب مسلمانوں کا اتفاق ہو کہ اپنی جان آپ مار ڈالنے والا جہنمی ہو۔ فقہ میں ثابت ہوا کہ زندگی نفس کے لیے فقہ کو کمائی کرنا و جب ہو اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر بیک ماگنا فرض ہو ورنہ مرجا گیا تو جہنمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو جس سلمان کو اسکے حال سے اطلاع ہو اسپر خبر گیری اس قدر کہ مرغا جسے فرض ہو یا غیہ یہ سب س فتاویٰ میں صریح منقول ہو اور ایسے ہی تباہ میں مشرعوں میں فرض ہو لقولہ تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد الا یہ اور شدت حاجت کے وقت کچھ ہو پھر چوروں کا فقہانہ و لادکان و نفقہ وغیرہ فرض ہو تو سب ظاہر ہو کہ جو لم فرض کو دیکھا ہو اگر وہ فرض ہو کہہ او نہیں ہو سکتا تو یہ چیز بھی منکر نہیں کر دی گئی ہو اسی لیے اسے اصل سے لے کر کلمت میں لکھا ہے

نماز جماعت واجب ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جب کبھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں اسوقت نماز قائم کی جاوے تو ہر جماعت واجب ہے بلکہ اذان مستحکمہ حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر چلنے کے ممکن نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ نیلے چلنا بھی واجب ہے اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد جانے کے ہر قدم کا ثواب بے شمار فرمایا ہے اسبواسطے دو گھر سے آنا زیادہ ثواب ہے۔ بس نماز کے لیے نفس کی اتنی غذا کہ ادا کرے واجب ہے اور یہ چیز کسی کمائی کے حوالے سے ممکن ہے تو کمائی واجب ہے اور حیلہ جب بغیر تعلیم ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہے جبکہ اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہے کہ فرض و واجب سنت و تحب یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں جن پر آخرت میں اجر ملے گا اور قولہ و اعمال صالحہ کے تحت میں داخل اور ثواب برضا سے آگے ملتا ہے تو اسکی رضا یہ برتاؤ ہوا اور اسی کو عبادت کہتے ہیں۔ اور ناراضی جس فعل پر ہوئے بندگی سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم ہو کہ مبلح چیز تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اسی وجہ سے بعض علماء نے مبلح سے براہ تقویٰ پر سبز کیا اور حدیث میں آیا کہ آدمی بکا کر تاج کو میلر مال میرا مثال اور ہوتا مال کیا سوا سے اسکے کہ کھا کر برباد کیا یا نہیں کر بچاؤ ڈالایا صدقہ دیگر آخرت میں جمع کر لیا۔ تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مراد اس میں مبلح کھانا پینا تھا اور جب برباد ہوا تو دنیا کی زندگی جسکا ہر لمحہ وہر چیز جب غنیمت ہے کہ وہ چند روز حیات کے بعد اصلی مقام و وطن میں بیان کی جھٹتی یا تجارت کا نفع نایاب نقائص کا مجموعہ ملے اور حبسین یہ نہیں وہ خواہ مخواہ بڑا ہر خسارہ ہوا سنی ملے حدیث سے ثابت ہے کہ محبت و فراغت دو چیزوں کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہے جو عیال آدمی کے لیے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہے۔ تو جب مبلح میں مال برباد وقت برباد ہوا تو اس پر سبز چاہئے۔ اور بعض علماء نے اسکو بھی عبادت میں شامل کیا اور میرے نزدیک بھی یہی اقرب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اسلئے کہ مبلح ایک حد ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک نماز فرمائی نہیں ہوئی تو بندگی رہی تب ضرور ثواب ملیگا اور حدیث میں صدقات روزانہ شمار فرماتے ہیں مثلاً کسی سے خوش خلقی سے بات کرنا صدقہ ہے جتنے کہ راستے سے کانٹا لگنا ہینا دینا صدقہ ہے ان سب میں آدمی کا اپنی بی بی سے قریب ہونا بھی صدقہ شمار ہے تو جسے اس حکمت کو نہ سمجھا اسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم میں سے کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اسکو ثواب ملیگا اپنے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام حکم پر فعل کرتا تو اس پر عذاب جہنم ہوتا کہ نہوتا۔ عرض کیا گیا کہ ہاں بیشک عذاب تھا تو اپنے فرمایا کہ بھر حلال میں تو اس پر عذاب نہیں ہوتا۔ اس میں بہت باریک اشارہ ظاہر ہے کہ شہوت و خواہش پوری کرنا شرع میں منع نہیں کی گئی ہے بلکہ مقصد و مشرع کا مقصد کر کے فرمایا ہے کہ اگر اس شخص نے اسکا ثواب فرمایا تو حرام کر کے بندگی و اطاعت سے کھلیا اور حلال کرنے میں فرمایا ہے کہ اگر اسکا ثواب بندگی میں رہا اور جب تک بندگی کی حد میں ہو اسکو ثواب ہے۔ اور حدیث میں بھی صریح ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی نیکی اور اہمک۔ یعنی اپنی جوروں کے نصیب میں جو ثواب فرمایا ہے اس میں بھی بچے ثواب ہے۔ بلکہ ان سے قوی ہے۔ ان کے ثواب کا کچھ بیاں آئی ہے کہ طبیعت کے لحاظ سے حکم دیا جاتا ہے کہ بدعت ضروری ہیں کہ غیر ضروری سے مراد ہے۔

میلح ہن تو مباح موافق حکم ہر جسکے ماننے میں ثواب ہو جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگرچہ فی الاصل نصرت ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے جو عہد صدقہ کیا اسکا قبول ہمہ واجب ہو۔ ان اثنا ضروری ہو کہ جو ثواب فرض و واجب کا ہو وہ بھلا میلح کا کتب ہو سکتا ہو اور جو حدیث کا کر برباد کرنے و بین کر یا اٹھنے کی بیان کی گئی اسکا بیان اس واسطے تھا کہ میلح کا مال برباد جاتا ہو کچھ ثواب ہمیں ملتا ہو بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال سکے لیے کیا ہو جو وہ کہا کرتا ہو کہ میلر مال میلر مال کیونکہ سکی زندگی بس یہی چند روزہ ہو تو اس میں چھکایا پینا تو وہ اب رہائش اور جو خیرات کر دیا وہ وہاں جمع کر لیا باقی سب اور ون کا حصہ ہو۔ اسکا اسمین سے بس یہی ہو چکا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجملا اصل اسمین ایک جامع آیت کریمہ ہو جسکے سمجھنے و اسکی فائدہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہو یعنی قولہ تعالیٰ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لم یجتہ۔ یعنی حق تعالیٰ نے فرمانبرداری بندوں سے اٹھا جان و مال خریدا اور عوض اسکا جنت دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا یہ سلف نے فرمایا کہ سبحان اللہ یہ کمال کرم ہو کہ حقیقت میں اصل و بدل دونوں بھرا اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اسپر بڑھا دیا اپنی تائید سمجھ لینا ضروری کہ مومن کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار کچھ نہیں ہو اس کو چاہئے کہ ان دونوں کو اس طرح رکھے جس طرح مالک نے حکم دیا ہے کہ اعضاء و بدن سے غنازد روزہ وغیرہ کا کام نہ لے کہ جب بیماری سے پانی بدن پر ڈالنا ضروری ہو تو تیمم کر اڑے اس واسطے اگر زخمی نے مثلاً تیمم کیا اور نہ دیا پس مگر کیا تو وہ گنگا کر رہا کیونکہ اس نے اپنا زعم لگایا کہ تیمم کرنے سے میری صاف بین ہو تا ہو ایسی ہی جسکو عدل نہیں ہو اگر تیمم کیا اور ٹھنڈے سرد پانی سے نہ لے کو جی بچا تو گنگا رہا اسے تا فانی کی مدد اللہ اغفر لنا بفضلك مال کا بھی یہی حال ہو کہ اہل حقانیت عالم لغیب ہو چکی ہو چھانچا چھانچا کہ کس طرح کیا یا۔ پہلے بتلاؤ کہ کمانی واجب تھی کیونکہ ہم ادین بیان کر چکے ہیں کہ کمانی ضرورت سے وقت واجب ہو پھر کس حلیہ سے کیا یا ہو۔ نوکری۔ تجارت۔ پیشہ۔ تو نوکری ایسی تھی جو ظلم و ناحق سے خالی ہو جتنے کہ خلاف شرع مثلاً حکم نہ بگاڑنا پرٹھے کیونکہ خلاف قانون الکی جو قانون ہو گا وہ نافرمانی ہو ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہو اور خلاف شرع جو قانون ہو اس کے موافق فیض لکھ کرانے کی وکالت دینا پوری نہ لے نوکری کی جو شہر میں شہری ہوں انکو ادا کرے۔ غدر و خیانت رشوت وغیرہ تجارت میں خرید و فروخت فاسد و حرام طریقہ سے نہو مثلاً کلکٹ سے ہزار من چانول کی بلٹی آئی اور بیہوز چانول نہ دیکھے نہ تاپے تو نے بلکہ خالی بلٹی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیڈ لے تو یہ جرم ہو اور پیشگی کی ایسی ہی حالت ہو۔ پھر اگر اسے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانتا تو عذر قبول نہو گا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم جانتا فرض تھا۔ اب ہم دو باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ کچھ والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہو۔ ایک یہ کہ علم دین و علم دنیا کی تقسیم ہو چکی ہو اور دوم علم کا طلب کرنا جو فرض ہو وہ کس قدر مشتبہ ہے جس کے سمجھنے کے لیے جو اہل حق عبادت الہی تو فقط یاد الہی اور اسکی خالص غلامت و عبادت و عاجزی و خضوع و غیرہ میں پھر اسمین تندرستی و نفس کی قدر اور کھانا و بدن کا ڈھابا وغیرہ میں ہیں ہمارے جہانک ہمہ وقت ہر لمحہ کی غلامی و گری حقوق کے ساتھ رہنا ہوتے ہیں جیسے اہل حق کے ہوتے ہیں اور عبادت و عبادت کے ساتھ رہنا ہوتا ہے جو نفس کو کسی بات میں نہ لے کرے نہ ہمارے ہمارے



جہاں کوئی نہیں ہو تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہو اگرچہ جاہل کو وہاں شیطان ایسا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا ایسی تنہائی بعض اشارات حدیث سے متعین نکلتی ہے اور بعض سے جائز بھی ان فرض یہ ایک مثال بھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہو تم میں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھے تو جبکہ کی ضرورت ہوئی لہذا مسجد بنانے والوں کے لیے بڑا ثواب ہے کہ حلال زمین پر بیٹھے پھر کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی یا جو روبرو دیگر قارب کے نفقہ کی تو سوال حلال نہیں ہو کوئی آٹھائی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پر چلے تو ثواب بھی ملے گا جو خاص یاد آگئی کا تھا اور کمائی میں علم کی ضرورت ہو تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب ملے گا بشرطیکہ یہ نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کر کے پورا کروں گا یہ نیت ہو کہ عیش دنیا اڑاؤں کیونکہ یہ گھر تو آخرت کے لیے حکیت و منڈی ہے اگرچہ نیکو کمائی میں اللہ تعالیٰ اس قدر دیدے کہ اپنے فضل سے لذت کے ساتھ رہو اور نیک کام کرو تو یہ علم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب ملے گا مگر ایسی چیز دیکھا علم جو مشربع میں معصیت میں جیسے علم موسیقی و ستار و سارنگی وغیرہ یا علم معصوری وغیرہ تو یہاں حدیث کی ہے علیٰ ہذا پیشہ و تجارت میں حلیم پیشہ نو مثل قوالی و بھیکٹنگنا وغیرہ اور تجارت حرام نہ جیسے شراب و خمر وغیرہ پس جو شخص انگریزی لینٹن کے گودام کا ٹھیکہ لے جس میں شرط ہو کہ جہاں اور چیزیں ہیں وہاں یہ بھی شرط ہو کہ شراب و خمر بیہوش نہ ہو یا تو۔ یا کلاٹھوٹے جانور کا گوشت دیا کرو تو یہ مال حرام ہو جائیگا۔ پس یہ حدود کو مری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم سے معلوم ہو سکے اور جس علم سے معلوم ہوں اس میں اگرچہ ثواب سن نیت پر ہو گا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت و علم معرفت نہیں ہو چہ وہاں ساتھ رہے تھے کہ قاضی ہونے کے لیے جو علم ہو وہ بھی دنیاوی ہو جیسے کہ بیرونی فیصل کرنے کے لیے ہو وہ کچھ معرفت نہیں ہو۔ الحاصل علم دنیا ہر وہ علم ہو جسکا بانی ہوتا آخرت کے ساتھ ہوا اس میں دو قسم ہیں ایک وہ جو یہ نیت صالحہ لیکھا جاوے کہ وہ حدیث میں ہو اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر عمارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی بننے کا علم متعلق با دہ القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہے اور دوم وہ کہ جو حدیث میں نہ آیا مسند صالح تو ہے کہ اگر علم اقتصاد محض اپنے نفس کی عیش کے لیے لیکھا تو یہ نہیں ہو یا جیسے ستار و گانا علم موسیقی لیکھا تو محض دنیا و حرام ہو۔ اور علم دین ہر وہ علم ہو جسکا نتیجہ اصلاح نفس بغرض آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق عزوجل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہے اور دوسرا بیان یہ کہ علم کا طلب کرنا کس قدر فرض ہے تو جاننا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کہ کسب معاش حلال کے لیے داعی ہو کہ وہ علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت بمعاش ملے اور ثواب و وجوب میں داخل ہو اور اس سے زائد مباح ہے جبکہ حدیث میں ہو اور جو چیز کہ محض دینی ہو اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع اوقات کرے تو وہ جواب دینا مثلاً اس شرط میں یونانی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض دینی یعنی اور اس میں یہ کہ حرام ہے۔ اور طب وغیرہ مصالح عامہ بھی بنظر عار منہج اولاد چاہتے ہیں اور اسی قسم سے اس زمانہ میں ایسے قانون جیسے بغیر دھرمین کے بار و داور تو یہ شرط و وغیرہ کی ایجاد وغیرہ قدرت کاملہ ہو کیونکہ تو یہ وعدہ الہی اس قسم میں فوہ میں باطل و جہل۔ ایسی باتوں کا اشارہ نہ لکھا کہ انھیں سے اثبات کی امید نہیں ضرور ہے کہ ایک گروہ علم کا ایسا ہونا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم اور با علم دین میں سے تو ہر مسلمان مرد و عورت پر استعداد فرض ہے

کہ جب اس سے اعتقاد خالی ہو یا امین سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلاوے اور جب سقد رعل سے یا امین  
بعض سے روکا جاوے تو اس پر س لاک سے ہجرت کر جانا واجب ہو اور مترجم کہتا ہے کہ فقہ عالم کا کام ہے کہ  
جب وہ جانتا ہو کہ ایمان کے لیے تمام بنی آدم شکست ہیں تو اسے اسے آدمی کے لحاظ سے اس قدر  
اکتفا کرے کہ اللہ ان لا الہ الا اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
کے کوئی الہ و معبود نہیں اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکا بندہ و رسول ہو پس  
اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اسکے اسی وقت مر گیا تو مجال نہیں ہو کہ کوئی اسکو کافر کہے۔ تم نہیں دیکھتے  
کہ صحاح کی حدیث اسامہ بن مرثدہ بن قیس ثابت ہو کہ اسامہ بن زید سردار فوج کر کے جہاد بھیجے گئے  
وہ ان عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے جو آدمی اسامہ کا مقابل تھا اسے تلوار مار رہی کہ اسامہ کا بازو مجروح  
ہو گیا جب انکا وار ہو گیا تو اسے پناہ ملی اور کہا کہ لا الہ الا اللہ۔ مگر اسامہ نے اس اقرار کو اسکی طرف سے  
مجبوری پر محمول کر کے نہ مانا اور اسکو قتل کر دیا اس وقت کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انھوں نے کہا کہ اب  
سردار قتل ہو گیا کیونکہ اسکو مار ڈالا جبکہ وہ توحید کا اقرار کرتا تھا انھوں نے جو سمجھا تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا  
کہ نہیں بلکہ ہم اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرینگے جب مدینہ میں آکر آپسے عرض کیا گیا تو آپ نے  
اسامہ کو بلا کر پوچھا اسامہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ میرا مجروح بازو ملاحظہ فرماؤ میں اسے فقط میری تلوار  
کے ڈر سے ایسا تھا تھا تو آپ نے فرمایا ہلا شفت قلبہ یعنی تو اسے دل کا حال کیا جانے تو نے اسکا دل  
چھا کر کیوں نہ دیکھا یعنی دل کا بھید اللہ تعالیٰ کے علم میں مسلم ہو۔ اور یا زید بار فرماتے تھے۔ املت ز جلا  
یعنی قول لا الہ الا اللہ اسے تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا کہ لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اسامہ کہتے ہیں کہ میں  
ایسا خوشحال ہو گیا کہ کاش میں مسلمان چھو ہوتا۔ حاصل اسی شہادت و کلمہ توحید پر لکھا گیا جاوے اور اگر  
کسی نے حضرت سرور عالم و عالمیان سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم جمعین کے رسول و بندے  
ہونے کا اقرار نہ کیا تو بھی کافر ہے چنانچہ صریح احادیث و محکم آیات ناطق ہیں پھر اسکو اس جامع کل کی تفصیل  
سے آہستہ آہستہ تعلیم دیا جاسکے کہ جب کہ کوئی اور نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ وہی خالق رازق مالک غنی  
ہوئے کہ شرک یا کفر سے جاتا رہے اور جب جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلاف نہ رہے  
اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا یا سخر وری ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بقولہ یومنون باللہ والیوم الآخر یعنی  
آخرت پر ایمان کو عموماً ہر ایک عرب کے لیے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جو کہتے ہیں  
انہی چھو کری کو مارا اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرے کہ میں نے اسکو مقدار جرم سے زیادہ مارا تو وہ بخلا  
ہو گا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال ظاہر کر کے عزم کیا کہ یا رسول اللہ اسکو آزاد کر دوں آپ نے حکم دیا  
کہ بیان ملو اذ جب وہ آئی تو اس سے اللہ تعالیٰ کو پوچھا اسے شک تھا یا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں  
اسنے کہا کہ کلیل اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ان اسکو آزاد کر دے یہ تو نمونہ ہے۔ اقول کہ  
اشارت ہے کہ خبیثہ اپنے خاں رسول کی معرفت میں ایمان نہ رکھتا ہو تو وہ صحابی ہے وہ ملک  
صحابی و تعلیم کے لیے پوچھا کہ ان دونوں میں سے کون سا ملک میں رہے گا زیادہ حکم ہو گا اور کون سا ملک میں رہے گا

مثل قرابت کے پہنچتی ہو ہیں قافا خلاص عبادت آئی کے لیے فارغ ہو جاتا ہوا اور ملوکا تکے لیے رزق حاصل کر لیتا ہوں دونوں دنیا سے بڑا ذخیرہ لجاتے ہیں اور اسی واسطے حدیث صحیح میں مومن پر یہ حکم لازم کیا یعنی ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جسکو اللہ تعالیٰ نے اسکا ماتحت کیا ہو وہی کھلاوے جو خود دکھاوے اور وہی پناوے جو خود دینے۔ ا حاصل اس چھو کر ہی سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یقینی پر ایمان کا استقفا کیا کیونکہ بعلم نبوت اسکی سچائی جانکر مومن فرمایا۔ ہوں اسی قدر سے مومن ہوگا۔ اور علیٰ رجو عوام کی سمجھ سے بڑھکر انکو تکلیف دیتے ہیں جاہل ہیں۔ اسے نہیں دیتے کہ اتباع الموعی اتحاد الاکابر ابوتہ آفریت من اتخذ آئہ ہوا۔ اور جسے زعم کیا کہ پتہ بنانے سے بیٹ ہیں جو ہوا اسنے نظر میں شرک کیا یہ دقائق عالمانہ ہیں اپنے نفس کو آزماوین کہ ایسے سختی شرک نہیں کس حد تک ہوچکے ہیں جسے کزید و خالد و کلوم و زواخان و شیخ کے ساتھ عدا و اور لڑائی بجھ کرے۔ کس مرتبہ تک نہمک ہیں اور اسلام انہیں یہ تھا کہ مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور وساٹھ کے ساتھ پرتا وین بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر مشا جرت کرتے و لیکن اللہ تعالیٰ خلاق علیم ہر جودہ چاہے وہی ہوتا ہو۔ اعراض اعتقاد میں تو فرضیت اسطرح شروع ہوتی ہو پھر جب نے صافی قلب میں یہ نظر دیکھی کہ یا نی نے بھیتی اگائی تو فوراً اس خطر کو ابھی باہر رکھا دل میں آنے نہ دیا اور عالم سے بوجہ لیا کہ اسکو دل میں جگہ دون اسنے بتلا دیا کہ نہیں نہیں دیکھو بات اسطرح ہو علیٰ ہذا القیاس بیا تنک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور سین سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم محل قلب ہو اور صحابہ بلکہ عوام تابعین رضی اللہ عنہم اسطرح علی رکھا امام تھے۔ یہ نہیں دیکھتے کہ فقہ اکبر و عقائد نفی و جہل کیا ہیں۔ اسوقت کہ ان یقین اور سین سے صفائی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بخلاف اس زمانہ کے لوگوں کے کہ دل میں یہ یقین ہو سوس و کفر کے اعتقادات و خطرات جملے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لائے جاتے ہیں اور کفر کے دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اوہام کو نکال دے پھر نئے سرے سے جو وہم آوے اسکو شروع سے بوجہ کر کے لے لے اور اگر شیخ شکوہ سوساں شیطانی بتلاوے تو باہر کر دے۔ اب رہا عمل تو نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ ہو۔ گرفتار تو ہر مرد و عورت پر فقط ایک وقت دن رات میں فرض ہو اور روزہ کا علم جب رمضان کو ہے۔ عرس ہوگا اور حج جب ہلال اسقدر ہو جتنا چاہئے اور زکوٰۃ جیسا تکے لیے مال و موسم آوے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسلین دونوں کے مسائل سے ہر وقت کچھ نہیں ہر مان امتنا جانا ضرور ہو کیا سلام میں ابن جبرون کے فرض ہونے کا اعتقاد ہو اور ہالٹے ادا کرنے کا طریقہ تو وہ جیسی ہوگا جب شرائط و وقت آوے۔ آپ ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اسکو معلوم ہو گیا کہ ستر ڈھاکنا و پاک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور گدی کو حرام کھانے پینے کے لیے نہیں کرنا فرض ہو اور پہلے کھانے کمانی کے فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہو جس حلیہ سے کس عیضت چاہتا ہو اسکے انحال بھی عبادت میں جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی کیستہ انہر متعلق ہیں لیکن دی ہوا کا جاننا بھی فرض ہو یہ فرض نہیں کہ وہ عمل صالح و حرقت و تجارت کے اسکو ملے۔ چنانچہ ایمان عالم اللہ ان سب سے چھوٹا حکم علم ہے۔ ایمان سے ظاہر ہوا کہ جسے یہ زعم کیا کہ شر و کفر میں نہ فرق نہ روزہ نہ نماز نہ حج نہ

خالص عبادات کے مسائل ہیں اس لئے کلام بہت مجمل و مخلوط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعیین میں وہی تفصیل ہو چکی  
 اور یہ مذکور ہوئی جسے کہ عالمی مرد پر حیض کے مسائل جاننا ضروری نہیں ہوا اور عورت پر اس زمانہ میں اور اس  
 جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اسکے علاوہ حرفت و صناعت وغیرہ جو حیلہ کسب معاش کا ہوا اسکے مسائل  
 کو ضروریات میں داخل نہ کیا اور بدولت اسکے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل  
 نہیں ہوتا۔ اور حدیث صحیح میں جن لوگوں کی دعا میں زیادہ قبولیت کی امید کی گئی ان میں مسافر کو شمار فرمایا  
 ہوا اور دوسری حدیث صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہوا کہ اکثر مسافر گرد آلود سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال  
 ہاتھ ۹ ٹکڑا کر دعا مانگتا ہو اور حالت اسکی یہ ہو کہ جہان سے کھاتا ہو حرام ہو اور جہان سے پہنتا ہو حرام ہو اور  
 حرام کی غذا سے پرورش پائی ہو تو کمان اسکی دعا قبول ہوگی اور بعض روایات سے حملہ عبادات کی نسبت بھی  
 ایسی کیفیت ثابت ہوتی ہے پس عبادات اگرچہ بذات خود اصل و مقدم ہیں اور یہ چیزیں اسلئے یہ شرائط لیکن ادا  
 ہونے کی حیثیت سے تقدیم ان شروط کی علت ہو اور اختلاف حیثیت و جہت سے ہر ایک کا دوسرے پر  
 مقدم ہونا کچھ مفالغ نہیں رکھتا ہو۔ پھر جو کچھ میں نے ذکر کیا یہ سب اس غرض سے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و  
 روزہ وغیرہ خالصہ طاعات میں منحصر جانتے ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب خارج از طاعات سمجھ کر ان کا  
 کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہو اور فقہ نام سمجھ کا ہو پس فقہیہ وہ ہے جسکو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ  
 کے احادیث و آیات سے ثابت ہیں وہ ان بزرگوں کے لیے مسلم ثابت تھے جسکو سلف و صدراول و صحابہ و  
 خلف و تابعین کہتے ہیں۔ یا وجہ دیگر یہ کہ ان میں جو اس وقت موجود ہیں اور مجھے مسائل میں مندرج ہیں وہ اس وقت  
 موجود نہیں تھے اور ایسے ہی یہی سمجھ کا تصور ہو کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہو جو وقایہ و بدایہ وغیرہ کتب  
 فقہ میں درون ہیں حالانکہ اس میں کچھ غرضی و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہوئے ہر ایک کے ہر ایک حرام ہو و یا شرک خفی ہو اور  
 مانند اسکے کثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل نام بیان اس طرح جانا چاہئے کہ بندے جو کام کرتے  
 ہیں ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہو مثلاً یہ جائز ہو وہ حرام ہو جتنے کہ جو جائز ہو یا فرض ہو یا واجب ہو وہ  
 کرنا اور حرام یا مکروہ ہو اسکو نہ کرنا اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جسکو افعال قلب کہتے ہیں  
 اور نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہو اور دوم اعضاء ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان ادا کرنا اور  
 کسی پیشیا کو کری کا کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہوا ہو  
 کم سے کم نیت ہو جسے کہ اگر صدقہ دیا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہو تو کچھ بھی ثواب نہوا  
 اگرچہ کام نیک ہو شاید دنیا میں اسکا بدلہ لیا وے اور دل کے افعال کثرت ایسے ہیں جنکے ساتھ ظاہری  
 اعضاء کے کام کو کچھ تعلق نہیں ہو اور یہ خود ظاہری۔ تو فقہیہ وہ ہے جو ظاہری و باطنی سب افعال و خطرات و وسوسوں  
 کے احکام جانتا ہو یا شک اسکو ضرورت ہوئی یا انکشاف ہوا ہو اور جان سے اسنے جاننا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے  
 کی کتاب مجیب ہے قرآن کریم ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یا کیزہ و اتباع مطہرہ ہو  
 جسے اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا ہو و طریقہ بیان سے کہ جو وہی عبادت و خیرات و انوار و نورانیات  
 بشر میں ہیں جو عمل اللہ تعالیٰ سے ہیں۔ پس یہ بیان کرنے کے لئے کہ ہم کے دل تو بہت کمزور ہیں







کسی کنوین میں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اس میں سے پہلا ڈول بحال کر ایک کنوین میں ڈال دیا تو اس  
کنوین میں سے بھی بیس ڈول نکالے جائینگے اور اس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ دوسرا کنوان بھی اسی قدر ڈولوں سے  
پاک ہوتا ہے جتنے ڈولوں سے پہلا کنوان پاک ہوگا جو وقت اس میں سے وہ ڈول نکال لیا تھا جو دوسرے کنوین میں  
ڈالا گیا اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو انیس ڈول نکالے جائینگے اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو اب جو شخص روح کی  
روایت کے بموجب گیارہ ڈول نکالے جائینگے اور یہی اصح ہے بدائع میں لکھا ہے اگر ایک کنوین میں سے چھ یا کچھ  
دوسرے کنوین میں ڈالا گیا اور پہلے کنوے میں سے بیس ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوین میں ڈال دیے گئے تو  
اب دوسرے کنوین میں سے اس جو ہے کہ بحال کر بیس ڈول نکالنا واجب ہوگے جیسے پہلے کنوین کا حکم تھا یہ  
سراج الودج میں لکھا ہے۔ دو کنوین ایسے تھے کہ جن میں دونوں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اور ایک میں سے  
بیس ڈول نکالے گئے اور دوسرے میں ڈالے گئے تب بھی اس میں سے وہی بیس نکالنا واجب ہو گئے  
اور اگر ایک کنوین میں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے اور دوسرے میں چالیس ڈول نکالنا واجب تھے پس  
جتنے ایک کنوین میں سے نکالنا واجب تھا وہ اس میں سے نکال کر دوسرے کنوین میں ڈالا گیا تو دوسرے  
میں سے چالیس ڈول نکالے جاوینگے اور اصل اس میں یہ ہے کہ پھر بیس کے کچھ کنوین میں سے پانی نکال لیا اس میں سے  
کتنے ڈول نکالنا واجب تھے اور جن میں وہ ڈالا گیا اس میں سے کتنے ڈول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں سے  
برابر ڈول نکالنا واجب تھے تو اسی قدر رہینگے اور ایک کے زیادہ تھے تو کم اس زیادہ میں داخل ہوا وینگے  
اور اسی طرح یہ کہ اگر تین کنوین ہوں اور ہر ایک میں سے بیس ڈول نکالنا واجب ہوں اور دونوں میں سے  
جتنے پانی نکالنا واجب تھا وہ کمال کتنے سے کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے کنوین میں سے چالیس ڈول نکالے جاوینگے  
یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر اس میں ایک کنوین میں سے نکال کر بیس ڈول ڈالیں اور دوسرے میں بحال کر  
دس ڈول ڈالیں تو تیس ڈول نکالے جاوینگے یہ محیط سفر میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک میں سے بیس ڈول نکالنا  
واجب ہوں اور دوسرے میں سے چالیس اور دونوں میں جتنے پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے  
پاک کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے میں سے چالیس ڈول نکالے جاوینگے اسی اصل کے بموجب جو ہم اول بیان  
کر چکے ہیں اور اگر ایک کنوین میں سے چالیس ڈول نکالنا واجب تھے اس میں ایک ڈول نکال کر اس کنوین میں پانی  
جس میں سے بیس ڈول نکالنا واجب تھے تو چالیس ڈول نکالے جاوینگے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور نواد میں یہ کہ  
ایک چھ یا ایک شے میں مرکب اور اس شے کا پانی ایک کنوین میں ڈال دیا گیا تو امام حنفی کا یہ قول ہے کہ اس کنوین کا  
پانی نہ پانی نکالنا واجب ہے اس شے کے پانی سے جو اس میں ڈالا گیا اور بیس ڈول سے زیادہ ہو یہی اصح ہے محیط  
سفر میں لکھا ہے۔ اور قنادی میں یہ کہ اگر ایک قطرہ اس شے کے پانی سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو  
اس میں سے بیس ڈول نکالے جائینگے سراج الودج میں لکھا ہے۔ اور اگر چھ یا شے میں چھٹ جاوے اور ایک قطرہ  
پانی میں سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو اس میں سے بیس ڈول نکالنا واجب ہے اگر پانی  
نکالنا واجب ہے تو اس میں سے بیس ڈول نکالنا واجب ہے اگر چھ یا شے میں چھٹ جاوے اور ایک قطرہ  
پانی میں سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو اس میں سے بیس ڈول نکالنا واجب ہے اگر پانی

اثر اسکا پانی کے کنوین میں آوے تو پانی کا کنوین خراب ہو جاوے گا اور اگر ایک گز کے فاصلہ پر ہو اور اثر نہ آوے تو پانی کا کنوین پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط نحسی میں لکھا ہے اگر کنوین میں چوایا اور کوئی جانور ملا اور یہ نہ معلوم کہ کب گرا تھا اور پھولا بھی نہیں تو اگر اسکے پانی سے وضو کیا تھا تو ایک دن رات کی نماز پڑھا وینچلا وہ جس جس چیز کو وہ پانی لگا تھا اسکو دھو دینے اور اگر چھل گیا تھا یا پھٹ گیا تھا تو تین رات دن کی نماز میں پھر نیٹے یا امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ کسی نماز کو پھر نیٹے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب گرا تھا یہ ہر ایسے میں لکھا ہے اور اگر نیٹے کرنے کا وقت معلوم ہو جاوے تو اس پر اجماع ہے کہ کسی وقت سے وضو اور نماز میں پھر نیٹے اور اگر کسی پانی سے آنا گوندھا گیا تھا تو استحسان ہے کہ اگر وہ جانور جو کنوے سے نکلا پڑھا ہو تھا تو تین دن سے جو آنا اس کنوے کے پانی سے گوندھا ہو وہ نکھائیے اور اگر نہ پڑھا تھا تو ایک دن سے جو آنا اس کنوے کے پانی سے گوندھا ہو وہ نہ کھا دینے کی ہی قول اختیار کیا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے محیط میں لکھا ہے۔ دوسرے وہ کہ جس میں پانی مکان مستحب ہے اگر کنوین میں چوایا جاوے تو بیس ڈول مکان مستحب ہے اور علی اور مرغی میں جو چھوٹی پھرتی ہو چالیس ڈول مکان مستحب ہیں اسلئے کہ ان جانور دن کا جنوٹا کر دے ہو اور اکثر یہ ہوتا ہے کہ پانی کر لے والے جانور کے منہ تک پہنچتا ہے بیان تک کہ اگر تین ہو جاوے کہ پانی ان حیوانات کے منہ تک نہیں پہنچتا تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے گا۔ اور اگر مرغی چھوٹی نہ پھرتی تھی تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے یہ سارے مسائل ظاہر الروایہ کے ہیں جہاں پانی مکان مستحب ہے وہ بیس ڈول سے کم نہیں اور اسی طرف کو اشارہ کیا ہے امام محمد نے نوادر میں جو ابراہیم نے اسے روایت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور مکرہ پانی سے بیس ڈول نکالنا چاہیں یہ خلاصہ روایہ اور نسخہ اقصیٰ میں لکھا ہے۔ اور بدل میں قنارے سے نقل کیا ہے کہ اگر بکری گرے اور زندہ بچے تو اہل ان قلب کے واسطے بیس ڈول نکالنا چاہیں نہ پاک کرنے کے واسطے بیان تک کہ اگر نہ کھائے اور وضو کرے تو جائز ہے قادی قاضی خان میں لکھا ہے دوسری فصل ان چیزوں کے بیان میں جسے وضو جائز نہیں خربوزہ اور گڑھی اور کھیرے اور گلاب کے پانی سے وضو جائز نہیں اور نہ کسی شربت سطور سوا اسکے اور پتلی چیزوں سے جیسے سرکہ یہ قنارے قاضی میں لکھا ہے اور نہ نمک کے پانی سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صابون کے پانی اور استنجان کے پانی سے وضو جائز نہیں اگر اسکا پتلا پن جاتا رہے اور بندھا جاوے۔ اور اگر پتلا پن اور لطافت اسکی باقی رہے تو جائز ہے قادی خان میں لکھا ہے اور اس پانی سے بھی وضو جائز نہیں جو انگور کے درختوں سے نکلے یہ کافی اور محیط اور قنارے قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی وجہ ہے یہ بحر الرائق اور نہر الخاقین میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاطی یہ شرح نیتا لمصلیٰ میں لکھا ہے ابراہیم علی کی تفسیر ہے اگر پانی میں خزان کے موسم میں تپوں کے گرنے سے اسکا نہریار تک یا بوبدل جاوے تو ہمارے عامر صاحب کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور نہ عطران اور زرد وچ اور کشم کے پانی سے وضو جائز ہے اگر پتلا ہو اور پانی غالب ہو۔ اور اگر سُرخ غالب ہو اور گلاب جاوے تو اس سے وضو جائز ہے ہاؤز میں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چٹکری یا مفعص پانی میں ڈالا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے لیکن اس کے نقش ظاہر ہوں اور اگر ظاہر ہوئے تو نہیں جائز ہو گا پھر الرائق میں تین سے فضائل



اور اگر نر پانی یا مٹی یا بالو یا گچ یا چونے کے ملنے سے یا بہت دنوں تک رکھ رکھنے سے متغیر ہو جاوے  
تو اس سے وضو جائز ہے بدائع میں لکھا ہے اور اگر غسل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ اس میں بالو یا ہوجیکہ پانی  
غالب ہو اور پتلا ہو یا پانی بویا کھاسی پانی اور اگر پانی بندہ جاوے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اسی طرح  
وضو اس پانی سے جائز ہے جس میں چنے یا باقلا جھگوٹے جاوین اور اسکا رنگ اور مزہ بدل جاوے لیکن اسکا پتلا پن  
دھاتا رہے اگر اس میں چنے یا باقلا جھگوٹے جاوین اور باقلا کی بو آجاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز پکائی جاوے جس سے اسکا شکر اکرنا مقصود ہو جیسے اشنان اور  
صابون تو بالاجماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ بہتہ ہو جائیگا تو نہیں جائز ہوگا کیونکہ شکر میں لکھا ہے اگر کوئی  
پانی میں جھگوٹے جاوے اور پانی کا پتلا پن باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر بہتہ ہو جاوے تو جائز نہیں ہے  
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نر کے پانی میں جب افسہ پاک تہی ہوئی چیزیں ملیں جیسے سرکہ اور دودھ اور مٹی کا  
زلال اور ذیل اسکے اور کچھ اس طرح لطاویں کہ اب اسکا نام پانی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں پھر اس بات سے  
دیکھیں کہ اگر جو چیز پانی میں ملی ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہو جیسے دودھ اور سرکہ پانی اور عطران  
وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالفت نہیں اور مرقوں مخالف ہو جیسے سید انگوٹھا  
افشرہ اور اسکا سرکہ تو فرے کا اعتبار کیا جاوے گا اور اگر رنگ اور مرقے دونوں میں مخالفت نہیں تو دیکھا جائیگا  
کہ مقدار میں کون زیادہ ہو اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہانے  
کہا ہے کہ احتیاطاً اس پانی کو بقبالہ ہو سری چیز کے مغلوب سمجھنے کے بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ نمید  
تمر سے یعنی اس پانی سے جس میں چھوڑے جھگوٹے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے ہوتے ہوئے تم نہ کرے  
یہ جامع متغیر میں ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی طرح اکثر متون میں اور کتاب الصلوۃ میں لکھا ہے کہ نمید  
تمر سے وضو کرے اور اسکے ساتھ تیمم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے  
اور نمید تمر سے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے ان دونوں  
میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑے تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو قدم کرے اور کسی کو مومنہ کرے تو جائز ہے  
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اسد بن مخمور اور نوح بن ابی مریم اور حسن بن علی امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ  
انہوں نے امام ابو یوسف سے کہے کہ قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح ہی آخر قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ موافق قول ابو یوسف ہے  
کہ شرجہ صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسف رحمہ کے قول ہے کہ یہ یعنی شرجہ صغیر  
میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور مائل پر ترشی ہو لیکن جب اس میں ترش لگ جاوے یا وہ سخت ہو جاوے  
یا اس کا آب آجائے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اس لیے کہ اس میں ترش لگنا یا اس کا آب آکر وہ کھپا ہو یہ  
شرح مذکور میں لکھا ہے اور اگر تمنا اسکا یا اجاوے تو اس سے وضو جائز ہے اور خواہ خشک  
ہو یا ترش ہو یا اس میں ترشی ہو یا اس میں ترش لگ جاوے یا اس میں ترش لگ جاوے یا اس میں ترش لگ جاوے  
یا اس میں ترش لگ جاوے یا اس میں ترش لگ جاوے یا اس میں ترش لگ جاوے یا اس میں ترش لگ جاوے

اسپر سے جانا نہ رہے اور وہ تلبا بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف نہیں یہ شرح نیتہ اصلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہوا سکے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ وہاں میں لکھا ہے اسی طرح جب زلال چھات کی طرح کاڑھا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے نیزہ سے غسل کر کے میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے اور یہی کافی اور فتاویٰ قضا میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یا تا نا خانہ میں لکھا ہے۔ اور سفید میں ہے کہ اصح یہ ہے کہ اس سے نہا جائز نہیں اس لیے کہ دونوں ناپاکیوں میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہو اور ضرورت غسل کی بہ نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ میں میں لکھا ہے۔ اور جامع صغیر جامی میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے۔ اور نیزہ سے اگر وضو یا غسل کرے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے تیر میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر نہرا پانی موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر اس سے وضو کیا پھر نہرا پانی مل گیا تو وضو ٹوٹ گیا یہ شرح نیتہ اصلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اگر کہ وہ پانی پڑھا ہو تو نیزہ سے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر اور نیزہ سے وضو کرے اور مٹی پر قیاد ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نیزہ سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم کر لے اور نیزہ سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک تیمم کو جمع کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جب ان میں اور آگے پیچھے ہونا آگاہ رہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اسکے پاک ہونے میں اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتوے ہو یہ محیط میں لکھا ہے جس پانی سے شربت ڈر گیا جاوے یا دھوا جائے کے لیے صرف کیا جاوے تو صحیح ہے کہ جو بوقت وہ عضو سے جدا ہو استعمال ہو گیا یہ وہاں میں لکھا ہے۔ اور یہی ہے کہ جو حادث ہو یا بڑا ہو یعنی شرح کنز میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر وہ دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے ان کے پیچھے ہاتھ لجا کر اس پانی سے دھویا تو یہ جب ان میں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے یا جب نے یا حیض والی حورت نے جو پاک ہو چکی ہو پانی لینے کے لیے اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہیں ہو گا یہ میں میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر شے میں کوڑہ لگا دیا اس کے محلانے کے لیے کہنی تک ہاتھ اس میں ڈالا تو بھی مستعمل نہیں ہو گا لیکن اگر ٹھنڈا کرنے کے لیے ہاتھ یا پاؤں برتن میں ڈالا تو وہ پانی مستعمل ہو گا اور ضرورت ہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ پانی کے مستعمل ہونے کے لیے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک مگلی یا دوا گلیوں کے داخل ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور متعلی کے داخل ہونے سے مستعمل ہو جاتا ہے ظہیر میں لکھا ہے اگر جب ڈول کے ڈھونڈنے کے لیے کہنوں میں غوطہ لگا دے تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس کی جانب اسی طرح باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہ دونوں پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے ایک روایت ہے کہ وہ دونوں میں سے ایک پاک ہو جاتا ہے اس لیے کہ پانی بن سے جدا ہونے سے پہلے مستعمل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ معانی ہے وہاں میں لکھا ہے اور یہی ہے میں میں اور اگر نب کے لیے نہ لے کر غسل لگایا تو اتفاقاً پانی حشر اب ہو جاوے گا یہ ہمارے اصحاب میں لکھا ہے۔



میں لکھا ہوا اور اصح یہ ہے کہ گھوڑے کا جھوٹا بالاجل پاک ہو یہ زراہی میں لکھا ہو۔ اسی طرح جھوٹا ان چرن اور پرنڈ  
جانورون کا جگا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہو مگر چھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بیل جو نجاست کھائے ہوں ان کا جھوٹا  
مکروہ ہو بیان تک کہ اگر مرغی اس طرح قید ہو کہ اس کی چونچ اس کے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں اور  
اگر پہنچتی ہو تو چھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور جھوٹا ان جانورون کا جگا خون ہوتا نہیں  
ہو پانی میں بہتے ہوں یا سوا اس کے ہوں پاک ہیں تیس میں لکھا ہے اور جو کپڑے مگرون میں رہتے ہوں جیسے سانپ  
اور چوہا اور بلی ان کا جھوٹا مکروہ تیسری ہر ہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہو کہ کسی کے ہاتھ میں آتی چاٹے  
اور وہ اس کے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہو کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے تیس میں لکھا ہے۔  
اور یہ مالدار کے لیے مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہو لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکروہ  
نہیں ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دست  
شھر کر پاتو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہے یہی ظہیر میں لکھا ہے۔ ورنہ دون پرندون کا جھوٹا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے  
یہ روایت ہے کہ اگر وہ اس طرح قید ہوں کہ ان کا مالک جانتا ہو کہ انکی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور اسی روایت  
کو مشائخ نے مستحسن سمجھا ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح ان پرند جانورون کا جگا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک اور  
مکروہ ہے بطور امتحان کے یہ بسو میں لکھا ہے۔ اگر آپھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرے تو  
مکروہ ہے اور اچھا پانی نہ تو مکروہ نہیں ہے اختیار شح فقہار میں لکھا ہے کہ اگر سور اور درندے جو پاؤں کا  
جھوٹا نجس ہے یہ کنہ میں لکھا ہے۔ پانی کے ٹکے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس ٹکے کو چاٹے تو وہ پانی جو اس ٹکے  
میں ہے پاک ہے خلاصہ میں لکھا ہے کہ چاٹنے سے برتن میں پانی باندھو تو اسے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ شجر اور گدے کا  
جھوٹا مشکوک ہے اور صحیح ہے کہ وہ پاک ہے اور شک اس میں ہے کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہے یا نہیں یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی قول ہے جس پر کاتبیہ میں لکھا ہے۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے  
وضو کرے اور تیمم کرے اور ان دونوں میں سے جس کو مقدم کرے گا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور دونوں  
میں سے ایک پر کف جائز نہیں ہے خزانة المفتین میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو کو مقدم کرے بطور  
وضو وے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر گدے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہے تو وضو کی نیت میں احتیاط ہے اور زیلہ  
احتیاط اس میں ہے کہ نیت کرے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے۔ اگر گدے کا جھوٹا پانی میں گر جائے تو اس سے وضو جائز  
ہے جب تک کہ اسپر غالب نہ ہو جائے جیسے مستعمل پانی کا حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ چنگاڑ کے پیشاب اور  
بیٹ سے پانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور ہمیں خون جاری نہیں وہ پانی میں  
مجاوے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مچھر اور کھی اور بھڑا اور بچھو وغیرہ اور پانی کے جانورون کے پانی میں مرنے  
سے بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے مچھلی اور مینڈک اور کیچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز میں سے تو بعض کا قول ہے کہ  
بہ مچھلی کے سوا اور چیز کے مرنے سے وہ خراب ہو جاتی ہے اور بعض کا قول ہے کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی اصح ہے  
اور دریائی مینڈک اور زمین کی مینڈک ہر ایک میں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اس قسم الصغار جن کے کپڑے  
کہہ ہی قبل ہم اختیار کر رہے ہیں یہ مچھرا تہ میں لکھا ہے۔ اور صحیح ہے کہ اس میں فرق نہیں کہ پانی میں



باہر سے پھر پانی میں ڈال دین تین تین میں لکھا ہو۔ اگر بھول جاوے تب بھی ہی حکم ہو کہ وہ پانی پینا مکروہ ہو تاہو  
اس لیے کہ اس کے اجزا پانی میں لجا سکتے ہیں اور اس کا کھانا باجائز نہیں ہے۔ اور پانی کے وہ جانور میں جن کی  
پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں اس لیے پانی خراب  
ہو جاتا ہو یہ ہر ایض میں لکھا ہو۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں مٹی کا اعتبار یہی ہے۔ قنیر میں لکھا ہو اگر  
لکڑی میں نجاست یا کوہر تک جاوے اور جل کر اکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ  
کے نزدیک پانی خراب نہوگا اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہیں اور اسی حکم میں ہیں پچھاؤ  
کھڑا و شہم اور چراہوا شہم اور سینک اور شہم اور ماؤن اور پروار دانت اور چونچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہیں آٹمی کے  
بال اور ہڈی اور یہی صیح ہے یہ اختیار شمس حقارین لکھا ہے جب ہو کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا کٹے ہوئے  
ہوں لیکن اگر اکلے ہوئے ہوں تو نجس ہو گئے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اور چستہ مردہ جانور کا اور  
دودھ جو اس کے تھن میں ہو اور باہر نکلے ہوئے اٹلے کا چھلکا اور بچا جو مان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور ابھی  
تر ہو نامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ عجیب سخی میں لکھا ہو۔ اور مشک کا مادہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچنے  
سے خراب نہو تو پاک ہو اور اصح یہ ہو کہ وہ ہر حالت میں پاک ہو اور ذبح کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہو  
تین تین میں لکھا ہو۔ غنیمت کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شمس حقارین لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کنوین میں گر جاوے  
اور اس پر گوشت یا چکنائی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا اور نجس ہو گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ اگر آدمی کا چمڑا اس کا چھلکا یا  
میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے شگافوں میں سے اترتا ہو یا شل ملے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا  
اور اگر بہت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جائیگا اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہو  
جس طرح سے کی گئی وہ اختیار کیا ہے۔ دعاؤں سے یا جملی یا غت کی یا یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں شکر کر یا ہوا میں  
ڈال کر تو پاک ہو جائیگا اور اس پر غنیمت اور وضو اسکے ڈول سے جائز ہو گا مگر آدمی اور عورت کے چمڑے کا یہ حکم نہیں ہے یہ  
سارہی میں لکھا ہے۔ و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی لگے تو نجس نہیں ہوتا اور و باغت حک کے بعد بھی اگر  
یہ ہو کہ کسی نجس میں ہوتا ہے مضمرات میں لکھا ہو۔ اور بکا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہو اس کا چمڑا نجس ہے بھی پاک ہو جاتا  
ہو اور اسی طرح خون کے ساتھ تمام اجزاء نجس سے پاک ہو جائیں یہی مذہب صحیح ہے۔ عجیب سخی میں لکھا ہو۔ وہ کوئی  
جو کھون اور اور دھڑلے رکھتے ہیں کہ حکون کا پانی اسے نکالیں تو اس سے پانی ہزاروں بار بھی چمڑے تک  
یہ معلوم ہو گا کہ آخر نجاست لگی ہو جو باہلی سے بھاگ کر پانی کے پیالے پر ہو کر گذرے تو نجس الاثر صلاوا لے نہ ذر  
کی لگائی لے اس کو نجس کہتا تھا تو یہ نجس ہو جائیگا۔ در نجس نہیں ہو گا اور شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ ہر صورت میں  
نجس ہے۔ اس کے وہی کے غوث ہے اکثر شباب کہتا ہے کہ نجس نہیں لکھا ہے۔ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور  
اور کہ نجس نہیں ہے۔ ہر صورت میں نجس ہے کہ شل ملے ہوئے نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ اور اس پر ہر صورت میں  
یہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔  
یہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔  
یہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔ نجس ہے کہ نجس ہے۔

نسبت سے لوگ حنفی و شافعی مشہور ہو گئے اور سرگزیدہ مراد بنین ہر کہ ہو خاصۃً انھین سے غرض ہر بلکہ اتنی بات ہر کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہر اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد مضبوط سے باسانی و یا اسعناد معلوم ہو جاتے ہین ورنہ تمنا نیز خیر از شر مشکل ہو گا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر محض مین بڑا مشقت لاطاف ہر اور چونکہ مقصود تعبد و ثواب ہر وہ اجتہاد مجتہد قبول ہونے سے حاصل ہو لہذا علم الآخرۃ کے لیے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے یا بند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہر اور اصل مقصود علم الآخرۃ ہر پس غیر مقلد ہونا نورانی عقل و اسے لینے مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہر فلیتامل فیہ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب مین مذکور ہو چکے بیان انھین مجتہدون کا تذکرہ مقصود ہر اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد امام ابو حنیفہ رحمہ مد کے مطابق ہر لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ مین سے فقط امام وائل اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت با سعادت امام رحمہ مد تعالیٰ کی شہب جبری کی پہلی صدی مین ہونی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہر۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھین اوصاف علماء کو اختیار کر گیا جو واقعی فضائل ہین اور مانند جدل وغیرہ کے جو حقیقت مین فضل بنین ہر ترک کر گیا اور اسی طرح جو بطریق مبالغہ یا تعصب یا رجم بالغیب کوئی مع ہوگی بخوف الہی عزوجل سکون بھی ترک کر گیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھنا عین عدل ہر۔ ومن اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق والمعصمہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ صدا عزوجل علیہ السلام انتہا الاولی۔ اس صدی مین حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی دنیا مین موجود تھے و لیکن تذکرہ مین فقط ائمہ حنفیہ کا مخصوص بیان منظوم ہر جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا اسلغ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل شل اسدا الخاب و غیرہ سے استفادہ کرنا چاہئے اس مختصر مین ائمہ حنفیہ کا حال سنو۔ الا انام ابو حنیفہ رحمہ مد تعالیٰ۔ آپ کے حق مین ایک جماعت نے غلو کیا تو یہاں تک کہا کہ انھین کے اجتہاد پر حضرت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ مین جب پیدا ہو کر امام ہو گئے علی کرے گئے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہو گئے و لیکن اسکو بعض معشین در آنحضرت نے رد کیا ہر اور بیشک بسا غلو معصیت ہر کیونکہ غیب کی خبر بدون وحی کے کیونکہ مبطوع ہوگی اور علم غیب کا مدعی ہونا بڑی معصیت ہر اور بعض نے آپ کی شان مین الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بہ نسبت تمیض معصیت ہر۔ لہذا مترجم ایسے افراد و نظریات سے نظر بفضل الہی تعالیٰ گریز کرے جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و با ب فضائل مین درست ثابت ہوتے ہین لکھتا ہر۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسل جہادی طریقہ کے جو حنفیہ کہلاتا ہر امام مین اور یہ انکی کلیت ہر اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہر اور اس سے اوپر نسبت مین اختلافی و قول ہین۔ اول نعمان بن ثابت بن مرثبان بن ثابت بن عیسیٰ بن یزید و بن شہر یار بن نو شیر و ابن کسر علی سینے بادشاہ فارس ہذا ہوا لہذا از القراءہ القاری مدنی رسالہ فی رد الاعتقال اور خیرات المصلین ابن حجر المکی مین ہو گا کثر علما اسی مین کہ امام کا دوازل فارس سے تھا۔ امام کا دوازل دوم ثابت بن ابراہیم بن امام اسی طرف صاحب تہذیب و تصانیف قریب کاسیلان ہر۔ ہر لوگ کہتے ہیں کہ زوطی بنوی بنی تیمم ابن عبد بن ظاہر صاحب سنہ قول اول کی تری مین کہ کہ خطیب بغدادی مدنی







ثبوت کے لیے تمام شرائط معتبرہ ضرور ہوگا و ما قبل ان الحدیث لعلہ ثبت عند الاعلیٰ باسناد صحیحہ بریل ان  
استدل یہ علیٰ حکم و الاضعف عند الاسفل تخصیص باسنادہ برادر نازل فلیس بشی لانہ لایفید لقطع و مجرد الاحتمال لاکفی  
و قد استدلل محمد رحمہ اللہ نے موطاہ یا ثمار فی اسانیدہا من ہو بحر فوج و مشکم فیہ علیٰ انہ لم یثبتہ عن ان یقول نہ  
ثبت عندہ شیء ما یثبت ہذا الاعتقاد و لولہ لما قال بذلک و باجماعہ فہذا یقتضی انی کثیر الفساد فی الدین فلیتأمل  
فیہ قد ذکرہ ان شیخنا المحقق الباریع الہام الزاہر الورع الصدوق الامین السید المہدی سلمہ اللہ تعالیٰ  
شیخی تابعیہ الامام و لکن فی لم اسع منہ شیان فی ذلک ولا عشرت علی کلامہ لا غرامی عن مجادلۃ اصحاب الزمان  
لما رأیت ملایم علی الی اتوی النفس و تعرض عن الآخرة فرایت الخول و بی من الشمول فلو کان کما ذکر فی لم  
یفضل علی من ذلک شیء فان الرضا و بفاق احدیس من شان المؤمن فلیت بالشیخ الصالح ابابسیع اذا لم یجروم  
عندہی ہوا ثبوت فالقول کلامہ من جملة النفاق و اما وجہ الکلام ہنا فیر معصوف ایہ رستہ احد تعالیٰ عندہ  
بہر بعض نے امام کے حافظ فقہ ہونے میں بھی وہم کیا۔ اور فشار و ہم ظاہر اسکا یہ زعم ہے کہ امام رحمہ اللہ حدیث میں  
قلیل البضاعتہ سے بنا برآئکہ تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہے کہ امام رحمہ کو فقط مشرہ حدیثیں پہونچیں۔ اور یہ زعم  
کہ اسنے روایت حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے اپنے طعن کیا۔ فمنہم من زعم انہ کان  
سعی الحفظ و منهم من زعم انہ کان یسوغ الروایۃ بالمعنی و تقوہ بان بضاعتہ فی العربیۃ کانت مزجاء و غیر ذلک  
من الترات و لیکن انہین نے کوئی صحیح و تحقیق نہیں ہو چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول متعصبین  
بعضین کے نام سے منسوب کر کے لکھا اور رد و رد القبول و لاسبیل الی ہذا المحقق فی کبار الائمة لان الشریعۃ انما  
تؤخذ من الکتاب و السنۃ یعنی بزرگ اماموں کے حق میں ایسے اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہو کیونکہ شریعت تو  
کتاب الہی سجادہ و سنت رسول اللہ علیہ وسلم ہی سے لی جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ کوئی قرآن و حدیث سے  
خوب آگاہ نہو جیسے اجتہاد میں مشروط ہو وہ مجتہد کیونکر ہوگا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقدم و مسلم ہیں پھر یہ قول  
محض دہائی ہو قال و بدل علی انہ کبار المجتہدین فی علم الحدیث اعتماد نہ ہونیم و التویل علیہ اعتیادہ فیما بینہم یعنی  
علم رحمہ اللہ کے بزرگ مجتہدین حدیث میں سے ہونے پر یہ دلیل ہو کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر اعتماد  
کیا اور اسنے حدیث بیان مستبر را خواہ بطریق رد یا قبول۔ مترجم کہتا ہے کہ امام کے فقیہ مجتہد ہونے کا انکار یا وجود  
انکے مجتہدین اجتہاد کے شہادات قبضہ موجود ہیں محض جدال کو مکارہ ہو اور حق سے چشم پوشی نہیں بلکہ  
روگردانی ہو اور بعد تسلیم کے حافظہ حدیث و آثار ہونے سے انکار کر ہی ہو یا جہالت و نادانی۔ حالانکہ  
حافظہ اطواری رحمہ اللہ کا آثار ہی اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام رحمہ اللہ کی چارہزار  
مثنوی کی شہادت دیتے ہیں و حافظ مزہبی و ذہبی و ابن حجر وغیرہ نے امام کو بلیغہ حفاظت حدیث میں شمار کیا ہو  
امام شافعی نے ہر فقیہ کو عیال ابی حنیفہ میں داخل کیا تھا ان اہل حق یعنی الفقہاء الطاعن او القاصب  
اعاد۔ اور ذہبی نے اسے تکرار کیا تھا کہ ابو حنیفہ سے روایت کی ہر ایک حدیث ابن ابی حنیفہ و ابن ابی حنیفہ سے روایت کی ہر ایک حدیث  
ابو حنیفہ سے روایت کی ہر ایک حدیث ابن ابی حنیفہ سے روایت کی ہر ایک حدیث ابن ابی حنیفہ سے روایت کی ہر ایک حدیث







[illegible]





معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذئب یا نسائی و احمد بن صالح یا امام احمد و  
 حارث محاسبی و غیرہم تازمانہ عن الدین بن عبد السلام و تقی الدین بن الصلاح تو سمجھا کہ ان معاملات پر جو زمین  
 چاہے مگر جبکہ دلیل واضح سے تنبیہ کی جاوے اور ان اقوال سے قطعی برہنہ چاہئے کیونکہ بیشتر قسم سے باہر ہیں  
 جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم کے معاملہ میں سکوت کے سواے چارہ نہیں دیتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم انساب و عزوجل  
 نے بقولہ اولئک ہم الصادقون اور قولہ رضی اللہ عنہم و انہما اسکے آیات بنیات سے انکی تحسین فرمائی ہو مگر ہم  
 کہتا ہوں کہ ابن حجر نے ابن عبد البر سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں میوب رکھا کہ انہوں نے امام  
 ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا فقط اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہو حالانکہ ابو حنیفہ نے سواے  
 تاویل کے بعض اخبار احادیث میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل برا ہیمنہ مخفی و اصحاب بن مسعود و غیرہم سے ثابت  
 ہے۔ پھر لکھا کہ علمائے امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر کے رد کر دے کیونکہ  
 اس سے فاسق غیر عادل ہونا اس پر لازم ہو جائیگا کہ ان کے امام بنایا جاوے اور قیاس پر تو فقہائے ہمسار  
 کا عمل چلا آتا ہے۔ مسند خوارزمی سے عینی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبد اللہ بن مبارک کی طرف نسبت کر کے  
 لکھا ہے سے حسد و الفتی اذ لم ینالوا سعیہ فاقوم اعداءہ و خصومہ لکفرائرا الحنا و ظن لو جہا بہ حلد و بغضاء لک  
 و فی الکلام اشارات لطیفہ فی نفوس بہا عن برودۃ جہد فیما لیس لہا بلاغ الیہ لا یو فیک من اللہ عزوجل و کل  
 مقام فی الوصول لے حضرت الرضوان بحسدہ من و نہ او فی درجہ آخری من الصفات و ہذا لیس بحسد اصحاب علیہ  
 کیف و قد علمت جو ازہ فی العلم من قولہ علیہ السلام لا حسد الا فی التین و لیس العلم الا بسبیل الحصول و ہذا غایۃ المقصود و  
 غلیظہ فکر و ایک ان ظن ہم سوہل محض النفع فی الوصول لی مقامہ حیث لا یشارکہ فیہ غیرہ کا تشخص فی المحسوسات  
 مع اتحاد النوع بل العنق و قد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ فی التفسیر روایۃ عن عبد اللہ بن المبارک م بطور طویل و الی  
 من یبلغنا الی فضیل بن عیاض م مخرجا الی الجہاد فی الطوس او لما سے یا عابد الرحمن لو ابصر تاجہ علمت انک  
 فی العبادۃ متبعین بہ مع ان الناس اطالوا الکلام فی فح فیضیل م قلیتا مل۔ اور مسند خوارزمی میں اتباع قیاس  
 کے طعن کو اچھی تفصیل سے دفع کیا جسکا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے اصحاب پر اصحاب ابراہیم کے التزام  
 باطل ہے بلکہ برعکس ہے کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف الاستاد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں  
 اقول شارح منہاج البیضاوی بنے ہی اسی طرح ذکر کیا ہو ثم قال خوارزمی اور ہمارے بیان کی تصدیق ان  
 وجہ سے ظاہر ہے۔ اول یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ احادیث مرسلہ کو حجت رکھتے ہیں۔ قلت و اقد رحمہما اللہ فی ذلک  
 الامام احمد و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ و المشور عن الامام الشافعی عدم قبول المراسیل یا مطلقا و الا مراسیل فی اہل  
 و مالک و ابوالاعلیٰ اجماع علیہ علی اختلاف بین الشافعیہ و اصحاب علم۔ ولذہک قال یفرض ابو حنیفہ علی خلاف  
 القیاس بخدیث الامام مع انہ مرسل و ضمت الشافعیۃ فی المسئلۃ علی القیاس و لم یجوزوا المرسل مع انہ من حیثہ المرسل  
 عند ابی داؤد رحمہما اللہ تعالیٰ۔ ثم قال درود دومہ کہیں جارتہم ہر ایک موثر حاصل و فرع میں یا بشرک مبنی  
 مثلا حرمت الوطء برقیاس مبنی فی بعض بہت اذی اگرچہ حرمت الوطء خود مخصوص ہے اور کسی وقت  
 غیر مخصوص بہ بشرک بہت موثر ہو سکتا ہو غیر ذلک بن علی النضر مایہم عدم قیاس یا بشرک مبنی یا بشرک مبنی

اور سوم قیاس شبہ با شتر اک مشابہت احکام ظاہرہ در میان اصل فرع اور چارم قیاس مطرد باطراد یعنی میان اصل فرع  
 پہلے نام شافعیؒ کے نزدیک جلا اقسام مذکورہ قیاس مع استصحاب وغیرہ حجت ہیں مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قیاس  
 موثر تو بالاتفاق حجت ہے اور قیاس طرد میں اصحاب حنفیہ مختلف ہیں اور باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں حجت  
 نہیں ہیں پھر کیونکر کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سواے اسے پر عامل ہیں گو یکسے والے کو معنی اجتہاد اور قیاس سے  
 مختلف ہے اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور سمجھ لینا معلوم ہے۔ اور وجہ سوم یہ کہ باوجود محبت قیاس کے  
 جب حدیث ضعیف سے معارض ہو تو حدیث ہی کو نیکر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعودؓ  
 دربارہ وضو از بنید مذکور باوجود ضعف کے یہ لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اشریہ میں قیاس پر عمل کیا  
 حالانکہ اشرک موثر موجود ہے چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ میزان شجرانیؒ میں ہے کہ جسے یہ طعن کیا  
 کہ امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ اپنے شخص سے  
 صادر ہوا جو ابو حنیفہؒ سے تعصب کرتا اور دیر سے بغیر پرہیزگاری کے انکی طرف باتیں لگا رہا ہو اس سے  
 غافل ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ان السمع والبصر والفؤاد الایہ اور فرمایا۔ ما یلفظ من قول الا لدیہ ریب  
 غیبہ۔ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہل یلیک الناس فی النار علی وجہ ہم الا حصائد السہم۔ اور  
 ابو جعفر شیرازیؒ نے بسند متصل روایت کیا کہ ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ امام اس شخص نے ہم پر جھوٹ باندھا جس نے  
 کہا کہ ہم قیاس کو نص پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نص کے قیاس بیفائدہ ہے اور روایت ہے کہ ابو حنیفہؒ نے  
 فرمایا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہم کو پہنچا جو سے وہ ہمارے سر آنگھون پر ہے مگرے مان یا لب پر  
 قرآن ہوں اور ہکوا اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے آوے ہمارے سر آنگھون پر اور جو لوگوں  
 سے پہنچے اس میں ہم غور کریں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکے معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں پاتے تو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پاویں تو حضرات خلفائے راشدین یعنی حضرت  
 ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر لی آخر اقال رحمہ اللہ قائلے  
 قال المتراجم سی علم ما خذہ فی حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطیؒ و ایک  
 جامع علمائے متقدمین کی ہے کہ امام رحمہ کا اسما ہی قول جیسا مذکور ہوا صحیح ثابت ہوا ہے اور بیشک بحث اجتہاد  
 اور اک معانی ایک نم لیبانی ہے جو محض فصل اتی عزوجل ہوا۔ قد صح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ ہم لعلی  
 فی القرآن۔ اور علماء جانتے ہیں کہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم مقدمہ یا منظر معانی قرآن پاک ہیں ان میں  
 تغایر اتی ہی خیال کرو جتنی اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات معنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات و اخبار  
 کے فیض علم اور حکم اشارات کے نور سے معنی حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات مکہ میں ابن العربیؒ نے بسند متصل امام  
 سے روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ گو کو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رائے کی بات سے ہمیشہ کرو اور ہمیشہ  
 ایسی بات کو لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہے اور جو اس سے باہر ہو وہ گمراہی ہے اور کہتے تھے کہ  
 فی میری دلیل کو نہ پہچانے اس کو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہے اور فرماتے تھے کہ اپنے اوپر سلف

رحمہ اللہ تعالیٰ کے آثار لازم کر لو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ وہ اپنی رائے کو کیسے ہی راستہ کریں کیونکہ حق کا  
 طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور حق تو صراط المستقیم پر ہو اور فرماتے تھے کہ تم بدعت اور محکفاتی بات نکالتے سے بچو اور  
 وہی روشی مضبوط پکڑ سے رہو جو سلف رضی اللہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہو تم  
 آثار سلف و ان کے طریقہ کو اپنے اور لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا اصل نام ہی عبادت ہے اور  
 فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بہتری میں رہنے جتنک نہیں کوئی حدیث طلب کرے والا رہیگا اور جب وہ علم کو بغیر حدیث کے  
 طلب کرے گی تو تباہ ہوئے عقود البواہر لمنیہ میں ہو کہ امام رحمہ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے بچو طبیعت الانسانیہ  
 حدیث زیادہ محبوب ہے واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے مع امام کے معروف مذہب کے طریقہ سے یہ بات  
 ظاہر ہو کہ بعض لوگوں کے مطاعن ان کے حق میں صحیح نہیں ہیں اور آنکھ بند کر کے بغلیہ نفس و تعصب یہاں جہال  
 کرتا لایعنی بلکہ مصیبت ہے اور زیادہ مومن اور نشا جہال چند اقوال ہیں اول وہ جو خطیب نے ذکر کیے ہیں اور  
 در حقیقت ان کے ثبوت ہی میں کلام ہو تو اس نے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحب فضائل کے حق میں انکو مستند  
 ایک منکر فعل یعنی طعن کا جو مخالف و شبوہ منافقین سے ہو قرار دینا محل تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے  
 وہی تاویلات جو دیگر ائمہ و ثقات کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقات و اوقاف سے دور کرنا  
 مشہور ہیں بیان بھی ضروری نہیں علاوہ برین خطیب کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ان جرح  
 نے کہا کہ خطیب کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہو کہ ایک مرد کے حق میں کئے والوں کی جو  
 باتیں روایت کی جاتی ہیں انکو بقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اسکے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کر دے اور  
 طریقہ مستمرہ اصحاب میں کے موافق ان اقوال کی استناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ مشائین ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کی  
 منزلت گھاٹے اور یہ بات اسکے تصنع سے ظاہر ہو کہ اسے فضائل بدل لائے نقل کیے اور پھر حدیثین کے  
 اقوال باسناد ضعیفہ و مجہولہ روایت کر دیے اور ظاہر ہو کہ مجروح و مجہول شخص کی استناد سے جو روایت ہو وہی  
 عام مسلمان کے حق میں روایت نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں کیونکر مسلم ہوگی اور اگر براہ قریح ہی مسلم  
 کر دیا جائے تو عینی و فتح القدر کا جواب کافی ہے جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جائے کہ خطیب  
 ہی را اعتماد نہیں بلکہ نسائی صاحب سنن نے لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح مجہم کہ  
 جبکہ اگر تھا نہیں لگتا ہو کیونکہ خلاف ظاہر و باہر مسلم ہوگی بلکہ اولیٰ یہ ہو کہ اسکے معنی لگائے جاویں کہ تو ایسے باقی  
 یعنی انہوں میں زیادہ قوی نہ تھے کہ بہت باتیں کرتے ہوں۔ کیونکہ یہ بھی مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان  
 نہیں ہوئی پھر اگر کہا جائے کہ کیوں نہیں چنانچہ امام بخاری رحمہ نے ضعیفہ میں لکھا کہ نعمان بن ثابت کوئی مرتبہ  
 تھے تو گئے تھے حدیث و رائے سے سکت ہوئے۔ تو جواب یہ ہو کہ رائے کا مخالف اپنے معنی کے خلاف اسوقت کے  
 کانوں میں پھر کیا جس سے یہ شور مچا حالانکہ بالافتقار قیاس میں اصل بخاری و مستدر علیہ تو ظاہر ہو کہ ہر ایک کا محض خلت  
 نفسی پر ہی لہذا بدوین امور کی جرح کے جو حدیث کے اصول میں نہیں ہے جب بیان خالی رائے سے طعن ہو تو وہ  
 بطور حال کے رفع ہوئی اور یہی گویا وجہ سکت ہے از حدیث کی گام پل علیہ السلام الیٰ فی قولہ سکتہ انہما علیہما  
 وجہ سے جن بزرگوں پر حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انہوں نے اہل حق کی زبان روکی اور خود خوار و خست ہو کر



حدیث روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمہ نے چند ثقافت متقنین کا اسے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ رومی رحمہ علیہ  
 بن احوال و ابن المبارک والہیتم و کوچ و مسلم بن خالد و ابو معاویہ الی آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام بن  
 ہجرانکی روایت کے بعد کیونکر کراہکار کا عمل صحیح رہیگا اور اگر یہ وہم ہو کہ انکے واسطہ سے کئے روایت کیا ہو تو لا محالہ قولہ  
 سکتا عن حدیث مسترہا تو جواب یہ ہے کہ جن لوگوں پر حال مشتبہ رہا اور قیاس کو اسے وغیرہ منکرات میں داخل  
 سمجھتے رہے انھوں نے اسناد وغیرہ سکو قبول کیا لہذا اہل القیاس کا اجتہاد کچھ امام کو مشرب نہیں ہے کیونکہ اسناد کا  
 عز وجل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی پر اسے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اسی وجہ سے روایت  
 نہ کرنے والے بھی گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق شیوہ ایمان کے نیک گمان ہو اور مجتہد نے اگر دوسرے  
 مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی یہ حالت مساوی نہیں آ یا نہیں دیکھئے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو  
 ایک دوسرے کی تقلید روا نہیں ہے جسے کہ اہل نظر تاملاتفاق روایتیں رکھا گیا تو ضرور ہو کہ مجتہد کی رائے جہاد  
 جہ طرف مودی ہووے اسکے نزدیک دوسرے مجتہد کی رائے خلاف صواب ہو ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد  
 دوسرے کی رائے صواب سے جان بوجھ کر مخالفت کرتا ہو اور ایسی حالت میں اسکی رائے اجتہادی سے دوسرے  
 کی خطا پر ہم یقین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہو لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے  
 کے لیے ایک حکم شرع الہی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقیہ کو خالی بھی سکے کماز عہد شرف  
 من المتأخرین بلکہ مجتہد کو بھی ضرور نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان  
 کرتا ہو نہ یقین پھر غیر کو خطا پر یقین کیونکر کرے گی۔ سیواسطے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم دائمہ تابیین میں یا وجود اختلاف  
 طریقہ عمل کے با ہم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحا اہل امت کا طریقہ چلا آیا ہے  
 بغیر سبب بزرگی کے اعجاب و طرہ برہمیتہ منکر ہو جیسے کوئی لایعنی دعویٰ اجتہاد میں سرگرم ہوا یا تقلید شخص کو کل  
 حال و مسئلہ میں اپنے اوپر فرض کرے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے اپنے خلاف میں بغض کرتا ہو  
 اور سرسراہٹا مقلد بنانا چاہتا ہو اور اسکا نام بغض مد رکھا ہو حالانکہ شیوہ سلف سے خود منحرف ہو اور عوام کو اپنے  
 امور کی تکلیف دیتا ہو جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث فساد ہے اور وہ خود بھی اس مصیبت میں ہر ایک  
 کا مسامحہ بنتا ہو و نوذ با متمدن من الضلال اور علامہ محدث شیخ محمد طاہر فتی نے مفتی و خاتمہ جمع الباری میں لکھا کہ  
 ابو حنیفہ عالم۔ عابد و راجع فی الامم علوم شرع تھے اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور معتزلہ کی طرح بدعتوں  
 کو قار کہنا یا مرجعہ وغیرہ ہوندا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام زمان باتوں سے پاک ہیں اور  
 ہر ایک صحیح ظاہر ہو اور اسی طرح ابن الاثیر نے جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسرار الرجال میں اسکو  
 مصرح لکھا ہے۔ یہاں تک کہ اہل علم کے رسائل وغیرہ سے استنباط کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا درحقیقت واقعی ثبوت  
 اس امر کا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے حق میں بیشک یہی کتاب ہے جو یقین علماء نے مجمع یا متفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام  
 زاہد عابد متویع و مفتی صاحب فضائل جلیل تھے اور چونکہ لغویں سو وقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساقط ہے  
 یہ بھی خیال رکھنا چاہئے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین و ارجلہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم رتبہ ہیں جیسے  
 معاصرین و متاخرین سے بڑے ہوتے ہوں و تعالیٰ اعلم



المائتہ الثانیۃ دوسری صدی کے فقہاء حقیقہ۔ ابراہیم الصالح بن میمون المرزوقی۔ فقیہ محدث صدوق  
 روی عن ابی حنیفہ و عطاء و عنہ حسان بن ابراہیم وغیرہ و اخرج عنہ البخاری تعلیقا و ابو داود و النسائی  
 زرگری و ڈھالنے کا پیشہ اختیار کیا تھا اور صاحب فضل انجدار تھے کہ ابو مسلم خراسانی کو کمر بستہ کر سنگرات شرمعیہ  
 سے بستی منع فرمایا آخر اسے سلسلہ ہجری میں شہر مرو میں آپ کو شہید کیا مروزی منسوب بمر و خلاف قیاس ہی  
 اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق کو فی فقیہ محدث ثقہ ہیں مولد سنہ ہجری شہر کوفہ ہی اور امام ابو حنیفہ مرو  
 و ابو یوسف سے ثقہ و حدیث حاصل کی اور آپ سے وکیع و ابن ہدی سے روایت کی اور یحییٰ بن یوسف بن  
 امام بخاری و مسلم نے آپ سے تخریج کی آپ سنہ ۱۸۰ میں فوت ہوئے احمد بن عمرو بن عامر بلی از اولاد ہریر بن  
 عبد اللہ بن علی بن معانی سے اس قدر عنہ امام ابو حنیفہ کے متقدمین اصحاب عشرہ میں سے طویل الصحبہ فقیہ محدث ثقہ ہیں بعد  
 ابو یوسف مرو کے خلیفہ رشید کے داماد و رقاضی واسطو بغداد ہوئے امام احمد و یحییٰ بن معین نے توفیق کی اور امام  
 احمد و محمد بن یحییٰ و احمد بن منیع نے آپ سے حدیث روایت کی و وفات عنہ ۱۸۵ یا ۱۸۶ میں ہوئی محمد بن حبیب زہبی  
 کو فی۔ ابو عمارہ کی از قرآن سبعہ مشہورین نشہ میں پیدا ہوئے۔ محدث صدوق زاہد پرہیزگار تھے امام ابو حنیفہ  
 بہت سی روایتیں رکھتے تھے امام مسلم نے آپ سے تخریج کی اور مشہور یاکم میں وفات یابی۔ حماد بن ابی حنیفہ  
 زاہد عابد پرہیزگار محدث فقیہ تھے۔ ابن عدی نے کہا کہ حافظ اچھا نہ تھا۔ بعد قاسم بن معن کے کوفہ کے قاضی  
 ہوئے اور سنہ ۱۸۶ میں انتقال فرمایا جخص بن غیاث بن طلق النخعی ابو عمر الکوفی۔ فقیہ محدث ثقہ زاہد متقی بخاری  
 ان اصحاب امام کے جنکے حق میں فرمایا کا انتم مسارقین۔ جلا رحمنی۔ اخذ الحدیث من النوری و ہشام بن عروہ  
 و عامر و غیرہ و روی عنہ احمد و یحییٰ بن معین و القطان و غیرہ و اخرج عنہ اصحاب صحاح و تفسیر آخر  
 عمرہ اور کلام میں وفات یابی۔ حکم بن عبد اللہ بن سلمہ السخی ابو مطیع۔ علامہ کبیر ہیں فقہ اکابر امام اعظم سے روایت  
 کی اور کہتے تھے کہ میرے نزدیک کعب و مسددہ میں یحییٰ بن یحییٰ کنا فرما رہے ہیں اور عبد اللہ بن مبارک ایک عالم و دانا  
 کی وجہ سے تعظیم کرتے تھے و کان حدیثا روی عن الامام و ابن عون و مالک و غیرہ مروی عنہ احمد بن منیع و غلام بن ابراہیم  
 و جلعول فی الحدیث لینا۔ کلام میں وفات یابی۔ حکایت ہے کہ خلیفہ نے والی بلخ کے نام خط بھیجا اس میں اپنے ولیعہد کی  
 نسبت لکھا کہ انتہاء حکم صبیحا۔ جب اپنے سنا تو امیر بلخ کے پاس جا کر کئی بار فرمایا کہ تم لوگ دنیاوی رغبت میں گرفتار  
 ہو چکے گئے امیر بلخ نے ابدیدہ ہو کر سبب پوچھا تو آپ نے منبر پر بڑھ کر حج میں اپنی دائرگی کر کر رہے ہو کر فرمایا کہ یہ خطاب  
 انکی عز و جل سبح کی پیغمبر علیہ السلام ہو جو کوئی کسی اور کو یہ کہہ کہ وہ کافر ہو تمام لوگ روئے لگے اور جو آدمی یہ خط لکھے  
 تھے بھاگ گئے رحمت اللہ تعالیٰ جخص بن عبد الرحمن السخی معروف نیشاپوری۔ محدث ثقہ فقیہ نسائی نے آپ سے  
 روایت کی ہو پہلے بغداد کے قاضی ہوئے پھر مہجور و کرباوت میں مشغول ہوئے اور سنہ ۱۸۶ میں وفات یابی  
 کہتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن المبارک نیشاپوری میں تشریف لائے تو حضور آپ سے طلاق کر گئے تھے۔ حماد بن دہیل قاضی مدائن  
 ان اصحاب امام میں سے تھے جنکے حق میں فرمایا کہ یہ لوگ فساد کی صلاحیت رکھتے ہیں کینیت ابو زہرہ ہی اور شرمعیہ سے  
 سے معروف ہیں جب کوئی شیخ متقیل سے میل پوچھتا تو کہتے کہ ابو زہرہ سے پوچھ لو۔ ابو داؤد و یحییٰ بن معین میں آپ سے تخریج کی  
 ہے۔ خالد بن سلمان امام اہل بلخ از اصحاب ثوی کلام میں جو راسی برس کے ہو کر وفات یابی داؤد بن ابی اسحاق ابو اسحاق



باکرلم فقیہ محدث ثقہ تھے۔ اعش بن ہشام بن عروہ سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپ سے تخریج کی ہے نہ عام میں وفات  
 پائی۔ عبد اللہ بن محمد بن جابر جانی۔ فقیہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ سے راوی ہیں اور ترمذی نے آپ سے تخریج کی ہے  
 اور حدود نشہ میں وفات پائی۔ عبد صمد بن المبارک بن ابی اسحاق اعظمی طبرستانی۔ سلام میں پیدا ہوئے ابتدا میں  
 لموعب میں مصروف تھے ایک روز باغ میں پڑا شراب کا جلیسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر ہانے درخت کے ایک پرندے  
 خواب میں سنا کہ یہ کہیت پڑھا ہے۔ الم یان للذین آمنوا ان تحش قلوبہم لذكرہم لعلہم یرجوا نزول من الحق۔ اسی وقت تا شب ہو کر  
 عابد ہو گئے اور سفر کر کے امام ابو حنیفہ کی محبت میں آئے اور دیکھا کہ کبار و اعلام اخبار سے بھی حدیث وغیرہ کی سماعت کی اور  
 بستان الحدیث میں تفصیل حوالہ مرقوم ہے اور اول حدیث از کتاب نقل فرمائی بقولہ حدیث یونس عن ابن ہریر عن السائب بن  
 یزید عن شریک عن الحضرمی عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک حل لا یؤتی سدا لقرآن۔ امام نووی نے مقدمہ شرح  
 صحیح مسلم میں آپ کا ترجمہ ذکر کیا اور فقہ و علم و زہد و جہاد وغیرہ فضائل نقل کر کے لکھا کہ جمیع فضائل الخیر کلمہ ایسے عبد صمد  
 بن المبارک رحمہ اللہ میں خیر کے جملہ فضائل جمع کر دیے گئے تھے اور نقل کیا کہ انہما علام میں سے جتنے فضائل لکھے بیان ہوئے  
 ہیں اور کسی کے مذکور نہیں ہیں اور روایت ہے کہ امام مالک سوائے ابن المبارک کے اور کسی کے واسطے جگہ نہیں چھوڑے  
 تھے اور یہ امر گویا مجمع علیہ ہے کہ جامع فضائل و فوائد تھے اور جہاد سے واپس ہوتے وقت موضع بیت میں ماہ رمضان  
 ۱۱۸ھ میں سکینوں کی طرح وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ نقل ہے کہ وفات کے وقت اس حالت میں بستر خاک پر جان دینے ہوئے دیکھا گیا  
 غلام نصر نام جو معتبر بن رواۃ حدیث سے پورے لگا اپنے چچا کو کہا کہ مجھے ایسی تکلیف کی حالت اس وقت رو لائی ہے آپ کہا کہ  
 مست رو لکھیں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ پروردگار تو مکرہوں کی طرح زندہ رہوں اور سکینوں کے ساتھ میری وفات  
 ہو سوا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ادا کرتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا۔ احمد و ترمذی نسبت یہ مروی بعض نے کہا کہ خلاف قیاس ہے اور بعض نے  
 اسکی توجیہ خلاف میں لکھا کہ مروی پیرائے معروف منسوب بکتاب مروی کا تون جو واقع عراق قریب بکوفہ ہے اور یہ مروی  
 خراسان ہے وفا حفظہ مترجم کہتا ہے کہ اس منکرہ سے استفادہ بطریق اعتبار اس اصل کی تصدیق کرتا ہے جو حدیث صحیح معروف  
 فی باب القدر سے صریح مستفاد ہے کہ قبولیت ازنی کو کوئی فضل منافی مضربین کیونکہ اکثر وہی لطف ازنی و تغیر ہو کر منزلت ملے  
 میں بچا تا ہے اور طرازی کو کوئی طاعت و عبادت موافق مفید نہیں کہ آخر انجام خراب ہو جاتا ہے جیسے قصہ بلعمہ یا عوذ بن  
 ہو اللہم فی اعوذ بک من الطرد و سورا الخاتمہ۔ آمین پر جس تک یا رحمہم الراحمین عیسیٰ بن یونس کوئی محدث ثقہ فقیہ جید ہے حدیث  
 کو اعش بن مالک حملہ مد تعالیٰ سے سنا اور فقہ کو ابو حنیفہ کے اصحاب سے حاصل کیا۔ خلیفہ مامون نے آپ کو تکبریم حدیث کے  
 دس ہزار دینار بطور ہدیہ بھیجے آپ نے واپس کر دیے اسے گمان کیا کہ کم ٹھکر پھرے نو دو چنڈ کر دیے۔ انرض اپنے بچیل اور  
 فرمایا کہ یہ خاک بقایا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق قبول نہیں ہے۔ بیٹا یس جاد وینا یس جاد وینا یس جاد وینا  
 امام بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور سال وفات ۱۱۸ھ میں حضرت علی بن مسلم القزینی الکوفی نے انہما  
 ابو حنیفہ جامع فقہ و حدیث تھے فقہ اصحاب روایت درایت ہیں اصحاب مجالس سے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ امام سفیان  
 الثوری نے انہیں کیوں اسلئے سے فقہ ابو حنیفہ کو اخذ کیا ہے۔ عبد اللہ بن ادیس بن یزید بن عبد اللہ بن علی الکوفی۔ فقہ عابد محدث  
 ثقہ جید ہے ابو حنیفہ سے ہر چیز میں روایت کی واعش و ابن سید وغیرہم سے بھی راوی ہیں اور آپ سے امام مالک  
 و ابن المبارک وغیرہم نے روایت کی اور اصحاب مجالس سے آپ سے تخریج کی ہے اور سلام میں وفات پائی علی بن یونس الکوفی

قاضی لقضاء فقہیہ محدث عارف بادر سے حسن خلق سے ہمیشہ بوریے پر اٹھاس کرتے۔ ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات<sup>۱۲۰</sup>  
 میں ہوئی۔ عمرو بن الدار۔ امام نامح فقہیہ جدید محدث مقبول تھے۔ ابو حنیفہ رحمہ سے فقہ حاصل کی اور امام نے بھی اسے حدیث روایت  
 کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود البغدادی عالم ربانی عارف بزرگ دینی زاہد عابد فقہ محدث فقہی صاحب کرامات تھے ابتدائے  
 رہنری کرتے تھے ایک روز متاثر ہو کر توبہ کی اور توفیق میں آکر امام ابو حنیفہ رحمہ کی خدمت سے فقہ و حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے سنت  
 کی امام شافعی و ابن ہمدی وغیرہ نے آپ سے روایت کی اور اصحاب مجالس سند نے آپ سے تخریج کی ہو اور اولیاء کے مذکورہ  
 میں آپ کے حالات و کرامات مبسوط لکھے ہیں اور ابن کثیر نے ابن عساکر کی تخریج سے ذکر کیا کہ عبد بن المبارک رحمہ نے  
 طوس میں جا کر کو جانے ہوئے ایک شخص کو جو حرم محترم جاتا تھا چند اشعار لکھوائے کہ فضیل کو یہ خط دیدینا اسے کہ مسئلہ ہو مگر  
 آپ کو دیا اور لیا یا بلا طحمن لوالہ صرنا و علمت انک فی العبادۃ مغنیہ فضیل لکھ کر روئے اور کہا کہ میرے بھائی نے تجھے صحیح  
 فرمائی ہو پھر اس شخص کو ایک حدیث امار فرمائی اپنی استاد سے ابو ہریرہ رضی عنہ سے مرفوع کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے  
 ایسی عبادت پوچھی جو جاد کی برابری کرے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات و دن ملا درنگ نماز میں قیام کر سکتا ہو اور  
 ہمیشہ روزہ رکھ سکتا ہو اسے عرض کیا کیا رسول گدیرہ تو مجھے نہوسکیگا فرمایا کہ قسم ہو کہ اگر تو اسکو بھی کرتا تب بھی جاد کے  
 لکڑی وہ تو اب کو نہ ہو بختا و قد اور دت الحدیث فی التفسیر مترجمہ بالجلد غایت شہرت سے آپ کے ذکر فضاہل کی  
 حاجت نہیں ہو رہی محمد بن احمد قانی۔ قاسم بن حسن بن عبد الرحمن بن عبد الصمد بن مسعود محاسبی رمنی ائمہ عہدہ۔ ابو حنیفہ رحمہ کے  
 ان اصحاب میں سے تھے جبکہ فرماتے کہ انہم مسارقی و جلاہ جزئی۔ فقہیہ محدث بلخ العربیہ زاہد سنی بامروت تھے ابو حاتم نے  
 کہا کہ ثقہ صدوق مکرر الروایۃ ہیں۔ فی الصحاح عنہ کثیر شئی مثلاً حمین و قات پائی لیث بن سعد بن عبد الرحمن جلاہ عہدہ  
 تاریخ بن خلکان میں ہو کہ میں نے بعض جماعت میں لکھا دیکھا کہ حنفی المذہب تھے۔ علم میں پیدا ہوئے فقہیہ محدث  
 ثقہ صدوق جدید صاحب ثروت و مقدرت تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت اشیاء و سخاوت سے بھی  
 زکوٰۃ واجب نہ ہوتی تھی۔ مجالس میں آپ سے روایات موجود ہیں اور ائمہ اخبار نے آپ سے روایت کی و کرامات کا  
 تذکرہ طویل ہو مثلاً حمین و قات پائی۔ مسعر بن کلام کو فی طبقہ کبار تابعین میں سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں  
 لکھا کہ آپ سفیان بن عیینہ و سفیان الثوری کے استاد میں آپ کی جلالت قدر و حفظ و اتقان متفق علیہ ہو اصحاب  
 مجالس سند نے آپ سے تخریج کی۔ آپ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے عطا و تحادہ سے روایت کی۔ ہشلم میں وفات پائی۔  
 مندل بن علی کوئی۔ اصحاب امام ابو حنیفہ میں فقہیہ محدث صدوق تھے ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہو مثلاً  
 پیدا ہوئے اور مثلاً حمین و قات پائی محمد بن حسن بن افرقد الشیبانی امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ فقہ و حدیث و لغت  
 میں امام میں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و سمر و ثوری و مالک و ابن دینار و اوزاعی وغیرہم سے سنا اور کئی امام شافعی  
 و ابو عبد اللہ قاسم بن سلام اور ابو حنیفہ کبیر احمد بن حنبل و علی بن نصر و ابو سلیمان و ابو جانی و موسیٰ بن نعیم رازی و ابی علی  
 بن سلم و محمد بن ہاشم و ابی یوسف بن رستم و ہشام بن عیینہ و یحییٰ بن یزید و محمد بن عاتق و شاذان و یحییٰ بن سعید نے سنا۔ ابو حنیفہ رحمہ  
 کہنا کہ میں نے آپ سے زیادہ نامہ قرآن اچھا نہیں دیکھا اور عربیت و نحو و حساب میں میرے مترجم کتاب ہو کہ فتاویٰ کتاب الشریعہ  
 امام محمد کا قول سنت میں ثبت قرار دیا ہو۔ شافعی نے کہا کہ علی بن محمد مسمیٰ علی بن کسائی کے امام ہیں لغت میں ان کی تعلیم واجب ہو چنانچہ  
 ابو حنیفہ رحمہ نے باوجود جلالت قدر کے آپ کے قول سے محبت پوری جیسے ابو العباس نے اور علی بن یحییٰ کے ہمسر قرار دیا اور کہا



قول حجت مانا۔ امام محمد کے فضائل جامع علوم اور کثیر التصانیف و ذکی و بیدار ہونا وغیرہ عموماً مشہور و معروف ہیں اور امام شافعی و احمد رحمہما مدقعا نے انکی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے انکے فضائل میں تطویل کی ہے اور وہ جو بعض تاریخوں سے دیکھ کر بعض فضلاء نے انکا اور امام ابو یوسف رحمہما کا معاملتی قصہ نقل کیا محض لغو و تہمل ہے جیسے عموماً مورخین کے رطب دیا بس حج کرنے کا دستور ہوتا ہے لیکن عجیب اس سے نقل کر دینا ان بعض کا بطریق اثبات ہے عمر اللہ تعالیٰ لہما ولہ وہو الغفور الرحیم۔ امام محمد رحمہما شہداء میں وفات پائی۔ علاوہ نوادر معلی و ابن سماء و ہشام وغیرہ کے آپ کی خاص مشہور تصانیف میں سے۔ بسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر کبیر۔ نوادر۔ نوازل۔ رقیات۔ ہارونیات۔ کیسانیات۔ ہجرانیات۔ کتاب لآثار۔ موطا۔ ابن خریص نے لکھا کہ سیر کبیر آخر تصنیفات سے ہے اور بسوط سب سے اول سی واسطے اسکو اصل کہتے ہیں اور اصول کے جملہ کتب میں معروف کرنی ائمہ اولیاء الہی تم میں سے معروف ہیں قطب الوقت متجانب لدعوات تمہی بالکافہ فیروز نام نصرانی تھا اسکی دلیل سے راہب نصرانی و قسطن نے ہر چند شرک تخلیث میں کوشش کی آپ جواب میں تو یہی کہتے رہے آخر اسی حال میں بھاگ کر حضرت امام السید معروف علی بن موسی رضا علیہ علی آباءہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس کر مسلمان ہو گئے چند روز بعد جب گھر واپس ہوئے تو والدین نے پوچھا کہ آخر تو نے کس دین کو اختیار کرنا چاہا فرمایا کہ میں نے دین حق پایا یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین حاصل کیا والدین بھی یہ منکر مسلمان ہو گئے پھر آپ داؤد طائی شاگرد امام ابو حنیفہ کی صحبت میں علوم ظاہر باطن سے کامل ہوئے شامی میں ہے کہ آپ سری سقنی بننے علوم ظاہری سے مرتبہ احسان و قبول تک حاصل کیا اور سندہ میں آپ نے وفات پائی نوح بن ابی مریم ابو عاصم مروزی۔ فقہ کو امام ابو حنیفہ و ابن ابی علی سے حاصل کیا اور حدیث کچھاج بن ارطاة و زہری وغیرہ سے اور سیر کبیر کو کلبی اسے اور مغازی کو ابن اسحق سے حاصل کیا اسی لیے جامع مشہور ہوئے۔ شیخ ابو حاتم نے کہا کہ سوائے صدق کے سب میں جامع ہیں اہل حدیث و نقاد ارجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ مضاع میں سے ہیں اور تلامذہ میں وفات پائی۔ نوح بن دراج کوئی فقہ میں شاگرد امام ابو حنیفہ نہیں اور نیز زفر و ابن شبرہ و ابن ابی اسلی سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زفر و اعش و سعید بن زہری سے روایت کرتے ہیں لیکن ابن عیین رحمہ اللہ نے کذاب لکھا ہے یا ایہم ابن ماجہ اسے اور نوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہے سندہ میں ثقات پائی و کعب بن جراح بن طلح بن عدی کوئی۔ فقہ حدیث کے امام حافظ فقہ زائد عابد اکابر تہذیب میں نے شیخ شافعی و احمد وغیرہ میں ہیں۔ اصحاب حنفیہ کی کتابوں میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے ظاہر اس سے کم نہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فقہ کا طریقہ حاصل کیا و مداعلم۔ اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہو کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے اور عی بن یحییٰ نے کہا کہ میں نے کعب سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحیح ستہ نے بواسطہ ابن مبارک و ایک جماعت ائمہ ثقات نے آپ سے تخریج کی ہے و قد اطا لوانی فضائلہ۔ توفی شہداء رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ و اسعۃ یعقوب بن ابی اسیم بن حبیب بن نہیں بن حدیث متجانب لافسائی محالی رستی مدعہ کثرت ابو یوسف تھی سلام میں پیدا ہوئے فقہ سے ابن ابی اسیم سے پھر امام ابو حنیفہ سے حاصل کی اور اصحاب اہل علم میں مقدم ہوئے اور قاضی المقسط و امام غزالی وغیرہ خطاب سے مخاطب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت ائمہ ثقات مثل سلیمان بن عیسیٰ و ہشام بن عروہ وغیرہ سے سنا اور مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بہترین الولید و عی بن عیین و احمد بن منیع وغیرہ سنا روایت کیا اور عی بن



وہابی بن عین و علی بن المہدی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب المستدرک الخراج تصنیف مشہور و امامی و لوادرو وغیرہ معروف ہیں علماء نے ان کے بارہ میں بہت تطویل کی اور بعضوں نے سخت سخت لکھا و العلم عند اعداء و جل شہدائے دین وفات پائی۔ یحییٰ بن سعید القطان امام حدیث ثقہ متفق بابیست بالاتفاق ائمہ میں اسے ممتاز ہیں سلام میں پیدا ہونے اور شہیدین وفات پائی اور مروی ہو کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقہ حدیث قاضی جت غری بغداد تھے ائمہ میں وفات پائی رحمۃ اللہ تعالیٰ یوسف بن خالد السمتی۔ مولیٰ بن لیث جو سبب نیک جال حلیں کے سستی یعنی حسن السمت مشہور ہے امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے فقہ حدیث صاحب بصیرت تھے ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی و لیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور لکھا ہے کہ یوسف بن خالد اہل بخارا میں سے ہیں قلت ہذا القول بی حاتم فی بعضہم کان من خیاری عباد اللہ و لکن کان یذب یعنی ربما لا یتبعہما النقی الیہ فیضی علیہما بالکذب فانہم یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کو فی ابو سعید کثرت تھی۔ چالیس اصحاب ابو حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدمین سے تھے جامع فقہ و حدیث ہیں اور حدیث میں حافظ ثقہ متفق متوسع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے کہا کہ کو فیہ میں بعد امام نویری کے آپ سے زیادہ کو فی اہمیت نہ تھا اور شافعی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے و نہ فضائل جتہ فی تاریخ الخلفاء غیرہات مشہور اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمۃ اللہ تعالیٰ المائۃ الثمانیۃ حسن۔ بن زیاد کو فی۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں بیدار مغز و دانشمند فقہ تھے سنت نبوی کے بڑے محب تھے چنانچہ حکم حدیث البیوہم طالبسون۔ اپنے مالک کو اپنے مثل کھڑا نہیں کرتے۔ امام ابو حنیفہ سے کثیر الروایۃ ہیں۔ ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جاننا کہ مجھے خطا ہوئی تو سنائی گئی کہ میں نے فلان اور فلان مسئلہ کے جواب میں خطا کی ہے جسے پوچھا تھا وہ اگر صحیح کر لے۔ باوجود فضائل جہ کے محدثین کے نزدیک ضعیف و متروک حدیث ہیں اور ظاہر سبب نقصان حافظہ کے ہو گا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوئے تو اجلاس پر اپنا علم سب بھول جاتے یہاں تک کہ اپنے اصحاب سے پوچھ کر حکم کرتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظ ہوتے لہذا اقتضائے استغفار دیا کہ مذکورہ اسماء اخذ عند محمد بن سمانہ و محمد بن شجاع و علی اللوزی و عمرو بن میر و الدخضات۔ وفات آپ کی سن ۱۵۰ھ میں ہوئی۔ ابن ابی عمیر و الدلمی۔ حسن بن ابی مالک فقہ ثقہ تھے امام ابو یوسف سے فقہی اور اسے محمد بن حجاج نے اور شہدائے دین وفات پائی۔ موسیٰ بن سلیمان جوزجانی۔ ابو سلیمان کثرت ہے فقہ بھر المذہب حدیث حافظ اور معلی بن منصور کے مشارک ہیں اور امام محمد سے فقہ پائی اور امامی کو لکھا اور حدیث کو امام ابو یوسف و ابن المبارک سے بھی سنا اور کتاب اصول امام محمد کو لکھا و انکی سیر غیر لوادرو معروف ہیں ائمہ میں وفات پائی۔ جان فتاویٰ میں سن ۱۵۰ھ میں سلیمان مذکور ہے انہیں سے مدد پر بھی مولیٰ ہیں آپ کے لئے ہوسے ہیں یہ فقہ بھر مذہب عبادت کی وجہ سے بعد از فقہائے اکابر کیا رحلہ اللہ تعالیٰ زیر بن ابیہ و ابیہ ابیہ ابیہ امام فقہ حدیث متفق مع عن الائمہ کا بی حنیفہ و التوری و مروی عند ابن عیسیٰ بن علی بن المدینی ائمہ میں وفات پائی عصام بن یوسف علی ابو عصام برادر ابیہ بن یوسف فقہ حدیث ہیں ابو حاتم سے فقہات میں لکھا ہے ابو یحییٰ بن جوحک جاتے تھے امام ابو یوسف کے فقہ حاصل کی و لیکن تمارین میں ابیہ بن کبار کہتے تھے سلام میں وفات پائی یحییٰ بن حسن فقہ حدیث متفق کے فقہ کیا و ماشرہ میں سے مدد و قے مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت کی۔ ثقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور اصحابان کے قاضی تھے

اسی لیے فقہ حنفی وہاں جاری ہوئی سخی زہد تھے سلام میں انتقال فرمایا۔ ابراہیم بن رستم مروزی۔ فقہی محدث  
تھے تھے سنی الحدیث عن اسد بن عمرو البجلي و مالک الثوري وسعيد و حماد بن سلمہ و حدث عنه احمد بن حنبل زہری بن حرب  
اور فقہ کو امام محمد سے حاصل کیا اور جم غفیر نے اسے حاصل کی اور فقہاء کے قبول سے انکار کیا جج سے و بلسی میں بنیفا پور  
میں سلام میں وفات پائی۔ معلى بن منصور الرازی۔ فقیہ از ثقات حفاظ حدیث ہیں فقہ میں امام ابو یوسف و امام محمد کے  
اصحاب کبار میں سے ہیں اور حدیث کو مالک و لیث و حماد اور ابن عیینہ سے سماعت کیا اور اسے ابن المدینی و ابن ابی شیبہ  
نے و امام بخاری نے غیر جامع میں و ابو داؤد ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا صاحب لغوی و تدریس اور قیاس سنت تھے سلام  
میں انتقال فرمایا امام ثانی و ربانی کے کتب دامانی و نوادر آپ سے مروی ہیں ضحاک بن مخلد بن مسلم البصری۔ امام ابو یوسف  
کے اصحاب میں سے محدث فقہ فقیہ متبع تھے ابوہامہ کفایت و منیل سے معروف تھے اصحاب صحاح ستہ نے اسے تخریج کی سلام میں  
فوت ہوئے۔ ثلاثیات بخاری کے روادے میں سے ہیں اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ الامام فقیہ عابد زہد صاحب متدین امام  
تھے ابو سعید بروعی نے اسے فقہ پڑھی اور انھوں نے اپنے والد حماد و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث عمرو بن ذر اور مالک بن  
منول و ابن ابی ذئب قاسم بن من و غیر ہم سے سنی اور اسے سل بن عثمان و عبد المؤمن بن علی نے سماعت کی اور سلام  
میں جو انتقال کیا جامع فقہ و رد قدریہ و مرجیہ میں تو الیف ہیں۔ بشر بن ابی الزہرہ نیشاپوری کو فقہ کے مشہور فقہاء میں سے فقہ  
محدث ہیں فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک ابن عیینہ و شریک سے سنی و اسے علی بن المدینی و محمد بن یحییٰ بن  
روایت کی سلام میں فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات اسے مروی ہیں۔ خلف بن ایوب یحییٰ امام محمد و زفر کے اصحاب  
میں سے فقہی محدث عابد زہد صاحب تھے فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث اسلم و اسد بن عمرو اور محمد سے سنی اور اسے امام احمد  
و ابو کریم غسٹم نے روایت کی و فی جامع الترمذی عنہ خصلتان لا یجوزان فی منافق جن سمت و فقہ فی الدین۔ مرت مالک ابراہیم  
بن ادہم کی صحبت میں رہے اور طریق زہد حاصل کیا انکے مسائل میں سے ہر کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کرونگا جو مسجد میں  
فقیر کو سوال پر خیرات دے۔ ایک دفعہ سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے کہتے کہ جگو نماز کے لیے کھڑا کرو اور تکبیر کے وقت تک بدود  
پھر جھوڑ دینا پس باقی نماز تندرستوں کی طرح ادا کر لیتے جب سلام پھیرتے تو شدت ضعف سے گر پڑتے۔ لوگوں نے سبب پوچھا تو  
فرمایا کہ میں فرمان اکھی کی بربری نہیں کر سکتا۔ اور ایسے ہی حکایات بہت لطیف بہت مروی ہیں عارف باللہ تعالیٰ صاحب طے  
جنگہ فیصل میں دو مہر کی نجات ظاہر ہوئی ہر سلام میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ فتاویٰ میں آپ اپنے استاد اسد  
سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن المثنی بن عبد اللہ بن انس بن مالک الانصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا  
محمد بن المثنی جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احمد بن حنبل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث فقہ فقیہ جید تھے امام  
صالح ستہ آپ سے بکثرت روایت کی و امام احمد و ابن المدینی نے بھی رعسکہ بغداد و بصرے کے قاضی رہ کر سلام میں وفات  
پائی۔ ابراہیم بن ابرار الکوفی فقیہ محدث تھے فقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور امامی کو کیا اور سلام میں انتقال فرمایا  
غلی بن سہید بن شداد الرقی امام احمد کے طبقہ میں سے فقیہ محدث تھے مستقیم الحدیث حنفی المذہب تھے امام محمد سے جامع صغیر و  
کبیر روایت کی اور حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک مالک غیر ہم ائمہ سے سنا اور اسے اسحاق بن منصور و یحییٰ بن  
سعید و یونس بن عبد الاعلیٰ محمد بن اسحاق و غیر ہم ثقات کثیر نے روایت کیا و اخرج عنہ الترمذی و النسائی و الطبرانی  
انتقال فرمایا احمد بن فضل المعروف بابی فضل الکبیر الرازی۔ فقہ و حدیث میں ملیذ امام محمد و صاحب زہد معروف

فقیہین میں تکررات میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح لے اور فتویٰ دینے لگے اپنے انکو منع کیا کہ تم لائح فتویٰ نہیں ہو مگر غنوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو روز کون نے ایک گائے کا دودھ پیا تو کیا حکم ہو امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں مرمت رضاعت متحقق ہو گئی۔ فقہار نے یہ حال دیکھ کر جو ہم کے انکو بخاری سے لکھا لیا غاضب لکھنوی مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر کہا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں میں یہی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی دقت نظر و متانت استنباط و جدت فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ شبہ یہ قصہ جعلی کسی نے الحاق کیا ہے ورنہ بخاری بہت دقیق الاستنباط ہیں کہ ان کے صریح و قاطع و واضح اجتہادات اور کماں یہ بالکل جہالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہے اور سہرگز قابل تسلیم نہیں ہے امام بخاری کی دست نظر و فکر کمال شہادت سے متصفی از بیان ہے اگر کوئی مستورا حال دی ہو تو شاید اعتقاد ہو جانا مگر واضح نے فضیحت ہوئے کو بیان تعصب سے کور ہو کر یہ قصہ وضع کیا کیذا بیغی الاعتقاد بشان الامتہ و اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال شداد بن حکیم ثنی۔

امام زفر کے اصحاب میں سے فقہی محدث و احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی کے استاد تھے۔ ابو عاصم ضحاک بن فلک نے بعد وفات امام ابو حنیفہ رحمہ کے اعلیٰ صحبت اختیار کی پہلے آپ نے قضاء سے ملنے سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں کی ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سولے اور لوگ صلح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھے مواخذہ کیا جاوے۔ خلف بن ابیہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی چوروں نے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اسکو وہاں دیر ہوئی تو چوروں نے باندی کو چشم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو مگر اسنے ہٹ کی آپنے انھارے ننگوں میں کہا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہے کیونکہ تمہمت مری ہو اسنے کہا کہ ہاں جانتی ہوں آپنے امام محمد کو صورت حال سے آگاہ کر کے حکم مانگا امام اسنے لکھا کہ نکاح کی تجدید کرو اور وجہ بتائی کہ عورت مردہ کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد تو یہ کہ اس سے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی لہذا مین وفات پائی ورنہ مستحقا عیسیٰ بن بلان بن صدقہ قاضی ابو موسیٰ حافظ الحدیث فقیہ جدید تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث اسمعیل بن جعفر و ہاشم بن شہر و سبکی بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثر الحدیث تھے۔ ابن سماعہ کی روایت میں ہے کہ ابتدا میں امام محمد کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے تھے ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے مخالفت ہو ایک روز باصر رہنے لگا کہ چٹایا امام محمد نے فرمایا کہ بیٹھے تھے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی عیسیٰ نے مجلس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا امام محمد بیٹھ گئے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث کے مع شواہد وغیرہ اجمعی شرح و بسط سے دیا انکو پوری تسکین ہو گئی تو پھر امام محمد کی صحبت ضروری سمجھ کر بیٹھے نکلتے تھے کو اخذ کیا۔ اور نوادر کو روایت کرتے ہیں لہذا مین انتقال فرمایا۔ کتاب تاریخ ابی حنیفہ سے ہے۔ نعیم بن حاد بن معاویہ مروزی محدث محدث فقیہ عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر جوک جاتے ہیں۔ ابن عدی نے ان احادیث کو جمع کر کے کہا کہ انکے سوا سے باقی احادیث آپ کی روایت مستقیم ہیں۔ ابن عیین و بخاری کے شیخ ہیں اور امام ابو حنیفہ سے و تفرغ ہوئے کو انھیں ملے روایت کیا مصر میں تھے جب قرآن مخلوق ہوئے کا قول وہاں بدعت نکلا اور آپنے اسکو پھر کا فتویٰ دیا تو وہاں سے نکالے گئے اور آخر فیضین فساد میں وفات پائی۔ فرخ مونی امام ابو یوسف۔ فقیہ جدید و محدث تھے ہیں جماعت ائمہ حدیث مثل غلیظین و امام محمد کے ایک تئیں تکی اور حدیث میں ہے۔ طحاوی نے بواسطہ شیخ احمد بن ابی عمران کے اسنے روایت کی کا نام ابو یوسف جب کسی کی ملامت سے کراہت کرتے تو کلمہ پڑھ کر کہتے کہ کلمہ کا بھی کلمہ پڑھ کر کہتا ہے کہ گمان کرتا ہوں کہ ابھی سوئے ہیں لہذا واپس جاتا ہوں۔

فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی مسئلہ وفات پائی۔ اسمعیل بن ابی سعید الجرجانی۔ امام محمد کے اصحاب میں فقہ  
 محدث ہیں۔ حدیث کو بھی القطان جو ابن عیینہ سے بھی سنا۔ ومن عجاب قوائف فی الفقہ البیان اور وفیہ جویہ  
 مسائل عن محمد بن اسمعہل علیہا وفات مسئلہ میں ہوئی بعلی بن الجعد بن عبد الجواہری البغدادی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب  
 میں حافظ الحدیث فقہ متقن تھے حدیث کو طبقہ جری بن عثمان و خبیبہ مالک غیر ہم سے سنا۔ آپ سے امام بخاری  
 ابو داؤد و ابن معین وغیرہم نے روایت کیا اور حدیث کو کمال حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو حاتم  
 نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا عالمی نے کہا کہ وہ حمیہ سے متہم ہیں عبدوس دہنے نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا  
 بلکہ ایک بیٹا قاضی بغداد البتہ قول ہم بن صفوان کا قائل تھا۔ مسئلہ میں پیدا ہوئے مسئلہ میں انتقال کیا نصر بن  
 زیاد نیشاپوری فقہ محدث امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں ثابت قدم تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث ابن المبارک  
 سے فی اور مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ محمد بن سماعہ بن عبد اللہ کو فی فقہ حدیث حافظ صدوق تھے فقہ صاحبین سے اور  
 حدیث بھی اور یث بن سعد سے بھی حاصل کی۔ اخذ عنہ احمد بن ابی عمر ان ابو علی الرازی و عبد اللہ بن جعفر وغیرہم مسئلہ  
 میں فوت ہوئے۔ نوادر ابن سماعہ از صاحبین و ادب قاضی و محاضر و سجلات معروف ہیں۔ حاتم بن اسمعیل الاصبہانی  
 اولیا کبار میں معدود اور صاحب مقامات ہیں فقہ و طریقت کو شفیق ملحق سے لیا۔ آپ کا قول ہے کہ فقہ کے عبارت کرنا والا  
 جبے چلی جائے گا گدھا۔ امام احمد نے اُسے پوچھا کہ آدمیوں سے کیونکر خلاصی ہو فرمایا کہ یا تو انکو کچھ قرض دیکر مرے مانگے یا اگلے  
 حقوق ادا کر کے اپنے حقوق نہ چاہے یا انکے کروہات کو فقہ نفس سے اٹھاوے اور خود شیخ نہ ہو جائوے اور شیخ یہ کہ حاتم  
 اصم مشہور ہو گئے در حقیقت بہرے نہ تھے مسئلہ میں وفات پائی بشر بن الولید بن خالد کندی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں  
 فقہ محدث ثقہ متدین صلح عابد تھے امام ابو یوسف سے امامی کو روایت کیا اور حدیث کو دیگر ائمہ سے بھی مانند مالک و  
 حماد بن زید رحمہ اللہ کے سنا اور آپ سے ابو داؤد و ابی یوسف و ابی نعیم وغیرہم نے روایت کی وقال الدارقطنی ہو ثقہ بعد کبریٰ  
 کے مسئلہ میں وفات پائی زجر احمد کمالی داؤد بن رشید خوارزمی۔ امام محمد و حفص بن غیاث کے اصحاب میں سے فقہ محدث  
 ثقہ تھے سبھی بن جریج بن جریج کی اور امام مسلم و ابو داؤد ابن ماجہ و نسائی نے آپ سے روایت کی اور امام بخاری نے بھی  
 مسئلہ میں وفات پائی۔ نوادر میں آپ کی کتاب تمام نوادر و زوہدین رشید مشہور ہے اور فتاویٰ میں اسی سے حوالہ ہے۔ ابو یوسف بن  
 یوسف بن یحییٰ بن عبد اللہ ملحق اپنے وقت کے شیخ اکمل محدث ثقہ تھے۔ ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ کو بہت توقیر حاصل  
 تھی مدت تک امام ابو یوسف کی محبت میں رہے۔ حدیث کو سفیان بن عیینہ و کعب و اسمعیل بن علی و حماد بن زید سے سنا  
 ہے اور امام مالک سے صرف یہ حدیث۔ مالک عن نافع عن ابن عمر و کل مسکرم و کل مسکرم سبب یہ ہوا کہ مجلس میں  
 قہار بن سہید موجود تھے جنھوں نے امام مالک سے کہا کہ یہ شخص رجا رجا ہرگز تاہی یعنی مرجہ ہوا امام مالک نے مجلس سے  
 اٹھا دیا جس سے یہی ایک حدیث سماعت کرنے پائے۔ حدیث کو فقہ کے بعد حاصل کیا اور امام ابو یوسف سے روایت  
 کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا نہیں جائز ہے جب تک یہ نہ جاسے کہ ہننے کہاں  
 سے لیا ہے اپنے دلیل از خیر بنائے۔ روایت ہے کہ ہر روز بعد نماز فجر سے ملحق کے گرد بچے جو فقیر شکستہ دیکھتے اسکو اپنے  
 در بہت کر دیتے اور راستوں کو صاف کرتے اور ٹھکر و دیڑہ میں مسجد ملحق و ان جا کر اذان دیتے اور ظہار روزہ و عجم  
 جمع ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھتے۔ ایک دفعہ امیر ملحق نے ظہار سے کہا کہ میں آپ کے شیخ سے چند باتیں دریافت کرتا



چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انھوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ میں جاؤں کہنے لگے کہ گروسے  
 بات نہ کیجئے ان ویرانہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ رحمت اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہو سکے اسے یہی کیا پھر جوابات  
 حاصل کرنے کے بعد کہا کہ میں بیچ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو بجا لاؤں آپ بلا تامل فرماویں۔ آپ یہ سکر  
 رونے لگے اور فرمایا کہ میرا خون پانی ہو گیا کہ میں نے تیرے ایک سپاہی کو دیکھا جسے کہو تر پر اپنا باز چھوڑا جسکے صدر میں  
 جھگل سے وہ کہو تر زمین پر لوٹا تھا مگر وہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلمرو میں حکم جاری کیا کہ ہرگز کوئی  
 شخص شکار ہی جانور نہ پائے۔ امام شافعی نے آپ کی توفیق ظاہر کی اور آپ سے روایت کی ہر وفات لکھلا میں ہوئی۔  
 میسجی بن اکثم موزی نقیۃ حدیث مدوق تھے آخر فرافض میں آپ سے حکایت لطیف اس فتاویٰ میں مذکور ہے حدیث  
 امام محمد و ابن المبارک سفیان وغیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں بخاری نے روایت کی خطیب  
 کہا کہ برحق سلیم و سنت پر مستقیم تھے کلمہ میں انتقال فرمایا ہلالی بن یحییٰ بن مسلم۔ فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف  
 و زفر سے فقہ اور ابو عوانہ وغیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بخاری بن فقیہ نے روایت کی کلمہ میں وفات پانی  
 ایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروف ہیں۔ خالد بن یوسف بن خالد السیسی فقیہ محدث  
 ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سوا سے اوروں سے روایت نہیں کرتے بن کلمہ میں وفات پانی  
 ایوب بن حسن بنیسا پوری۔ فقیہ متجرب الدعوات شاگرد امام محمد بن شام میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن ہبلول  
 فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد وغیرہ فقیہین و شاگرد اپنے باپ کے و ابن عیینہ و وکیع وغیرہم کی حدیث میں  
 بن کلمہ میں فوت ہوئے متفاد فقیہین تالیف ہے۔ احمد بن عمر بن حمیر خصاف رحمہ اللہ ابو بکر بن فقیہ اصل محدث  
 زاہد درع تھے۔ فقہ اپنے باپ حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث اپنے باپ عاصم و ابو داؤد و دیلماسی و مسدد بن مسر  
 بن مسر و ابن المدینی و فضل بن وکین وغیرہم سے سنی۔ غیلین و موزہ و وزی کی کمائی سے بسر کرتے تھے کلمہ  
 میں وفات پانی۔ تصنیفات میں سے کتاب الخراج و کتاب لیل و کتاب لومایا و کتاب الشروط و کثیر اور کتاب المناہک  
 و کتاب رضاء و کتاب الحاضرات کتاب و ب النافعی۔ کتاب النفقات۔ احکام العصیر و درج الکعبۃ۔ کتاب الوقف  
 و کتاب قاریہ و لورف۔ کتاب نفقہ و کتاب مسجد و بقرہ میں اس فتاویٰ میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حوالہ دیا گیا ہے  
 بن ادم البلیخی۔ فقیہ محدث مدوق زاہد معروف از اولیاء الہی عز و جل صاحب کرامات مشہورہ ہیں بادشاہی ترک  
 کر کے زاہد ہوئے مدت تک ابو حنیفہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض سے فرقا بردار ہوئے پنا اور قریب میں  
 کہ فقہ صدوق زاہد معروف اور کلمہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن حفص۔ معروف بہ ابو حفص میفر فقہ میں  
 والد ابو حفص کبیر کے شاگرد اور طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے کلمہ میں فوت ہوئے محمد بن خجاج  
 البلیخی البتار و مثلثہ و البجیم لادہ بیچ اشج و قیل لاندہ من اولاد علی بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک بن  
 بن زیاد میں اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و ابو اسامہ و وکیع وغیرہم اللہ کے ہیں علم کے دریا تھے اہل حدیث نے  
 مفسرہ کی تہمت کے سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ مشبہ کی تائید میں احادیث و ملح کرتے تھے۔ اور جواب دیا گیا کہ  
 انھوں نے مشبہ کے ہر دین کتاب لکھی پھر کیونکر تہمت درست ہو سکتی ہے کلمہ میں وفات پانی ابو حفص  
 من سے کتاب تصحیح الآثار و نوادر کتاب البصاریۃ۔ المناہک لکیر۔ الرد علی المشبہ میں۔ اس فتاویٰ میں بعض مسائل میں



کہ اسکے اساتذہ بڑے بڑے ہیں وہ کوئی بات بے اصل مستدرکین کما ہو و اما علم نصیر بن یحییٰ تلمیذ ابو سلیمان  
 الجوزجانی مشہور ہیں فوت ہوئے و فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ محمد بن الیمان سمرقندی۔ از طبقہ ابی منصور ماتریدی متوفی ۳۳۸  
 و عالم الدین وغیرہ۔ بکار بن قتیبة قاضی مصری۔ فقہ از یحییٰ بن ہلال رازی و امام زفر۔ حدیث از ابو داؤد الطیالسی و  
 از ابن وروی عن ابو عوانہ و ابن خزیمہ فی صحیحہما و الطحاوی المتوفی ۳۲۰ از تصانیف کتاب الشرح و کتاب الحاضر و السجلات  
 اور کتاب لوتانی و العود محمد بن سلمہ یحییٰ۔ فقیہ کامل ہیں شداد بن حکیم و جرجانی سے اور بغداد میں محمد شجاع یحییٰ سے  
 فقہ پڑھی اور اسے ابو بکر اسکاف نے حاصل کی اور مشائخ میں وفات پائی۔ حکایت ہو کہ ابو نصر محمد بن سلام کو قبل وفات کے وصیت  
 کی کہ اپنی زبان اہل تقبیلہ کے حق میں روکو۔ بادشاہوں و امیروں کے دروازہ پرست جاؤ۔ دنیا مت چاہو ورنہ اپنے  
 خالق عز و جل آخرت کو نہ پاؤ گے اور اگر آخرت چاہو تو اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور دنیا بھی مل جائیگی۔ آپ کے استنباطات سے  
 فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ محمد بن ازہر خراسانی مرجع فتاویٰ و نوازل تھے مشہور میں فوت ہوئے۔ سلیمان بن شیب  
 از اصحاب امام محمد فقیہ ہیں نوادر کو لکھا اور اسے طحاوی نے روایت کی مشہور میں فوت ہوئے احمد بن ابی عمران  
 شیخ الطحاوی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابن سمانہ و بشر بن الولید۔ اور حدیث از علی بن عاصم و عیوب بن سلیمان و علی بن احمد و  
 محمد بن ابی ہاشم۔ ابن یونس نے تاریخ میں توثیق کی مشہور میں فوت ہوئے احمد بن محمد بن عیسیٰ برقی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابو سلیمان  
 و یحییٰ بن اکثم۔ اور حدیث عن جمع من الائمہ خطیب نے کہا کہ ثقہ حجت تھے۔ مشہور میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن موسیٰ فقیہ  
 محدث مرضی ہیں مشہور میں فوت ہوئے عبد الحمید بن عبد العزیز قاضی القضاۃ بغدادی فقیہ ثقہ متقی ہیں فقہ از عیسیٰ  
 بن لیان وغیرہم سے پڑھی و آپ سے طحاوی و ابو الطاہر و باس وغیرہ نے کیا مشہور میں فوت ہوئے و من لوازمہ  
 الحاضر و السجلات و ادب القاضی فی الغرض۔ محمد بن مقاتل رازی۔ اصحاب امام محمد میں سے فقیہ محدث تھے حدیث  
 طبقہ کو کچھ سے سنی و قبل ضعیف فی الحدیث۔ موسیٰ بن نصر رازی از اصحاب محمد کثرت ابو سہل ہی آپ سے ابو سعید برقی  
 و ابو علی و قاق نے فقہ حاصل کی۔ ہشام بن عبد اللہ رازی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ و محمد کے فقہ میں اور امام مالک کے  
 حدیث میں شاگرد ہیں ابن حسان نے کہا کہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا کہ صدوق ہیں و کتاب النوادر وغیرہ عالم الزازی  
 عالم عارف زاہد و راجع ہیں شاگرد حسن بن زیاد ہیں کتاب الصلوۃ مشہور تصنیف ہے۔ ہادیہ میں انکو مقلدین میں گنا حالانکہ  
 بعض متاخرین کو اصحاب ترجمہ میں شمار کیا گیا ہے فاضل کھنوی مرحوم نے لکھا کہ لوگوں کی فضیلت زمانہ پر موقوف نہیں  
 بلکہ حسب قوت و اصابت ہو اسی واسطے شمس الدین احمد بن کمال پاشا اور ابو السعد عمادی باوجود کثرت تاخر کے صحابہ  
 ترجمہ سے ہیں قلت قد اشرت الی ما ہوا الحق عندی فی بحث الاجتہاد فقہ ہندیہ۔ ابو علی الدقاق۔ فقیہ زاہد و فاضل ہیں فقہ  
 موسیٰ بن نصر الزازی و اخذ عنہ ابو سعید البرقی و وہ کتاب فیض۔ احمد بن یحییٰ جرجانی ابو بکر تلمیذ ابو سلیمان الجوزجانی فقیہ مستدرک  
 ہیں کتاب لفرق و التیز و کتاب التوبۃ تالیف کی ہیں۔ المائۃ الرابعۃ۔ صدی چہارم۔ محمد بن سلام یحییٰ ابو نصر۔ فقیہ معاصر ابو یوسف  
 ہیں مشہور میں فوت ہوئے اس فتاویٰ میں آپ کا ذکر جایا آیا ہے۔ محمد بن خزیمہ۔ از مشائخ یحییٰ صاحب اختیارات فی المذہب ہیں  
 مشہور میں فوت ہوئے۔ احمد بن حسین ابو سعید برقی۔ فقیہ معروف ہیں فقہ علی بن اسماعیل بن عمار ابی علی الدقاق و اخذ عنہ  
 ابو اسحاق لکھنوی والد باس و الطبری مشہور میں غیب ہوئے۔ محمد بن یحییٰ تلمیذ ابو سلیمان مات متوفی ۳۸۰ علی کتابہ و بیانات  
 و کتاب الشیخ ابو امیام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ جسے نماز میں بیٹھ الیدین کیا اسکی نماز فاسد ہے۔ فاضل کھنوی مرحوم نے اس

انکار کیا اور کہا کہ کیونکر ایسے فعل سے نماز فاسد ہوگی جو حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور زعم کیا کہ امام ابو حنیفہؒ سے اس مسئلہ میں کچھ ثابت نہیں ہوتا غیر از یہ کہ ان کا مذہب عدم الرفع ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ کے متعصب مجتہد اس دلیل سے کہتے ہیں کہ یہ عمل کثیر ہے اور حکم اسکو فی الصلوٰۃ نماز میں سکون کا حکم ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید کسی رکن کو مع وغیرہ کو کثیر نہ بتلاوین۔ واندالقول لافاضل القنوی الی امداً مشکلی من صنیع ہولاء۔ اور مترجم کہتا ہے کہ اللہ ہم ووقمہم العمل للآخرۃ واجل ہم الدنیا ہونا علیہم ولا یجعلن من قلت فیم جعل ارجس علی الذین لا یعقلون۔ ویاءلہ لا اسلام انقوا المقدر۔ جل وکونوا عباداً للذات الخائفاً۔ احمد بن محمد بن علائہ الطحاوی۔ فقیہ معتبر محدث ثقہ حجة بن اور کثرت اشہار سے حاجت تطویل نہیں ہے۔ سمع الحدیث عن والد محمد بن سلامہ یونس بن عبد الاعلیٰ وکجر بن نصر وغیرہم دروئی عن الطبرانی وابو بکر المقری وغیرہم اور آپ سے ابو بکر محمد بن منصور دامعانی نے فقہ حائل کی۔ وفات آری ۳۲۸ھ میں ہوئی آپ کی تصانیف کثیرہ مفیدہ معروفہ ہیں جیسے معانی الآثار مشکل لکنا۔ احکام القرآن مختصر الطحاوی بشرح جامع کبیر و صغیر کتابا بشرط کتابا لکھلات والوصایا والفرافض۔ تالیف کبیر مناقب ابی حنیفہ۔ نوادر واختلاف الروایات وغیرہ۔ اسحق بن ابراہیم شاشی شیخ عالم ثقہ بن حاجہ کبیر امام محمد کوئید بن اسامہ عن ابی سلیمان اور روایت کیا ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عبد الرحمن بن سحر بن کثیف ابو حامد بن محمد بن بزیڈ سے کتب جنس بن عبد الرحمن کو روایت کیا اور ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد ابو بکر الاسکاف طنجی۔ فقیہ جلیل بن محمد بن سلمہ سے پڑھا اور اس نے فقیہ ابو جعفر نے پڑھا ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے عیس سال سے وفات تک دائم الصوم تھے فتاویٰ میں اکثر حوالہ ہے۔ احمد بن عباس بن نصر سمرقندی فقیہ حجة بن ابو بکر احمد بن اسحق بن لیلید ابو سلیمان سے فقہ پڑھی اور اس نے جماعت کثیر نے استفادہ کیا آخر کفار حرب کے ہاتھوں شہید ہوئے محمد بن محمد بن محمد ابو منصور ماتریدی۔ مشائخ معروفین سے معتبر صاحب ہدو کلاسیک تصنیف عقاید وود اہل لاہور وابدعین تصانیف معروفین و فقیہین بھی ماخذ الشرائع ہے ۳۲۸ھ میں باوجود فوت ہوئے محمد بن محمد بن عبد اللہ المعروف بحاکم الشہید فقیہ محقق حافظ الحدیث بن ابو عبد اللہ مدحاکم صاحب سند رک آپ سے مستفیدین کتاب فی وکافی و مختصر حاکم آپ سے معروفین کافی میں اصول کتاب امام محمد سے جن لیا اور کمرات کو حذف کر دیا اور یہ در حقیقت بہت مشکل کام ہے اور شاید مجموع معانی آگئے ہوں واسطہ عالم ۳۲۸ھ میں بطریق آپ کی دعا کے اہل بغاوت نے آپ کو غیب کر دیا۔ احمد بن محمد بن عصفار طنجی ابو القاسم العصفار شاگرد نصیر بن یحییٰ تلمیذ ابن سماعہ و استاد ابو حامد احمد بن حسین مروزی ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن سل بن ابو حامد سمرقندی متوفی ۳۲۸ھ شاگرد محمد بن الفضل السمرقندی۔ عبد اللہ بن الحسن بن دلال ابو الحسن الکرخی۔ فقیہ امام ثقہ عابد زہد متورع کثیر الصوم واصلوۃ اللہ ۳۲۸ھ شاگرد ابو سعید برقی و استاد ابو بکر البصام ابو علاء الشاشی و ابو القاسم القنوی و ابو عبد اللہ دامعانی و ابو القاسم القنوی وغیرہم۔ حدیث میں شاگرد اسمعیل بن اسحق و محمد بن عبد اللہ المعمری و استاد ابن شاذلی وغیرہم ۳۲۸ھ میں وفات پائی۔ مختصر کرمی و مشہر جامع صغیر و کبیر وغیرہ معروفین عبد اللہ بن محمد بن یعقوب بن محمد بن معروف با استاد فقیہ کثیر الحدیث بن محمد ابو حفص مغیرہ حدیث کو موسیٰ بن ارون و شلی بن شلی سے سنا اور آپ سے ابن منہ سے بہت روایت کی و جمیل ضیف بن الحدیث اور ۳۲۸ھ میں وفات پائی ذہ احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عمر و انطربی۔ شاگرد ابو سعید انطربی ۳۲۸ھ میں فوت ہوئے قاری تھے کہ ان کا طبقہ فتاویٰ میں شمار ہیں شرح جامع صغیر و کبیر کتب سے تالیف ہیں۔

اسحق بن محمد بن اسماعیل حکیم السمرقندی صاحب علم و حکمت آئینہ بین سماوی رحم نے کہا کہ بڑے نیکو کار مشہور تھے  
فقہ و کلام میں شاگرد ابو منصور مازندرانی اور تصوف میں مرید ابو بکر البزازی ہیں۔ ثلثہ میں فوت ہوئے علی بن محمد  
بن داؤد نخعی اصحاب کرخ ہیں عارف فنون عدیدہ تھے ثلثہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طبرستانی  
فقہ زائد ثلثہ عابد پر ستر کار کفایت ابو کمری۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل لمخی ہیں۔ ثلثہ میں فوت ہوئے  
فتاویٰ میں حاتم بن احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر ہندوانی کے  
معاصرین خدمت مدرس کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الدامغانی فتویٰ پر مامور ہوئے ثلثہ میں فوت ہوئے  
ابراہیم بن الحسین ابو اسحق العزرمی۔ فقہ محدث ثلثہ میں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے عبادت  
کی اور حاکم نے مستدرک میں اسے روایت کی۔ ثلثہ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی ۴۰ باب کے نظیر فقہ  
محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ہے  
۳۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد نیشاپوری معروف بقاضی احرار میں۔ فقہ کامل تھے ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے  
شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخ میں مدت تک حرمین کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیر  
شاگرد شیخ کرخ و غیرہ ہیں دین و علم و عمل اجتہاد و ورع و عبادت میں معروف ہیں ۳۳۴ھ میں وفات پائی  
حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقہ تھے۔ ثلثہ میں فوت ہوئے محمد بن سلیمان ابو عبد اللہ التاجر۔ امام کبیرین شاگرد ابو یوسف  
احمد بن ہارون نسائی ۳۳۴ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان استرآبادی مثل اپنے والد کے فقہ محدث ثلثہ میں متوفی ۳۳۴ھ۔  
محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقہ سمرقندی تلمیذ ابو سلیمان و غیرہ متوفی ۳۳۴ھ میں محمد بن ابراہیم انصاری المیلانی عارف مذہب ہم عصر شیخ  
عیاضی ہیں ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبد اللہ البلی ابو جعفر ہندوانی۔ شیخ جلیل القدر فقہ معروف ہیں شاگرد  
ابوبکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ استاد فقہ ابو الیث وغیرہ ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پرست و الہام  
حسن السیرانی النخعی علاوہ نحو کے صاحب فنون متعددہ و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں  
افعی حسین سنہ علی مذہب لبی حنیفہ و توفی فضاہ بغداد بخوان اربعین اور اپنے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے  
تھے اور قرآن و تذکرہ زہد ذکر آخرت پر بے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک تکلمین رہتے تھے احادیث کثرت سے  
روایت کیں آخر ۳۳۴ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسین ابو بکر البصاہل الرازی۔ امام عصر فقہ محدث زہاد  
عقیف تھے۔ فقہ ابو سہل زجاج شاگرد کرخ سے اور حدیث ابو حاتم راہبانی و عثمان دارمی و ابن قانع وغیرہم  
سے حاصل کی۔ اور ان سے محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد زعفرانی و ابن سلیمان و محمد بن احمد نسفی وغیرہ فقہاء بغداد  
نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث روایت کی۔ من توایفہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب حکام الخراج  
و ادب القضاء و اصول الفقہ وغیرہ مرقبیل ہوں اصحاب تخریج و انصواب نہ من المجتہدین فی المسائل۔ ۳۳۴ھ میں  
فوت ہوئے محمد بن الفضل بن جعفر ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتزلی الروایہ کثیر السنہ و فتاویٰ میں بہت حوالہ  
ہوئے تلمیذ استاد سہب مونی و اسحاق بن ابی النقی و اسماعیل زہاد وغیرہم و فی فضائل حکایات۔ ۳۳۴ھ یا ۳۳۵ھ میں فوت  
ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد ابو الیث سمرقندی فقہ محدث زہاد و تالیف تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقہ  
ابو جعفر ہندوانی ہیں من توایفہ تفسیر محمد و نوادر الفقہ و النوازل و خزائن الفقہ و تالیف ثانیین۔ احمد بن حسن بن علی البزاز

بابر بطبری حافظ الحدیث عالم مفسر ہدیت شاکر ابو الحسن اکبر خاں و ابو القاسم الصفار بن اور حدیث میں تلمیذ احمد بن  
 حصیل مروزی و احمد بن عبد الرحمن المرغزی ہیں خطیب نے کہا کہ مجتہدین علمائین سے آپ کے مثل حافظ متقی  
 حاوی ماثورات نہیں دیکھا گیا۔ ماہ صفر ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے تاریخ بدرک تا ایف معروف ہے۔ احمد بن محمد بن  
 فقیہ محدث عارف مذہب معروف ہیں فقہ اپنے باب سے اور حدیث ابو سہل ہارون بن احمد سفرانی اور احمد بن محمد بن  
 سے حاصل کی موطا ۱۰۳۴ اور سال ۱۰۳۵ میں محمد بن محمد بن سل بن البرزیم بن سہل نیشاپوری ابو نصر فقیہ معروف ہیں امام محمد بن  
 نے اسکے لیے مجلس تدریس مقرر کر دی تھی اسی پر مدت اس وقت قائم رہی اور ۱۰۳۵ میں فوت ہوئے رحلہ صدیقی عبد اللہ لکیم  
 بن محمد بن موسیٰ بخاری۔ شاکر استاد سید موسیٰ افتخار بن سے ہیں ۱۰۳۵ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عمرو بن موسیٰ بخاری  
 معروف کنیت ابو نصر عراقی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو ابو نعیم عبد الملک بن محمد بن عبد بن سے سنا۔ روایت کیا اور ۱۰۳۵ میں  
 بخارا میں فوت ہوئے۔ عبد اللہ لکیم بن موسیٰ بن عیسیٰ بزوی سفر الاسلام علی بزوی کے دادا ہیں شاکر امام ابو منصور  
 ماتریدی ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن محمد المعروف بن عفرانی۔ فقیہ فقہ تھے شاکر شیخ ابو بکر الرازی ہیں اس  
 فتاویٰ میں زعفرانی کے نام سے حوالہ ہو اور ہادیہ میں بھی ابکا ذکر ہو بعض کے کہا کہ زعفران واقع بغداد کی طرف اور بعض  
 کے کہا کہ زعفران روشی کی طرف نسبت ہے ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے حسن بن داؤد سمرقندی۔ ابو علی شاکر ابو سہل از جرج تلمیذ کفری ہیں  
 ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے محمد بن یحییٰ بن ہمدی جرجانی۔ فقیہ تہذیب ہادیہ میں ابکا صاحب تخریج میں شمار کیا۔ کنیت ابو عبد  
 بن شاکر ابو بکر الرازی و استاد ابو الحسن لکیم مروزی و احمد بن محمد ناطقی ہیں ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے۔ یوسف بن محمد جرجانی۔  
 فقیہ جلیل مفتی و قلع و نوازل ہیں شاکر ابو الحسن اکبر خاں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی معروف تا ایف تمام خزائن الاکمل سے  
 حوالہ ہو اور یہ کتاب چھ مجلد میں جامع اصول و فتاویٰ ہو وراسی میں لکھا ہو کہ میری یہ کتاب خزائن الاکمل صاحب تفسیر  
 کی ہدی کتابوں کو مانند کافی مؤلف حاکم و ہر دو جامع امام ربانی و زیادات و مجرد و متقی و مختصر کر خاں و شرح  
 طحاوی و عیون المسائل وغیرہ کو حاوی ہے۔ ۱۰۳۴ میں فوت ہوئے حسین بن علی بصری۔ ابو عبد اللہ فقہا  
 مشکلیں میں سے بحث و مناظرہ کے و سوا میں مبتلا ہو کر آخر معزنی کے داروغہ سے موسوم ہوئے اور ۱۰۳۴ میں  
 میں فوت ہوئے محمد بن محمد بن سفیان الدیاس ابو الطاہر شیعہ انکسور فرخت کرتے تھے لہذا دباس کہلاتے ہیں اب  
 دس دو شاہ نگور کو کہتے ہیں شاکر ابو حازم القاضی تلمیذ عیسیٰ بن ابان ہیں اپنے زمانہ کے فقیہ حنفی صحیح الاعتقاد  
 عارف روایات مذہب و راہل سنت سے ہیں امام محمد کے جامع صغیر کو مرتب کیا۔ اس فتاویٰ میں ابو طاہر دباس  
 کے نام سے جہاں حوالہ ہو آپ ہی مراد ہیں و قد ذکر عنہ صاحب لاشبہ عبد القواعد فی ضبط الفروع۔ سعید  
 بن محمد بزوی ابو سعید۔ از اصحاب امام طحاوی محدث فقیہ تھے مسائل میں آپسے حوالہ مذکور ہے۔ نصر بن احمد  
 عیاضی مرجع علماء و فضلاء و مفتی و قلع و نوازل ہیں شاکر اپنے باب کے جو تلمیذ ابو بکر جرجانی ہیں و استاد ایک  
 جم غفیر کے ہیں۔ علی۔ بن سعید متعقنی سمرقندی۔ شاکر امام ماتریدی ہیں کہتے تھے کہ ہر مجتہد مصیب ہو اور آپ  
 استاد کہتے کہ مجتہد کو جب حکم مواب حاصل نہ تو وہ اجتہاد میں خطا کر گیا۔ اقوال دونوں استاد و شاگرد میں ظاہر  
 لفظی اختلاف ہے کیونکہ وہ مجتہدون میں جب ایک کا اجتہاد دوسرے کے متضاد واقع ہوا تو درحقیقت ایک ہی  
 صحیح ہوگا اور ضرور دوسرے غلط ہوا اور اس سے شیخ رشتنی منکر ہوئے اور جب مجتہد نے موافق حکم شیعہ کے اپنی کوئی

گو پورا صرف کیا تو جو کچھ اس پر واجب تھا اسے ادا کیا پس اسکا طریقہ صواب ہے جس پر مدغم عزوجل نے تو اب اسے کا وعدہ فرمایا ہے پس اس میں منہ جتہد اگر حکم میں چوک گیا تب بھی راہ صواب سے بین چوکا یعنی جواب کا سختی ہوا اور اس سے امام اتر یہی بھی منکر نہ ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہو لیکن مجتہد ہر ایک مصیب ہے اگرچہ اسے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہے۔ اقول حاکم شرع کے حق میں حدیث میں صواب میں بھی تفاوت آیا ہے چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاوے تو دو قیاط اور اگر چوک جاوے تو ایک قیاط ہے اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہو گا فامد تعلق اعلم بالصواب الیہ مرجع النکل صاحب بن محمد بن منصور دامغانی۔ فقیہ محدث معروف زاہد بن شاگرد امام طحاوی و کرخانی و ابو سعید بردعی ہیں۔ کتاب میں جہاں دامغانی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو سہل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرخانی و مولف کتاب ہیں بن شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ عقیقہ بن ضیفہ بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو العیثم بہاے ہوزویاے تحقیق و ثنائے مثلثہ بروزن دیلم قسیہ مفتی ہیں شاگرد قاضی الحرمین احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابو الطاہر دیاس شاگرد قاضی ابو عازم عبد الحمید رحمہ اللہ تعالیٰ۔ جہاں کتاب میں اس طرح آیا ہے کہ قاضی ابو العیثم نے یمنون قاضی بن یاقضاۃ ثانی سے ذکر کیا جیسا کہ کتاب نقضار میں آیا ہے تو مراد انکے اساتذہ موصوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاذ سید مونی ہیں۔ حافظ اصول مذہب ماہر واقع و نوازل مفتی فقیہ ہیں اور کثرت تجربہ سے حاکم کا لقب ہے اور اکثر معتبرات میں نام عبد الرحمن مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فتاویٰ میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے و اما علم۔ ابو حفص سفکدوری۔ فقیہ زاہد معروف میں علامہ زندہ ویسی نے آپ سے فقہ حاصل کی۔ عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر فی۔ فقیہ معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا لیکن سمعانی و سخاۃ و قاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصبہ استروشنہ نواح سمرقند کے ہیں استروشنہ میں اول سبین حلقہ و دوم منقوطہ ہے شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و ابو بکر ابوصاص ہیں۔ فصول استروشنیہ آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید و بوسی بدال حلقہ و بار موصدہ و سین حلقہ صاحب لاسرار نے تفقہ کیا۔ یحییٰ بن علی بن عبد اللہ بخاری زندہ ویسی فقیہ زاہد متورع ہیں شاگرد ابو حفص سفکدوری و محمد بن ابراہیم میدانی و عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر ہیں۔ اس کتاب میں زندہ ویسی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندہ ویسی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ یزید منقوطہ بدتوں و دال محذوف و او ویا سے تحقیق و سین حلقہ ہے اور نظم زندہ ویسی سے مراد آپ کی یہی معروف تالیف ہے اور پر منجملہ مشہور تالیفات کے کتاب روضۃ العلماء ہے۔ محمد بن اسحاق بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ محمد بن الفضل ہیں فقیہ معروف مولف کتاب ترقی حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف تفسیر کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو محبوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں ایک کتاب تالیف کی اور اضافی زعفرانی سے اس فتاویٰ میں یہی مراد ہے۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد



فقیہ زاہد معروف شاگرد محمد بن الفضل المتوفی سنہ ۴۸۰ھ۔ محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو بکر جامع مسند الامام فقیہ محدث  
ہیں قاری نے ابن الاثیر کی مختصر غریب حدیث سے نقل کیا کہ یا نحوین صدی کے اول میں جو لوگ محمد بن  
امت میں شمار ہیں ان میں سے آپ بھی ہیں۔ کسی کے طرف سے ملقب قبول نہ کرتے تھے اور خطیب کہا کہ ہم سے ابو بکر  
بزرگانی نے آپ سے حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو شکی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہمارا دین  
بوڑھی عورتوں کا دین ہے اور اس میں سے کلام کرنا مردانہ نہیں ہے اور قول یعنی توحید کی عز وجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ  
ہو اور یہ فعل بھی بخلق آگئی ہے تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں لہذا ابو اسلمہ بنوت ورسالت جو ہدایت  
ہوئی وہ عین صواب ہے محمد بن عبد الجبار بن احمد سمعانی قمی عمر وزی صاحب نصاب سمعانی فاضل متوسع محدث ثقہ ہیں اور  
آپ حنفی المذہب تھے پھر آپ کے بیٹے نے شافعی مذہب اختیار کیا اسلیہ اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں  
جو درجہ تیز نہیں رکھتے تھے وہ سہل حصول طریقہ والد پر رہے اور داد کا طریقہ بعید واسطی تعلیم دشوار سمجھے اور یہ  
عزم نہیں ہے کہ باب کا طریقہ لینا کوئی اچھی رسم ہے اور جو درجہ تیز رہتے آگے آسے جانب ترجیح نظر آتی جیسے ابو  
علیہ شافعیہ گروہ ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول مقصود ثواب ہے تو جب تک بظرا اتباع سنت ہو ہر  
مجتہد کے اجتہاد میں حق تعالیٰ ثواب عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہے پھر بیان ایک مسئلہ  
انتقال مذہب کا میں آویگا۔ جس کے جواب میں علامہ وقت نے عجیب تعصبات سے عام مشکل عوام پر ڈال دی  
خواہ اسوجہ سے کہ عوام کی سچ سے بڑھ کر معاملہ کیا یا اسوجہ سے کہ اسے او خوشی تنگ ست کر رہی کہ خداوند ابن اہل  
نے اسکو رد کر دیا بدلیل ان احادیث کے جن میں اختیار ہی چند احکام میں سے آسان دھونڈھنا آیا ہے پھر  
واضح ہو کہ فتاویٰ کے باب تعزیر میں نقل کیا کہ اگر کوئی خفیہ قتل ہو کر شافعی ہو جاوے تو اسکو تعزیری سزا دی جائے  
بر خلاف اسکے اگر شافعی خفیہ ہو جاوے اور یہ تعصب خانی ہیں ہے محمد بن احمد بن محمود نسفی فقیہ عارف زاہد ورع عقیق  
قانع ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں۔ احمد بن محمد بن عمر معروف بابت مسلمہ فقیہ معتبر مرجع اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو  
ابو بکر الجصاص سے اور حدیث کو اپنے باب سے سنا۔ دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور سلام  
میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن احمد کماری۔ فقیہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور  
حدیث میں تلیذ بکیر بن احمد رح اور آپ سے آپ کے بیٹے اسمعیل قاضی واسطی نے اخذ کیا اور سلام میں فوت ہوئے۔  
ابراہیم بن اسمعیل شکیبی۔ فقیہ محدث ہیں فقیرین شاگرد شیخ محمد بن الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن  
علیہ رحمہ اللہ فی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم قایغ تحصیل ہوئے تو اندون فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ مدینہ منورہ  
آئے تھے ہم کو امام محمد بن الفضل نے اس کے پاس بھیجا اور سمجھا دیا کہ تم اسے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا کہتے  
ماتوس ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت آگے ہو وہ رفع ہو جاوے سلام میں فوت ہوئے  
قال المشرح انسان کی کمال نقیض پہلے اپنے نفس کی تہذیب و مجاہدہ دریا ضمت اور خلوت و تنہائی  
سے تکمیل ہے اور بعد ترقی کے پھر عالم کثرت میں تفصیلت و ثواب ہے اور علمائے آخرت کا یہی داب بیان  
کیا گیا ہے اور یہ حکایت اسکے واسطے لطیف اشارت ہے فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ مسعود بن محمد بن موسیٰ  
خوارزمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقیہ معتبرین والد ماجد اسکے شاگرد شیخ جصاص مدینہ میں آئے

فقہ بڑھی اور سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے اناشد واناالیہ را چون حسین بن خضر بن محمد بن یوسف نسفی  
کنیت ابو علی ہوا اور جہاں اس فتاویٰ میں ابو علی نسفی آیا ہو یہی مراد ہیں۔ فقیہ محدث ثقفی بن بکار میں ابو  
محمد بن افضل اور ابو عمرو محمد بن محمد بن صابر اور ابو سعید بن خلیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ  
بن عبد الرحمن الزہری وعلی بن عمر بن محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن اسین المروسی سے اور کوفہ  
میں احمد بن ابراہیم سے اور ہمدان میں احمد بن علی بن دلال سے اور رے میں جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب  
رازی سے اور مرو میں محمد بن عمرو دزلی سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور ایسے  
ایک جم غفیر نے فقہ و حدیث کو حاصل کیا۔ ہمز شعبان ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے احمد بن محمد بن احمد بن جعفر القفطی  
ابو الحسن کنیت تھی ۳۳۴ھ میں پیدا ہوئے۔ چوتھے طبقہ کے فقہاء میں سے معروف و مستند ہیں سمعی نے  
کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست مذہب خفیہ آپ پر بنتی ہوئی۔ حدیث و فقہ آپ نے  
ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے بڑھی اور آپ سے خلیف بغدادی اور قاضی القضاۃ  
والمغانی رہنے کی روایت کی۔ توالیف و تصانیف بہت ہیں انرا جملہ قدوری میں معروف ہے شرح مختصر کرگی  
بخزید و تقریب وغیرہ ہیں ۳۳۴ھ میں فوت ہوئے۔ قال المترجم اسی سال میں یزید الفلاسفہ ابو علی بن  
سینائیے حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ شاگرد احمد بن عبد اللہ زہرا و اسماعیل  
زہرا وغیرہ ہوا انتقال کیا اسی وجہ سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو خفیہ میں سے معدود کیا اگرچہ حقیقت  
اکثر اویاد کو اس شخص کے دین میں کلام ہو وانشاء علم بالصواب۔ اسحق بن ابراہیم بن خالد بن جعفر بن  
محمد المتوفی ۳۳۴ھ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہے آپ کے  
والد بھی جو سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں و لیکن فقہ میں محمد بن جریر الطبری کے مذہب پر تھے  
عبید اللہ بن عمر بن عیسیٰ۔ قاضی ابو زید الدبوسی۔ المتوفی ۳۳۴ھ فقیہ معروف ہیں تالیفات میں سے  
کتاب الاسرار۔ تقویم الاولیاء۔ امدالافسی وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں حوالہ آیا ہے۔ محمد بن محمد بن کل  
نسفی المتوفی ۳۳۴ھ۔ فقیہ محدث ہیں راوی الزجد خود و ہارون بن احمد استرآبادی و ولہ من الغرائب ما ذکر  
فی بعض المواضع من الخافۃ ہیثم بن ابی الہیثم القاضی۔ فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتوفی ۳۳۴ھ ہیں  
جعفر بن محمد نسفی شہر نسف یعنی کشک میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابو علی نسفی و زہرا  
بن احمد سرخسی ہارون بن احمد استرآبادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد غبار و ابو الہیثم عمر وغیرہم ہیں۔ بیشتر  
تالیفات حدیث میں ہیں۔ صاحبہ بن محمد بن احمد بنشاپوری۔ فقیہ محدث صدوق ہیں صاحبہ بنشاپوری سے  
اب ہی مراد ہیں شاگرد قاضی ابو الہیثم و جامع حدیث المتوفی ۳۳۴ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن منصور بن  
مخلص نو قدری شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندوانی و محدث محمد بن اسین ہندی ہم ہیں مدت تک سمرقند کے مفتی رہے  
۳۳۴ھ میں وہیں فوت ہوئے حسین بن علی بن محمد بن جعفر صیمری۔ فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن  
سہل بن ابراہیم و ابو بکر محمد ہارونی و محدث ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد جرجانی ہیں و قدوسی عن  
الخطیب رحمہ اللہ محمد بن احمد بن محمد بن حماد مایری نسفی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو جائز میں

بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے روایت کی جبکہ نام نجم الدین نسفی اس فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سمنانی۔ شیخ فقیہ محدث صدوق ابن حنفی المذہب اشعری تھا  
ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن عمر دارقطنی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور  
آپ سے خطیب بغدادی نے سنا و لکھا ہر مسئلہ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عمر و تافہی۔ غرات  
کے فقہائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جہان تافہی رحمہ اللہ کے  
اجناس کا جو ادھر آپ کے تالیفات اجناس و فروق و اوقات وغیرہ سے اجناس مراد ہو اور ناطف  
حلوایہ معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی لیے تافہی مشہور ہیں فقہ میں ابو عبد اللہ جرجانی کے  
و حدیث میں ابو حفص بن شاہین وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد اللہ بن مسین تافہی۔ فقیہ فقہ حنبلیہ  
ہیں شاگرد قاضی ابوالکاسم وغیرہ اور خود بعد سلطان محمود سلجوقی قاضی بخارا رہے اور عظام میں فوت  
ہوئے۔ محمد اسمعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان محمود  
غزنوی کے وقت میں لاہور میں اگر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علماء میں سے لاہور کو اپنے قدم سے  
مشرق کیا اور آپ سے ہزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ حاکم میں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز  
بن احمد بن نصر بن صالح بخاری تفسیر لاہور لکھوائی بعض نے کہا کہ منسوب بخوار ہیں اور بعض نے کہا منسوب  
بہ قصبہ حلوان۔ فقیہ محدث فقہ حنبلیہ معروف و مشہور ہیں۔ حدیث شریف کی بہت تفسیر کرتے تھے۔ فقہ میں  
شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیبہ صالح بن محمد بن صالح اور ابو سہل احمد بن محمد تافہی و  
ابو اسحق رازی وغیرہم جماعت محدثین ہیں اور شرح معانی الآثار تافہی کو محمد بن عمر بن حمدان  
سے روایت کیا اور آپ ہی سے شمس لائے بکر زنجری و اسکے والد و شمس لائے خسی و محمد بن الحسن و اسکے  
دو فرزند شیخ الاسلام علی بزوی و صدر الاسلام ابو الیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن عبد الرحمن  
ابو النصر وغیرہم نے تعلق کیا اور حافظ الحدیث عبد العزیز بن محمد غنیمی نے اپنے ہجر میں آپ کو اپنے شیوخ  
میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امامی کو سنا مترجم کتاب کہ اس فتاویٰ میں آپ سے اور آپ کے  
معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بارہا فقہاء  
ملائے کو حلوا کھلاتے اور ان سے درخواست کرتے کہ دعا کر دے کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سعید عطا  
فرماوے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا پس آپ حلوائی معروف ہو گئے آپ کی تالیفات میں سے مبسوط و نوادر  
وغیرہ معروف ہیں۔ حاکم میں قصبہ کتب واقع بخارا میں فوت اور محلہ کلابا بخارا میں مدفون ہوئے  
ابو احمد بن علی بن برہان الدین عکبری۔ فقیہ حنفی متکلم نفوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم  
تافہی۔ حنبلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوری کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بطہ وغیرہ رحمہم نقل  
اعت کی۔ عادت کریمہ یہ تھی کہ کمر بند کی ازار میں پہنتے تھے اور سر کو چادر سے ڈھکے رکھتے  
تھے۔ انتقال فرمایا۔ منسوب بخاری عکبری ہجرت سے دس فرسخ مشرق ہے۔ مترجم کتاب کہ تافہی قصبہ  
القاسم عبد اللہ بن حسین عکبری تھے تافہی حنبلی مولف اعزاب القاسم ان ہیں جو

قریب السلاطین فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ عبد العزیز بن محمد نسفی حافظ حدیث ثقہ فقیہ جلیل بن سلفی  
 نے کہا کہ میں نے مونس ساجی رہے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مثل ابو بکر الخطیب محمد بن علی الصوری کے  
 حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ ابن سندہ جے کہا کہ حفظ و اتقان میں یکساں تھے اور میں نے ایسا دقیق الخط  
 سرخ الکتابۃ و القراءۃ نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر المستقری سے علم حاصل کیا اور بغداد میں محمد بن محمد  
 بن علان سے بھی استفادہ پایا اور شہداء میں نسفی انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اسمعیل  
 بن احمد بن اسحاق بن شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصفار چنانچہ اسی کیفیت سے کتاب میں  
 بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زاہد و سوسع متقی صادق تھے افریقہ میں کسی ملامت کرنے والے  
 سے نہ ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر اس نے آپ کو اللہ میں شہید کر دیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔  
 مترجم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جادہ بن الفضل جادہ کلہ حق ہے جو سلطان جائز کو کہا جاوے۔  
 مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو القاسم الصفار رحمہ اللہ کو یہ افضل جادہ حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ میں عمدہ شہید ہو  
 علی بن حسین السعدی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے فقہ میں شاگرد  
 شمس لائے سرخسی ہیں اور شرح سیلک بکیر سرخسی کو اُنسے روایت کیا۔ حدیث ایک جماعت محدثین سے  
 بڑھی و قاریع و لوازل میں مفتی جید ہیں۔ شرح جامع بکیر و غیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ایام تحصیل میں بہت  
 تنگی سے بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد و عینیت  
 کا مطولات میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں علی محمد رحمہ اللہ  
 عزیزی از سادات حسنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاہد متقی صاحب کرامات ہیں احباب  
 ابو القاسم گورگانی و ابو سعید ابو الخیر و ابو القاسم دیشیری محدث و غیرہ میں لاہور میں آکر رہے سفینۃ الاولیاء  
 وغیرہ کتابوں میں آپ کے مبدوء حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوب بہت  
 مشہور ہے۔ اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سر جانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں مکہ معظمہ میں موجود  
 ہوں ہنگامہ حضرت سید عالم سیلبر سلیم صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا  
 ہوں کہ آپ ایک پیر مرد کو بچوں کی طرح گود میں لیے ہوئے ہیں میں نے ادب سے سلام کیا اور آپ کے  
 مبارک قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جس پر  
 ایسے لطف کو مبذول فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا  
 امام ہے انتہی کلامہ مترجم جیسے ہجری میں انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں دفن ہوئے۔ جلاب  
 محلہ غزنی کا نام ہے۔ احمد بن محمد غسانی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد و حنفی الکذب تھے فقہ و حدیث میں  
 اپنے والد ماجد کے شاگرد ہیں فقیہ محدث معتمد ہیں خلیل بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد  
 اللہ غسانی کے داماد ہیں شہداء ہجری میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیقہ اشعریہ میں بہت غلو فرماتے تھے اور  
 میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات بیانات و احادیث کبیر میں عقلی ادہام و

مگر ان تمام اور تاویلات سے روکتے اور جو مسائل متعلق بہ صفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ہیں انہیں فکر  
تسلخ و تنزیہ کے سوائے فکر اور انکی تسخیر فرماتے اور جیسے قدرت اللہ مقدسہ کو اسباب سے منوط تصور  
کرنے سے روکتے تھے لہذا باب زمانہ نے انکے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ درحقیقت  
عدم توجہ و توفیق بہ مقصود شیخ جو قد کان الشیخ فقیہا محدثا فقیہ صدوقا حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ و ہمد علیہ  
بالصواب علی بن عبد اللہ خطیبی۔ فقیہ زاہد عابد قائم اللیل رقیق القلب موقن و کامل النسخے اور جعفر قزلباشی  
مدینہ منورہ میں شمسہ ہجری میں فوت ہوئے آپ کے واسطے مخصوص فضائل مطولات میں مذکور ہیں اسمعیل  
بن محمد سکاری قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث المتوفی ثلثمائے ہین اسعد بن محمد کراہی شافعی  
جمال الاسلام ابو المنظر فقیہ ادیب عالم فروع و اصول ہیں شمسہ ہجری میں فوت ہوئے۔ شاگرد علما والدین تلمیذ  
سید الاشرف رحمہ اللہ ہیں فروق کراہی آپ کی تالیف معروف سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے اسامہ بن  
محمد ابو نصر الفقیہ معروف بالقطع فقیہ حاسب شاگرد ابو الحسن القدوری ہیں تاتاریون سے جہادین آجکا ہاتھ  
کٹ گیا تھا اس سے قطع کھلائے شمسہ میں فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری الخ  
اس کتاب میں حوالہ ہے۔ عبد العزیز بن عبد الرزاق مرغینانی المتوفی شمسہ جامع فروع و اصول ہیں اور  
آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر منجملہ فرزندان موصوفین کے شیخ  
ابو الحسن علی بن عبد العزیز مرغینانی اور شمسہ لائے محمد بن عبد العزیز زوجہ بنی معرفت ہیں۔ محمد بن علی بن  
محمد بن الحسن قاضی القضاۃ۔ ابو عبد اللہ الدامغانی۔ فقیہ معتمدی حدیث جید ہیں۔ فقہ حسن بن علی صمیری سے  
اور حدیث اپنے استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب  
بن مبارک انما علی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی۔ عقیلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند بہار  
کے مستحکم و بلند تھے۔ تدریس میں مثل شیخ ابو اسحاق شیرازی کے لطائف و ظرائف وارد ہونے کے بموجب  
خاطر اہل مجلس ہوتی اور حشمت و حمايت و حسن و تقی میں امام ابو یوسف سے مشابہت و یحییٰ بن یحییٰ شمسہ  
میں فوت ہوئے اسمعیل بن محمد حاجی فقیہ ثقفی حسن الطریقہ تھے شمسہ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد  
ابو انصر سبجانی۔ المتوفی شمسہ ہجری آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے  
بعد وفات سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع انام ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے علمائے سبجانی اقہ سرحد تاتاریا  
سے حاصل کی بیروہان سے سمرقند میں اگر کچھ اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحق بن ابراہیم  
ابو الحسن اباقرحی از خاندان قضا و فقہ و حدیث ہیں علم حدیث کو ابو الحسن احمد بن محمد واعظ ابو علی بن  
بن احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور شمسہ ہجری میں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن  
ابراہیم المتوفی شمسہ فقیہ فاضل حدیث صدوق ہیں جن سے خطیب نے احادیث لکھی ہیں عبد اللہ لکھنوی  
بن ابی حنیفہ اندلی۔ فقیہ زاہد متوہج محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد حلوانی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور  
حدیث بھی انہیں سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی المیکندی نے روایت کی ہے شمسہ میں فوت ہوئے  
علی بن محمد بن اسیم بن خراسان اسلام ابو الحسن البرودی۔ شمسہ میں پیدا ہوئے فقیہ اہل اصول و فروع مرجع انام



مفتی خفیہ تھے حفظ مذہب میں ضرب المثل ہیں۔ تصانیف مفیدہ بہت یادگار ہیں جیسے اصول میں متن معتبر و  
 با اصول فخر الاسلام بزدوی۔ و شرح بسوط گیارہ مجلدات میں و شرح جامعین صغیر و کبیر و تفسیر قرآن و غنائ  
 انفقہا روانائی وغیرہ تالیفات اصول و فروع و تفسیر و حدیث میں ہیں۔ حکایت ہے کہ آپ کے زمانہ میں ایک  
 عالم شافعی المذہب ہر ایک سے مناظرہ کرتا اور غالب ملے جتے کہ علماء و فضلاء نے جمع ہو کر آپ سے کہا  
 کہ آپ اس عالم سے مناظرہ فرماوین ورنہ ہم سب شافعی ہو جاوینگے۔ آپ نے فرمایا کہ میں مرد گوشہ نشین  
 ہوں مجھے مناظرہ سے کچھ کام نہیں ہے آخر ان کے اصرار سے اس عالم کے پاس گئے۔ اس نے مناقب شافعی  
 رحمہ مد کو بیان کرنا شروع کیا اور زیادہ زور دیا کہ ہمارے امام نے متن ہند میں کلام شریف حفظ کر لیا تھا۔  
 آپ نے ایسی باتوں سے معلوم کیا کہ مرد مجادل ہے اور حقائق فضائل سے خود واقف نہیں ہے فرمایا کہ قرآن مجید  
 دین و ایمان ہے اور خود اسکو اکیلا میرے بیان کا دوسرا دفتر حساب و کتاب ایک بار سنکر حفظ سنا دیا  
 جس سے وہ سخت شرمندہ ہوا آپ علیحدہ ہجری میں فوت ہوئے۔ اقول انا سدا وانا ابیرا جعون۔ اس حکایت  
 میں اہل تفکر کے لیے علماء آخرت اور علماء دنیا کے افتراق کے واسطے تنبیہ لطیف ہو فلیتفکر۔ احمد بن محمد  
 بن سعد بن محمد استوائی۔ شیخ الاسلام ابو منصور قاضی القضاۃ فقیہ محدث شاکر و معابد بن محمد بن عبد خود  
 و محدث ابو سعید صیرفی رحمہ وغیرہم اور آپ سے شیخ زاہر و وجیہ و عبد الخالق و غیرہم نے روایت کی  
 شمسہ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن الحسین بن محمد بن الحسن البخاری المعروف بخواہر زادہ شیخ الاسلام  
 ابو بکر فقیہ فاضل فہم ہیں اس فتاویٰ میں آپ سے بہت کچھ منقول ہے اور اکثر مقام میں امام خواہر زادہ پر  
 اکتفا کیا گیا جس سے آپ ہی مراد ہیں اگرچہ دیگر علی بھی اس لقب سے معروف ہیں۔ فارسی میں اس کے معنی  
 بسین کا بیٹا۔ چونکہ آپ قاضی ابونابت محمد بن احمد بخاری کی ہمیشہ کے فرزند ہیں اسوقت میں آپ کو نکریم بالفتح  
 باین لقب قیاد کیا گیا جو مشہور ہو گیا۔ حدیث آپ سے شیخ ابوالنضر احمد بن علی خازمی اور حاکم ابو عمر محمد بن عبد البر  
 قنطری و ابو سعید بن احمد اصنافی و ابو الفضل منصور بن عبد الرحیم و غیرہم سے سماعت کی اور بخارا میں  
 متعدد مجالس میں حدیث کو اٹھا دیا اور آپ سے عثمان بن علی بیکندی و عمر بن محمد نسفی نے روایت  
 کی۔ محدث سمعانی شافعی رحمہ نے کہا کہ آپ سے ہر نقطہ شیخ عثمان بن علی بیکندی کے واسطے سے حدیث  
 پہنچی ہے۔ تصانیف آپ کی معروف ہیں از انجملہ مختصر و جمیع و بسوط خواہر زادہ سے کتاب میں بہت و اہم  
 تفسیر میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبد اللہ نامی نیشاپوری قاضی القضاۃ ابو الحسن فقیہ محدث ارباب  
 عارف المذہب تھے شاکر و پدر خود عبد اللہ نامی تلمیذ قاضی ابو الیثم عن قاضی الحرمین عن القاضی  
 ابی الطاہر الدباس عن القاضی ابی حازم رحمہ امدتھالے اور حدیث کو شیخ ابو سعید صیرفی وغیرہ  
 رحمہم امدتھالے ائمہ حدیث سے سنا اور بغداد و خراسان وغیرہ میں اسکو روایت کیا چنانچہ محمد بن  
 عبد الوہاب و علقمہ و علقمہ و غیرہم نے آپ سے روایت کی اور عبد سلطان الب ارسلان  
 بن نیشاپور کے قاضی رہے۔ اکثر شیخ ابو المعانی بن ابو محمد جوینی شافعی سے مسائل میں کام کرتے اور  
 شیخ معروف نے خود شیخ کی تعریف فرمائی ہے تفسیر میں معاویہ بن جعفر خراسانی نے اہل

علی بن الحسین بن علی نیشاپوری ابو الحسن مؤلف تفسیر نیشاپوری - فقہیہ منسبتین لباس میں سنت طریقہ بہت  
 ملحوظ تھا۔ علم کو سین بن علی صیمری سے حاصل کیا۔ نیشاپور میں پہونچ کر ازاد ہو کر سلاطین سے ملاقات  
 ترک کر دی۔ ایک روز ملک شاہ سلجوقی نے کہا کہ آپ نے ہمارے پاس کیوں آنا ترک فرمایا تو کہا اسیلئے  
 کہ تو عالموں کی زیارت سے بہتر بادشاہ ہوا اور میں بادشاہوں کی زیارت سے بدتر عالم نہ ہوں پھر  
 میں انتقال فرمایا۔ محمد بن عبد الحمید سمرقندی علاؤ الدین ابو حامد رحمہ اللہ فقہیہ شاگرد شیخ اشرف  
 علوی ہیں ابتداء میں مناظرات کیا کرتے تھے آخر میں ترک کر کے زاہد عابد ہو گئے آپ سے اصول فقہ میں  
 بذل نظر و اعتقاد میں ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ مؤلف فروق کرامیسی شیخ ابو المظفر جمال الاسلام سعد کرکی  
 و شیخ الاسلام نظام الدین عمر بن صاحب امدادیہ آپ کے شاگرد ہیں مشہور میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد  
 بن ابی سہل الخسری شمس لائے ابو بکر امام علامہ فقہیہ محقق معروف ہیں اس فتاویٰ میں آپ سے بہت کچھ  
 منقول ہے۔ ابن کمال پاشا رومی نے آپ کو طبقہ مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا ابتداء میں اپنے والد  
 کے ساتھ بغداد میں بمقام تجارت وارد ہوئے پھر شیخ شمس لائے حلوانی سے یہاں تک علوم حاصل کیے کہ برہان لائے  
 عبد العزیز بن عمر بن زہرہ و شمس لائے محمود بن عبد العزیز اور زہدی اور رکن الدین مسعود اور عثمان بن علی بکندی  
 آپ کے شاگرد ہیں فضل و کمال میں اوصاف سے مستغنی ہیں اور عالم آخرت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بادشاہ  
 کو کھڑی حق کہا جس سے وہ رعوت میں بھرا نا خوش ہوا اور آپ کو ایک کنوین میں قید کیا جانچ اس کنوین  
 کے منہ پر شاگرد آپ سے استفادہ حاصل کرتے اور اسی حال میں آپ نے تادمہ کو مبسوط اپنی زبانی مشروح  
 لکھوائی۔ اقوال نظریہ حاکم کی کافی کی شرح ہے اور اسی حال میں شرح کتاب العبادات و شرح کتاب الاقرار  
 اپنے نورانی علم سے لکھوائی ہے چنانچہ اس کے آخر میں لکھا ہے کہ ہذا آخر شرح کتاب العبادات باوضح المعانی  
 و اوجز العبارات اما المجلوس فی مجلس الاشرار اور ایک کتاب اصول فقہ و شرح سیر لکھلے مار فرمائی اور جب  
 کتاب شروطنک پہونچے تو آپ کو قید سے رہائی ہوئی اور آپ فرغانہ کی طرف چلے گئے وہاں امیر حسن نے شکریم  
 آپ کو اپنے مکان میں آنا اور شاگردی وہاں پہونچے تو آپ نے شرح مذکور کو کامل کرادیا۔ علاوہ ان کے  
 مختصر الطحاوی و کتاب امام محمد کی بھی شرح لکھیں۔ آپ نے شہر ہجری کے دسویں عشرہ میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ  
 تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔ ردایت ہے کہ جب ظالم نے آپ کو قید کر کے اور زندگی طرف روانہ کیا تو جان راستہ میں نماز  
 کا وقت آتا تھا خود بخود آپ کے ہند چلے آتے اور آپ تیم یا وضو سے اذان کھر تکبیر کے ساتھ نماز پڑھتے اور سیاہی دیکھتے  
 کہ ایک جماعت سبز پوش آپ کے پیچھے مقتدی ہیں جب آپ کا رز سے فارغ ہوتے تو سیاہیوں سے فرماتے کہ آؤ  
 میرے ہاتھ باندھو۔ سیاہی متحیر ہو کر عرض کرتے کہ اسے خواہ ہم حضور سے ایسی گستاخی کھر کر سکتے ہیں فرماتے کہ  
 میں حکم الہی عزوجل کا مور بندہ ہوں ہاں تک ممکن ہے اسکا حکم کیا لایک قیامت کو مبتلا ہوں اور تم لوگ اس  
 ظالم کے تابعدار ہو جاں تک کہ سکو کرو تا کہ اس کے ظلم سے بچو۔ نقل ہے کہ جب وزجد میں پہونچے تو ایک مسجد میں اذان  
 سنکر داخل ہوئے۔ امام نے اقامت کے بعد ستین میں ہاتھ اندر کیے ہوئے تکبیر کی آپ نے اٹھ کر کیا تو آئے  
 کہا کہ تکبیر میں کچھ خلل ہے فرمایا لا ھدایتہم رکھر تکبیر کھنا عورتوں کی سنت ہے پس مردوں کی سنت

کا اقتدار چاہتا ہوں کہ آستین سے ہاتھ نکال کر تکیہ کرتے ہیں لوگوں نے بچان لیا کہ امام سرخسی ہیں۔  
رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ نامہ کاملہ بفضلہ سبحانہ تعالیٰ۔ احمد بن عبد الرحمن قاضی جمال الدین ابو النصر بغدادی  
شاگرد، لدخود قاضی ابو زید دوسری و احمد بن عبد المدفیر انیزی ہیں و اخذ عنہ انہ محمد بن احمد و حفصہ  
بن محمد و توفی ثلثۃ ہجری۔ محمد بن محمد بن الحسین بن زودی۔ صدر الاسلام ابو الیسر جامع اصول و فروع  
صاحب تالیفات ہیں شاگرد اسمعیل بن عبد الصادق عن عبد کریم عن ابی منصور اما تریذی عن ابو زحانی  
و استاد نجم الدین نسفی و علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی مؤلف تحفۃ الفقہاء ثلثۃ ہجری میں فوت ہوئے  
رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن عبد الحمید بن عبد الرحیم معروف بہ خواہر زادہ فقیہ محدث ہیں مروین اس وقت خفیہ میں  
آپ سے زیادہ کوئی حدیث و اسلی کتابت میں متوطن نہ تھا۔ ثلثۃ ہجری میں فوت ہوئے۔ یحییٰ بن  
عبد القضاہ ناصحی۔ قاضی القضاۃ ابو صلح فقیہ متبحر عارف مذہب شاگرد پدر خود المتوفی ثلثۃ ہجری زحمۃ  
تعالیٰ علی بن محمد سمنانی۔ فقیہ ابو القاسم تلمیذ قاضی القضاۃ محمد بن علی و امثانی کبیر و اصول و کلام میں شاگرد  
محمد بن احمد بن ابولید رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی ثلثۃ ہجری یا ۹۳۱ یا ۹۳۲ ہیں۔ ولہ روضۃ القضاۃ فی ادب القضاۃ  
وفی الفقہ و التالیف۔ احمد بن علی ترمذی شیخ ابوبکر البوراق۔ فقیہ صاحب بصیرت و ماہر علوم صفات قلب  
ہیں چنانچہ حج کی منزل سے یہ نکلا واپس ہوئے کہ ایک منزل میں مجھ سے سات سو گناہ کبیرہ سرزد ہوئے  
آپ کی تالیف شرح مختصر الطحاوی معروف ہو اور کتاب بن ذکر ہوا ہو۔ وراق وہ شخص جو قرآن مجید و  
احادیث وغیرہ کی کتابت بہت کرتا ہوا ظاہر اکتابوں کے لکھنے میں مشہور ہوں۔ محمد بن جعفر بن محمد بن سمر  
بن محمد بن سنان کسفی۔ فقیہ محدث ہیں۔ عبد العزیز بن محمد بخشی بیٹے نسفی نے مجموع شیوخ میں آپ کا ذکر کیا  
اور لکھا کہ آپ نے شیخ یعقوب بن اسحاق اسلامی و عبد الملک بن مروان بن ابراہیم وغیرہ سے حدیث  
حاصل کی۔ محمد بن احمد بن حمزہ سمرقندی از سادات حسنی معروف بسید ابو شجاع فقیہ معتمد بن رکن الکلام  
علی السغدی و حسن ماتریدی کے ہم عصر ہیں جس فتوے پر اس زمانہ میں ان بقون کے دستخط ہوتے وہ بہت  
معتبر ہوتا تھا۔ اس فتاوے میں آپ سے مرتب اقوال بنام معروف منقول ہیں۔ ہیبتہ اللہ بن احمد بن یحییٰ  
بعلبکی فقیہ عالم شاگرد قاضی ابو جعفر محمد بن احمد عراقی۔ و کتاب فی اختلافات الامام و صاحبہ رحمہم اللہ تعالیٰ  
میسوں بن محمد بن محمد کجی نسفی۔ ابو العین فقیہ معروف ہیں جیسے علاء الدین ابوبکر محمد سمرقندی مولف  
تحفۃ الفقہاء نے فقہ حاصل کی آپ کی تالیفات میں سے تبصرہ و تمہید قواعد التوحید و مناقب و شرح  
جامع کبیر وغیرہ ہیں۔ علی بن بنداز زودی قاضی القضاۃ شاگرد قاضی ابو جعفر تلمیذ جصاص رازی ہیں  
جامع صغیر کی شرح لکھی جس سے مذہب شرح جامع صغیر و اسے بہت کچھ نقل کیا اور وہ آپ کا  
پوتا ہوئے علی بن محمد زودی۔ فقیہ معروف تلمیذ ابو عبد اللہ بصری شاگرد کرخی ہیں و استاد حسین بن علی  
ضمیر بن رحمۃ اللہ۔ اسحق بن شیبہ امام صغار اسی لقب سے کتاب میں جایا جواہر فقیہ فقہ  
بر تون کی تالیف سے صغار کہلاتے تھے حدیث کو نصر بن احمد بن اسمعیل کسافی سے روایت  
ورواہت کیا۔ اسمعیل بن عبد الصادق فقیہ معتمد ہیں شاگرد عبد کریم بن موسیٰ بن زیدی مدق الکلام

استاد ابوالمیر صدر الاسلام جیکا اور ذکر ہو چکا۔ احمد بن اسحاق الصغار شیخ ابو نصر جہان ابو نصر الصغار  
 مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں بخاری سے ہجرت کرنے کے بعد مغلہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا  
 حافظ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا کہ آپ حج کے ارادہ سے ہماری طرف آئے اور حدیث  
 کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور کہ مغلہ میں ساکن رہے۔ اور طائف میں فوت ہوئے۔ محمد بن علی بن الفضل  
 زریجری۔ شاگرد شیخ شمس لائٹہ حلوانی ہیں جیکے حق میں استاد بنے بسبب خدمت والدہ کے استاد کی  
 زیارت نہ کرنے کے بعد عافرائی کے درس میں رونق ہو چنانچہ سوائے آپ کے بیٹے بکر زریجری کے کسینے  
 آپ سے علم نہیں پایا۔ زریجری عرب زریجری تصدیق جارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف الروساء  
 خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاد برہان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مازہ رحمہم اللہ تھے۔ شیخ  
 عطاء بن حمزہ۔ سفیدی شمس الاسلام یا شمس لائٹہ امام فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ  
 آیا ہر مفتی معروف استاد شیخ نجم الدین نسفی ہیں جیسی صدی کے فقہاء و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق  
 دہستانی۔ مضافات ماژندران کے رہنے والے تھے شاگرد صدیقی تلمیذ صیمری سے فقہ حاصل کی اور آپ سے  
 عبد الملک بن ابراہیم ہمدانی مؤلف طبقات حنفیہ و شافعیہ نے پڑھا۔ سند ہجری میں فوت ہوئے۔ علی  
 بن عبد العزیز بن عبد الرزاق۔ امام تلمیذ الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں بعض نے لکھا کہ صاحب  
 خلاصہ کے تانا ہیں اور بعض نے کہا کہ مامون ہیں شاگرد والد خود عبد العزیز و برہان کبیر عبد العزیز  
 و سید ابو شجاع وغیرہم۔ آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی و احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصہ  
 وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور سند ہجری میں فوت ہوئے۔ کتاب میں آپ سے حوالہ آیا ہے اور بعض مورخین  
 نے لکھا کہ فتاویٰ تلمیذ آپ ہی کی تصنیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ فتاویٰ تلمیذ کے مؤلف شیخ تلمیذ الدین  
 محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ابوب قحوائی مضافات سمرقند کے ہیں۔ شیخ جلیل واعظ  
 ہمسہ ہیں سند میں نماز جمعہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ عثمان بن فضال  
 بن ابراہیم بن محمد ازاد و ابو بکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں اکثر کیا  
 سند ہجری میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ فضلی سے آپ ہی کا اشارہ ہے اور بعض نے زعم کیا کہ  
 امام ابو بکر محمد بن الفضل کے فتاویٰ ہیں۔ والا صوب ہوا ثاول۔ محمد بن الحسین ارسا بندی فخر الدین  
 ابو بکر ملقب بغیر القضاۃ فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاگرد علاء الدین مروزی  
 ہیں۔ سمعانی رحمہم اللہ کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد حلوانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی ہے  
 لیونکہ میری سفر سنی میں آپ نے علی ہجری میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الادب مختصر لطیف  
 ہے۔ بکر بن محمد بن علی زریجری۔ شاگرد شمس لائٹہ حلوانی در فقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابو سل احمد بن علی  
 مروزی و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبریزی و حافظ احمد بن محمد  
 بن ویمون بن علی و محمد بن عبد العزیز قنطری وغیرہم محدثین سے روایت کی۔ بالخصوص حدیث میں حافظ  
 بن ضربا ملقب بشمس لائٹہ ابو حنیفہ الاصفہانی سے۔ و قاضی و نوازل میں مشہر مفتی مسیحی۔ علم

حساب و تواریخ سے بھی ماہر تھے بلکہ مین ابو جعفر احمد بن محمد بن محمد بن احمد بن یعقوب کا شانی اور ستر مین محمد بن علی اور بخارا مین عبد الغلام بن محمد آپ سے روایت حدیث کی۔ ثلثہ ہجری مین فوت ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سعدی سمرقندی۔ فقیہ حیدر شاگرد صدق الاسلام ابو الیسر بن۔ المتوفی ثلثہ م۔ رحمہ اللہ خلف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبد العزیز بن محمد بن فقیہ عراق مین سے ہیں ثلثہ م۔ مین فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیزانیزی۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد خود شیخ محمد بن الفضل تلمیذ سبزوئی کذا قبل وروی عنہ محمد بن ابو النصر و توفی ثلثہ م۔ محمد بن احمد بن عبد الرحمن ریغدمونی۔ المتوفی ثلثہ ہجری فقیہ محدث متذکر صاحب سکون و وقار ہیں۔ فقہ وحدیث مین اپنے والد و چچا مجد و سلمان بن ابراہیم بن احمد خسی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن عبد مدین فاعل مجد اللامہ سرخسیتی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ حسنہ تھے شاگرد علماء سمرقند و بخارا اور حدیث مین تلمیذ ابو المعالی محمد بن محمد بن زید بن اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود بندہ نجی نے فقہ پڑھی۔ ثلثہ ہجری مین فوت ہوئے مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کا شانی۔ ابو المعالی رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر ہیں۔ فقہ مین شاگرد شمس اللامہ خسی اور حدیث مین شاگرد ابو القاسم عینی بن عمر خطیب کا شانی و ابو النصر محمد بن حسین کشانی ہیں۔ آپ سے امام صدر رشید حسام الدین نے روایت کی۔ ثلثہ ہجری مین فوت ہوئے۔ مختصر مسعودی آپ کی تالیف معروف ہے۔ عبد الملک بن ابراہیم فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد و ہستانی۔ متوفی ثلثہ ہجری حسین بن محمد بن خسرو بنی۔ حافظ حدیث جامع علوم شرعیہ مؤلف مسند ابی حنیفہ مع خرچ متوفی ثلثہ ہجری۔ عبد العزیز بن عثمان از اولاد محمد بن الفضل معروف بہ فضلی۔ فقیہ حیدر عرف مذہب قاضی بخارا حلی صن سیرت معارف قضا مین معروف ہے متوفی ثلثہ م۔ عبد العزیز بن عثمان نسفی۔ فقیہ محدث شاگرد برہان الدین کبیر بن صاحب تالیفات حسنہ متوفی ثلثہ م۔ محمد بن مہدی قاضی حلب فقیہ زاہد متوفی ثلثہ ہجری۔ ابراہیم بن احمد بن اسحاق بن شیبہ المعروف بزاہد صفار رکن الاسلام ابو اسحق فقیہ متبوع زاہد ہیں آپ کے ابا و اجداد فاضل علماء و فقیہ مین سے گزریے ہیں۔ آپ امام وقت عالم عامل ہیں راہ حق مین کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے آپ کو سلطان سخر بن ملک شاہ سلجوقی نے لاکر شہر مرو مین بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی انار الطحاوی کو سنا اور سیر کبر ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صغریٰ کے کاتب کے برتن بیچنے سے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب تخلص بزاہد و کتاب سنہ و الجماعہ وغیرہ تصنیف فرمائیں۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں۔ ثلثہ ہجری مین بخارا مین فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث حیدر مین باب کے علاوہ اسمعیل بن احمد بن احمد بن البیہقی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور سمجانی رحمہ مدنے لکھا کہ مین نے بخارا مین آپ سے ملاقات پائی مگر کچھ سماعت نہیں کی ہر علی بن محمد بن اسمعیل بن علی بن احمد سمرقندی۔ سیجانی۔ ثلثہ ہجری مین پیدا ہوئے۔ اس فتاویٰ مین آپ سے بہت خواہ لکھتے



فقہ عالم معرفت و حفظ مذہب میں امام وقت ہیں۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی  
مختصر طحاوی و مسوط وغیرہ کے تشریح آپ سے معروف ہیں مسئلہ ہجری میں فوت ہوے۔ محمد بن محمد  
بن حسین۔ منہاج شریعہ امام وقت ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں  
آپ کا مثل نہیں دیکھا۔ مسئلہ میں فوت ہوے۔ عمر بن عبد العزیز بن عمر بن مازہ۔ ابو محمد حسام الدین  
صدر الشہید فتاویٰ میں صدر الشہید و حسام الدین و الصدر الحسام وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہوا۔ فقہ محدث  
امام محمد بن شاگرد برہان کبیر عبد العزیز بن عبد اللہ خود اور باہمیت و تکمیل کے صاحب محیط و صاحب ہدایہ  
وغیرہ نے آپ سے علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از اہل فتاویٰ کبرے و صغریٰ و شرح ادب القاضی  
للخصاف شرح جامع صغیر۔ واقعات و شرح متقی وغیرہ۔ ۳۲۴ھ میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوے  
عبد المجید قیسی ہروی۔ شاگرد فخر الاسلام ہزدوحی وغیرہ و قاضی بلا دروم المتوفی ۳۵۰ھ۔ عبد الغافر  
فقہ محدث جید مولف کتاب مجمع الغرائب فی غریب الحدیث المتوفی ۳۵۰ھ ہجری۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل  
نسفی معروف بمفتی الشافعی۔ یعنی مشہور ہے کہ آپ سے جن و انس دونوں فوتے لیتے تھے، ابو حفص کنیت  
ونجم الدین لقب تھا۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ فقہ محدث جید۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں شاگرد  
صدر الاسلام ابو الیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر جنکو خود ایک جلد میں جمع کیا ہوا اور آپ سے آپ کے بیٹے  
محمد نسفی ابو الیث احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بہ تفسیر نے آپ سے بعض  
آپ کی تصانیف کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روا۔ ۳۵۰ھ کی تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از اہل التفسیر فی  
التفسیر۔ النحل فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جسکے خطبہ میں ابی اسحاق کو مصنف تک بچا جس  
طریق سے بیان کیا ہے منظومہ الفقہ۔ المواظفہ طلبہ الطلحہ شرح الفاظ کتب حنفیہ۔ نظم جامع صغیر وغیرہ  
مسئلہ ہجری میں فوت ہوے اور متن معروف کنز الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظ الدین نسفی رحمہ اللہ  
کی ہے۔ واضح ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرتا نہیں چاہتے تو کہتے ہیں انصرف یعنی پھر جا اور  
واپس جا اور اصطلاح نحویں منصرف وہ لفظ جیسر کسرہ و تنوین ثقل اعرابی منع ہوا اور غیر منصرف وہ کہ جسر  
کسور و تنوین نہ آوے لیکن جب وہ نکرہ کر دیا جاوے تو منصرف ہو جاتا ہوا و اسکو منکر کہتے ہیں اور  
محاورہ میں جس شخص کی شناخت و معرفت سے انکار کیا جاوے وہ منکر ہے اب ایک لطیفہ سینے کے ہمارے  
شیخ نجم الدین رحمہ اللہ جب کہ معتمد ہوئے تو وہاں علامہ زعفرانی حجازی و گوشہ نشین تھے اسے ملاقات کو  
گئے اور دروازہ بجایا آنکھوں نے پوچھا کہ کون ہے کہا کہ عمر۔ جواب دیا کہ۔ انصرف یعنی یہی نہیں سناؤ گھما تم  
لوٹ جاؤ۔ شیخ نے اسکو نحوی لطیفہ میں لایا کہ عمر بخلاف الفاظ کے ہے کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں اور زعفرانی  
کے جواب میں کہا کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہے۔ علامہ نے فوراً جواب دیا کہ ادا کر صرف۔ چپ منکر کیا جاوے  
انصرف ہو جاتا ہے چپ سنی شافعی کے مالک مکان ۱۰۰ گھر گزشتہ کو آپ نے پوچھا جسے اور لطیفہ یہ کہ لفظ  
جب تک معرفہ ہو غیر منصرف ہو اور اگر کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جاوے تو منصرف ہو جائیگا۔ قاضی نسف  
دوین عمر زعفرانی ابو القاسم لقب بفرخوارزم اور بسبب مجاہدیت کہ کے لقب بجا رہے۔

مرد معتزلی نقوی ادیب بخوی مبلغ ہیں تفسیر کشاف دقائق و اساس و ربيع و مفصل مقامات و غیر تصانیف  
کثیرہ رکھتے ہیں اعتقاد میں معتزلی اور فروع میں حنفی تھے۔ تفسیر میں نحو و بلاغت و بیان کے سوا علم  
تفسیر سے غافل ہیں اس سبب سے کہ کلام انہی سچانے کے معانی بزبان پاک حضرت رسالت صلعم و صحابہ و  
تابعین حاصل ہوئے اور علامہ کو سبب بیماری اعتزال کے حدیث میں غفلت ہو اکثر موضوع احادیث سے  
استدلال کیا اور سو تعبیر و طعن یا کاہر سے کام لیا اسی لیے بعض ائمہ علمائے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا مگر  
کہتا ہے کہ بیشک بعض مقامات میں آنحضرت صلعم و صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین طعن نہ لکھتا ہو اگرچہ موصوفہ  
کا مقصود نہ ہو لیکن مرویات تابعین و صحابہ میں سے بہت کچھ لکھتا ہے اگرچہ انکی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و  
ضعیف و موضوع میں فرق نہیں کر سکتا اسی واسطے بہت خوفناک چیز ہو گئی اور میرے نزدیک جن لوگوں نے  
اسکو مرویات سے غافل کہا تو شاید یہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہو اور ایسی غفلت  
بغیر معرفت علم حدیث و آثار کے اور بغیر طریقہ سنت کے ممکن الزوال نہیں ہو چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی  
جایا اسی کی تبصیر میں غلطی اٹھائی ہو چنانچہ مرد متدین عارف بصیر غیر متعصب کو دونوں تفاسیر اور  
تفسیر حدیث محقق حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے اور صاحب مخرج المیز  
نے جایا نقل موضوعات پر لکھ دیا ہے۔ علی بن عراق ابن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ معروف مولف تفسیر خوارزمی  
مشہور فقیہ ہجری عبدلکرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الرزاق و ابوالجی۔ ابوالفتح۔ عسکری ہجری شہر بولج واقع  
پریشان میں پیدا ہوئے اور شیخ ابوبکر القزازی علی بن حسن بزبان لکھی سے فقہ حنفی اور شافعی ہجری بن فوت  
ہوئے فقیہ محقق معتبر مولف فتاویٰ و ابوالحیہ بن کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہے۔ محمد بن  
یوسف بن احمد قنطری نیشاپوری شاگرد ابوالفضل کرمانی فقیہ المتوفی ۳۸۴ھ۔ احمد بن صدر الاسلام ہرندی  
ابو المعانی صدر الائمہ فقیہ مفتی المتوفی ۳۸۴ھ۔ بزدہ قلعہ شافعی۔ طاہر بن احمد بن عبدلکرشید بن حسین بخاری  
فقیہ مجتہد فی المسائل بقول ابن کمال پادشاہ علامہ فرید شاگرد اپنے والد و اپنے مامون ظہیر الدین حسن بن  
علی مرغینانی و حامد بن صفار و قاضی خان کے ہیں ۳۸۴ھ میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ و خزائنہ  
الواقعات و نصاب معروف و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ دیا گیا  
واقعات سے یہی کتاب مراد ہے بخلاف واقعات ناطقی و واقعات حسامیہ کے۔ حسن بن علی بن عبد العزیز  
مرغینانی۔ ظہیر الدین کبیر فرغانہ کے قصبہ مرغینان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث معروف و مشہور  
ہیں شاگرد برہان الدین کبیر و شمس لائے اوز جندی و زکی الدین خطیب مسعود بن حسن کا شانی ظہیر بن  
واستاؤ طاہر صاحب خلاصہ و ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ و قاضی خان اوز جندی  
و غیر ہم المتوفی ۳۸۴ھ رحمہم اللہ تعالیٰ آپ کے اقوال مفید کا بہت حوالہ مذکور ہے۔ عبدلکرشید  
بن محمد کرمانی۔ ابوالفضل رکن الدین و رکن الاسلام شاگرد و فخر القضاۃ محمد بن حسین ارباب  
واستاؤ عبد العزیز بن لقمان کردی و محمد بن یوسف سمرقندی و عمر بن عبدلکریم بخاری و غیر ہم مولف  
محمد بن شریح سہمی بایضاح مشہور جامع کبیر و فتاویٰ و شہادت و غیر المتوفی ۳۸۴ھ ہجری شیخ عبد العزیز

بن لقمان نے اسناد کے تجرید کی شرح بسیط سہی بالمفید والمزید لکھی ہے جس سے حوالہ نقل کیا جاتا ہے۔ محمد بن محمد بن  
محمد شیخ رضی الدین سرخسی معروف بہ امام سرخسی تلمیذ صدرائشید رحمہ اللہ مولف محیط دس مجلد و محیط چار مجلد  
و محیط دو مجلد اور ہر سہ کا مجموعہ محیط برضوی و محیط سرخسی کہلاتا ہے جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ  
ہوا المتوفی ۳۷۰ھ ہجری۔ محمد بن عبد الرحمن بخاری علاء الدین زاہد استاد صاحب ہدایہ و عمر بن  
محمد عقیلی و شاگرد احمد بن عبد الرحمن ریض مونی المتوفی ۳۸۵ھ۔ علی بن حسن بن محمد بن ابوالحسن برہان بن  
شاگرد برہان الدین کبیر عبد العزیز و استاد عبد الرشید و ابوالحسن و محمد بن یوسف عقیلی و بدرابیع و غیرہم  
المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ احمد بن عمر بن احمد بن ابواللیث مجد النسخی شاگرد والد خود محدث جید و آب  
سے سمعانی نے صرف ملاقات پائی۔ ۳۸۵ھ میں مکرر حج کے راستہ میں قلعہ الطریق کے ہاتھوں شہید ہوئے  
عثمان بن علی بن محمد بیکندی بخاری۔ ابو عمر و فقیہ محدث متوفی عابد زاہد شاگرد امام ابو بکر محمد بن ابی سہل  
سرخسی و استاد صاحب ہدایہ و غیرہم ۳۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ بیکندی قریب بخارا کے ایسا شہر تھا  
جس میں تین ہزار مکان فقط فقراء کے تھے سمعانی نے کہا کہ میں نے انکے آثار خود دیکھے ہیں یعنی بعد ویران  
ہو جانے کے یہ نشان ظاہر تھے۔ محمد بن مسعود بن الحسین کاشانی۔ شیخ ابوالفتح فقیہ شجرہ بن شاگرد اپنے  
والد مسعود مولف مختصر مسعودی و ابوالقاسم علی بن احمد کلادی وغیرہ۔ عمدہ قضا پر جید نہیں تھے۔  
۳۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ صاعد بن محمد بن عبد الرحمن بخاری اصفہانی ابوالعلاء ابن الراسمندی  
فقیہ محدث شاگرد علی بن عبد اللہ خطیبی۔ المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ احمد بن علی بن عبد العزیز بن  
ابو بکر ظہیر بنی۔ شاگرد نجم الدین نسفی و مرقینانی و اسید بنی۔ وغیرہم مولف شرح جامع صغیر المتوفی ۳۸۵ھ ہجری  
عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن ابوری خرقی۔ شاگرد جمال الدین ابوالنصر ریض مونی المتوفی ۳۸۵ھ ہجری  
ہبہ احمد بن محمد بن ہبہ اللہ عقیلی فقیہ فاضل اور مولف تاریخ حلب کمال الدین عمر بن احمد کے دادا بن  
المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ محمد بن ابی بکر صابونی بزودی۔ ابوالطاهر شاگرد ابراہیم الصفار و احمد بن  
عبد الرحمن و ابوالیسر بزودی اور بخارا میں آپ سے سمعانی شافعی نے حدیث لکھی المتوفی ۳۸۵ھ ہجری  
محمد بن نصر بن منصور مدینی۔ شاگرد صدر الاسلام بزودی و فخرا الاسلام بزودی اور سمعانی نے کہا  
کہ میں نے آپ سے ابوالعباس ستغفری کے دلائل النبوة کو سنا ہے۔ المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ محمد بن یوسف  
حسینی ابوالقاسم ناصر الدین سمرقندی امام جلیل القدر مفسر محدث فقیہ و اعظم مجتہد تھے مولف  
کتاب نافع و فتاویٰ لمقط و خلاصۃ المنقذ وغیرہ جسے اس فتاویٰ میں حوالہ بھی ہوا المتوفی ۳۸۵ھ ہجری  
حسن بن فخر الاسلام بزودی۔ شاگرد عم خود شیخ صدر الاسلام بزودی المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ علی بن ہود  
بن الحسین کشانی۔ قد اپنے چچا مسعود بن الحسین مولف مختصر مسعودی و برہان الاعلیٰ کبیر و محمد بن الحسین  
ارسا ہندی سے حاصل کی۔ ابوالاعظا الحفانی و قد سمع منہ سمعانی ہم المتوفی ۳۸۵ھ ہجری۔ عبد اللہ بن  
لقمان کردری۔ ابوالمغیرہ بن القضاۃ تاج الدین بن مسعود بن ہریرہ و تاج خوارزمی و عابد بن  
شاگرد ابوالفضل عبد الرحمن بن محمد کرانی و عبد اللہ بن ہبہ و غیرہم

شرح زیادات از استاد خود کتاب حیرۃ الفقہاء و کتاب کفریہ المتوفی ۱۲۲۰ ہجری۔ اس فتاویٰ میں بعض تصانیف سے قلیل حوالہ ہے۔ محمد بن صدر الشہید حسام الدین۔ شاگرد فقہ و حدیث میں اپنے والد کے ہیں بغداد میں اپنے والد سے حدیث روایت بھی فرمائی اور ۱۲۲۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ مدد امغانی۔ دامغان واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہورین فتاویٰ میں آپ سے نقل ہوئے ہجری ۱۲۲۰ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمود فخر الدین حسامی۔ فقیہ جلیل متوفی ۱۲۲۰ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن ابی بکر المعروف بہ امام زادہ جوینی۔ واعظ صوفی مفتی بخارا۔ شاگرد حلاجی لائے سرخستی و شمس لائے بکر زنجیری و رضی الدین نیشابوری وغیرہم و تصوف میں مرید خواجہ یوسف ہمدانی آپ سے برہان الاسلام زرکوبی و عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس لائے محمد بن عبد الستار کردری نے فقہ پڑھی۔ سمعانی نے بخارا میں آپ سے روایت لکھی۔ مولف شرعۃ الاسلام فقہ میں و آداب تصوف فقہ میں معروف ہیں مصنف جو اہل مضیہ نے لکھا کہ میں نے شرعۃ الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجودہ نسخہ میں بہت سے احادیث موقوفہ و اہمہ منکرہ داخل ہیں لہذا سمعانی رح کی شاگردی سے گمان قوی ہے کہ یہ وہ شرعین ہے یا اس میں تحریف و تغیر کی گئی ہو واللہ اعلم۔ محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن المشائخ بقالی رحمہ اللہ فقہ محدث حسن الاعتقاد کریم النفس میں مورخ نے لکھا کہ شاگرد علامہ جارا اندر محشری ہیں انہیں سے علوم بڑے اور حدیث بھی انہیں سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۱۲۲۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ مولف نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ حدیث میں استاد محشری خود محض بے اعتبار ہیں تو شاگردی بھی حرف گیری سے خالی نہیں بلکہ مورخین کی توسیع تحریر مبالغہ پر محمول ہو کر ناقض ہو جاتی ہے حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے ہدایت کرتے ہیں کہ یقینی سچ کہو اور وہ بھی تھوڑا اور نہ دراز تقریر کو قطعاً نہ کرو۔ بالجلد زبان عربی و نحو وغیرہ سے ماہر تھے اور علوم فقہیہ میں بھی تالیفات رکھتے ہیں اور منجملہ تالیفات کے ایک فتاویٰ جمع التفریق ناگاکا تھا تنبیہ علی عجاذا القرآن۔ وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں بقالی سے حوالہ منقول ہے اور مورخ نے کہا آثار اہل وغیرہ بیچنے سے بقال کلائے۔ مترجم کتاب ہے کہ مجھے یہ تحریر مورخ کی براے معلوم ہوتی ہے جو حسین ہو ہو کہیونکہ ایسے شخص کو قاضی بہت تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہے اور وہاں اس میں تامل ہے۔ بان ترکاری فروشی سے نسبت ہو سکتی ہے واللہ اعلم۔ عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی۔ اصولی و فقہی مفسر مولف مشایخ مع شرح منابع و رفقہ وغیرہ المتوفی ۱۲۲۰ ہجری۔ احمد بن محمد بن عمر ابو النصر زہرا الدین عتباتی ساکن عتبات محلہ بخارا عالم زاہد متبحر معروف مولف بسیط شرح زیادات عتباتی و فتاویٰ عتباتیہ جن سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے و شرح جامع صغیر و کبیر وغیرہ المتوفی ۱۲۲۰ ہجری۔ عماد الدین بن شمس لائے بکر زنجیری۔ شاگرد ذوالخود استاد جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس لائے بکر بن عبد الستار کردری وغیرہ المتوفی ۱۲۲۰۔ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی۔ کتاب العلل و علل الدین شاگرد علا الدین محمد بن قندی مولف فقہ الفقہاء و بیہون کجی و مجد لائے سرخستی و استاد پسر خود محمود

بن ابی بکر و احمد بن محمود مولف مقدمہ غزنویہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء  
 و سلطان المہین فی ماصول لدین بہت عمدہ ہیں ۷۷۵ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابوبکر صابونی  
 فقیہ فاضل ہیں۔ صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ  
 تالیف کیں۔ شمس لائے کردری آپ کے شاگرد ہیں ۷۷۵ھ میں فوت ہوئے عبد الکریم بن یوسف بن  
 محمد ساکن دینار واقع استر آباد ابو النصر علاء الدین دیناری حاوی فروع و اصول مولف افکار و دیناری  
 المتوفی ۷۷۵ ہجری۔ ابن النجار نے کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی بمطہر بن حسین بن  
 سعد قاضی القضاۃ جمال الدین یزید سے خاندان علما و فضلاء میں سے حلیل نقدر ہیں جامع صغیر زعفرانی  
 کی شرح تہذیب نام لکھی اور شکل آثار طحاوی اور نواد ابو الیث کو لمحض و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ اور شرح  
 مختصر القدوری لکھی۔ رکن الدین محمد بن عبد الرشید کرمانی مولف جواہر الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں۔ سیوطی  
 نے حسن المحاضرین لکھا کہ آپ کے تحت بارہ مدارس تھے حسین بارہ سولہ بارہ تھے علاوہ ہجری میں  
 فوت ہوئے۔ حسن بن منصور بن محمود اور جندی فخر الدین قاضی خان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل  
 شاگرد محمود بن عبد العزیز اپنے دادا اور ظاہر الدین مرغینانی و ابو اسحق بن ابراہیم صفاری ہیں و استاد جمال الدین  
 محمود مصیری و شمس لائے کردری و نجم لائے وغیرہ ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و  
 جامع صغیر و ادب القضاۃ وغیرہ معروف ہیں۔ قائم بن قطلوبغا نے کہا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اور فقہ  
 مقدم ہو گئی کہ وہ فقیہ النفس ہیں۔ علاوہ ہجری میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبد اللہ بدر ابین  
 شاگرد برہان لمخی ۷۷۵ ہجری میں دمشق میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود غزنوی شاگرد محمد بن علی علوی  
 حسنی و صاحب بدائع تلخیص صاحب تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ و مقدمہ غزنویہ وغیرہ المتوفی ۷۷۵ ہجری۔ علی  
 بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین ابو الحسن صدیقی المتوفی ۷۷۵ ہجری۔ فقیہ فاضل جید زاد عابد پرہیزگار ہیں  
 آپ کے فضل کا قاضی خان وغیرہ نے اقرار کیا۔ شاگرد مفتی الثقلمین نجم الدین نسفی و صدر رشید حسام الدین  
 و صدر شہید تلج الدین و ضیاء الدین ہندی و عثمان بیکندی و قوام الدین احمد بن عبد الرشید والد صاحب  
 خلاصۃ الفتاویٰ و بیاد الدین علی السیجائی وغیرہم۔ مولف کتاب معرفت متداول ہدایہ و کفایہ و فتی و مخمس  
 و مزید و مختارات النوازل وغیرہ حسین سے ہدایہ بہت معروف و متداول ہے آپ کے شاگرد جم غفیر مثل آپ کی اولاد  
 شیخ الاسلام جلال لدین محمد و نظام الدین عمر اور پوتے شیخ الاسلام عماد الدین بن ابی بکر اور مثل شمس لائے  
 کردری و جلال الدین محمود استریشی و برہان الاسلام زرنوجی وغیرہم۔ آپ کے نسل کا میں سے یہ مضمون محفوظ  
 ہے کہ فرمایا جو شخص عالم ہو کر شرع انہی میں بہتک کرے وہ بڑا فتنہ ہو اور جو شخص جاہل ہو کر عالم عابد بنے وہ  
 اس سے بڑا فتنہ ہے پس مومن دیندار کے لیے دنیا میں یہ دو بڑے فتنے ہیں قال مترجم تجوزا قد عن سیدنا  
 و غفرلہ و لوالدیہ و اولادہ ہر عالم کو اپنی ذات پر فخر ہے کہ شاید ان دونوں میں سے ایک کا مصداق ہو لہذا  
 مترجم بھی اہل حق سے مستعدی ہے کہ اس کے لیے خالصاً بوجہ اللہ تعالیٰ دعا فرمادیں کہ اس کا خاتمہ بخیر ہو آمین یا  
 ارحم الراحمین۔ شیخ موصوف اپنے صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ سید کو چار غنیہ کے بعد



شروع کرانے کا انتظار کرتے اور یہ حدیث روایت کرتے کہ ماسن شی بڑی یوم الاربااء الاکم یعنی جو چیز روز  
 چار شنبہ کو شروع کیجاوے وہ پوری ہی ہو جاتی ہے مترجم کہتا ہے کہ فاضل لکھنوی مرحوم مغفور نے کتب حدیث  
 میں سے بھی اسکا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے فوائد بہیہ میں دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے اور شیخ  
 موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہ رحمہی کیا کرتے تھے۔ قال المترجم بعض روایات میں روز چار شنبہ کے نسبت  
 شخص مستمر وی ہوا ہے اور دیگر روایات سے اسکی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافرون و منافقون و مشرکون کے حق میں  
 ہمیشہ کے لیے بعد ہلاک قوم ہونے کے یہ استمرار ہوا لہذا جو شخص مومن ہو ضرور انشاء اللہ تولد اسکے  
 حق میں یہ روز مبارک ہوگا اسی واسطے اقوام ہندوستان سبب عدم ایمان کے اس روز مبارک کے اپنے اوپر  
 منحوس ہونے کے معتقد ہیں فلسفہ و اسرار علم۔ عمر بن عبدالکریم بخاری بدرالدین فہیہ شاگرد ابو الفضل کرمانی و  
 استاد شمس لائے محمد بن عبدالستار کردری۔ المتوفی ۷۱۴ھ ہجری۔ عمر بن محمد بن عمر شرف الدین ابو حفص عقیل ازاولاد  
 عقیل بن ابی طالب بفتح العین شاگرد صدر رشید و جمال الدین ربیعہ موتی و استاد شمس لائے کردری وغیرہ المتوفی  
 ۷۹۶ھ ہجری۔ محمد بن عمر بن عبدالامد نیشاپوری شیخ ابوبکر رشید الدین امام فقیہ معتزلت فقاوی رشید الدین  
 جس نے اس کتاب میں بہت حوالہ دیا اور شرح کلمہ وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۷۹۷ھ ہجری میں فوت ہوئے۔  
 احمد بن محمد خلیفہ خوارزمی موفق الدین شاگرد نجم الدین سیفی و جلال الدین غفری۔ استاد ناصر الدین مولف  
 لغت مغرب و قد ذکرہ السیوطی فی البغیہ و توفی ۷۹۸ھ ہجری۔ حسن بن حطیب ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ  
 کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اسکی تائید و تشہید کی ہے عیدی  
 کی جمع بین الصیغین کی شرح جہانگیری و ایک کتاب خلاف صحابہ و تابعین و فقہاء میں تصنیف فرمائی ۷۹۸ھ ہجری  
 میں وفات پائی۔ علی بن احمد بن حماد الدین رازی۔ مفتی مذہب حنفیہ مولف شرح قدوری بہ نام  
 خلاصۃ الدلائل و تنقیح المسائل۔ اسی کو صاحب جواہر مضیہ نے حفظ کیا اور اسکی احادیث کی بسیط و مخرج  
 لکھی ۷۹۹ھ ہجری میں فوت ہوئے مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاگرد برہان الدین بخاری  
 و استاد محمد بن یوسف ابعین و داؤد بن ارسلان وغیرہ المتوفی ۸۰۰ھ ہجری۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی  
 بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاگرد فقیہ میں عبد الغفور بن نعمان کردری کے اور حدیث میں ابو الفضل  
 بن ناصر وغیرہ کے و استاد رشید عطار و شیخ منذری باجازت المتوفی ۸۰۰ھ ہجری۔ محمد بن عراق قرطبی  
 معروف بہ طاوسی شاگرد رضی الدین نیشاپوری استاد غیر المتوفی ۸۰۱ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن لوح غزنوی جمال الدین  
 فقیہ فاضل استاد حسن بن علی بخاری و مولف فقاوی حادی قدسی و درجہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلئے حاوی  
 قدسی نام رکھا المتوفی ۸۰۲ھ ہجری۔ حسین بن علی عاود الدین ابو القاسم لاشی محدث فقیہ ثقہ امیر بالمعروف  
 و نہی عن المنکر میں کسی کی علامت سے فوت نہ کرتے شاگرد شمس لائے حلوانی اور حدیث میں ابوبکر محمد بن الحسن بن مسعود  
 نسفی مولف و اقحات و فتاویٰ۔ احمد بن موسیٰ کشتی شاگرد نجم الدین سیفی و مولف مجمع النوازل یعنی شیخ ابو الفیث  
 عمر قندی دلاو بکر محمد بن الفضل و ابو حفص کبر و غیرہ کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ قویا و بن ابیاس فرغانی استاد صاحب ہادیہ وغیرہ  
 حسن بن نعیم بن ابیہم الحاکم الاکشی شاگرد مسعود بن الحسن صاحب مقرر مسعودی اور خود مرتبہ حاکم تک بیوسے

احمد بن عبد الرشید بخاری - فقیہ متبحر معروف مولف شرح جامع صغیر - استاد صاحب ہدایہ و لیسر خود مولف مفتی  
 رضی الدین نیشاپوری مولف طریقۃ الرضویہ و استاد رکن الدین امام زادہ محمد بن ابوبکر و فضل رکن الطائوس  
 وغیرہم - حماد بن ابوالہیثم الصفاری قوام الدین بخاری عالم فقیہ خاندانی و استاد برہان الاسلام زرنوجی  
 و افتخار الدین صاحب خلاصہ وغیرہ محمود بن عبد العزیز اوجندی شمس اللہ شاگرد امام حسنی - محمد بن ابی بکر معروف  
 بحمیر ابوہری خوارزمی اس فتاویٰ میں آپ کے معروف نام سے حوالہ دیا ہوا شاگرد ابوبکر محمد بن علی زرنجری و  
 مولف کتاب لاضاحی وغیرہ - چونکہ دہریہ نے اونٹ کے بابوں کا کام کرتے لہذا وہی کہلاتے تھے عبد الکرم بن  
 محمد مدینی رکن اللامۃ صباغی اور کبھی اس فتاویٰ میں فقط رکن صباغی پر اقتصار ہوا ہوا شاگرد صدر الاسلام  
 ابوالیسر بزودی و استاد نجم الدین مختار زاہدی مولف قیئہ وغیرہ اور مولف شرح قدوری وغیرہ - عمر بن محمد  
 بن عبد اللہ بسطامی - شیخ ابو شجاع الحنفی فقیہ حافظ محدث جید مفسر جامع استاد صاحب ہدایہ اور خود بڑے  
 مشائخ سے اجازت حاصل رکھتے تھے - اسی واسطے فتاویٰ میں بعض مقام پر آپ کی نسبت بعضے مشائخ معروفین  
 نے کہا کہ وہ بڑا شخص ہو اور اسکے مشائخ بڑے بڑے عالی ہنر سمعانی شافعی ائمہ آپ سے مراد بلخ و ہرات و بخارا  
 و سمرقند میں حدیث سنی کا ذکر ہفتہ فی کتاب لانساب اشرف بن ابوالوہلح محمد بن السید ابو شجاع بغدادی  
 استاد عبد الحمید بن اسمعیل قاضی بلا دروم و علا الدین محمد سمرقندی وغیرہم - عبد العزیز بن عمر بن ازہ ابو محمد برہان الدین  
 کبیر برہان اللامۃ و الصدر الحامنی و الصدر الکلیل القاب سے ظاہر ہو کہ بڑے فقیہ جید امام تھے - شاگرد امام سرخی تلیند  
 حلوانی و استاد صدر سعید تاج الدین و صدر شہید حسام الدین یعنی دونوں فرزند رشید آپ کے اور استاد ظہیر الدین  
 کبیر شیخ علی بن عبد العزیز مرغینانی - برہان الاسلام زرنوجی نے اپنے شیخ صاحب ہدایت سے نقل کیا کہ شیخ عبد العزیز  
 نے اس خیال سے کہ اکثر طالب علم دور سے سبق کو میرے پاس آتے ہیں انکو تمام وقت سبق پڑھاتے اور اپنے  
 دونوں صاحبزادوں صدر سعید و صدر شہید کو سب سے پہلے دوپہر کو پڑھاتے جبکہ برکت سے دونوں اپنے  
 وقت میں اکثر فقہاء پر فوخت لیتے - نجم اللامۃ بخاری - مفتی بخارا و خوارزم بلا مدافع تھے ہم عصر برہان کبیر و  
 علا و حامی و بدر ظاہر اور استاد فخر الدین بدیع وغیرہ - محمد بن احمد سمرقندی علا الدین ابوبکر شاگرد میمون کھولی  
 و ابو الیسر بزودی و استاد ابوبکر بن مسعود صاحب بدائع و ضیاء الدین محمود بن الحسین استاد صاحب ہدایہ  
 کے ہیں - مولف کتاب تحفۃ الفقہاء حبیر صاحب بدائع کی شرح ہو محمد بن الحسین بن ناصر بنیدی مینا زدن  
 شاگرد علا الدین ابی بکر سمرقندی - وسیع فیح مسلم بن محمد بن الفضل نیشاپوری وسیع من عبدنا فخر افارسی  
 عن الجلودی عن الامام مسلم کذا ذکرہ صاحب التذکرہ فائدہ علم آپ سے صاحب ہدایت نے فقہ پڑھی اور تمام  
 مسموعات کی اجازت حاصل کی - وکان ذلک شکۃ م - حامد بن محمد ریغد مونی جلال الدین ابوالمنصور یمن  
 حاضر و شہر و ط شاگرد اپنے باپ و دادا کے ہیں محمد بن یحییٰ بن محمد کاشانی ابو عبد اللہ برہان الدین حافظ الوہب  
 شاگرد نجم الدین نسفی و استاد اشرف بن نجیب ابو الفضل کاشانی و شمس اللامۃ محمد بن عبد الکرم ترکستانی معروف  
 ان اللامۃ رحمہم اللہ محمد بن صدر سعید بن صدر کبیر برہان اللامۃ مجتہد فی المسائل تھے شاگرد علا الدین تاج الدین صدر  
 بدیع خود صدر شہید و استاد فخر الدین ظاہر بن محمود بن مولف محیط برہانی و ذخیرہ و تجرید و شرح جامع صغیر

وشرح ادبہ لقاضی للخصاف و واقعات وغیرہ ازین جلاس فتاویٰ میں محیط و ذخیرہ و تجربہ سے بہت حوالہ ہو علی بن عبد اللہ بن عمران فخر المشائخ عماتی شاگرد علامہ زمرخشری ہیں۔ محمد بن عبد مد صالحی معروف بقاضی سدید شاگرد فخر الدین ابی بکر ارسا بندی اور سید ابو شجاع علوی سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھین سے حدیث روایت کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی ہر دکان حسن الاخلاق کثیر العبادۃ محدثا جید اقیما محمد بن احمد بن ابی سعد مؤلف فتاویٰ لمحصل المتوفی سنۃ ہجری۔ محمود بن عیلمد بزدوی۔ شیخ الاسلام علاء الدین شاگرد عبد عزیز بن عثمان فضلی شاگرد برہان کبیر وغیرہ مولف کتاب عون المتوفی سنۃ ۶۰۰ محمود بن احمد ابو الحامد عماد الدین استاد شمس لائے کردری مولف کتاب خلاصۃ الحقائق جسکی نسبت قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ زمانہ نے اس کتاب کی مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد والدہ خود شیخ شجاع ہیں المتوفی سنۃ ہجری ناصر بن عبد السید ابو المکارم عراقی خوارزمی۔ معتز بن خفی خلیفہ زمرخشری مولف مغرب وغیرہ عبد المطلب بن الفضل افتخار الدین حدیث کی روایت عمر بطامی دمشقی اور سعد سمعانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس حنفیہ تھے سنۃ ۶۰۰ فوت ہوئے محمد بن یوسف بن الحسن معروف باین الابض شاگرد والدہ خود یوسف بدر ابض شاگرد علاء سمرقندی۔ فقیہ معروف قاضی عسکر ہیں من اشعارہ سے الاکل من لا یقتدی بالئمیدہ فقسمۃ ضعیفی عن الحق خارجہ نہ فخذہم علیہا مدعوۃ قاسم سید ابو بکر سلیمان خارجہ ان اشعار میں فقہار سبعہ مدینہ کو جتا بعین تھے جمع کر دیا ہو۔ علیہ الدین عبد اللہ بن علقمہ بن مسعود اور عروہ یعنی ابن الزبیر اور قاسم بن محمد بن الصدوق وسعید بن المسیب ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام و سلیمان بن یسار اور راجح بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اجمعین۔ محمد بن محمد بن محمد عیدی سمرقندی۔ رکن الاسلام ابو حامد شاگرد و شیخ الدین نیشاپوری در علم خلافت۔ ابن خلکان نے کہا کہ رضی الدین سے علم خلافت کو چار رکن نے حاصل کیا ایک کن عیدی دوم رکن الدین طاووسی سوم رکن الدین امام زاوہ اور چہارم کا نام یاد نہیں ہو۔ عیدی سے مستفیدین بہت ہیں جنہین سے ایک نظام الدین احمد بن جلال الدین ابو الحامد محمود بن احمد بن عبد السید بخاری خفی معروف تحصیل ہیں۔ اور وائج ہو کہ ابن خلکان کو عیدی کی نسبت معلوم نہ ہوئی اور شیخ سمعانی نے بھی نہیں ذکر کیا اور طاہر استاد عمید علامعانی و بیان کی طرف ہو و اللہ اعلم سعید بن سلیمان کنندی مؤلف الارجوزۃ الحدیث سسی لٹیں معارف و اہل معارف جسکو قاہرہ میں روایت کیا المتوفی سنۃ ہجری۔ قاسم بن الحسن صدر الافاضل خوارزمی۔ ابو محمد مجد الدین فصیح بلع شاگرد برہان الدین ناصر مؤلف مغرب۔ من انالیقاتہ التجمیر شرح التفصیل و التوضیح شرح المقامات و شرح المحصل فی البیان وغیرہ۔ عمر بن زید بن بدو صلی زین الدین فقیہ محدث مولف کتاب مغنی در حدیث و قد ضلع فی حیاتہ و قری علیہ مملہ قلعے۔ محمد بن احمد بن عمر بخاری ظہیر الدین شاگرد شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی وغیرہ۔ اس فتاویٰ میں استاد کو نام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہو اور شاگرد کی کتاب فتاویٰ ظہیر یا فوائد ظہیر سے حوالہ ہو المتوفی سنۃ ہجری۔ بدیع بن منصور قرنی۔ فخر الدین مفسر فقیہ شاگرد شیخ لائے بخاری و مولف فقہاء و استاد مختار بن محمود زاہدی صاحب قنیہ وغیرہ۔ امام ابو جریجہ کے شاگرد شمس الدین محمد بن علی مالکی نے آپ کو مفسرین میں بیان کیا اور کہا کہ سنۃ ہجری میں آپ اس

میں مقیم تھے وہیں فوت ہوئے عیسیٰ بن ملک عادل سیف الدین ابو بکر علامہ فنون فقہ و حدیث و بلاغت  
 وغیرہ جو اکثر برصغیر میں بادشاہ رہے شاگرد جمال الدین محمود حصیری و قدس سرہ مسند احمد دروی عندہ اپنے  
 وقت میں علماء کی بڑی قدر کرتے اسلئے بڑا مجمع ہو گیا اور انہند سلطان عالمگیر اورنگ زیب کے آپ کے وقت  
 میں بھی بہت کتا بہن کتب میں ترتیب صحیح ہوئیں جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح و جہرہ ابن ورید وغیرہ و ترتیب  
 مسند احمد بابو اب فقہ و اسلم المصیب فی الرد علی الخلیف غیر ذلک و خود جامع کبیر امام محمدی شرح صحیح لکھی  
 علاوہ کتب عروض و نحو کے المتوفی سلاطین ہجری - یوسف بن محمد خوارزمی ابو یعقوب سراج الدین سکاکی  
 ماہر بلاغت و جامع فنون عجیب و طلسمات وغیرہ معروف فاضل ہے - محمد بن عثمان بن محمد علیا یا دی عمر قری  
 حسام الدین عالم فاضل شاگرد محمد بن محمود استرویشی ہن و استاد شیخ عبد الرحیم بن عماد الدین صاحب فصول  
 عماد دین ہن آپ نے فتاویٰ کا دل اور تفسیر مطلع المعانی وغیرہ تصنیف کیں - عبد اللہ بن ابراہیم جمال  
 محبوبی شاگرد امام زادہ محمد بن ابی بکر و تلمذ لائے عمر بن بکر زنجیری و قاضی خان اوزجندی وغیرہ استاد لیسر خود  
 احمد بن علیہ والد تاج الشریعہ مؤلف و قایہ و حافظ الدین کبیر بخاری و حمید الدین ضریر و بہار الدین اسپجانی و  
 ابو بکر احمد بن علی ظہیر لکھی وغیرہم - المتوفی سلاطین ہجری محمد بن محمود بن الحسین استرویشی - محمد الدین صاحب فصول  
 استرویشیہ وغیرہ شاگرد صاحب ہادیہ و سید ناصر الدین شہید سمرقندی و ظہیر الدین بخاری صاحب فتاویٰ و ظہیر یہ  
 وغیرہ المتوفی سلاطین ہجری - خواجہ معین الدین جشتی قطب وقت عارف معروف بہن خلیفہ و مرید شیخ عثمان لاریونی ہن  
 و معاصر شیخ نجم الدین کبری و شیخ شہاب سہروردی قدس سرہ و شیخ حضرت قطب بختیار کاکی اوسی و شیخ فرید شکر گنج و  
 نظام الدینا و خواجہ نصیر و داغ دہلی و مولانا فخر الدین رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی سلاطین ہجری - یوسف بن احمد نجم الدین خاصی شاگرد  
 ہمدانیہ و مؤلف فتاویٰ وغیرہ محمود بن احمد حصیریہ جمال الدین نسوب بحیرہ شاگرد امام قاضی خان در فقہ و مؤید  
 موسیٰ وغیرہ و حدیث المتوفی سلاطین ہجری و در مشن - محمد بن عبد الستار تلمذ لائے کردری شاگرد امام زادہ مولف شریعہ الکلا  
 و عمر زنجیری و قوام الدین صفار - بدر الدین ورسکی و شرف الدین عقیلی و نور الدین صابونی ہن اور آپ کے اجل اساتذہ  
 میں سے امام قاضی خان و صاحب ہادیہ ہن - آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبد اکرم و حمید الدین ضریر  
 و حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہم نے پڑھا - آپ نے امام غزالی کی کتاب منہول کی رو میں رسالہ لکھا و جبر کو ردی  
 آپ ہی کی تالیف ہو - حسام الدین محمد احشیکتی مولف مختصر حسامی بسکی امیر کاہل قناتی و عبد العزیز بخاری وغیرہ  
 نے شرح لکھیں آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ پڑھی - محمد بن محمود ترمجانی خوارزمی فقیہ مرجع الانام علام الدین  
 المتوفی سلاطین ہجری - حسن بن محمد صفانی - کچھ چقانی جو لاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پرورش  
 پائی اور بغداد میں رہے محدث فقیہ لغوی صدوق امام ہن - موسیٰ طوسی نے کہا کہ شیخ صلح صدوق اور فقہ و  
 حدیث میں امام ہن بالجلد غایت شہرت سے محتاج لغوی تہن اور مشارق الانوار جو ہندوستان میں بہت  
 معروف ہو آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے - محمد بن احمد بن عبد اللہ دواؤد خلاطی - امام فقیہ محدث جید  
 ہن شاگرد جمال الدین حصیری وغیرہ مؤلف تخلص جامع کبیر و طلیق صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے قاضی  
 الفقہ احمد سرجی نے فقہ پڑھی کبیر ترمکی ناصری نجم الدین فقیہ عارف ابو بکر شاگرد عبد الرحمن بن شجاع

و مولف حاوی در فقہ وغیر ذلک المتوفی تلمذ ہجری - محمد بن محمود خوارزمی خطیب شاگرد نجم الدین طبرستان  
محمد وغیرہم - محمد بن احمد مرج الدین فقیہ امام حافظ شاگرد شمس لائئہ کردی و استاد مختار زاہدی صاحب قیام  
وغیرہ - احمد بن محمد شرف الدین عقیلی شاگرد جدو و شرف الدین عمرو مولف شرح جامع صغیر وغیرہ مختار  
بن محمود زاہدی ابو الرجا نجم الدین معتزلی حنفی - مولف مجتبی شرح قدوری و فقیہ المذنبین بیع قرنی کے  
فقہ پر زیادات کے قتیہ نام رکھا حاوی زاہدی وغیرہ - چونکہ بلا تحقیق روایات لکھتے ان کتابوں کا اعتبار  
ساقط ہو چکا لہذا علمائے تصنیف کردی کہ جب تک تاخیر حاصل نہ ہو زاہدی کی روایات معتبر نہیں ہیں و قد  
فصلنا فی موضعہ - علی بن خیر بغدادی ابن السیاک شاگرد ظہیر الدین محمد بن عمر بخاری و استاد  
مظفر الدین احمد صاحب مجمع البحرین وغیرہ - مولف شرح جامع کبیر وغیرہ - علی بن محمد نجم السلطان حمید الدین  
النصری - فقیہ معروف مستند شاگرد شمس لائئہ کردی و استاد حافظ الدین عبد اللہ بن احمد نسفی صاحب  
کنز الدقائق وغیرہ و مولف شرح جامع کبیر و نافع وغیرہ - محمد بن یحیی بن ابن القدسی معروف بابن نقیب  
فقیہ زاہد عالم مفسر جامع فنون مختلفہ و مولف تفسیر ضخیم جس سے بڑی تفسیر امام سفرانی نے نہیں  
دیکھی جس میں پچاس تفاسیر کو جمع کیا اور حقائق و معارف و اعراب لغت وغیرہ کو بھی شامل کیا اور  
اسکا نام تحریر و تخریر یہ اقوال لائئہ التفسیر رکھا محمد بن محمد لولوی بخاری فقیہ محدث مفسر شاگرد برہان الاسلام  
زرنجی وغیرہم مولف حقائق المثلوسو غیرہ شہید تلمذ ہجری - ہبۃ اللہ بن احمد طرازی شاگرد جلال الدین  
عمر بخاری و مولف شرح جامع کبیر و شرح عقیدہ بخاری وغیرہ - سجد اللہ بن محمود بن مودود موصی ابو الفضل  
محمد الدین شاگرد شیخ جمال الدین حصیری حافظ فائز و واقعات مفتی ماہر اصول و فروع و مولف مختار  
و شرح آن اختیار جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہوا اور وہ فقہاء میں بہت مستند و معتبر تھے کہ متون  
میں شامل کی گئی ہو المتوفی تلمذ ہجری - محمد بن محمد ابو الفضل برہان نسفی فقیہ مفسر محدث مولف عقائد  
نسفی جسکی شرح تفہیم تلامذانی وغیرہ کے معروف ہیں المتوفی تلمذ ہجری - برہان الدین محمود بن ابی الخیر  
فقیہ عالم محدث ہیں - مشارق الانوار کو مصنف سے سنا اور سلطان غیاث الدین بلبن کے وقت میں  
ہندوستان کے علی ابن مقدم تھے - نقل کرتے ہیں کہ چھ سات برس کی عمر میں ایک مرتبہ راہ میں مولانا  
برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ کی سواری آئی اوچھو میں اپنے باپ سے جدا ہو گیا جب قریب پہنچا  
تو میں نے مولانا کو سلام کیا - مولانا نے دیکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے امام فرماتا ہو کہ یہ رکھو ایسا عالم ہو گا  
کہ اپنے زمانہ میں فرو ہو گا پھر روانہ ہو کر تامل سے فرمایا کہ امام آئی تھائے مجھ سے کہلاتا ہو کہ ایسا عالم ہو گا  
کہ بادشاہ جسکے دروازے آوے - آپ کا قول ہو مجھ سے ایک گناہ کبیرہ یعنی چنگ سنگے کا مواخذہ ہو گا  
تلمذ ہجری میں فوت ہوئے - احمد بن علی بن ثعلب بعلبکی مظفر الدین امام زاہد حافظ فروع و اصول و فقہ  
تھے - شاگرد ملک الدین علی بن سحر تلکیز صاحب فتاویٰ تفسیرہ وغیرہ ہیں اور مولف کتاب مجمع البحرین جو  
متون کے مرتبہ میں ہے - آپ سے رکن الدین سمرقندی و ناصر الدین نے مجمع بڑھی ہے - محمد بن عبد اللہ شہید  
النصر بن محمد کرمانی ابو بکر رکن الدین امام جلیل فقیہ محدث ہیں - مولف جوہر الفوائد و حیو القہار وغیرہ



جس سے اس کتاب میں حوالہ ہو اور ابو الفضل کرمانی کے فتاویٰ کو غرالمعانی میں جمع کیا۔ محمد بن عبد اللہ کریم  
حکستانی خوارزمی۔ شمس الدین برہان اللہ امام فقیہ سمرقند ہیں آپ سے محتار زاہدی مولف فقیہ نے پڑھا  
اشرف بن نجیب شرف الدین شاگرد شمس لائے کردری وغیرہ۔ محمد بن محمد المیرعی فیضان الدین شاگرد شمس لائے  
واستاد شیخ عبدالعزیز بخاری وغیرہ۔ محمد جلال الدین ابوالفتح ابن صاحب ہدایہ رئیس مذہب حنفیہ  
اپنے وقت میں تھے۔ عمر نظام الدین شیخ الاسلام ابن صاحب ہدایہ مثل اپنے بھائی کے ہیں مولف  
جو اہل فقہ و فوائد وغیرہ۔ محمد بن عبدالعزیز بن محمد بن صدر الشہید۔ معروف بصدر جہان بخاری۔ لوگوں  
میں منظم و مکرم تھے۔ محمود قرطبی کی۔ شرف اللہ علی برہان الدین امام وقت اوّل مصر احمد بن اسماعیل  
قرطابی و محمود ناچری ہیں۔ عماد الدین بن صاحب ہدایہ مانند اپنے دونوں بھائیوں کے ہیں مولف  
ادب القاضی اور آپ کے بیٹے ابوالفتح عبدالرحیم نے فصول عمادیہ آپ ہی کے نام پر لکھی ہیں۔ احمد بن عبد اللہ  
محبوبی مقب بصدر الشریعہ اکبر اور شمس الدین معروف امام مولف تلخیص العقول فی الفروق۔ نظام الدین  
شاشی فقیہ شاشی معروف ہیں۔ ابوالقاسم تنوخی امام فقیہ محدث شاگرد حمید الدین ضریر واستاد ابو الدین  
دلہوی و سرارج الدین دلہوی و شمس الدین خطیب وغیرہ ہیں۔ میمون بن محمد ابوالمعین کتونی۔ استاد علامہ الدین  
ابوبکر سمرقندی صاحب تحفۃ الفقہاء و مولف نتائج وقواعد التوحید و شرح جامع کبیر وغیرہ۔ عبد الرحیم بن  
عماد الدین بن صاحب ہدایہ ابوالفتح زین الدین مولف فصول عمادیہ جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے  
اور علمائے اس کتاب کو مقبول رکھا ہے۔ ابوالعباس قزوینی احمد بن مسعود۔ فقیہ معروف مولف شرح  
عقیدہ لمحاوی و تقریر شرح جامع کبیر وغیرہ۔ ابوالبرکات حافظ الدین عیدام بن احمد نسفی۔ امام فقیہ منشی شاگرد  
شمس لائے کردری وغیرہ ہیں۔ اور زیادات کو شیخ احمد بن محمد عتابی سے پڑھا اور آپ کی تالیفات متداولہ  
میں سے کثیر الدقائق اور روایتی مع شرح کافی اور مناقب شرح کشف الانوار و تصنیفی شرح منظومہ نفسیہ اور  
مستصفی شرح المنافع۔ مدارک التنزیل تفسیر۔ وغیرہ کتب اور حکایت ہو کہ تلج الشریعہ میں جب سنہ ۷۰۳  
شرح ہدایہ لکھا جاتے ہیں تو منع فرمایا یعنی حقیر کام ہو چنانچہ آپ نے وفاتی وغیرہ کو مستقل تصنیف کیا اور بعض  
اہل علم نے زعم کیا کہ تاج الشریعہ کے منع کرنے کے یہی معنی تھے کہ اس کتاب کی شرح آپ کی لیاقت نہیں ہے  
لیکن یہ زعم محض ناقص ہے اور ترجمہ کے نزدیک باطل وہم ہے ورنہ کتب متداولہ مع تفسیر کے اجازت دینا  
اور شرح ہدایہ سے مماثلت بے معنی ہوگا فافهم واسئلہ علم۔ قاضی القضاة ابو العباس محمد بن ابراہیم  
سرحدی۔ شارح ہدایہ کا کتاب لا یان ومناسک وغیرہ حسن بن علی بن حجاج سفاحی حسام الدین شاگرد  
حافظ الدین کبیر وغیرہ ہیں۔ مولف نہایت شرح جس سے فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ آپ سے توام الدین محمد بن محمد کاکی مولف  
معراج الدرایہ نے پڑھا اور سید جلال الدین کرمانی مولف کفایہ نے پڑھا۔ اسماعیل بن عثمان قرسی و مفتی رشید الدین  
ابن معلم امام وقت فقیہ منسرخ و جامع فتون نہایت ستی زاہد ہیں شاگرد جمال حصیری و شیخ محدث سخاوی اور شیخ  
ابن زبیدی محدث۔ وانستاد ابن حبیب وغیرہ اور آپ کی ذوات سے ایک مبدع بعد آپ کے بیٹے یوسف بن اسماعیل فقیہ محدث  
انتقال فرمایا۔ داؤد بن مروان علی بن محمد الدین فقیہ اصولی و مستادم علی بن محمد الدین ابن محمد و ابن السراج

شاگرد اولہ خود وغیرہ۔ علامہ والدین عبد العزیز بن احمد بخاری شاگرد جامع الفوائد کبیر بخاری وغیرہ و  
 استاد قوام الدین کاکی وغیرہ و مولف کشف الاسرار و شرح اصول بزوی و تحقیق شرح جامی وغیرہ و متذکر  
 ہیں۔ یوسف بن عمر بن یوسف صوفی شیخ کبیر عالم فخر ہیں۔ آپ سے فضل اللہ صاحب فتاویٰ صوفیہ  
 علم حاصل کیا۔ اور کئی تالیفات میں سے جامع المفردات شرح قدوری معروف و مشہور عثمان بن علی بن  
 محسن زلیسلی۔ ابو محمد خضر الدین فقیہ نحوی فرضی قاہرہ میں امام استاد محقق تھے تالیفات میں سے شرح جامع کبیر وغیرہ  
 سب سے زیادہ تمکین و تحقیق شرح کنز الدقائق مستداول معتبر معروف ہے و قول اس  
 فتاویٰ میں تمکین سے بہت حوالہ ہو علیہ فقہ صدر الشریعہ الصغیر بن مسعود بن تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ  
 اکبر محبوبی۔ علامہ صوفی نقی معروف ہیں و قایم کی شرح آپ سے متداول داخل درس ہو و تصنیف و توضیح بھی اور  
 مختصر ابو قایم و مقدمات اربعہ و کتابا بالشرط و کتابا لمخاض وغیرہ متعدد مقبول تالیفات میں قوام الدین بھی  
 ادوی اپنے فیض آباد کے قریب و دم کے رہنے والے محدث فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر چراغ دہلوی سے  
 ایک موع میں۔ شہر کسے سالک العلمین احیاک تھا۔ فقال علم من الدین ہے۔ احیا یعنی زندہ کرنا یعنی حیات  
 علم سے پوچھا کہ تجھے کسے جہاں چاہئے احیا کیا ہو تو علم نے فرمایا کہ میرے کسے بھی شیخ قوام الدین کیے ہیں۔ حضرت  
 نظام الاولیاء رحمہ اللہ کے مرید ہیں۔ اور زمانہ سلطان غیاث الدین تغلق کا تھا۔ شاگرد مولانا عمیر الدین کبیری  
 وغیرہم رحمہم اللہ تھے۔ نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیاء نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات  
 پوچھے جسکے جواب میں عرض کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر رہی ہیں میں  
 ہوئیں تو شیخ نظام سے آپ کو بھلا کر سب مشکلات مشحون حل کر دیے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کثرت بہت  
 اعتقاد راجع ہو گیا۔ قال لیسرجم بقول حضرت سعدی علیہ الرحمہ کہ کہ با علم تو ان خدا را شناخت  
 تمام اولیاء و سائے بقین عالم علامہ گذرے ہیں اور اسی رتبہ سے بفضل لگی بہت عروج بلند پایا و قد قال  
 تعالیٰ انما یحییٰ من عباده العباد الالاء بالیقین بغیر علم کے جاہل ولی نہیں ہوتا۔ اور عوام نے جو دعویٰ  
 اٹھایا کہ جاہل صوفیہ کو علم باطن حاصل ہو محض گمراہی جو ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتماد کیا اور بزرگوں کی  
 راہ جوڑ دی ورنہ ایسا نہ کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے ہم جاہلون کو ہدایت فرما دے آمین  
 جلال الدین عبد اللہ بن خضر الدین احمد معروف بابن الفصیح عراقی کوئی جامع علوم اور حدیث کے نہایت  
 طالب صادق تھے۔ حافظ ذہبی و ہریری سے حدیث سنی اور کامل فاضل تھے۔ قوام الدین محمد بن  
 محمد کاکی شاگرد علامہ الدین عبد العزیز بخاری و خدام الدین سنائی وغیرہم ہیں۔ مراجع الدرایہ شرح ہدایہ و  
 عین المذہب جامع اقوال کبار اربعہ تالیفات معروف ہیں۔ امیر ہمین علی طرہوسی نجم الدین قاسمی القضا  
 نقیہ صوفی مولف فتاویٰ طرہوسیہ و انفع الوسائل وغیرہ۔ امیر کاتب عمید بن امیر عمر و اتقانی قاسمی  
 لطف اللہ شاگرد احمد بن سعد خضر نقی تلمیذ جمیل دین خضر و غیرہ متصبن تھے شیخ ہادیہ سیفی و حاجی ابوالحسن  
 تصنیف کی۔ نقل ہے کہ دمشق میں امیر کاتب سلطنت خجی کو رخ الدین کو کہتے دیکھ کر تو کہتے دیکھ کر تو کہتے  
 ہر مذہب علم ابو حمزہ قاسمی قاسمی سبکی شافعی نے سکراس قول کی ترمیمی پس امیر کاتب نے سبکی شافعی کے

الجمال میں رسالہ تصنیف کیا اور درارا سکا کچل شفی کی روایت پر ہوا۔ فاضل کھنوی رحمہ اللہ مولف الترمذی نے بعد اس نقل کے قول لطلان پر تشبیح کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور لکھا کہ لطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بہ کثرت موجود ہیں۔ اقول لقد صدق فیما قال وبقیہ بالشیخ محمود بن احمد نووی جمال الدین الفقیہ قاضی دمشق المتوفی ۷۵۰ھ ہجری و اللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ علماء الدین مغلطائی بن علی شیعہ ترکی۔ امام علم حدیث و فقہ و کثیرا بحفظہ بن منجملہ تالیفات کثیرہ کے تلویح شرح الصبیح یعنی صحیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ معروف ہیں۔ عمر بن اسحاق بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام زاہد شیخ وجیہ الدین دہلوی و شیخ شمس الدین خلیب دہلوی و ملک العلماء سراج الدین ثقفی دہلوی و شیخ رکن الدین بدائی جواعہ تلامذہ ابو القاسم تنوخی شاگرد حمید الدین ضریر ہیں۔ پھر مصر میں جاکر قاضی القضاۃ ہوئے تو شیخ شرح ہدایہ نامی شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر شرح المختار۔ کتاب تصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کھنوی ۷۵۰ھ میں اور بقول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون ۷۵۰ھ ہجری میں ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جنکی مرح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شاہ ہدایہ الشرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرغینانی ابو العباس شاہ الدین مولف شیخ شرح مجمع البحرین در فقہ و شرح معنی در اصول فقہ عبدالمعز بن محمد قرطبی محی الدین جامع علوم فقہیہ محدث ہیں مخزن احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں محمد بن محمد بن محمد با برقی امام علامہ فقہی محدث جامع فنون میں فقہ میں شاگرد امام الدین کاکی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی جرجانی وغیرہ منجملہ تالیفات کثیرہ کے عتایہ شرح ہدایہ سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ محمد بن یوسف بن ابیاسس توذی شمس الدین محدث فقہی جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقویٰ و علامہ قدوة تھے۔ شرح مجمع البحرین اور در البیاض وغیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علماء الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن العمام ہیں۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مولف یوسفی شرح لبالباب بیضاوی وغیرہ مدفون دہلی۔ قاضی عبدالمعز استاد قاضی شہاب الدین ابی ہدایہ مدفون دہلی جو ضحیٰ کا شعر ہے جو حق در کتب علماء دین اسے نے بہت براست ازالت رکعت بار بار پڑھا ہے بن عمر علامہ لغت ازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور تلویح آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابو بکر بن علی بن محمد صمدی مصری عالم عامل محدث مفسر زاہد صاحب کلمات تھے ہر روز پندرہ سو مرتبہ پڑھتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں زکریا کشف المستزید تفسیر میں ہر آدھ ہر آدھ الشیخ قدوری جاوید مجلد اور سراج ابو ایح شرح قدوری و غیرہ مجلد فقہ میں اسے اس فتاویٰ میں حوالہ دیکھو اور بحث افتا میں کچھ ذکر موجود ہے علماء الدین الاسود شہر بخارا جو قوم مولف عنایتیہ شرح وقایہ المتوفی ۷۵۰ھ ہجری۔ سید جلال الدین کرلانی خوارزمی مرجع خاص عالم شاگرد حسام سنائی مولف تلویح و علم فیزجاری مولف کشف بزوی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بن ہرزی مولف فتاویٰ جازن و مسند قدوس مولف جو اہل فقہ وغیرہ تالیفات میں سے کتایہ شہر ہدایہ تالیف ہر روز ہر ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید جمال کرلانی مولف کتایہ و سید جلال الدین کرلانی صاحب

فتاویٰ بزازیہ وغیرہ فیض الملک محمد بن محمد بن ایوب ابو بنقیہ اصولی صاحب طریقت و حقیقت شاگرد یوسف بن عمر  
صوفی مولف جامع المقدمات شرح قدوسی۔ و مرید خاص فیض محمد بن صدر الدین بن بہا الدین زکریا ملتانی  
و مولف فتاویٰ صوفیہ ابن کمال کے کہ کایہ فتاویٰ کتب غیر معتبرہ میں سے ہو اگر اصول سے مطابقت معلوم  
نہو تو خالی اسکی روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو۔ محمود بن احمد بن عبد اللہ تاج الشریعہ امام معروف مولف  
وقایہ الروایہ جسکو اپنے پوتے صدر الشریعہ اصغر کے حفظ کے لیے ہدایہ سے منتخب کیا اور فتاویٰ سے و واقعات  
ہدایہ وغیرہ تالیف کیں۔ طاہر بن اسلام خوارزمی سعد غدوش۔ شاگرد جلال کرانی وغیرہ مولف کتاب الطیف  
جو اہل لفقہ وغیرہ محمد بن محمد بن شہاب بزازی۔ فقیہ اصولی امام وقت جامع علوم مختلفہ میں مولف فتاویٰ بزازیہ  
وغیرہ۔ المتوفی سنہ ہجری۔ عمرو بن علی قاری اندایہ سلج الدین۔ ہدایہ پڑھانے میں معروف وقاری ہوا  
تھے۔ استاد شیخ ابن کھام وغیرہ و مولف فتاویٰ قاری ہدایہ و فیہا ششی۔ محمود بن احمد بن موسیٰ قاضی  
القضاۃ یعنی شہوب کباب عینا بن فقیہ محدث جامع فنون ذکی الطبع قوی الخط سراج الکتابت میں شاگرد فقہ میں  
جمال یوسف ملکی و علاء السیری اور حدیث میں زین عراقی و شیخ تقی الدین وغیرہم۔ منجملہ تالیفات کے بنیاد پر  
یعنی شرح ہدایہ و رموز الحقائق فی شرح کنز الدقائق معروف بہ یعنی شرح اکبر و غیرہ سے اس فتاویٰ میں مذکور  
حوالہ ہو و منہ عمدۃ القاری شرح شیخ البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الحج و غیرہ المتوفی سنہ ہجری محمد  
بن عبد الوہاب شیخ کمال الدین بن الامام فقیہ متفق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاضی الملک وغیرہ  
فقہ و اصول میں اور تلمیذ ابو زرہ عراقی و جمال صلی و شمس شافعی وغیرہ حدیث میں ہیں۔ شیخ احمد بن حنبلہ  
آپ کی تالیفات میں سے متداول ہو جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہو سکتے ہیں کہ تہ ترجمہ تک ظاہر میں اور اول  
وقت تک باطن میں تھے و لیکن ترجمہ کے نزدیک یہ کلام کسی قدر سہولت ہو اور چون کہ جابہ کہ علامہ  
عارف عامل منجملہ اہل مدینہ تھے و انھما علم بالصواب۔ محمد بن فرامرز مشہور موسیٰ خاں عالم علوم و فلاسفہ شاگرد  
برہان الدین ہروی شاگرد تفتازانی قاضی مسلمانہ معروف میں مولف غرر الاکھام مع شرح درر الکھام جنہام  
غربی الدرر معروف ہو۔ اور غایۃ الملوک وغیرہ۔ المتوفی سنہ ہجری۔ عبد اللطیف بن عبد الرحمن بن معروف بالکوفہ  
جو کہ آپ کے اجداد میں سے کسی کا نام فرشتہ تھا اسے ابن الملک کے نام سے مشہور ہوئے۔ فقیہ مشہور اور حافظ  
حدیث بکثرت اور باہر اکثر علوم تھے۔ تالیفات اکثر مفید و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشرق الانوار  
شرح المشارق۔ و اصول میں شرح المنار اور فقہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فتاویٰ میں  
بہت نقل ہو اور شرح وقایہ اور رسالہ علم تصوف وغیرہ محمد بن محمد شاگرد سید شریف برجانی مولف  
شرح الکھام صاحب کشف الفنون نے موسیٰ برکلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب بخوبی کتب امیر عمر مشہور کے  
مشابہ ہے۔ (الیاس بن ابی یحییٰ مہر علم و فنون تہذیب سراج الکتابہ رجب القلندر نے شکر کی  
شرح معروف ہو سلطان مراد خان کے عہد میں بروسا کے مدرسہ میں رہے۔ اور وہیں فوت ہوئے۔ اور  
ابن یحییٰ۔ امام محدث فقیہ ہنر ہیں۔ مولف متقی الابحر وغیرہ استنبیٰ ہے کبیری و مختصر شرح فیہ  
وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد عرب زاد رومی۔ قول علما زین سے محقق و بدقی مدرسہ مشہور







اور امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تا ایفادات نہایت لطیف و مستند تھیں جسے تنویر الالبصار فقہ میں  
تہ فقیہ کے بہت معروف ہوئے و معین المفتی و مواہب اللہ الرحمن و فتاویٰ ستر تاغی و شرح زاد الفقہ و رسالہ حرمت زنا و  
خلف الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر الالبصار فقہ لطیف کی شرح خود فرامی اسکا منہج تھا  
اور اس پر شیخ الاسلام خیر الدین دہلی کا حاشیہ ہوا اور بہت مشہور شرح علامہ حاکمی کی در المختار نام پر مدافع ہو سکے  
تنویر یا اسکی شرح سے فتوے دینا نہیں چاہئے جیسا کہ ابوالفنا بین بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہو کہ کتاب  
غیر مستند ہے بلکہ اسوجہ سے کہ نہایت غلط عبارت و لحاظ قیود و صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع  
ہوئے کا احتمال قوی ہے کیونکہ فقہ مسائل میں قیود سب مجتہد ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہوا اور بحث انہا  
میں فی الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا افتا کے لیے واضح سلیس فتاویٰ مثلاً س فتاویٰ عالمگیری کے ہونا چاہئے  
چنانچہ جو شخص دونوں فتاویٰ پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو خود ظاہر ہو جائے گا کہ تنہک عبارت  
در المختار سے کچھ میں بیشتر غلط واقع ہوتا ہے اور یہی حال شاہ و انظار وغیرہ کا ہے و مدد لعلی اعلم بالصواب  
شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف یہ ابن محمد مصری سرچ الدین فقہ محقق کامل الاطلاع شاگرد اپنے برادر معظم شیخ  
بن ابراہیم مصری مولف بحر الرائق میں ولیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر جایا انہی شرح  
نہر الفائق میں تخطیہ کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر الفائق دونوں سے بہت فوائد مذکور ہیں۔  
شیخ لڑین العابدین بن ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و برادر معظم علامہ محقق مدق شاگرد شیخ  
شرف الدین بلقینی و شہاب الدین و امین الدین بن عبدالحال و ابو الفیض سلیمی وغیرہم و استاد شیخ قرطبی  
مولف تنویر الالبصار برادر خود شیخ عمر بن محمد مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تا ایفادات میں سے بحر الرائق و شاہ و انظار  
وغیرہ معروف ہیں ولیکن فتاویٰ ابن محمد مستورات میں سے نہیں ہے کہ ذکر فی الامام سے پھر الدین بن احمد  
دہلی فاروقی۔ مفسر حدیث فقہ حنفی شیخ الفقیہ میں شاگرد سران الدین صاحب فتاویٰ کے سرچہ وغیرہ مولف  
فتاویٰ سائرہ و فتاویٰ خیرہ و مطہرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جامع سے اسب سے استفادہ کیا اور مع  
میں طول دیا ہے محمد بن علی بن محمد حاکمی مشہور بھیج کیا۔ فقہ نوی معروف مولف نہر الفائق و شرح تنویر الالبصار  
و شرح الفتی الا بحر وغیرہ مولف مولف مولف۔ ابراہیم بن حسین معروف ہے میری زادہ مفتی کہ مختلفہ شیخ حنفیہ داخل  
محقق شاہ و انظار وغیرہ۔ عبادت احمد محمد لاہوری ابو المعارف عالم عارف محقق میں تا ایفادات  
میں سے لفظ و محافی شرح کلامہ کائنات معروف ہے شیخ نظام رئیس علما رضیون نے فتاویٰ عالمگیری کو  
جمع کیا ہے جو خاتمہ جامع ہو کہ اس فتاویٰ کے وحملاً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً بدون کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے  
ہیں۔ حالانکہ اس نام میں کجبلہ و ضلع متعدد یا محجب معنی نوعی یا حبشی یا ختارک ہوتا ہے لہذا تنبیہ کی جاتی ہے۔  
ذکر اسماء و القاب اکابر سب سے پہلے ترک کیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرتا ہوں  
کہ جہاں کتابوں میں یہ پاک لقب مذکور ہو مراد اس سے ابراہیم علیہ السلام کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص  
حضرت سیدنا مولانا سید الاولین و الاخرین خیر القلین کلمہ جمہور میں سے احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ  
میں صلی اللہ علیہ وسلم علی جمیع الانبیاء و المرسلین جمہور صحابہ کرام و میں رضیون سے

علیؑ علیہ السلام کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور وہ سب فضل الائمہ میں امین سے خلفاء راشدین  
 جان فتنہ میں مذکور ہی حضرت ابو بکر و حضرت عمر حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم میں عشرہ مبشران  
 چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبدالرحمن بن عوف و زبیر بن العوام  
 و طلحہ بن عبید اللہ و ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے  
 فقط عبداللہ بن عباس مقصود ہوتے ہیں۔ فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط  
 عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر سے عبداللہ بن عمر ابن زبیر سے عبداللہ بن زبیر مقصود ہیں۔ فقہاء اربعین کو عبداللہ  
 کہتے ہیں اور محدثین بجائے ابن الزبیر کے عبداللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں تابعین کے مومنین  
 جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی کو ایک کو دیکھا ہو اور خامکے اسی کو ذکر کرتے ہیں جسے کچھ دین  
 کی بات روایت کی ہو۔ سلف صاحبین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عروا صحابہ و تابعین و خلف  
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک والے سلف ہیں والا اول صوت اسد اعلم  
 تابعین کے دیکھنے والے صحیح تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تولدے۔ ان علماء میں متقدمین  
 و تاخرین کنا اصل ہوا اور بعضے مجازاً سلف و خلف بیان کیے جاتے ہیں جیسے درحقیقت سلف صحابہ  
 اور خلف تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور شرف انکارہ ابن حجر المکی میں ہے کہ صدر اول کا لفظ  
 فقط سلف صاحبین ہی پر بولا جاتا ہے اور وسعتیون قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابو بکر  
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ ہوتے ہیں۔ محمد و امام محمد بنی محمد بن الحسن الشیبانی شاگرد ابی حنیفہ  
 الشجرہ اللہ تعالیٰ علیہما رحمۃ الرحمن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصر جیسے ابن ابی لیلیٰ فتنہ میں عمر  
 بن عبدالرحمن بن سیار الکوفی اور حدیث میں اس کے باپ مراد ہیں۔ صاحب حلب لمزب لیسے ابو حنیفہ  
 ضاححین لیسے امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تولدے۔ یاد دہانہ کہ شاگرد نہایت ہیں اسوجہ سے  
 کہ امام ابو یوسف نے اولی اقدام کو تابعت سے اور خصوصاً قاضی القضاۃ ہونے سے پھیلا یا اور امام محمد کی  
 تصانیف نہایت کثرت سے ہوئی ہیں گویا ہی صاحبین ہونے کیونکہ فقہاء کو تابعین سے روایات مذہبیت  
 میں ترقی حاصل ہے یا تصانیف اور کسی قدر زحمت میں سے بھی لہذا ان کو ہر جگہ امام مکرر لایا جاتا ہے۔  
 ائمہ علمائے مسلمین امام بن ماجہ میں اور مشرجمین کین و اثبات کیا کہ ان میں سے کسی کو امام مکرر لایا جاتا ہے۔  
 کے نزدیک اور زفر رحمہ اللہ کہے کا قول اگرچہ اقلیٰ ذکر کرتے ہیں مگر اس لیے کہ ان کو فقہاء کے نزدیک  
 اور ان کو ملازمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جان آوے و ان باوجود فضل و امامت امام شافعی  
 و امام احمد رحمہما اللہ مراد ہوسکے۔ شیخین فقہاء حنفیہ میں اور حدیث میں امام  
 بخاری و مسلم ہیں اور صحابہ میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور محدثین میں ابو حنیفہ و عمر بن  
 جمیع جیسے بلکہ امام بن سب کے نزدیک مراد اس سے ہے کہ ان کا اتفاق ہوتا ہے امام شافعی و امام احمد  
 لیسے ابو یوسف و امام بن سب کے نزدیک مراد اس سے ہے کہ ان کا اتفاق ہوتا ہے امام شافعی و امام احمد  
 ہونے اور تابعین ان تمام اماموں میں سے ہیں۔



خلیقہ علی فیہ اور شاہد توفیق اس طرح معقول ہو کہ روایۃ الاصول و ظاہر الروایہ و ظاہر المذہب اس مجموعہ کے نشان  
کے واسطے ہر کتاب میں سب میں غیر از یک روایۃ الاصول انہیں سے فقط چار سے مخصوص ہو اور مشہور الروایۃ باقیوں  
سے جیسا کہ قول دوم ہو لیکن ظاہر الروایۃ مثل روایۃ الاصول ہوتا البتہ ہو اگرچہ لفظ اصطلاحی قرار دیکر کسی معنی  
میں مضائقہ نہیں ہو و اللہ تعالیٰ اعلم اور عنقریب سیمین کلام آوگیا انشاء اللہ تعالیٰ۔ محیط جن سے اس  
فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو کہین مطلق مذکور ہو اور کہین محیط السرخسی مذکور ہو پس محیط سے جہاں مطلق مذکور  
ہو محیط برہانی مؤلف امام برہان الدین مراد ہو اور ذخیرہ بھی انہیں کی تابعیت سے ہو اور محیط السرخسی سے  
الہم رضی اللہ عنہ سرخسی کی محیط مراد۔ اور تراجم میں طبقات اور حلیہ سے چند جہاں حال ذکر کیا گیا اگر انکا نشان  
ظاہر نہیں ہوتا ہو۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترقیب محیط سرخسی کی ہو کہ ہر اصل فقہی اول پھر روایات  
اصول پھر نواد اور پھر فتاویٰ کو ذکر کیا ہو

تتمتہ۔ حاکم شہید محمد بن محمد المتوفی ۵۴۱ھ ہجری میں اور حاکم قدسین وہ ہو کہ جملہ فرعیات بہ اصول فقہی محفوظ  
رکھتا ہو اور اصول فقہ سے ظاہر ہو اور بعض نے اسکی مقدار بیان کی ہو اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی  
تقریب میں اختلاف اسبطح مذکور ہو کافی تدریب الراوی علی شرح تقریب النوادے للشیخ السیوطی رح  
و لیکن مترجم کے نزدیک قدسین جملہ فروع کے حفظ سے متعذر کرتا اس جہت سے مشکل ہو کہ نوازل و دقائق  
تا حیات باقی میں اللہ الا ان یاد دہا یروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ وہ ان المضابط  
ظاہر ہو اور اسی اصطلاح پر صاحب مستدرک کو حاکم لکھتے ہیں۔ المصدر الشہید یعنی حسام الدین احمد  
و مترجم نے اسی اعتماد کہین کہین نام چھوڑ دیا ہو صرف اسی لقب پر اکتفا کیا ہو مصدر الشریعۃ اکبر  
احمد بن جمال الدین الجوزی۔ مصدر الشریعۃ اصغر عبد بن مسعود صاحب فتاویٰ و شرح و فتاویٰ۔ تاج الشریعۃ  
محمد بن احمد مصدر الشریعۃ اکبر مؤلف و فتاویٰ۔ ابوالکلام شاہی و فتاویٰ۔ ابن طاہر بن رحمہ کے حکماء و مجتہدین  
یعنی اسکے حال و علم و کمال سے کافی ہر مجموعہ میں علامہ ہو

الہام۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب مجتہدہ و غیر مجتہدہ و غیرہ فقہاء کا ذکر اس باب سے  
مقدمہ کے طریقہ تعلیم کے مناسب نظر آیا کیونکہ عوام کو جہت کے مختصر حالات و زمانہ سے واسطے رتبہ تعلیم  
سے آگاہی حاصل ہو تو انکی تفسیر طبقات کی راہ سے اور کتب اجتہادی مسائل کی تفسیر زیادہ سہ سے قریب  
ہو گئی اور پوری بحث دیکھنے پر زیادہ زیادہ واضح ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت  
آدم علیہ السلام کو جب اس دار فانی میں نازل فرمایا تو ارادہ آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہری و  
باطنی فرمائے تھے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب کے مطابق ہیں جیسے تصدیق انوار و نور  
و غیرہ و ظہور میں طریقت و غیرہ نکال دے کہ یہ عقل و مشیت و غیرہ سے کوئی نہیں ہو اس راہ میں  
مستقل ہیں متداعی ہیں و اللہ تعالیٰ نے بروقی رحمت کا واسطہ چھان کو عدم معرفت میں منع فرمایا اس  
حد تک کہ اجناس خاصہ میں کمال ہو کر ان سے فی حدیث کے واسطے یہ احکام و ظاہر و باطن  
وہ امور و تفسیر کی بھی تفسیر میں کمال کرنا جو اسکی فہم سے کسی ذرا بھی زیادہ ہو



خواہش نفسانی کی وجہ سے عارض ہو کر اختلاف تصور بین خلفائے ایسے لوگوں کے جو امور اکیہ موجودات میں عقل کو مستقل سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدی ظاہر ہو کہ ایک دوسرے سے مخالف رائے ظاہر کرتا ہو تو لا محالہ ایک کا جھوٹا ہونا ضرور تسلیم کرنا چاہیے مثلاً حکمت فلسفہ کو یقینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک جسم مادی و صورت سے مرکب نہیں بلکہ بسیط ہے اور ارسطو کے نزدیک مادی جو ہر چیز و چارے محالہ ایک کا قول غلط ہے حالانکہ پہلے اسکو عقلندانہ لیا گیا تھا پس مرتج ظاہر ہو کہ عقل یہاں کسی یقین کو مفید نہیں خصوص جبکہ خود عقلندانہ ایک وقت پھر اسے مضبوط سمجھتا ہے اور دوسرے وقت اسکے خلاف پر جزم کرتا ہے اور اس میں کسی نصف کو شک نہ ہوگا پھر ان عقلندانوں کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں اسلئے کہ یہ خود مقرر ہیں کہ ہمارے نزدیک فلاں شخص سب سے زیادہ عقیل ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابری کریں تو پھر ان پر قوفوں کے اسکو عقیل جاننے بجانے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہے بخلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ جب قدر انبیاء و رسول علیہم السلام امدت اللہ عزوجل نے مبعوث فرمائے سب انیک ہی کلمہ پر متفق ہوئے یعنی امدت اللہ عزوجل جلالہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور تمھارے لیے آخرت برحق ہے اور حضرت اہوم علیہ السلام سے دس پشت تک برابر ہی توحید جلی آئی اہما تک حضرت خالق عزوجل نے مقدر فرمایا پھر توحید میں شرک بچلنا شروع ہوا اور برابر امدت اللہ عزوجل کے رسولوں نے اہل عقل و ماننے والوں کو راہ الہی سجادہ تقانی بتلائی جس سے وہ مقصود کو پہنچے یہاں تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر امدت اللہ عزوجل نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبی رسول مصلیٰ علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم و علی جمیع الانبیاء و المرسلین اجمعین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو اپنا دین حق ٹھہرا فرمایا اور آپ کی وزارت و مصاببت کے لیے حکم کثرت خیراتہ آخرت للناس تامرؤن بالعرف و تنہون عن المنکر الایہ نہایت عمدہ بندے منتخب مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر و باطن خالص توحید پر گماں ہے ایک روز بچا ہوا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاف بلند آواز سے اُنکے افضل لامتہ ہونے کا اقرار دل سے کر گیا اور درحقیقت افضل رسول کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رہنے اللہ عنہم و رضوا عنہ ہونے اور راہ الہی میں کثرت و اجتہاد کا حق ادا کیا کہ انہی صحابہ یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یلوہم الذین یلوہم ہوں اور قولہ من رآنی الحدیث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و صلاح ظاہر و باطن ان میں محبوب تھی انکے بعد جو زمانہ آیا اس میں تصدیق و اخلاص کو تنزل ہونا شروع ہوا و الالہ مافی صحیح مسلم من قولہ لا مائتہ تنزلت فی جدر قلوب لرجال حدیث لیکن بعض اسی طریقہ سلف صالحین و صدر اولی برقا کثرت سے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت سے انکو عذاب الہی کی طرف جانے سے روکا اور کمال کو کشتی نعلی صلاح قلب پر بھی اور چنگ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط پر کھذا حرام و شہوات و معاصی جواح وغیرہ سے بچنے کے لیے افعال محمود و مشروع کی یقین فرمائی اور منوع سے منع فرمایا پس انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر مقصود ظاہر ہو کہ ہر زمانہ میں دور ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوتی لہذا فی الصحیح من قولہ من رآنی الحدیث من رآنی الحدیث



اور ظاہر نصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے پچھلون سے نہیں نکل سکتے لہذا ان کے لیے ایک قاعدہ بنایا جس سے نوریان کی کمی کا جبر نقصان فی الجملہ ہو جاوے اور اپنے اعمال ظاہری و قلبی کے واسطے حکم الہی بجا نہ تھائے معلوم کر سکیں اور جانتک ممکن ہو خود نظائر و احکام و وقائع کو استخراج کر دیا اور ان کے بعد ان کے اصحاب نے بھی اتباع کیا و لیکن فضل و دل کو ہر دو لہذا قال الشافعی رحمہ اللہ من اراد التبحر فی الفقہ فو علیٰ لابی حنیفہ رحمہ اللہ بصرچہ کہ فروع اعمال بغرض حصول ثواب و نفس کو پابند شرع رکھنے کے ہیں حالانکہ ایمان قطعی مقصود ہے تو فروع میں رحمت اکتیہ وسعت تامہ کو مقتضی ہوئی اور ہر مجتہد کی رائے اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیک راہ پر ہو اگرچہ متناقض حالت میں دریا میں ایک ہی نصیب ہوگا لیکن اصلی غرض ثواب ہے اس راہ سے ہر ایک نصیب ہے اسی واسطے اختلاف امت عین رحمت ہوا لہذا طرق اجتہاد کی راہ ہے انہیں تمام ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمال پر ثواب ہو اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہے کہ ثواب و صفائی قلب سے عین یقین و قرب رب للعالمین کی بزرگی حاصل کی جاوے اور یہ ملکیا کیونکہ اجتہاد میں قصور نہیں ہوا اسی واسطے جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہو اسکا فعل ہو او ہوس پر نہیں ہو جاوے گا اور وہ گمراہ ہوگا لہذا عوام کو حکم ہے کہ اہل تقویٰ و اجتہاد سے راہ پوچھیں پس جب فقیہ بزرگ شافعی پسندیدہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا چلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت نے اسے طریقہ اجتہاد بھی سیکھا کہ جو بات اس وقت یقین و اطمینان سے ہوئی اسکا حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر جان تک یہ صلاحیت بہ مشیت الہی تعالیٰ قائم رہی کہ اس طریقہ میں جد و اجتہاد کریں تک انہوں نے ایسا کیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرتفع ہوئی اور شذوذ و زبیر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہے لہذا اسی طریقہ کو لازم کر دیا اسی جہت سے جو چہ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنفیہ و شافعیہ وغیرہ فرق ہو گئے اور درحقیقت یہ سب ایک صلہ و حید پر قائم ہیں خواہ وہ اعمال جوارح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر محبت سے سامان آخرت جمع کرتا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ عز و جل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب رضا مندی عطا فرماتا ہے مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہوا اسی اجتہادی راہ سے انہیں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنہوں نے قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد ماصولی بنائے جن سے بہ طریق قیاس مسائل کا استنباط لیا گیا لہذا ثواب ممکن ہوا اور یہ اس وقت کے مصالح و متاخرین کی قوت ایمان کے ہوائی تھا اور یہ ایک حجت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جبکہ اصول یا فروع میں اپنے مانند کسی مجتہد کی تقلید روا نہیں تھی و لیکن گناہ سنت جسکی اتباع مفروض و یقین ہے اگر کسی مسئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہر مسئلہ میں

اسنے نور و قوت ایمان میں مساوات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت مشارکے نمایاں  
ہو اور انکی اجتہادات کا اشتہار بھی متفاوت ہے اور منجملہ انکے جہکا مذہب شارح ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ و مالک بن انس  
و ثوری و شافعی و ابن ابی لیلیہ و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد اصفہانی ہیں لیکن ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ  
و مالک شافعی و احمد رحمہم مدد تعالیٰ کا مشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب  
زیادہ شارح ہوا اور محدث دہلوی رحمہ کے انصاف میں ہے کہ اقوی اسباب شہرت میں سے یہ ہے کہ مشیت  
انکی عروج و جل سے امام ابو یوسف رحمہ قاضی دار الخلافہ ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی پر مدار ہوا اور  
بعد انکے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضاہ ہوتے چلے گئے اور امام محمد رحمہ مدنی کثرت تصانیف سے تمام شہر  
و اشتہار ہو گیا ہے کہ بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو با معان نظر دیکھا اور امام فقیر بابائی شافعی  
رحمہ مدرسے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ مدد قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی  
وجہ نکلتی ہے کہ امام رحمہ مدرسے کے شاگردوں میں اہل جہاد علماء بہت کثرت سے تھے جنگی اتباع لوگوں میں خود  
مرغوب تھے لہذا کثرت ہو گئی۔ اور کفوی کے طبقات میں ہے کہ اصحاب حنفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں شہروں  
میں متفرق ہوئے چنانچہ مشائخ عراق سے بغداد وغیرہ میں اور مشائخ بلخ و بخارا و خراسان و سمرقند  
و شیراز و طوس و آذربائیجان و ہمدان و فرغانہ و دماغان و ما زندران و خوارزم و غزنین وغیرہ سے  
ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء و جید فقہاء متدین تھے انکی تصانیف و تذکیر  
زیادہ شیعہ ہوا اور امالی و تالیفات و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہاء میں چھ طبقے ہیں  
اور محققین سات ہیں۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جہکا انتساب بھی کسی طرف نہیں جیسے امام ابو حنیفہ  
رحمہ مدد شافعی وغیرہم۔ دوم طبقہ مجتہد مستقل جو کسی طرف منتسب ہو جیسے امام محمد رحمہ مدد و ابو یوسف  
و زفر کہ با وجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ مدنی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزی نے رحمہ مدد شافعی  
کی طرف منسوب ہیں۔ سوم اکابر فقہائین کہ جنکو قواعد مقررہ اصول و قیاسات فروع سے استنباط و قائل  
و نوازل کی قدرت نامہ ہو جیسے خصاف و طحاوی و کوفی و حلوانی و سرخسی و جصاص وغیرہم اور بعض نے  
بزودی و قدوری و قاضی خان و صاحب ہدایہ و برہان الدین صاحب فیروہ و محیطا و رطابین احمد صاحب  
نصاب خلاصہ و تکیہ امثال کو آئین میں داخل کیا ہے اور جامہ ہر یہ کہ نتیجہ نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہے اور میر  
نزدیک سین تامل ہو و مد تعالیٰ اعلم۔ چارم اصحاب تخریج کہ جنکو اجتہاد کی قدرت فی الجملہ ہو کیونکہ اصول  
و فروع کے احاطہ سے قول مجمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر الجصاص رحمہ مدد کو اسی طبقہ  
میں داخل کیا لیکن عجب ہے جیسا کہ فاضل لکھنوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضی خان وغیرہ کو سوم میں شامل  
کیا اور میرے نزدیک سین ظاہری نتیجہ کافی نہیں ہے اور قوت ایمانی کی ترقی پر اسکا مدار اگلے ہوا اگرچہ  
تصدیق قابل کی و زیادتی نہیں سہی۔ پھر مترجم کو اس میں بھی تامل ہے کہ ان لوگوں کو جہکا نام اس میں شامل  
کیا گیا یا درج علماء اس قرن میں موجود تھے کیا در حقیقت ایسے تھے کہ انکو اقوی نوع اجتہاد کی قدرت تھی جو علم ہجاء  
ترجمہ میں جیسے امام قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہ انکی شان خطیبیہ کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیتے ہیں

باین قول کہ یہ صحیح ہو یا دلی ہو یا ادنیٰ بالقیاس یا لوگوں کے حق میں زیادہ آسان ہو یا وجہ ہو وغیرہ کمال  
 صاحب بھرا لائی نے شیخ ابن الامام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور بنوئی نے ابن کمال یا شیا اور مفسر  
 ابو السود کو داخل کیا اور بعض نے ابن الامام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ و انت لو تاملت فی الامر فظنرک  
 ان المیزین للناس منازلہم انما موقع لظہر ہم کثیرۃ القیل والقال وحفظ الاقوال سے عدوا الجدل من علم  
 الدین وانما الا علم عندہم من طال ذیال لسانہ فی اقامۃ حج الجدل العاریۃ عن الاستدلال بتوفیق اللہ  
 قلمے عز وجل فلا عبرۃ فی کثیر ما حکموا فیہا لا علم بذک لا حد الا مدع و جل و ہوا علم بالمتہدین بیشتم طبقہ جنگ  
 فقط انہی قدرت ہو کہ اقوی و قوی و صیح و ضعیف و ظاہر و دایۃ و ظاہر المذہب و نوادر میں تیز کر سکیں  
 جیسے فہمں لائے کردی و حصیری و نسفی وغیرہم اور اھنن میں سے و علما بھی ہیں جنہوں نے متون تالیف  
 کیے جیسے صاحب مختار و وقایہ و کثر و غیرہ انکی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں کرتے  
 ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم و طبقہ ہشتم سے بھی ادنیٰ ہیں تو وہ بعض مقلدین انہر لازم ہے کہ کسی فقیہ کی  
 تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال یا شیا رحمہ اللہ نے کہا کہ ان  
 لوگوں کو تیز نہیں بلکہ جو روایت یا تے ہیں کسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اسے زیادہ  
 انکی ہو انکی تقلید کرے کذا لقلۃ الفاصل لکھنوی رحمہ اللہ تاملے اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب سے  
 انکی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ مجتہد یا تو مستقل ہو اور اسکی شرطوں میں سے ہے کہ فقیہ النفس سلیم الدین ہو  
 اور فکر میں متاضل و رصیح التفہم والا استنباط ہو اور بیدار و دلائل شرعیہ سے عارف و انکی شروط کا  
 جامع باوجود روایت کے اسکی استعمال میں متاضل و راجحات مسائل فقہ سے ہوشیار اور انکا حافظ ہو  
 اور یہ تو زمانہ دراز سے معدوم ہو گیا اور یا مجتہد متشبہ ہو گا اور اسکی چار نہیں ہیں اول وہ یہ کہ امام کی  
 تقلید کسی مبدل و فروع میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہو اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد  
 ہو مدوم مقید بہ مذہب کہ اول امام و قواعد سے تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ اصحاب لوجہ ہیں۔ سوم رقبہ وجہ  
 سے کم لیکن وہ مذہب امام کی تقریر و تحریر و ترجیح و تضعیف کر سکتا ہو اور یہی اصحاب ترجیح و ترجیح اتوجہ تھی صدی  
 تک تھے۔ چارم مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہو لیکن تجزیہ و قیاسات و تقریر دلائل میں  
 کمزور ہو تو اسکا فتویٰ جو کتب مذہب سے نقل کرے مجتہد ہو گا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ اس عبارت سے یہ فائدہ  
 حاصل ہوا کہ اس زمانہ میں فتویٰ اسی شخص عالم کا معتبر ہو جو حفظ مذہب و نقل فہم مشکل میں مستقیم اور فی الجملہ  
 نظر کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ تحریر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی تو ترجیح ہوتی ہو  
 کامل ہو پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہوا و ہوس یا خانی رطب یا بس روایات میں سے  
 کسی روایت پر مدار ہو کیونکہ اہلیت نظر سے کو زمانہ خالی نہیں ہو اور اگر کسی شخص نے قبل ایسی یاقت  
 دلیری کی تو وہ جہنم کا پل ہے کہ خود عذاب میں بہا اور دوسرے تیسرے سے پار ہو گئے۔ اور غریب بحث فقہاء  
 میں ذکر آتا ہے و قد ہو المذہبی کی سبیل انشاؤ  
 مسائل مسائل کے ہیں طبقہ میں سائل اصول اور ہے امام محمد کی

جاریا چھ کتابوں کے مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انہیں کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں ان اصول  
 میں سے مبسوط الاول واصل ہو اور امام محمد رحمہ اللہ سے اسکو اکثر روایوں سے روایت کیا از انجملہ شہرہ روایت  
 ابو سلیمان جوزجانی رحمہ اللہ اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ بھی ہے اس کے نسخہ متعدد ہیں ایک  
 نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بن خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط السرخسی  
 والخلعانی رحمہما اللہ تعالیٰ اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط سرخسی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اکثر روای  
 نے کہا کہ ظاہر روایت کے مسائل میں سے حاکم شہید کے نسخے کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں  
 کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب مفقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول  
 مذہب میں سے ہے اور اسکی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے از انجملہ شرح شمس لائے سرخسی و شمس  
 قاضی اسبجانی معروف ہیں۔ اقول متفقہ اگرچہ اب مفقود ہے لیکن فیضہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ  
 نقل موجود اور اس فتاویٰ میں انہیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اسی واسطے یہ فتاویٰ ہول  
 مذہب دریافت کرنے کے لیے بہت مستعمل ہے مگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب لاصل کالائے تو اس پر  
 اعتماد اسوجہ سے نہ ہوگا کہ کتاب لاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر فوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فتاویٰ  
 میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایہ کے مسائل ہیں اور  
 مراد ان سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سوائے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں روایت کیا گیا  
 خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و جرجانیات و رقیات و ہارونیات  
 وغیرہ اور غیر ظاہر الروایہ ایسے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ سے یہ کتابیں اس طرح ظاہر شہرہ دی نہیں ہوئیں  
 جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سوائے امام محمد رحمہ اللہ کے اور ان کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد  
 کی مجروحہ بین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے تبعاً روایات ہیں اور اسی قسم میں کتب  
 ابانی ہیں اور ابانی جمیع الامامیہ و کوفیہ کے گرد اسکے تلامذہ دوات و قلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات  
 وہ بولتا گیا یہ لوگ اسکو لکھتے گئے اسی طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی  
 ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے نقیبات میں بھی متقدمین فقہاء میں جاری تھا ایسے کہ  
 ائمہ تعالیٰ نے ان کے اذہان سیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق  
 تلامذہ کے پاس جبکہ نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن ساعدہ و ابن رستم یعنی ابراہیم و نوادر ہشام وغیرہ  
 از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر بن ابی یوسف وغیرہ ہیں انکو نوادر یا تو اس وجہ سے کہ متفرق  
 روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ بغیر مخالفت اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح محل یعنی تاویل بیان کی  
 اور بسا اوقات اصول میں جزئیہ مذکور نہیں مگر نوادر میں ہے اور اگرچہ مفقود لیکن تحریک مسائل سے مخالفت  
 پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہ کے انواع و اصفات کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انہیں  
 کے مقاصد پر تفریعات کر لیا وین اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہدایت میں بطریقہ  
 ظاہر ہو سکے تاکہ ہر صنف کے مسائل واسکے تفریعات کو ایک اصل مقید شامل ہو اس واسطے کہ ہر صنف میں

کہتے ہیں باوجودیکہ بہت صغیر ہو کیونکہ قیود مسائل خود احکام متعدد ہیں ولیکن سوائے صاحب بصیرت  
 کے کسی کو استخراج پر اعتماد نہیں روا ہو اور شرح جامع صغیر شل شرح قاضی خان وغیرہ البتہ جید محققین اور  
 فتاویٰ میں اس سے پیشتر حوالہ ہو طبقہ سوم مسائل فتاویٰ میں اور انہیں کو واقعات و لوازل  
 کہتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین نے بہ قوت اجتہاد ایسے وقایع میں استخراج کیا جنہیں امام  
 متقدمین سے کوئی روایت نہیں ہو اور ایسی کتابوں میں سے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیہ نصر بن محمد  
 بن ابراہیم السمرقندی رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور توافقی مسائل رکھا اس میں اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین  
 محمد بن مقاتل رازی و محمد بن سلیمان نصیر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ جمع کیے اور جایا اپنے آپ جو کچھ اختیار  
 کیا وہ بھی لکھ دیا یعنی مثلاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ سے نقل کیا اور آپس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے  
 نزدیک یوں مختار ہو لہذا اس فتاویٰ میں جان اس طرح لایا ہو کہ اسی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار کیا اسکے  
 یہی معنی ہیں کہ یا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں انہیں سے خود ایک کو قوی سمجھ کر لکھ دیا کہ  
 میرے نزدیک یہ مختار ہے اقویٰ ہو یا اپنے نزدیک کس حکم کے علاوہ دوسرے احکام اجتہادی جدید مختار  
 پھر یہ کتاب ان واقعات میں اصل ہو اور اسکے بعد دوسروں نے اس طرح جمع کر دین جیسے مجموع  
 التوافقی والواقعات از ناظمی رحمہ اللہ و واقعات صدر رشید حسام الدین رحمہ اللہ ستین بھی  
 اختیارات صدر رشید اکثر مذکور ہیں چنانچہ فتاویٰ میں جایا آیا کہ اسی کو صدر رشید نے اپنے واقعات میں  
 اختیار فرمایا ہر پھر لگے بعد مشائخ نے اصولی روایات کے ساتھ غیر ظاہر الروایۃ والامالی و لوازل واقعات کو  
 مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ وغیرہ اور بعض نے ایک نوع تمازیس کے ساتھ جمع کیا  
 جیسے محیط سنن الامامہ سرخسی چنانچہ انہوں نے پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الروایۃ یا مشہورۃ الروایۃ  
 کو پھر امالی و لوازل کو پھر فتاویٰ کو اور یہ عمدہ ترتیب ہو خصوصاً اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہو کیونکہ اب سقدر  
 تمازیس بھی معدوم ہو گیا۔ خواہ قلت اور آگے علم سے اور خواہ اصول وغیرہ منقود ہونے سے اور بے شبہ  
 پس شکی بہت مضر ہوئی کہ کتاب اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ کم کر دی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین  
 کی تصانیف سے شائع و معتد ہیں زمین سے بعض متون ہیں اور بعض فہم کی شرح ہیں اور بعض بنام  
 فتاویٰ معروف ہیں۔ واضح ہو کہ اہل علم میں یہ قول مشہور ہو کہ متون میں جو حکم مسئلہ لکھا ہو وہ حکم شروع  
 سے مقدم ہو اور جو شروع میں ہو وہ فتاویٰ سے مقدم ہو پس اگر شروع میں ایسی بات پائی جاوے جو متون  
 سے مخالف ہو تو متون کا حکم لیا جائیگا اور جو یہ بیان کرتے ہیں کہ متون اسی واسطے ہیں کہ ظاہر مذہب کو  
 نقل کریں۔ مترجم کہتا ہو کہ میرے نزدیک یہ قاعدہ شروع مبسوط وغیرہ واسطے کے واسطے متوافقی تھا کیونکہ  
 متون سے مراد اصولی ہو جنکو اب متون کہتے ہیں اور فتاویٰ سے مراد خالی متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جنکو  
 واقعات کہتے ہیں پس مراد یہ تھی کہ جب کتاب اصول میں کوئی حکم ملا اور شیخ شایع نے اسکے خلاف لکھا ہو تو شروع  
 کا حکم ترک کیا جائے اور اصل کا لیا جاوے کیونکہ ہی اصل مذہب ہے اور جو شروع میں ہو وہ فتاویٰ پر مقدم اس  
 جہت سے کہ شرح فوائد قیود مسئلہ میں تو گویا مسائل خود اصل ہیں مذکور ہیں بحالات واقعات کے کہ ان میں



مفروض ہو کہ صریح یا ضمنی روایت امام سے نہیں ہو بلکہ بقاعدہ اجتہادی متاخرین نے استخراج کیا ہو ان  
یہ ممکن ہو کہ کہیں اشارہ اسکی طرف اصل میں ہو اسی واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ اس مسئلہ کی  
کوئی روایت کسی کتاب میں امام محمد رحمہ اللہ سے نہیں ہو لیکن ظان شیخ نے یوں کہا اور ظان نے اسطرح پر لکھا کہ  
یہی صحیح ہو اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہو پس بہ طریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکورین میں ہو  
مخلاف تشریح کے کہ فائدہ قید یعنی مفہوم روایت ایک حجت معتبرہ ہو تو وہ ضمنی مذکور ہو پس اس بیان سے ظاہر  
ہو گیا کہ اس قاعدہ کے معنی کہ متون تشریح پر اور تشریح فتاویٰ پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو  
متون و تشریح و فتاویٰ موجود ہیں انکے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا اسلئے کہ تشریح اس وقت ہر طرح  
کے نوادر دہائی وغیرہ سے مملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب و تواتر کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل  
مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لیے ہیں الخ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہو کہ جملہ تشریح متواتر  
درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواتر و عدم تواتر کی بحث جدا گانہ ہو علاوہ اسکے جنگو اسوقت فتاویٰ  
کتبتے ہیں وہ غانی و اوزل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نوادر وغیرہ  
اسمیں موجود ہیں خصوصاً س فتاویٰ عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہدیہ و وقایہ وغیرہ خواہ انہیں  
حوالہ سے یا مبسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اسمیں موجود دیکھتے اور زائد اس سے بہت سے روایات  
اصول کا نشان لجا بیگا پھر کیونکر تشریح نقایہ تستانی و تشریح ابوالکلام کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا  
اس سے کم۔ اور حیح نوید ہو کہ اکثر متون متداولہ اس لائن میں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ  
سے لیکر انکی تشریح تھی جاوے کیونکہ ایک جم غفیر علمائے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی  
تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار بعد تواتر پہنچ گیا خصوصاً جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر ناراشر  
تعالیٰ برآمد کی سچی مود پر اعتماد قوی ہو کہ اصول جن سے خواہ ہو اسنے بالاعتماد بہم پہنچائی تھیں ہیں  
یہ کتاب جنگو فتاویٰ کے کہا جاتا ہو ان تشریح متداولہ سے زیادہ مستند ہو۔ بالکل مجموعی حالت اس فتاویٰ  
سے نظیر کی یہ نہیں ہو کہ اس پر وہ معنی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جسے  
یہ وہ کیا اسوقت کے اطلاق کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہو اسنے خطا کی بلکہ قاعدہ سے وہی  
ہو جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہو اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ میں جو نسبت ہو وہ یہ ہو کہ فتاویٰ مذکورہ  
مجموع ہو روایات اصول و کافی و مفتی و امالی و نوادر و فتاویٰ کا اور ان احکام کے طبقات اور بیان ہو چکے  
ہیں اور حالت یہ ہو کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جاوے کہ اصول  
و کافی و مفتی میں کہیں مذکور ہو خواہ وغیرہ محیط و مبسود و حسیہ وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم  
ظاہر الروایہ ہو اور وہی ظاہر المذہب ہو اور اسی پر عمل ہو کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہو اور اگر ظاہر  
میں بھی لا اور تشریح میں اسکا حکم برخلاف ظاہر الروایہ ملا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہو اور تشریح کو ترک کیا جائے گا  
در صورت و اعدہ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط تشریح میں ہو تو بلا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر تشریح  
کے حکم سے فتاویٰ شیخ میں بھی مخالفت ملا تو تشریح مقدم ہو اور اگر غانی کسی فتویٰ میں ہو تو اسی پر اعتماد کرنا

محقق ہو اسی قاعدہ مذکورہ کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں کہ واضح ہو کہ اس تقدیم میں اہل علم نے یہ قید لگائی ہو کہ یہ حکم تقدیم کا اس وقت ہو کہ شیخ کے طبقہ میں مصرح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں کہ ایک شخص نے چچا کی دختر اور مامون کا چہرہ چھو لیا تو خیر الدین کہنے لگے فتوے دیا کہ کل ترکہ پر چچا کی دختر کا ہوا اور اس فتوے کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہو چنانچہ اس فتوے کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دو سیر حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہو کہ کل ترکہ مامون زاد بھائی کا ہو شامی نے رد المحتار میں لکھا کہ اس مسئلہ میں تصریح موجود ہو کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے جو فتوے میں نقل کیا اسکی نسبت جامع المصنفات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہو اور کہا کہ جان کہیں ایسا واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جسکے صحیح ہونے پر تصریح کر دی جاوے۔ اس بیان سے یہ بات بھی محل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دور و اثنی لمی ہیں تو انہیں تصحیح پر مرجع ہو اور اگر ہو یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم صحیح ہو تو ابھکا حکم بحث الافاق سے تلاسن کرنا چاہئے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں ایک قول معروف ہے کہ متون کا حکم مقدم پر شرح پر اور شروع کا فتوے پر اور متون سے مراد وہ مخصوص کتابیں ہیں جو نقل مذہب کے یہ متزم ہیں اور اصل سنی وہی قاعدہ ہو جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم ہو اور چونکہ کتبہ مولیٰ اس وقت مفقود تھی گئی ہیں تو بجائے انکے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ مشکل ہو اس واسطے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلے بھی ہیں جنکا اصل مذہب میں وجوہ نہیں ہو جیسے باب طہارت میں مسئلہ درہ کہ اصل مذہب میں نہیں ہو اور اکثر مسائل مشائخ کے خارج ہوتے ہیں چنانچہ ہدایہ دیکھو ان شاء اللہ مختصر کرنی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو و لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتبار اس وقت وقایہ و کنز و قدوری پر ہو بلکہ انھیں براۓ شمار ہو گیا اور بعض معتز مؤلف عبد اللہ بن محمود موصلی متوفی سنہ ۷۸۰ ہجری۔ و محی البحرین مؤلف احمد بن علی بغدادی المتوفی سنہ ۸۰۰ ہجری متون میں داخل کرنا ہیں۔ اور ظاہر اس میں یہ ہے کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہو اور سکوفت و محبت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اسکو مختلف کر دیا جسکے سبب مذہب قرار دیا گیا لہذا اس قول پر اکثر متحقق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہو اسکو صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہو پس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے یقین انکی نسبت یہ سمجھنا چاہئے کہ گویا یہ مؤلف تصحیح کرتا ہو لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صحیح انکے خلاف ہے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتماد ہوگا یا انکی التزامی تصحیح پر یہاں اصلی مرجع اس طرف ہوگا کہ گویا ایک کتاب میں ردایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہو اور اس میں ردایت آئی کہ یقین بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہو جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم تن کا تحریر نہیں ہو اور یہ دراصل کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر راجع ہو اور اس کے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابیں اسوجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ بتواتر ہو بلکہ چونکہ ثابت نہیں ہو اور یہ بحث بھی انتشار از اللہ قبلہ آئی ہو یا بلکہ اگر متون کو مقدم کیا جاوے تو قول مذکور کے یہ ہوتے ہو سکتے ہیں کہ جو وقایہ میں مذکور ہو وہ اصل و قایہ سے مقدم ہو و انکے خلاف ثابت القاعدہ وجد تھا مجہ لا یزال فی الدرر و ملت الی ان لا اصل ما ذکر من القاعدہ اولاً و ہذا مصنفہ منہ

خاتل پس صواب یہ ہو کہ یوں کہا جائے قاعدہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروح پر مقدم اور شروح کا فتاویٰ  
 پر تقدم ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بیان یہ بھی مذکور ہو کہ متون اسوائے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ  
 کے اقوال ذکر کریں و لیکن یہ بھی مخدوش ہو کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر خلاف لیے گئے  
 جس پر فتویٰ ہو۔ پھر اگر قاعدہ تقدیم متون مانکر اس فتاویٰ سے انطباق کیا جاوے تو اسکا یہ اثر یاد رکھنا  
 چاہیئے کہ جو مکملہ اصول سے واسطے ناسند فتوے کافی میں سے منقول نہ ہو بلکہ ان متون سے  
 منقول ہو تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جاوے پس شروح یا فتاویٰ پر اسکو تقدیم ہوگی اور اسے یہ ہو کہ  
 متون کا حکم اہل مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقص مذہب نام مخصوص  
 مان لیا جاوے تو فتوے کے وقت اسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہئے اور اہل علوم  
 ہو چکا کہ متون سے کون کون کتاہیں مراد ہیں اذ انجہ مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں و لیکن اس زمانہ میں  
 مختصر الطحاوی عموماً متداول و متواتر نہیں رہی اگرچہ تھوڑا زمانہ ہوا کہ لوگوں میں بتواتر ہو چکی تھی لہذا  
 اس زمانہ میں اگر بسبیل شد و ذوق چار کے پاس ہو تو اس پر یہ حکم ہوگا جو کثرت و قوری وغیرہ ہو کیونکہ اس  
 خوف الحاق و تحریف وغیرہ پیدا ہو گیا ہو اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ  
 لکھینگے کہ افکار کیا ہو اور کس شخص سے صحیح ہو اور کس کتاب سے چاہئے اور کون کتاہوں سے فتوے دنیا  
 سنیں رواہ اللہ تعالیٰ ہو الموفق والعمین اصطلاحات مسائل بعض لفاظ نقل حکام سے متعلق  
 ہیں جیسے واجب و جائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم جماعی یا انفرادی یا  
 اختلافی وغیرہ اور ترجمہ کو بیان بقدر مناسب نظر آویسے مختلط بیان کرے گا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہو  
 کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہو اور اکثر اسکا اطلاق شخص  
 انفرادی میں ہو چکا کہ مقصود ہو لہذا فرض وہ فعل ہو جسکے بجا لانے کا حکم اس طرح ثابت ہو کہ قطعی بلا معارض  
 ہو اور واجب وہ کہ قطعی بنوع معارض ہو پس فرق دونوں میں فقط اعتقاد کی راہ سے ہو اور اسپر بعض  
 احکام مبنی ہیں مثلاً منکر فریض کا فرض ہو گا ورنہ عمل کرنے میں جیسا وہ ضروری ہو ویسا ہی یہ ضروری ہو  
 اشیو اسلئے بہ قدر آسان قرأت قرآن نماز میں فرض ہو اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہو مگر پورے فاتحہ  
 ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہو اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہو گئی یا آسی کے معنی میں  
 قرآن ادا ہو جانے پر اور آیت لکھتے ہیں اس سے نفس فرائض کا پورا و ادا و جائز ہو نا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز  
 اداء ہوگی کیونکہ غلطہ واجب ہو اور واجب ترک کرنے سے بالاجماع حق عذاب جہنم ہوتا ہو حالانکہ لوگوں نے غلطی  
 اتفاقاً و گمراہی و اجابت میں لاپرواہی و سستی اختیار کر لی ہو مثلاً رکوع و سجدہ میں ترک ملائمت بقدر قیاس تسبیح کے  
 جبکہ سجدہ صحیح قولی ہو واجب ہو اگرچہ اس نے مقدار حیر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہو تو عوام اہل علم جو از تبادلتے ہیں  
 حالانکہ فقہاری مراد جو اسے ادا سے قدر معروض ہو نہ جواز نماز اور نہ یاد رکھنا چاہئے پس نماز واجب لا عذر ہو اور  
 فعال میں ترک مقصود ہے جیسے تنہا میں ممنوع و منہی عنہ جن میں فرض کی تقریر امام ہو اور جسکی حرمت ثابت ہوئی ہو  
 حرمت سے انکار کفر ہو اور واجب کی تقریر ہو اور اس تقریر میں غلطہ کو تسبیح کی ضرورت ہے اور اسوجہ سے

نہیں ہو کہ عموماً اہل بیان و اسلام فرض و واجب و مرام و مکروہ جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یاد رکھنا چاہئے  
 جو شرح المنیہ و رد المحتار وغیرہ میں ہو کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو فرض  
 ہو جیسے نماز جمعہ یا اعم از فرض و واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اسکی فرضیت کا اعتبار  
 واجب و عمل واجب ہو اور اسی قبیل سے ہر ایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک ن اگر دو عیدین جمع ہوں  
 ایک واجب و دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید الفطر یا الضحیٰ اور اس سے یہ فائدہ حاصل آیا کہ سنت  
 کا اطلاق کبھی واجب پر ہوتا ہو کیونکہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر ہوتا  
 ہیں کہ بدون اسکے فعل صحیح نہ ہو اگرچہ وہ رکن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرض میں سے تحریم ہو یا وجود نماز  
 نماز میں اس سے دخول حاصل ہوتا ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہو اور نہ شرط ہو  
 کراہت جہان مطلق ہو تو مراد کراہت تحریمی ہو ورنہ تنزیہی تفسیص ہوگی اور کبھی قرینہ کی دلالت بہ تنزیہی مراد  
 لیتے ہیں۔ ذکرہ النسخ فی المستصفیٰ و صاحب البحر وغیرہ اور اس فتاویٰ کی کتاب کراہت میں بھی فی الجملہ  
 مذکور ہو اور بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہو و الکلام فی طویل۔ سنت سے مراد رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہو اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کہتے دیکھا اور منع نہ فرمایا  
 یا اسکو برقرار رکھا وہ بھی سنت ہو اور جہان مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول  
 صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و صحابہ وسلم مراد ہو اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم پر  
 بھی آتا ہو فی الحدیث علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین  
 سے چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا جماعت ادا کرنا سنت حضرت  
 مزین العابدین و الخوارج و الملوین و عمر بن الخطاب ہو حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جماعت  
 سے پرہیز کرنے کا حکم کیا تھا۔ اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب ثابت ہوا  
 ہو جیسے نماز عید چنانچہ اوپر گزرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا جسے نزدیک جماعت واجب ہو و فی  
 البحر المراتب وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لیتے ہیں اور برعکس بھی اور یہ قرائن سے عالم کو معلوم ہو جائے  
 ہو تمم۔ جہان اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہو کہ مثلاً مدعا علیہ کا قول قبول ہوگا اور مدعی پر گواہ لاسنے  
 واجب ہیں یہاں واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ  
 گواہ لاوے بلکہ یہ غرض ہے کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہو تو اسکو گواہ لاسنے کی ضرورت ہو یا یوں کہا  
 جاوے کہ اگر حق لینا چاہے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہو کہ گواہ لاوے اور ظاہر شرع کی قید اسواسطے ہے کہ  
 اگر وہ شخص مجھ سے گواہ لایا اور فرب سے حکم حاصل کر لیا تو قاضی کا حکم بطور شرع ہو جائیگا جب تک گواہوں  
 کا عیب و مردوش ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم ہمارا رعایت میں وہ ماخوذ  
 ہوگا۔ جواز حدیث سے باہر کہتے ہیں یعنی شرعاً منع نہیں ہو اور یہ مباح و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب  
 حب کو شامل ہو کما فی حلیہ اعلیٰ وغیرہ اور شرعاً واجب و مندوب و مکروہ مدعی پر حملہ سے منقول ہو کہ کچھ نہیں  
 صحیح اور کبھی معنی محل آتا ہو یعنی کبھی واجب بولتے ہیں کہ جب جائز ہو کہ صحیح ہو اور کبھی حاکم شرع سے منقول







میں روپیہ طے تو بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جواہی اور مالک کو یا قیون کے روپیہ حرام اور پانے والے کے پیر  
میں بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہو اور قمار کا گناہ اس پر باقیوں و پانے والے سب پر ہوگا اور حج  
عز وجل اس طرح ناحیہ مفت حرام خوری جائز نہیں فرماتا ہو

احزاب - ادا سے کافی گو سکتے ہیں قالہ البیضاوی فی المنہاج و ہذا کقولکم اجزاء الصوم عن الکفارة  
یعنی مثلاً قسم میں کوئی حائض ہوا اور تنگ دست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزاء ہو اور ترجمہ  
ایسے مقامات میں لکھتا ہو کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہو۔ اور بیان ایک لفظاً جائز ہو مثلاً زید نے  
عمر سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے خیال ہو یعنی زیادہ سے زیادہ تین روز کی جاکر خسری  
پھر ان تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہو یعنی خیال سا قطع کر دیا اور یہ حقیقت میں اپنے قبول کو تمام  
ہونے سے روکا تھا۔ اور یہی مرخص نے تہائی سے زائد مال کی وصیت کی پھر مرکیا پس اگر وارثوں نے  
اجازت دیدی تو جائز ہو یعنی مرخص کا فعل جزا میں اس کے حق میں تصرف تھا جائز رکھا واضح ہو کہ فرض  
سب سے اول ہو پھر واجب پھر سنت مکرر پھر سنت اور کبھی مستحب بولتے ہیں پھر مستحب و کبھی مندوب  
بولتے ہیں کبھی نقل اور کبھی تطوع کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ یعنی اور فارسی سزاوار اور اردو چاہتے ہو کہتے  
ہیں پھر لا باس یہ یا آردو میں مضائقہ نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا باس بہ کا استعمال مباح میں اور کبھی  
ترک کرنا وادی ہو بہت آیا ہو اور رد المحتار میں بحر الرئی کے جہاد و جناب سے نقل کیا کہ لا باس بہ کا استعمال اگرچہ اکثر  
امور میں ہو جبکہ ترک و نہ ہو لیکن کبھی مندوب میں بولتے ہیں اور لفظ یعنی کو لکھا کہ متاخرین نے اس  
اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کے بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا  
ہو قالہ المترجم اس کتاب میں جہان متقدمین کی عبارات میں آیا وہاں اسکو متاخرین کی اصطلاح پر عمل  
کرنے میں تامل چاہئے ہو۔ واضح ہو کہ لا باس بہ کا ترجمہ کبھی یون آیا کہ کچھ ڈر نہیں ہو کیونکہ باس  
زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بے چینی و مریض و غیرہ میں مستعمل ہوا ہو اور چونکہ خبر ۲۲ دی  
کی نفسانی شہادت میں تبعدی احکام سے دراز رسی کو تنگ کرتی ہو اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہو  
تو جن احوال میں یہ تنگی نہیں ہو ان کے مناسب لا باس کا ترجمہ مضائقہ نہیں ہو مناسب معلوم ہوا واللہ تعالیٰ  
اعلم قالہ اصیغہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ لفظ مقام بھی کہا کہ مشغل نے فرمایا اور کبھی ادا مون نے  
فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانا چاہئے اور یہ درحقیقت قوت قول کی دلیل ہو  
اور جہان مشغل میں مستعمل ہو تو یہ قول نہایت و غناہ و بنایہ کے ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہو جہاں کسی سے  
خلافت بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالہ ان میں یہ ہے کہ اختلاف اور ضعف  
کی طرف اشارہ کرے اور تنکازانی کے حاشیہ کشاف سے بھی فاضل لکھنوی نے ایسا ہی عموماً نقل کیا لیکن  
فتح القدیر سے اکیلہ شمارہ لکھتا ہو کہ عموماً اس پر دلائل نہیں ہو سکتی بلکہ جسکی عادت ہو اسکے کلام میں  
اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہو مترجم کہتا ہو کہ شیخ سے بھی اقوی و انہر ہو واللہ اعلم اور  
سے نزدیک یہ بات ایسے ظہور ہو جانے لگا ہو کہ یہ ہے سیغہ جہاد و قوت قول مشغل و جنگ

بیان ہو اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہو اور علیٰ ہذا معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ قوت ہیں یعنی جس طریقہ پر مسائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہو اس سے لگا ہی تہی ہو رہا کہ تمام دلیل یا تہم پر وثوق علمی نہ ہو اور نہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضعف ہو علم ہو تو وہ ضعیف صریح ہو خصوصاً جبکہ یہ مقابلہ قول صحیح ہو۔ پس اس فائدے میں ہر جگہ اس کے ضعف ہونے پر قطع کرنا نہ چاہئے جب تک کہ پوری درایت و فہم و روايت سے کام نہ لیا جاوے۔ قیل اردو میں کہا گیا۔ بعضے کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ میں کہا گیا سے مصدّر ہو تو وہ ضعف سے اشارہ ہو اور ایک گونہ دلالت اس طرح پر بھی سمجھی جاتی ہو کہ قالوا میں جب فاعل ظاہر معروف ہو یعنی مشائخ نے کہا تب ضعف کی طرف اشارہ کیا جاتا ہو تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ فاعل بھی مجہول کر دیا گیا و لیکن نتیجہ سے حق یہ ظاہر ہوتا ہو کہ ایسا لازمی نہیں ہو اور ترجمہ میں اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہو۔ لفظ قضا، جان مستعلیٰ ہو مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہو جو مجلس فیصلہ حکومت میں بہ طریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و میرم ہو جو کہ اکثر مواقع پر اس طرح لکھا کہ قاضی نے قضا کی یا حکم قضا دیا یا قضا فرمایا) اردو عبارت میں عوام کے لیے بہت مشتبہ و مستکہ نظر آیا لہذا خالی لفظ حکم رکھنا کیا گیا ہو مگر مخصوص ایسے مقامات پر جان بخواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اس امر کی توجہ ہو کہ مراد حکم قضا ہو۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہو کہ وہ حکم قضا و حکم میرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے کہا کہ یہ چوپایہ میرے پاس فلان شخص کا کرا یہ بہرہ اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا دلیل ہو تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دوں۔ یعنی اس غرض سے حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے دو نہ بدو نہ حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ محسن شمار ہوگا کہ محکم قضا سے نالش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہو تو یہاں قاضی کو روا ہو کہ بدو نہ گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرا یہ سے نفقہ دلوائے اور چاہے مستاجر سے دلوائے و لیکن قاضی کا یہ حکم نیز نہ حکم قضا کے میرم نہوگا و اسی طرح کثرت سے اس کے نظام موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و مصلحت کا ناظر ہو اور جملہ امور میں حکم دیتا ہو کچھ خصوصیت و نالش ہی پر منحصر نہیں ہو اور کہیں یہ مناسب نظر آتا کہ اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں عموماً معروف ہے یعنی ڈگری اسکو لکھ دی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ ہے اور نہیں نظر آیا اور مقصود یہ بھی خوب منطبق ہو اور عوام کو اس لفظ میں اتنا سہولت بھی نہیں ہو جتنا اگر مثلاً کثرت سے جو حکم عدالت انوقت ہو حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعی میرم واجب سمجھا جاتا ہو اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضا بمنزہ اسوقت کے اہل قضا کے ہو بلکہ وہ بہ طریق شرع ہو اور یہ بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت بہ قانون اسلام فیصلہ ہوا وہ حق فیصلہ اور حکم ہے اور وہ ڈگری ہے اور اگر کوئی دسم و فیصلہ کہے کہ یہ لفظ قضا و عسبی ہے اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تب خلافت قاضی

وہم و بیجا تعصب ہو کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً سختی کتابوں سے کہ متون میں بھی اور اصول لفظ میں یہ بات  
 مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز تجویز فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے  
 کہیں لڑا نہ ہو اور حسامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان عجم میں  
 جائز ہے اور اسی وجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو وغیرہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل  
 تراجم کا لہجہ ہوا اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام اعظم رحمہ اللہ سے اتفاق کیا گیا  
 ہے پس اردو زبان مجموعہ لغات سنسکرت و بھاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہے پھر کوئی وجہ نہیں کہ  
 بھاشا سے کچھ انکار ہو اور دیگر زبان منکر ہو چاؤے اور یہ فقط رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہے  
 ہاں اگر کسی دین باطل کے متنی الفاظ میں سے جو منکرات میں سے ہوں کوئی لفظ اپنے بیان شائع  
 کیا جاوے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہوئے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام میں ہونا یا عدل  
 ہونا ظاہر کیے جاویں تو منکر ہو ورنہ شرعاً بالذات لائق فروع و اصول و قول امام متوع رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی  
 وجہ انکار نہیں ہے اور فی الجملہ اہل کتاب بیان میں نے اس وجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلافت نقوس  
 و دیانت کے یہ طریق حوالہ سیرۃ من کرتے ہیں فالقوا اللہ تعالیٰ یا اولیٰ الاالباب فان خیارکم  
 احسنکم اخلاقاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اخلق الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ با اتباعہ  
 یا البنی صلی اللہ علیہ وسلم حیث آمن بہ و قد قال صلعم لانیومن احدکم ہے لیکن ہواہ تبعاً لما جلت بہ و قال  
 اللہ تعالیٰ اعدوا ما اوقرت للنقوس۔ اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس کے موقوف  
 پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر موقوف و خلافت عادت پر متعجب اس سے متنفر ہوئے لگتا ہے اس لیے  
 بہ کثرت عیوب نفس و نقات و ہوا و ہوس کا مجمع ملا استنکار بتجانیما ہو۔ عتدہ۔ یعنی مثلاً امام رحمہ اللہ  
 کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے۔ عتدہ مثلاً محمد مصطفیٰ روایت ہے اس سے  
 اجماع مذہب ہونا ضرور نہیں ہے اور بعض مشائخ سے بھی اس طرح لایا کہ عن الفقہ ابی بکر رحمہ اللہ یعنی مثلاً  
 کہا کہ فقہ ابو بکر البلیغی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے حکم روایت  
 کیا اور یہ احتمال غیر متعبد مشائخ میں جنگ و اجتہاد فی المسائل کا درجہ نہیں ہے اور ظہر ہے اور مجتہد فی المسائل  
 میں ضعیف ہے اس لیے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و فواد وغیرہ میں بھی ہوتا ورنہ کہا جائیگا کہ اصحاب رواۃ  
 میں سے یہ منفرد راوی ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریب ہے یا در صورت خلاف روایت موجود  
 ہونے کے غریب منکر ہو بلکہ قوی و احتمال یہ ہے کہ خود کہا و اجتہاد کیا یا اپنے مثل کا قول نقل کیا ہو۔ اور حنیفہ  
 اسم تفصیل ہے اور جان کی مسئلہ کے آخرین اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح آیا کہ اور یہی او یہ  
 ہے تو مراد یہ ہے کہ اگر راہ لائق و ظاہر و بظاہر و طرق قیاسات اس کو زیادہ قوت ہے۔ اوقع ہے اصل  
 فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق ہے تاہو اہل لفظ اشہب یا اشہب یا فقہ یا ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ  
 مشابہ ہے یہ ترجیحات مشائخ کے ساتھ ہوتے ہیں یعنی اصحاب ترجیح میں سے دو فقہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں یا  
 متاخر یا یہ تفصیل و اجال ذکر کیا اور انہیں سے ایک قول کو صاحب ترجیح سمجھنے کے لئے کہ اشہب وغیرہ ہے تو مراد

کہ ہمارے ائمہ کا جو طریقہ فقہ ہے اس سے یہ زیادہ مشابہ ہو یا انکا قول جو اسکے فقہاء میں ہو اس سے زیادہ مشابہ ہو یا صواب سے مشابہ مراد ہو یا بجمہرۃ الفاظ ترجیح میں سے ہیں اور بزاز یہ ہیں کہ اشبہ سے مراد ہے کہ نصوص میں نص سے زیادہ مشابہ براہ روایت ہو اور روایات میں براہ روایت راجح ہو پس سی بر فتویٰ ہونا چاہئے۔ البتہ زیادہ لائق یعنی اصلاح کاری و بہتر کاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہو جیسا حل ہو اور بعض الفاظ بحث افتاء میں آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر روایت و مشورہ روایت و نوادہ وغیرہ مصطلحات اور مذکور ہو چکے ہیں۔ عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہان کہا گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہو تو مراد یہ کہ مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تطوع و رسی سے ماخوذ لفظ تطوع عبادات میں نقل اسکا ادا کرنے والا اور معاملات میں نیکی و احسان کرنے والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ متطوع شمار ہوگا یا قرار دیا جائیگا اسلئے کہ دراصل ثواب تطوع کا بہ نیت ہو اور حیل سے ناکش کو جسے معاوضہ چاہا تو ظاہر یہ تھا کہ اسے نفقہ احسان کا قصہ نہیں کیا جا لاکہ کتاب میں اسکو متطوع کہا تو اشارہ ہے کہ حکم میں وہ مضمن وغیرہ نہیں ٹھہرایا جائیگا بلکہ متطوع ٹھہرایا جائیگا جو عوض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور رہا ثواب کا مستحق تو وہ حکم سے متعلق نہیں ہے حتیٰ کہ جسے نماز ادا کی اسکے نمازی ہونے کا حکم دیا جائیگا اور ثواب کا عالم الغیب مد تعویذ و جل ہو جیسی اسکی نیت ہوگی ویسا پاویگا۔ مگر یہاں نمازی ٹھہرایا جائیگا نہ منافق و مرافی وغیرہ۔ المشائخ وقف نہر الفائق میں ہے کہ مشائخ سے وہ فقہاء مراد ہیں جنہوں نے امام رحمہ اللہ کو سینہ پایا یا المتقدمین اس لفظ سے وہ فقہاء مراد ہیں جنہوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو یا متاخرین جنہوں نے ائمہ ثلاثہ میں سے کسیکو نہیں پایا یا بعض لوگوں میں اسطرح تقسیم مشہور کہ سلف تو امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ سے لیکر امام محمد رحمہ اللہ تک ہیں اور خلف متقدمین امام محمد رحمہ اللہ سے شمس لائے حلوانی تک ہیں اور متاخرین حلوانی سے لیکر حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سراسر تقسیم ہے چنانچہ اس فتاویٰ جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار کیے جو حلوانی سے پہلے ہیں اور یہ جوڑ بھی گھٹنے لگا کہ دوسری صدی ختم تک متقدمین ہیں اسی صدی شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسرار الرجال سے اوفق ہیں اور قرون و کلام بھی اسی پر ہیں اور پہلے مذکور ہو چکا ہو کہ سلف کا اصلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین و کرام پر ہے اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف مطلقین بولتے ہیں اور یہاں فقہاء مطلقین سلف و خلف یہ طریق تشبیہ مجاز ہے یعنی وضع اصطلاحی سے مجاز ہے یہ جدید اصطلاح ہے و اللہ اعلم۔ الاصح جن دو حکموت میں سے ایک کو اصح کہا تو مراد یہ کہ دوسرا بھی صحیح ہے یعنی اجتہاد ہی سہی میں یا بسبب نوع عمل کے مثلاً حضور میں دو دھرتیہ اعضا کا دھونا اور تین تین مرتبہ و بیکن ایسی صورت میں دو نون صحیح اور دوم احسن وغیرہ کہلاتا ہے مہتمم اصول میں ایسے الفاظ سے اسطرح استدلال متعین نہیں ہو چنانچہ کتاب مجتہدین بیان کا فروع سے مومنوں کو اہدیٰ یعنی بڑھکر براہ راست فرمایا وہاں یہی مراد نہیں کہ کافر بھی ہدایت پر ہیں مگر مومن اپنے بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ کافروں کو صریح گمراہ اور اضل وغیرہ فرمایا ہے اور یہ بحث مفصل فقہیہ ترجمہ مشہور جمہور میں مذکور ہے یا بجمہرۃ ہمارے نزدیک اصول میں مہتمم سے استدلال متعین نہیں ہو سکتا

بدلائل دیگر جانچ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہوا اور شاہ و افکار کتاب لفظاً زمین ہو کہ اول کتاب و سنت و اجماع کی طرح کلام الناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں محبت لینا جائز نہیں ہوا اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ نے اس سے محبت لینا جائز کہا ہے وہ خلاف ظاہر مذہب ہو کافی دعویٰ الظہیر ہے۔ اور یہاں مفہوم الروایۃ تو وہ محبت ہے جیسا کہ غایۃ البیان کتاب الحج میں ہے قال مترجم مثلاً قولہم جاز عندہا خلافاً لمحرمہ اثر یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک خلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز ہو مگر مترجم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں جائز ہے۔ اور باب صفۃ الصلوۃ کافی میں ہے کہ اختصاص فی الروایات بدل علی نفسی نا علاقہ۔ یعنی روایات میں تخصیص کے واسطے کی نفی بردلیل ہو مترجم کہتا ہے کہ کافی کی یہ مراد ہے کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی اختصاص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہوگا اور دلیل ہوگا کہ واسو اسے میں یہی حکم جہت نہیں ہو مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے شیرہ انگور خریدا اور قبل قبضہ کے متغیر ہوا تو یہ حکم ہوا سمین قبل قبضہ کے متغیر ہونا قید ملحوظ ہے جسے کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں متغیر ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بیفا نہ تھی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہے بخلاف نصوص کے کہ وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا اور یہی دونوں جگہ فرق ہو کیا صرح بالجمعی فی حاشیۃ الاشباہ و السیکن ایسی صورت میں چاہئے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت دونوں کو شامل ہو جسے کہ خریدار مرد ہو یا عورت ہو حکم یکساں ہے مگر مترجم کے نزدیک سمین اشکال ہوا سو اسے کہ کثرت سے مسائل پسے نظر آدینے کہ انہیں مثلاً کہا و اذا اشتترے الرجل متاعا لآخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں عورت خریدے تو بھی وہی حکم ہوا لاکہ یوں کہا جاوے کہ ایسی روایات علوم میں ابتدائی ضروری ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ تو اسکو نظر کرنا ممنوع ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات مفہوم دوسرے مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہوا کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہم جاز عندہا خلافاً لمحرمہ مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہوا کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلقاً جواز نہ ہونے میں نہیں بلکہ لگے نزدیک تفصیل ہو پس معنی یہ ہیں کہ شیخین رحمہ اللہ کے نزدیک سی طرح علی الاطلاق جیسا مذکور ہوا جائز ہوا اور امام محمد رحمہ اللہ خلاف کرتے ہیں یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاقاً جائز نہیں بلکہ یہ تخصیص جائز ہے اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہوا اور مستثنائی نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ میں لکھا کہ روایت میں مفہوم الخافۃ مثل مفہوم الموانع فقہ کے بلا خلاف معتبر ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی شرح و قایہ میں لکھا جن ذکر کیا ہو لیکن زاہدی کے اجادات میں ہے کہ معتبر نہیں ہے اور حق بات یہ ہے کہ روایت مفہوم الخافۃ معتبر ہے لیکن یہ اکثر ہی ہو کلی نہیں ہے جیسا کہ نہایت کی کتاب الحدود میں ذکر فرمایا ہے ترجمہ کے جو کہ وسیع النظر اگر تدقیق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اسکو ظاہر ہو جائیگا کہ مذکور ہو وہی صحیح ہے اور حق یہ ہے کہ قیوہ میں سے تخصیص حکم مقصود ہے اور نفی انہی خلاف اسے ہے بغیر ایک نظر احاطہ کے اور بغیر فی الجملہ اطلاق بقول اہل انفسہ کے لیکن تین چیزیں



کیونکہ جان حکم اجماعی ہو وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الاصل  
 تخصیصی قید نہیں ہاں نفس مسئلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور سین سے ادراک کرنا چاہیے کہ  
 جامع صغیر نہایت کبیر ہو اس معام کے یہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہے۔ قال المت ترجمہ یہ بحث مشکل ہوا  
 وضاحت کے لیے تمہید و توسیع چاہتی ہو اور یہ مختصر مقدمہ اسکو متحمل نہیں اور عوام کو اس سے زیادہ  
 غرض متعلق نہیں ہو البتہ یہ تمہید مفہود ہو کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلاف کے ترجمہ میں حکم مذکورہ کے  
 برعکس آگے تصریح کر دی ہو اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جان دو سرے مقام سے خلاف کے  
 یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانند مذکورہ سابقہ کے کہ خلاف قول امام محمد رحمہ اللہ  
 کے یقین کے نزدیک جائز ہو وغیرہ کتب عبارات سے احتیاط کر دی ہو چنانچہ اگر وہاں خلاف معتبر ہو  
 حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلاف ظاہر ہو اور اسبق قدر فقہ معتبر سے ہم کو پوچھا ہو خانم حکم اجماعی  
 اس سے مطلقاً یہ مراد ہو کہ ائمہ حنفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہو اور یہ معنی اتفاق ہو اور یہ مقصود نہیں کہ اجماع  
 دلیل شرعی جو قطعی ہو بیان موجود ہو اور جان اجماع اہل یان یا اہل سنہ کا مراد ہو وہاں صریح  
 مذکور ہو اور ایسے ہی جان چارون ائمہ کا اجماع مقصود ہو وہاں بھی تصریح کر دی ہو۔ اور اکثر مقامات  
 میں ائمہ کا اجماع یا انکا اجماع ہو یا سب کا اتفاق ہو اس سے یقیناً امامون کا اجماع و اتفاق مراد ہو  
 اگرچہ دیگر اصحاب حنفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق ہونے ہم جمیعاً انکے سب کے نزدیک اور  
 کبھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی یقیناً امامون کے نزدیک۔ عندنا ہمارے نزدیک۔ ہمارے  
 اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہو۔ ہمارے اصحاب کا یہی قول ہو۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور  
 مراد اس سے ائمہ حنفیہ و مشرب حنفیہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک حملہ مد وغیرہ کا خلاف  
 ہونا۔ مثلاً کہ ایک محدود القدر کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہو یعنی مذہب حنفیہ میں یا ائمہ حنفیہ  
 کے نزدیک کیونکہ بہا اوقات ائمہ حنفیہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالف ہوتے ہیں مگر مذہب جو قرار پایا  
 انکے خلافی اثر سے خالی ہو تو مراد مذہب ہو ورنہ سب کا اتفاق مراد ہو اور خصوصاً اشارہ اس سے دیگر  
 ائمہ اہل مذہب کے خلاف پر ہو اگرچہ اصحاب حنفیہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لا روایت ائمہ فی  
 کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں نہیں ہو مراد اس سے یہ ہو کہ اس مسئلہ کے لیے  
 کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی معروفہ متداولہ کتابوں میں سے کسی کتاب  
 میں نہیں ہو اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع میں مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب لبیوع و کتاب لا جارہ و کتاب البیوع  
 و الشفعہ وغیرہ میں کہیں نہیں ہو پس جان جان بیوع کے معنی بعض مضامین پر متحقق ہو جاتے ہیں جیسے  
 بیع بعوض آخر میں بیع ہو یا قسمت یا شفعہ وغیرہ کے مسائل ہیں تو ان مفصل کتب میں بھی نہیں ہوا  
 اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے ذکر کیا  
 ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور کما کہ لیکن مشائخ نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا تو یہ دلائل  
 ہو کہ نوادر میں بھی نہیں ہو اور کبھی کسی تخریج کی ترجمہ میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ

اسی پر دلالت کرتا ہے یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیرین اسطرح اشارہ کیا ہے اور یہ صریح ہے کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں نہ تھا بدین معنی ہے کہ صریح مذکور نہیں ہے اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ قولہ لقالن ليقول كذا ولقالن ان ليقول كذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرف تردد اسوجہ سے ہے کہ دونوں طرف قیاسی دلائل مقیس علیہما نظر متقارب ملتے ہیں تو فروع مظنونہ میں کسی طرف انقطاع نہیں ہو سکتا بلکہ یوں بھی کہ سکتا ہے اور دوسرا وہی خود اسطرح بھی ظن کر سکتا ہے قال لترجم ایسی صورت میں اقرب یہ ہے کہ مفتی مقلد مختار ہوگا کہ چاہے بس قول پر فتوے دیوے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لیے موذی و محل خطر ہے اور اگر اسکو نظر اہمیت ہے اور اسے صاحب تخریج کے دلائل معلوم کر کے مساوی الطرفین ہونے سے خارج یا باوجہ اسکے کہ جادیت یا آثار تنوع سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہے جسکے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ مدبر جزم کیا گیا ہے کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد واحدین یا دو مجتہدین جبکہ متخالف ہوں تحقیقی واقع ہوتی ہے اور یہ ترجیح افتاء بقوا عدم مقررہ اصحاب تخریج وغیرہ میں ہے اور شاید کہ یہی فرق ہو جو اقرار انسداد باب ترجیح و ایضا بطریق ترجیح ہے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اور بعض فضلاء نے دوسرے طور پر توفیق دی ہے

تنبیہ۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوتا ہے اور اردو زبان و محاورہ میں ان الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی ہوتی ہے کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہونگے ہیں لیکن ائمہ علم و فقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنھوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطانہ و تعالیٰ شانہ کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ ان میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور متحد ہے اور مومن کا ایک بال تمام دنیا و مافیہا سے کمین افضل و محبوب ہے پس جب قدر ایمان کامل اسی قدر اتحاد و اصل و محبت تام ہوگی اور اسی سبب سے کہ ایمان کامل ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت یککمال تھی اور ان سبب کی محبت آنحضرت اکرم الخلق صلوات اللہ وسلامہ علیہ علیہ و آلہ و اصحابہ اجمعین سے بحد کمال تھی اسی طرح آوردن کو قیاس کر و بکہ مراد یہ ہے کہ ایک کے نزدیک دلائل شرح سے دوسرے کے اجتہاد سے مفاد حکم صحیح ثابت ہوا اور مجتہد اپنے اجتہاد کا یا بند کیا گیا ہے تو ضرور اس پر اسی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آتی جو اسی نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچی اور اسطرح یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت اکیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہئے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا لازم ہوگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جسے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا اس پر دین غالب ہو جاتا ہے یعنی وہ مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو ہتی کہ تاہو فاسق ہو جاتا ہے کفاری وغیرہ۔ بالجملة مخالفت کا کسی امام کی طرف نسبت دنیا حقیقت میں مجازی معنی میں کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہو لکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغائر ہو تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مغایرت ہوئی ہو سکتی

مخالفت کما یضہ دونوں حکم باہم متخالف ہیں بالکل یکساں نہیں ہیں پھر دونوں کے مہند و ون کی طرف تخالف کی نسبت مجازاً بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہے کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متعارض نہ نکلا ہو۔ اور یہ جو لوگوں نے علمِ جدل وغیرہ فقہ میں داخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباہلہ و مناظرہ وغیرہ کے جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علمِ دین نہیں ہے اور نہایت مذموم ہے واللہ تعالیٰ اعلم پس اسی جدل کے آثار سے ہے کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو خصم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ کو صلاحت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ استکراہ اس سے ظاہر ہے اور بقول امام غزالی علیہ الرحمہ کے جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مافور نہوا ایسی نئی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا بھی تجھے دعو کے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کرو اللہ تعالیٰ ہوا موفی الخیر۔ الفاظ قرآنیہ میں سے ہے اور مشہور یہ ہے کہ امام رحمہ مدنے استکراہ کے دلائل میں شراب لگوں و س کے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اشربہ مجرمہ کو اسکے حکم میں شامل فرار دیا بدلیل آنکہ ہر مسکر حرام ہے اور متاخرین کے پاس سین طویل بحث ہے اور مفہوم اسکا مترجم کی تقریر سے کیسے مختلف ہے اور اہل مشرب کے نزدیک گو وہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا ہے امام رحمہ مدنی کی مراد یہی ہے کہ اولے مراد اس لفظ خمر سے اس حیثیت سے کہ نص میں ممانعت کے وقت نازل ہوا تھا وہی محمول ہیں جو اس وقت خمر معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں انکو بصفت سکر شامل ہے اور اکثر ایسا ہے کہ نزول کے وقت بدلائل خاصہ لفظ کے ایک معنی اوسے لیے گئے اور دیگر شمونی افراد قرار دیے گئے چنانچہ تفسیر کی ہمارت سے اسکے نظائر بہت ظاہر ہیں اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ اوسے مراد تو قطعی ہو گا بدین معنی کہ حرمت قطعی ہے و دیگر سے احتراز واجب ہے اگرچہ یہ نظر فرق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ مدنے تفرض کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول الخمر ما خمر الخمر لے پیش کیا وہ امام رحمہ مدنے پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ما خمر الخمر کو حرام نہ معنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل مذہب اس بات بردال ہیں کہ مسکر حرام ہے لیکن فرق منصوص مشمول کا ہے جس سے چند احکام متفرع ہیں مانند تکفیر منکر حرمت و یکساں حرمت قلیل و کثیر و منکر و اسکی نجاست زائد از قدر درجہ علی ما ہو مذہب مجہور و ان مخالفت نے النجا ستر مذہب میں لم یصل الی درجہ فہم الا سدا قدا علم۔ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہوئیں امام سے جو روایت ہے کہ خمر مخصوص بشراب نگوری ہے بر تقدیر محبت اسکے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد اوسے ہی ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہے چنانچہ منافقین کے افراد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع مابعد زمانہ کے اہل نفاق کو تا قیامت شامل ہے آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا ایہا الذین آمنوا کما قیامت سب کو ہے اگرچہ بقاعدہ خود اذ غائبین حاضرین سے مخصوص ہوتا ہے و قد حقق بذلک موضحہ من الاصول لہذا مترجم کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف بین انہر محمول کیا اور تقریر ہدایہ سے

اگر یہی مراد ہو تو بہا ورنہ معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے تائید ملتی ہو اور اگر نہ ملے تو بھی امر حق میں احتیاج نہیں ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ جب خبر کے لفظ میں یہ کلام ہو تو کتاب لاشر بہ میں مترجم نے خبر کو اسی لفظ سے تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ خبر سے ترجمہ کیا الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ الثوب اصل زبان میں پنے کا کپڑا مگر فقہاء نے کہا کہ اس کے مقدار اسکی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جاوے کما فی الامان وغیرہ اور انما قلنا کذلک لما زعمنا و اضع العرب لم یحضر فیہ فیتہ اذ فی ما یجوز بہ الصلوۃ عند الوضوء لما لم یعرفوا الصلوۃ قبل ظهور الاسلام۔ پس جہاں کپڑا ترجمہ کیا گیا وہ اسی ثوب کا ترجمہ ہے و علی ہذا یہ ٹوٹی وغیرہ کو شامل نہ ہوگا اور ایسے ہی کچھونا وغیرہ چنانچہ کتاب الامان میں خود مصرح ہے صرف مترجم کو یہ تنبیہ مقصود ہے کہ اسے ثوب کا ترجمہ کیرا لکھا ہے اور ایسے ہی بہت الفاظ اور بہت جہاں عمومی و خصوص وغیرہ کے فرق سے احکام بدل جاتے ہیں مثلاً دار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی اکھا مطابق ترجمہ مفرد لفظ سے نہیں ہو سکتا۔ علی ما صرح بہ فی الکتاب کیونکہ اس کے نزدیک خانہ بولتے ہیں اور ہمارے بیان گھر کا لفظ یا مکان کوئی بھی کافی نہیں ہے اور ایسے جملہ الفاظ باب تشاکلات، تشاہات اور فرہنگ میں مع لغات مبسوط ہیں۔ الجمع و مافی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کتر جمع ہیں ہو اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں ٹوٹیکہ آتا ہے اور انکو جمع قلت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہے اور وہاں ایک یہ بھی قاعدہ ہے کہ الف لام داخل ہو کر معنی استغراق لیتے ہیں اور پھر اس کے مقدار کی طرف معنی جمعیت کا لحاظ نہیں رہتا ہے یا رہتا ہے علی ما فصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے ضیعے اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم مسئلہ کا مدار معنی جمعیت پر ہے تو انھوں نے سخت غلطی اٹھائی اور بڑی خطائی سوا سٹے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کتر جمع دوسرے اور جہاں مدار حکم کا الف لام استغراقی ہے وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف دیگر اسکا قائم مقام ہے اور اگر عہد اکوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار ہوگا کیونکہ اب کو صریح لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ ہماری زبان میں ایسے بول چال میں کیا حکم ہے پس جسے ایسا فقرہ ترجمہ کیا اسے غلطی کی بیان اسکا اس طرح ہے کہ مثلاً مسئلہ اقرار یا تکلیح میں ایک مرد نے کہا کہ اس کے مجھے دراہم ہیں یا جو میری مٹھی میں درہم ہیں وہ اس کے ہیں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علی بل دراہم تو اس پر تین درہم لازم ہونگے کیونکہ یہ اس کے مقدار جمع کی یقینی ہو اس لیے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک کہ مقرر کسی عدد کا اقرار نہ کرے اور اگر وہ زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھے زید کے روپے ہیں تو وہ لازم ہونگے پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فقرہ مع ترجمہ و حکم لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہے اور دوسری مثال زسائل نذر مثلاً کہا کہ مدت قائل علی صوم جمعہ۔ امدت قائل کے واسطے مجھ پر ایک جمعہ کا روزہ ہے یا جمعہ کا روزہ ہے تو ایک جمعہ کا روزہ موافقت نذر کے جب چاہے ادا کر دے اور اگر اسی ہفتہ یا اسی سی سال میں سے کہا ہو تو اسے صریح ہوگا۔ اور اگر کہا کہ نہ علی صوم جمع تو یک جمعہ

مفرد کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت ہو پس یقیناً نذر ادا ہونے کے لیے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روزے کئے  
 اگرچہ ادنیٰ مقدار تین ہی ہیں حکم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر آرد و  
 ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہو کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ امدت تھانے  
 کے واسطے چھیر جموں کے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہو تاکہ  
 انتہائی مقدار قلت معلوم ہو۔ اور اگر کہا کہ شہر علی صوم الحکم یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے مخفی لایا تو امام  
 رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے  
 اسپر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہو کہ اسکا ترجمہ ممکن نہیں ہو کیونکہ اگر الحج کا ترجمہ جموں کہا جاوے تو  
 باوجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نے جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہو لیکن  
 اسقدر صیغی صورت و رسم میں سب کے قول پر بھی کما جبین کے موافق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اسکے ترجمہ  
 پر لگانا محض غلط ہے اسلئے کہ الحج عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہو اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف  
 استغراق کا نہیں آیا اور اگر الحج کا ترجمہ کل جموں یا سب جموں کے ساتھ مفید استغراق ناقص لایا جاوے  
 تو خیر صاحبین کا قول درست ہو سکتا ہو لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائیگا  
 کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا  
 بخلاف صریح لفظ کل کے کہ اس میں اسل حمل گو گنجائش نہیں ہو لہذا ضرور ہو کہ ایسے مقامات میں فقرہ  
 بعینہ نقل کر کے اسکا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا وے اور مترجم نے جانتا کہ اسکو توفیق عطا ہوئی  
 ہو ایسا ہی کیا ہو اور اسید طرح تقدیم شرط و تاخیر جزا و بدلہ لکھ کر اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت  
 میں غلطی نہ ہوئی ہو اور بعض مواضع کا ذکر آدھ لکھا انشاء اللہ تعالیٰ بحث جمع ادنیٰ سے مناسب ہے  
 بیان بغرض حاصل پیرا دی گئی

الوصل فی الافاء۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عز و جل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صوف و کتب سابقہ  
 مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اسکے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین والآخرین سید الانبیاء و المرسلین  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم حدیث میح و اذیت جامع الکلم۔ احادیث حکمت جامع عطا فرمائیں پس کتاب و سنت  
 میں سب کچھ موجود ہو اور جو شخص تفاسیر کی ہمارت رکھتا ہو اور تقویٰ و دیانت سے مرمان ہو اسکو وفاقاً  
 فوقاً موافق توفیق الہی بھیجا ہو و جل کے ایسے ایسے علوم اس میں سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ خود متحیر ہو کر تصدیق اسکی  
 عز و جل میں مستغرق ہو جاتا ہو اور یہ علوم تو اعلیٰ رحمت الہی عز و جل ہو بلکہ ارباب علم و من عبادت و خواص  
 عبادت سے لطائف اسرار خوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ نقل  
 ساعة من الليل خير من ايامنا على اذكري تفسير لما نطابن كثير رحمة الله عليه او معناه انما في المشكوة طيف من  
 العلم ساعة الی آخر یعنی رات میں ایک ساعت علم میں بخیر ایمانی فکر کرنا تمام رات علمی عبادت سے بہتر ہو  
 پس ایسے شخص کو تحقیق ہو جاتا ہو اور مضائقہ نہیں کہ ادنیٰ لطیف فکر جسیر عمر و اس زمانہ میں اہل علم  
 نے فکری سے راغب ہیں لکھا جاوے اور وہ مال و جاہ و ہوس پر جالاکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو ان اللہ اشتري



من المومنین انفسهم واما اہم الا یہ اور امر مقدر ہے کہ اضطراب ہوس قلب مفید زیادت بنین اور اسباب کو عمل میں نہ لانا اجماع انبیاء و صلحا راست کے خلاف ہے اور غفلت بہ مشیت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ دانا تر ہے کہ رزق کیونکر مقدر فرمایا ہوں ضرور مقدر فرمایا ہو پس ہکو مشیت سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں نہ لاویں گے مشیت کو بکریں گے یہ معصیت ہے جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہیں گے حالانکہ تقدیر ضرور برحق ہے اور اسکا منکر ہے وقت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے جو وقت ہکو پیدا کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو موت تک ہونگے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف بنین ورنہ اسکے عالم الغیب ہونے کے اعتقاد سے جو ہم پر فرض میں ہے انکار لازم آئیگا اور یہ کفر ہے کیونکہ نوح ذبا اللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکو جاہل بنین سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی یہ عیب لگا دے کہ وہ بنین جانتا تھا تو وہ جاہل کا فرہور ہا یہ وسوسہ کہ پھر وہ کیون عذاب کریں گے اسکی حکمت سے بحث ہے جو کبھی کسی آدمی کو بنین معلوم ہو سکتی وہ کمان سے اتنا علم لاویگا پس اس سے بحث ہے قوی ہے علاوہ اسکے وہ جو چاہے کرے اور جو کریگا وہ اپنی پیدائی ہوئی مخلوق پر کریگا پھر اسکے اختیار سے تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہے جو چاہے کرے اب ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہے اور کیون انیسامقدر فرمایا ہے تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہیں گے تقدیر سے لپٹنا ہوا جو معصیت ہے بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں اور مستوکل ہیں و قد قال تعالیٰ قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا و لایہ اور سب کام کیے جاوے مگر بنین بتائے گئے ہیں دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جنہر یہ آیت نازل ہوئی اور جبکہ طفیل میں پہنچے ہر ایت پائی ہے وہ متوکلین کے سردار ہو کہ سب نیکیاں کرنے سے تمہاری نظر کس طرف ہو ذرا ہوش سے غور کرو۔ بالحدہ تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہے اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھ کہ کامل بنے بیٹھے رہو محض جہالت ہے بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہے کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو اپنے خالق کے ہاتھ فروخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ کہا اسکو نفس کے کھلانے پلانے وغیرہ میں موافق حکم کے صرف کرو اور جب قدر نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہے وہ بھی کرو۔ اور جو کچھ مال تجارت وغیرہ سے نفس کما دے وہ بھی تمہارا بنین ہے بلکہ بھی ہوئی چیتہ نہ کما یا اور اس طرح کما یا جو طرح تجارت وغیرہ حلال ہے جو جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تمکو جنت ملی جسکے آگے اونے مثال یہ ہے کہ یہ محنت و تاج تمام روئے زمین سب گھورے سے بھی کمتر ہے اور بے شک تمہارا حواس دہانک بنین پہنچ سکتے ہیں پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ مانو اور یقین کرو بنین تو یہی چند روز بعد موت کے وقت جانو گے اور اسوقت محض بے فائدہ ہو پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا جہنم ہے اب یہ کہو کہ کوئی فعل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہوا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برباد بنین بلکہ عبادت ہے اسلئے کہ عبادت تا بعد اسی حکم کی ہے اور سمجھو معنی قولہ تعالیٰ و ما خلقت الجن والانس الا لیسجدوا اور دیکھو حدیث ان نفسک علیک حق۔ اور قولہ اللعنة علی من فی ابہم ایک۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ خود انسان فقیر ہے اگرچہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہے اور کا فر فقیر ہو اگرچہ مال اپنا کثیر

و قوله تعالى ومن اراد الآخرة وسعي لها سعيها الآتيه اور فرمایا کہ اگر کلام ہولار و ہولار من عطار ربک الایہ۔ پس جسے آذیت چاہی اسکے لیے دنیا تو بوسلہ بیچے ہوئے نفس کے تبعاً ہو اور آخرت اصلاً ہو اور جسے دنیا چاہی اسکو بھی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہو اور نصوص سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برباد اس معنی میں نہ ہونگے کہ جو چیز اسنے اختیار کی یعنی دنیا وہ عوض دیدی جائیگی و قوله علیہ السلام الا ان الدنيا ملعونة الکذیث توجس دنیا کے لیے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسی واسطے یہود کا دعویٰ جھوٹ بتلایا لقوله قل ان کانت لکم الدار الآخرة عند الله الآتیہ اور موت کی تمنا اسکا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی فقط اسلئے عزیز ہو کہ وہ خیال زیادہ حج کو لے اور پھر موت عزیز ہی اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنهم من مضى نخبه ومنهم من ينظر وما يدور لولا ان تبدلوا۔ اور کوئی ایمان سے حسناات کا معاوضہ دنیاوی نہیں چاہتا چنانچہ صحاح میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایات ہیں کہ اکثر ایمان سے قوله تعالى اذ هبتم طيباً لکم فی حیوکم الدنیا الآتیہ سے اپنی جانوں پر خوف کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پاک ہونے میں سترج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور اگلی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہے کہ فقیر ہونگے اور آپ کے اصحاب فقرا ہونگے اسکے ہی معنی ہیں پس عثمان رضی اللہ عنہ اس صل سے فقیر تھے اور ترمذی میں بھی صحابہ کو جسے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ جسکو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف فقر و رثا ہو دیکھ تو کیا کہتا ہو انھوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم۔ سب جان آپ پر قربان کرتے پھر ایمان مال کی راہ سے تو نگر بھی تھے و لیکن بحدیث المرامع من احب۔ فقیر جامع ذخائر سعادات تھے اور وہ بحدیث نعم المال الصالح للرجل الصالح یعنی بوسلہ مال در کبھی بوسلہ انعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے پس سوائے کافر منکر کے جسکو سچ نہیں ہوتی ہو ایسے سلسل صحیح معتمد لطائف سے کون منکر ہو سکتا ہو اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ رہیگا اور کیونکر اپنے نفس کو راستہ نہیں کرے گا۔ اب جاننا چاہیے کہ اصلی مقصود آزمائش اپنے نفس کی ہو اور وہی اسکے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہو پس فتاویٰ درحقیقت سب سے پہلے اپنی نفس کو ہو اور پھر دوسروں کو جو چاہے قرآن و حدیث سے آگاہ نہیں ہوئے ہیں انکی اصلاح حال کے مطابق ہو انکو فتوے لینے اور عالم کو فتوے دینے کا حکم ہر الا فتاویٰ بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابتدائی کمال نسائی ہو اور تکمیل اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہو اور اعمال سے ترقی بجا نب کمال و مرتبہ حسان ہو جو بحصول رضوان حق عز و جل ہو اور درحقیقت کمال یہی ہو پس مجتہد کو جو خود بینائی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکالمہ نفس و شیطان سے احتراز بہ توفیق الہی تھا ہے ممکن ہو پس اسکی ترقی بجا نب اسلئے جسکے مراتب سبب انتہا ہیں بہت فائق ہو دو وجہ سے ایک یہ کہ ذاتی تزیین و تحسین اخلاق و تحصیل مرغیات الہی بجا نہ دیتا مکرہات غیر مرغیہ بر وجہ اتم و اکمل اسکو حاصل اور دوم یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو پھر بہتہ اجتماع نہیں ہیں اپنی بینائی سے انھوں کو دالاکر کے علی اسفار آخرت میں راہ جنم سے پیر کر شاہ راہ

جنت کی طرف لیے جاتا ہو اور ہر شخص کو موافق اسکے تعلقات دنیاوی کے مخلص بتلاتا ہو مثلاً ایک بندہ  
 مومن تجارت کرتا ہو اور دوسرا مزدوری کرتا ہو تو عملی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن کمائش  
 و شیطان کا مخصوص ہوا ہے مزدور کے دام فریب سے مغالرت رکھتا ہو اگرچہ باطنی وساوس میں دونوں یکساں  
 بھی ہوں لیکن اصل میں فقیہ مجتہد عارف ہو جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات  
 کی راہ حاصل کر کے خالص مریضات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ  
 اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور حجت کافرین پر ہے اور البتہ فیوض الہی بجانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان  
 میں ایک خاص طریقہ پر فائز ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موصد کو چاہئے کہ تو حید میں اسکا قدم  
 استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاوز نہ کرے اعتقاد  
 میں اور نہ اعمال میں ان ویسے اعمال بے شک شوار ہیں تو فرائض و واجبات ہی سنی سے منع سنن ہو کہ وہ  
 اور ہر ایک کے ساتھ قلبی اخلاقی بھی ہیں مثلاً کبیر حرام ہو اور خشوع واجب ہو نیت خالص فرض ہو اور یہ اخلاقی قلب  
 پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور بن کر نامرد اور بد دل ہو تو اسکو  
 دلیری کی تعلیم واجب ہو چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہو کہ اس زمانہ میں جبکہ فقہ کہتے ہیں وہ اخلاقی  
 باطن کی بحث سے بالکل خالی ہو الا قدر قلیل بلکہ اسمین فقط اخلاقی جو اسرح سے بحث ہو لیکن عالم فقیہ سے  
 دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاد راہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہو اور یہی دریافت  
 کرنا مستغنی رہو اور اسکا جواب فائز ہو اور ایسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہو خود علیہ السلام فقیہ  
 واحد خدا علی الشیطان من الف عابد الحدیث اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق تو مدت سے  
 نہیں رہا لیکن اسمین شک نہ کرنا چاہئے کہ ہر زمانہ میں بفضل الہی قوال ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں  
 جو اہل ایمان و طالبان آخرت کے لیے ہر طرح کے اقوال ضعیف و باطلہ جکا مبنی راہ مستقیم سے کجی کی طرف  
 ہر قبضہ کر لیں اور شاہرہ رضا و ہدایت پر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں مقدمہ قال والذین یقولون ربنا  
 ہب لنا من ازواجنا وذریا تافرة عین واجعلنا للمتقین اماما لآلایہ۔ پس اہل تقویٰ ہر گز و ناس  
 کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خانی رطب و یابس روایتوں کو جمع کرتا ہو اور اسکے اصول  
 و دلائل وغیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ اسکو انہیں تیز ہو تو بقول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے اُنکے لیے  
 عاقبت کی خرابی اور جو انکی تقلید کرے اُسکی بربادی و ہلاکی ہو اور یہ دام فریب کہ تیز روایات و فہم دلائل  
 بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہو سوسہ شیطانی ہو جن لوگوں نے جمال کو اپنا مفتی عالم بنایا وہ عالم حق  
 نہیں جانتا تو نائب شیطان سے کم نہیں اور جنہوں نے اسکو پیشوا کیا انہیں ہزار افسوس اور دے کے سقہ  
 دسواں شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل حق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مغضوب ہو جیسا کہ  
 امام غزالی علیہ الرحمہ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صحیح ذکر فرمایا پس لوگو کو دیکھو کہ کس سے  
 تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو چاہتے کہیں زیادہ سن قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و وفا  
 و حاشیہ بوسان بسا لمصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو کتا ہیں ہیں جنہیں مخصوص عال جاح مذکور ہیں ان میں بھی

ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہوتا ہے کہ یہ جو قواعد جاہلین وہ ہیں بعض رسائل سے ملنے کے لئے دیکھا گیا ہے تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو جائے التوفیق شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب القضاء فتح القدر میں فرمایا کہ اصولین کی رائے اسل مرہ مستغیر ہے کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے جسے فتوے کا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اسکو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہے اس سے جب سوال دریافت کیا جاوے اور استفسار دیا جاوے تو اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس سال میں فلان کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتویٰ ہوتا ہے وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب ایسے مجتہد سے نقل لانا بھی دوہی طرح سے ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی مسلسل سند ہو یعنی ناقل کہے کہ مجھے میرے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنھوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اسے آخرہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہو یعنی ایسی کتاب نہ کہ کسی وقت میں نایاب یا کمیاب ہو گئی یا ابتداء ہی میں معروف نہیں ہوئی تھی علیٰ ہذا اگر ہمارے زمانہ میں نوادر کے بعض نسخے پائے گئے جو احکام مسائل میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی لینے وہ ابتداء ہی میں معروف نہ تھی اور اس پر بھی ہمارے بیان مشترکہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادر سے کوئی نقل مشہور ہو جائے کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جاوے تو اسکا اعتماد البتہ فقط اسوجہ سے ہوگا کہ یہ کتاب حسین نقل ہو معروف و متداول ہو قال مترجم مبسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ مشہور۔ ح یا سرخسی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدوں کے مختلف اقوال یاد ہیں پھر اسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہے یعنی فی الجملہ اجتہاد بہ طریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے مستعین کر دے بلکہ جلد اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کر دے وہ انہیں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کرے ایسا ہی بغض جوامع میں مذکور ہے اور میرے نزدیک اس پر سب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید کرے کذا فی فتح القدر۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ استفتی قلبک ان الفتوک الحدیث۔ اور روایت قابل محبت ہے و اما علم پس بقصصاے قولہ وان ائمتہن یہ خطاب عامی کو ہے مفتی کو نہیں اور باوجود اسکے اسکو استفسار قلبی کا حکم ہے تو اسکی صورت یہی ہو جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور معنی یہ ہیں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر میں لکھا اور حکم قولہ لا یم حاک صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جتنا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے موافق ہوگا اور اصوب و اذقی جانے اختیار کرے گا پس میرے نزدیک مفتی کے لیے بھی احوط اور مستفتی کے لیے

بھی اہم و محبوب دہی ہو جو بعض جوامع میں مذکور ہو فامدہ تعالیٰ اعلم۔ اس بیان میں تین باتیں لائی تاہم ہم  
 او ای کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتویٰ دیتا ہو اور عنقریب تاہم کہ علماء خفیہ نے  
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں یا نہ خفیہ میں سے کسی کو نسخہ من کیا ہو۔ دوم سیسی کتاب سے فتویٰ  
 جائز ہو مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر شرط آتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول کو مستقیم  
 کر دے۔ اور ہر ترجمہ کے نزدیک قول کا حکایت کرنا محبوب ہو اور فتاویٰ سے سراجیہ میں  
 ہو کہ کسی شخص کو فتویٰ دینا روا نہیں ہو مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ بیاننا ہو کہ  
 اسنو اپنے کمان سے یہ قول کہا ہو اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے  
 اقوال کو یاد رکھتا ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کمان سے کہا ہو تو اسلئے جب کوئی مسئلہ بوجھا جاوے اور وہ جانتا ہو  
 کہ جن علماء کا مذہب اس نے اختیار کیا ہو تو سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی برازیل عدم ہوا پر مشتمل  
 تو مضائقہ نہیں کہ یوں کہے کہ یہ جائز ہو یا نہیں جائز ہو اور یہ قول سکا بہ طریق حکایت ہوگا اور اگر ایسا  
 مسئلہ ہو کہ ہمیں انھوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ کہے یہ فلاں کے قول میں جائز ہو اور فلاں کے قول  
 میں نہیں جائز ہو اور اسکو یہ اختیار نہیں ہو کہ چھانڈ کر بعض کے قول پر فتویٰ دے جب تک  
 انکی حجت کو نہ پہچانے مسترجع کہتا ہو کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہو جو میں نے زعم کیا اور اس سے ایک  
 امر یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ اگر اصحاب کے اقوال کی محبت دریاغت کرے تو اسکو روا ہو کہ بقوت حجت کیے  
 قول کو فتویٰ دے لیے تھا اگر کتب اور اسی معنی میں مسترجع نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض اقوال  
 کی ترفیع کر دی ہو اور مسترجع کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہو بلکہ میرے  
 نزدیک یہ بڑا منفرہ اور سخت دھوکا شیطان کا ہو کہ جب قدر مومنین موبدہن بجاں ظاہر سب مثل  
 بنائے گئے ہیں کہ انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جبر چاہیں علی کرتا چاہئے اور خود اپنے  
 دین کے واسطے احتیاط اور اپنے نفس کے مغورات میں حوالہ اختیار کرنے کی راہ نہیں ہو اور حق یہ ہی  
 کہ بشک اس زمانہ میں علماء کہتے ہیں انھیں کی ذات سے رد وقبح و جدال و ناموری وغیرہ مفاسد کے  
 آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس صوب و احوط یہ ہو کہ جو شخص اپنے فعل خالص بوجہ امتداع و عزوجل  
 کہے اور عاجزی کے ساتھ توفیق کا خواستگار و خوفناک رہے اسکو اسی پر فتویٰ دینا واجب  
 ہو اور اہل جدال و مراد و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پرواہ نہ کرے ہیں اگر انھوں  
 نے حق کو رد کر کے دنیا میں ناموری حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہو انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑ دے اور کہے  
 و اتقوا ایسا اہل کلام و اسلام۔ اور فاضل بکینوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ قاسم بن  
 قطلوبغا میں فتاویٰ و لو ابجد سے نقل ہو کہ جو شخص کسی بات پر اکتفا کرے کہ مسئلہ کے اقوال دو جو  
 میں سے اسکا فتویٰ و عمل کسی قول یا کسی وجہ سے موافق ہو جاوے اور چاہے جس قول و جس وجہ  
 پر عمل یا فتویٰ ہووے اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود اختلاف  
 کس کو ترجیح ہو تو وہ جاہل ہو اسے مومنین متقدمین کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں دوسرے



مقام پر ہے کہ آدمی اس وقت دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض مقلد ہے جسکو نظر خود کی لیاقت بالکل نہیں  
ہو اور دوسرے وہ کہ جسکو نظر کی لیاقت ہو پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہو جسکو مشائخ نے  
صحیح کہا ہو اور دوسرے فریق پر واجب ہو کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتوے اسی پر نہ  
جسکو مشائخ نے صحیح کہا ہو کیونکہ فتوے لینے والا اس سے وہی پوچھتا ہو جو اہل مذہب کے نزدیک  
مذہب ٹھہرا ہو قال مترجم عوام کے لیے حقیقت میں اجتہادی مذاہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہو بلکہ  
اصل وہ مومن باسرعز وجل و با جا رہ البتہ صلعم ہے جسے غیر عوام بھی بجز یہ حکم اتنی تو مانتے وہ کسی عالم  
سے واقعہ نازلہ میں حکم حاصل کر لیتا ہو اور وہی اسکے لیے مذہب ہوتے کہ اگر ایک نے اسکو فتوے  
دیا اور اسے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اسے دوسرے کو زیادہ پرستار  
جانا تو آئندہ اسکے فتوے پر عمل کرے اور بیلا عمل صحیح رہا ہے کہ اگر حکماء قضا میں بین ہو گا تو حاکمی اس پر  
پہلے عمل کی نسبت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتاویٰ کی کتاب القضا میں معتبرات سے یہ بحث  
انجھی طرح منقول ہو پھر تصحیح مشائخ پر سائل کو فتوے دینا فقط اتنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ  
ترجیح منقرض ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیویں اور گمراہ کریں  
جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط بتوفیق ہو اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں پہنچتا کہ  
اپنے سے خلاف وضع پر عمل کرنے والے برا نکار و جدال و تکفیر کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ  
ہو بلکہ میرت سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ  
میں لامحالہ منقرض ہو کر آخرت میں مغفور و مسرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا  
معلوم ہو وہ راہ کفر کے افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکر تکفیر کرنی جائز ہو اللہ اللہ خوف کر کہ تم کیسکو کافر بنا کر  
خارج کرو اور وہ مومن ہو۔ اگر تم سے ایک آدمی ایمان پاتا تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود  
چیز سے بہتر ہو حالانکہ اسکے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو  
خارج نہیں فرمایا جسکو قطعاً جانتے تھے اور بعض کو حق تعالیٰ نے نہیں بتلایا اور یہی کہا مرد و اعلیٰ النفاق  
لا تعلمہم علیہم الا یہ پس دیکھو کہ کتنا بڑا فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا رہا ان حدیث میں بقولہ الا  
ان تروا کفرا بواحا عندکم۔ اجازت بقید وضوح فرمائی ہو۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء و مرسلین  
وجود ملا کہ وہ شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی اتنی تو خیالات آدمی بتلا دے اور  
شریعت کو قانونی مصلحت کے اور مانند اسکے تو یہ کھلا کافر ہو اسکو جو شخص مسلمان و مومن سکے وہ خود  
کافر ہو اور اسکا فتنہ اہل اسلام پر شیطان سے زیادہ مضر ہو خصوصاً جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کامل  
راغبست ہو اور جسے عموماً آنکھیں آخرت سے بند کر کے اسے صرف متوجہ کر دی ہیں اس لیے کہ انہیں غلبہ  
جو اس ہمیشہ کی قوت ہر روز قوی ہو جائے کسی مسلم کی تکفیر پر فتوے دینا نہیں چاہیے مگر جبکہ کھلا ہو کافر  
دیکھا جاوے اور معلوم کیا جاوے ورنہ کسی کے دل کے بھید پر مار کر کہنے تکفیر نہیں جائز ہو اور  
یہ کلام درمیان میں آگیا اغتاب میں پھر رجوع کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ اقوال جہر فتوے دینا چاہیے

یہ بحث  
میں ہے

کس ترتیب و تخصیص سے قرار دیے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہئے اور کن کتابوں سے لینا نہیں جائز ہے ایک دراز بحث ہو مگر مختصر طور پر فوائد بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ فتاویٰ سے سراجیہ میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین بالقصد و باقی بالتحقیق متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتویٰ دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہی لینے چاہئے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہی اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر ان کے بعد قول زفر رحمہ اللہ و حسن بن زیاد ہو اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہو کہ چاہے جس قول پر فتوے دے مگر قول اول اصح ہے مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے در صورتیکہ مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب جہاد فی المذہب یا صاحب ترجیح نہ ہو فیذا محصل کلامہ اور حاوی قدیم میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہو یعنی جسکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دے قال بعض الافاضل لا فاضل رحمہ دونوں قول میں اختلاف نہیں ہو اس طرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہے جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور سراجیہ میں مراد وہ مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو اقول یہ تو فیق ظاہر ہے و لیکن ممکن ہے کہ حاوی نے فقط صاحب تمیز پر اکتفا کیا ہو جسکا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہے اور اسکا وجود ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ شقطع نہیں ہے مکافال ابن قطلوبغا رحمہ و سیاتی - اور غنیۃ المستملی شرح نیتہ المصلیٰ میں ہے کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم رحمہ کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور استقراء سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا جب تک کہ امام سے کوئی روایت لموافق قول مخالفت کے نہیں پائی گئی جیسے مستعمل بانی کی طہارت وغیرہ میں ہے - اور قضائے الاشباہ والنظائر میں ہے کہ بابت قضا کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر ہو کمافی القینۃ والبرازیہ - اقول اس فتاویٰ کی کتاب بابت قضا میں بھی ایسا ہی منصوص ہے اور بیبری زادہ کی شرح الاشباہ میں ہے کہ شہادت میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہو مگر سترہ مسائل میں امام زفر رحمہ کے قول پر فتوے ہے جنکو میں نے علیحدہ رسالہ میں تحریر کیا ہے - اور فتاویٰ الخیر یہ کتاب شام میں ہے کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے و عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہو گا مگر ضرورت انتہی اقول شاید علامہ خیر الدین نے کتاب بابت قضا و الاشباہ و النظائر کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا بہ ضرورت قرار دیا و لیکن اس فتاویٰ میں معتبرات سے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور دقائق و معاملات کے برتاؤ کو معائنہ کیا جس سے انکے زیادہ علم حاصل ہوا تو انھوں نے خلاف کیا اور جو قول اجتہادی دوسرا ہو اسی پر فتویٰ ہو پس اس وجہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شاید لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لیتے ہوں جو ایسے وجوہ کو بھی ضرورت میں رکھے و ہذا تکلیف بعید فانعم

بیان تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ان ائمہ حنفیہ سے مروی ہیں اب رہے اسلئے مسائل جن میں ان صاحبہ کوئی  
 قول صحیح نہیں ہے تو حاوی قدسی میں ہے کہ جب کسی واقعہ میں ان ائمہ سے کوئی قول ظاہر یا باخفا ہے اور مشائخ متاخرین  
 نے اسکا حکم کالا اور سب یک قول پر تفرقی ہیں تو وہی لیا جاوے اور اگر انہیں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جو قول ہے وہ لیا جائے  
 بشرطیکہ ایسے ہوں جن پر اندھاوی و ابو حنیفہ و ابو لیث وغیرہ کے اعتماد کیا جاتا ہو اور اگر کسی نے بھی کوئی جواب  
 ظاہر نہیں ملا تو مفتی کو چاہئے کہ اس میں تامل و غور و کوشش سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکل آوے کہ عمدہ افتاد کا ذمہ ہو اور  
 ہو یا اس سے عمدہ یرائی کے قریب ہوئے اور یہ چاہئے کہ لابیائی ہمیں کوئی حکم لکھے۔ اس قول ظاہر متاخرین مشائخ  
 سے اہل ترجیح بمشال مراد ہیں جبکہ کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہے پھر مفتی کو غور و نظر و اجتہاد کا حکم یعنی کوشش بلج ہے  
 یا مخصوص یا صاحب ترجیح ہو و ائمہ اعلم اور ولو البیہ سے اوپر مذکور ہوا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال میں سے جس قول  
 پر چاہے عمل کر لینا جمالت و خلاف اجماع ہو اور در المختار میں قاسم ابن قطلوبغا رحمہ اللہ کی تصحیح واقعہ وری سے لایا ہے  
 کہ اگر کوئی کہے کہ بھی چند اقوال کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور بھی ترجیح و تصحیح کرتے ہیں بیان تصحیح میں اختلاف  
 کرتے ہیں یعنی بعض نے ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں مرتج و صحیح کیونکر  
 معلوم و متعین ہو اور کیسے عمل کیا جاوے تو جواب یہ ہے کہ جیسے طور پر انھوں نے عمل کیا اسی پر عمل کریں یا عقلاً  
 مروج متعین ہونے اور لوگوں کے حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہو اور جس پر علمدار مروج ظاہر حلال آتا ہو اور  
 جسکی دلیل قوی ہو یعنی ان امور کے اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کرتے  
 اور جو شخص ان امور کی راہ سے قول کو تمیز کرے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہو جس وہ بطریق تحقیق اسکا غیر معلوم ہوتا  
 ہو گمان ہی گمان نہیں ہوتا ہر ان جو اسوقت ایسا ہو کہ ان وجہ سے تمیز نہ کر سکے اسکو چاہئے کہ خود بری الذمہ ہونے کے  
 لیے ایسے شخص سے رجوع کرے جو تمیز کر سکتا ہو نہ تحصیل کلاماً قول اس کلام سے کئی باتیں تحقیق ظاہر ہیں اول یہ کہ  
 مشائخ اصحاب ترجیح بھی تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں و لیکن تحقیق یہ ہے کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور  
 در حقیقت یہ تصحیح میں اختلاف نہیں ہے اور نظیر اسکی یہ ہے کہ مثلاً کبیر غصب کیے ہوئے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں فراوانی  
 نہیں بلکہ نقصان ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کا قول ہے جو نکلے زمانہ کے طوائف سے صحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ  
 عیب تھا اور صاحبین کے زمانہ میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا  
 قول جو صاحبین سے مروی ہے صحیح ہے حتیٰ کہ اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فتویٰ کے لیے  
 وہی امام کا قول صحیح ہوگا پس یہ حکم بہ اعتبار تفریح احوال ہے اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح  
 ان اسباب مذکورہ کی جہت سے تصحیح کرتے ہیں ان ہوائی بحث و جہاد کے بھی نفوت قبل بھی مختلف تصحیح واقعہ یعنی جو بیان  
 کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے کو دوسرے قول کی ظاہر ہوئی جیسے ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ارکان چہاں  
 سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب بتبعی راہ حق پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت پناہی مسلم میں ہر ایک نے  
 کوشش کی اور ہوا ہو جس سے نفس کو روکا اور یہ ایک ہی طریق سے آسان ہے جو غصب صاحب ترجیح کے لائی ہو جس  
 رنگ کی مثال جو ترجمہ ہے اور مذکور کی تغیر لغت سے تعلق تھی اور دوم یعنی ارفق میں کلام بعض ہوائی فتح القدر میں اسلوب ہے اور اسلئے  
 اس میں خود علیہ السلام کن یثابہ والدین احد الاغلاط الحدیث ہے اور مؤید اسکا قولہ فی قصۃ یثعراقانی امر بنہ بجا بنو اسرطی لکن شدوا



وسن اخلاق و تعلیم عدل و تدبیر نفس میں کامل فرد تھے اور جن ملکوں کو تاج کرتے لکے حق میں نہایت  
خوبی و باکمال بھلائی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالکلہ مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود  
کوئی حکم دے یا شرع کی نیابت میں کہہ سکے یا کہ شرع سے یہ حکم جائزہ ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر موافق  
کتاب و سنت کے یقین کرے تو کہہ سکے یا کہ غیر حرام و عدل واجب و مکملہ حرام ہے اور یہ اسکا حکم نہیں ہے بلکہ شرع  
کی طرف سے نقل ہے اور کلمات کفریہ میں ہے کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے ایسے جو کچھ چاہے  
حکم دے سکے یا وہ کافر ہو یا مفتی درحقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اس قدر تعلق نے اسکو اپنے فضل سے  
عنایت کیا ہے اس کام کے لیے حکوم کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہاد و استخراج بتلا دے اور تمام کوشش  
ضرت کرے لہذا حاوی میں کہا کہ عمدہ اجتہاد کو کوشش میں سے ہے البوسع پورا کرے اور لا ابالی بات  
نہ لکے اور صاحب تصحیح القدوری نے مقلد غیر مزین کے حق میں کہا کہ وہ ہمیشہ کی طرف رجوع کرے تاکہ خود  
بروی الذمہ ہو جاوے پھر اگر کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب ترجمہ کے لیے ہے کیونکہ اسکی کو ایسی تفسیر حاصل ہوتی  
ہے اور وہ بقول عامہ مقلدین ختم ہوا اور بعد صاحب لکتر کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ بر تقدیر تسلیم اس دعویٰ  
کے صاحب تصحیح القدوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہے اس دلیل سے کہ اسے فرمایا کہ ولا یجوز لہ وجود  
عن من تفسیر ہذا حقیقۃ لا ظنا۔ یعنی ایسا ہمیشہ ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ حقیقت  
میں ایسے اقوال کو تفسیر کر سکتا ہے وہی البحر جب ایک کو صحیح لکھ گیا اور فتوے دوسرے پر ہے تو ہوا فتی متون  
پر عمل کرنا اور ہے۔ قال لست ترجم متون جامعہ و آیات اصول ہیں و فیہ ما فیہ و ما علم الاضافی بحر  
فی مصرف الزکوۃ جب بھی مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش ملے کرین اور اسی کو مرجع قرار  
دین و فیہ فی کتاب المضاع جب فتویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کے نسبت لکھا گیا کہ سب فتوے ہے اور دوسرے  
قول پر بھی ہی لکھا گیا تو جو قول انہیں سے ظاہر الروایۃ ہوا اسی کو ترجیح ہے قال لست ترجم ان عبارات میں غور  
سے اس امر کی تائید ملتی ہے جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہے اور یہ بحث نقطہ روایات کی جہت سے ہے بنابرینکہ خالی مقلد  
کو دلائل سے بحث کی اجازت نہیں ہے لیکن غنیۃ المستملی خیر فیہ المصلیٰ میں بحث تعدیل لارکان میں لکھا کہ  
تجھے یہ بات معلوم ہو گئی کہ قوم و جلسہ میں سے ہر ایک میں طاہریت بمقتضائے دلیل واجب ثابت ہوتی ہے  
جیسا کہ امام ابو یوسف وغیرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن النہام  
نے فرمایا کہ درایت سے عدول نہیں چاہئے جبکہ کوئی روایت اس کے ساتھ موافق ہو قال لست ترجم یعنی جب  
ذہب میں اقوال مروی ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت  
نہیں کرنی چاہئے گویا اس قدر علم کو منقولات میں واجب بھل ہونے کے لیے مسلم رکھا ہے اور ظاہر شارح نے  
جو لکھا کہ یہ بات تجھے معلوم ہو گئی اس میں علم سے یہی معنی مراد لیے ورنہ فرعیات کا منقونہ ہونا اتفاق ہے اسوجہ  
کہ حق عمل میں یثین بمنزلہ علم یقین ہے فانعم و سیاتی المزید فیہ۔ و فی وقت البحر جب سئلہ میں دو قول ایسے  
ملیں کہ ہر ایک کو صحیح لکھا گیا ہے تو ایک قول پر فتویٰ دیا و اسکے موافق حکم قضایا جاری کرنا جائز ہے و فی تضار الفوا  
منہ جب ظاہر الروایۃ میں کوئی مسئلہ نہ ہو غیر ظاہر الروایۃ میں پایا جاوے تو اسی کو لینا معین ہو جاتا ہے قال لست ترجم بھی روایت



مقصود ہے اور دونوں قول مصححین سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم بطریق تصحیح القدری کے قول سے بخلاف  
 ہو کہ چونکہ اس میں تیسز کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوشیدہ نہیں کہ حکم قضاء ایسی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور منہجی مقتضی  
 کے موافق مدعا قول پر فتویٰ دیکھتا ہے اور زیادہ اشکال سوخت ہو کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک  
 قول اور دوسرے کے موافق دوسرے قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی ملزم واقع ہوا اور مجھے معلوم ہے کہ حکم قضاء  
 فی نفسہ ملزم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے بدیل الزامی واقع ہو اور یہاں حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں اگر  
 قاضی دوسرے قول اختیار کرتا تو روا تھا اور اگر اس کا ایک قول بجز از اختیار کرنا ملزم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین کرے کہ جو حکم ہوگا  
 مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قضا ظاہر دبا ملنا نافذ ہوتا ہے اور اس میں مشلح و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب  
 ہیں کیا لایحییٰ علی بن مارس ہذا الفتن علاوہ اذین عدم نفاذ قضا ظاہر و بالملکی بھی روایت موجود ہے اور خود امام حسن  
 بہیری صورتوں میں بطلان حکم قضاء کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گواہوں کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا محدود القدر  
 ہونا ظاہر ہو جاوے پس معنی یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا ہونا ظاہر ہو تو حکم ملزم ہوگا لہذا حکم ملزم کا مل بختہ ہوا اور خود علیہ السلام  
 بعد حکم الحسن بختہ الحدیث سے متوافق عدم نفاذ قضا ہے اور بقول ابن کمام روایت سے جو روایت متوافق ہو اس  
 سے عدول روایتیں ہیں ظاہر صحیح راجح وہی قول ہے جو تصحیح القدری میں مذکور ہے و فی شرح الاشباہ لمیری  
 زادہ ۲۴ فقلاً عن شرح المذاہب لابن الشنفری رحمہ اللہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث  
 پر عمل کیا جائیگا اور یہی مذہب قرار دیا جائیگا اور اس پر عمل کرنے سے حنفی مذہب ہونے سے مقلد مذکور یا نہیں ہو جائے  
 کیونکہ امام اعظم رحمہ اللہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی مذہب ہے  
 قال المسترحم البنا ہی بعض ما شافعی نے کہا کہ صلوة الوسلی بہ قول شافعی نماز پڑھو اور حدیث مسلم میں نماز عصر  
 ثابت ہوئی تو اٹھا کہ شافعی کا قول یہی مذہب ہوا اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے اماموں سے  
 ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں مذاہب خود حقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند  
 ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا جلیہ  
 تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیبے سول سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان رکھا تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سوائے  
 اس کے کہ وہ سخت گنہگار ہیں جنہوں نے اہل السنۃ والجماعت میں تفرقہ ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہو اور کثرت سے احادیث و دلائل کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق  
 ضروری ہے اور عمل کی صورت میں اختلاف ہوتا ہے مگر ضرر نہ تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال  
 کو بصورتی سے مختلف نہ بنیت خالصہ تو اہل لہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا پھر مال کا کیا  
 ذکر ہے پھر ترجمہ کرتا ہے کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہئے کہ بعض مسائل ایسے ہیں جنہیں احادیث صحیحہ کئی وارد  
 ہیں اور غیر علم و اسے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ اسے مختلف احکام ملکتے ہیں حالانکہ جب علم والا انہیں فکر میں کو دخل  
 دیکر اجتہاد کو کوشش کرتا ہو تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم نکلتا ہے لیکن دوسرے علم والا انہیں دوسرے طریق سے  
 فکر کرتا ہے تو سب میں اتفاق ہو کر دوسرے حکم نکلتا ہے مگر دونوں طریق فکر کے علاوہ علیہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً ایت جو قطعی ہوتی ہے اسکو حدیث  
 کے تحت میں کر سکتے ہیں یا نہیں اہل ایک جہت کے نزدیک ہے کہ میں دوسرے نزدیک نہیں اور دوسرے دلائل اپنے مقام پر مذکور ہیں

توفیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہوگا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت نکلیگا مگر جب معنی کو دیکھو کہ حق تعالیٰ عزوجل نے ہر مجتہد کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہو تو دونوں ایک ہیں ان اعمال جو ہر طرح خلوص نیت سے نمرہ ثواب دیتے ہیں جہی مستقیم ہیں کہ ایمانی نیت صحیح ہو اور وہ بھی ہو کہ معتبر سیدہ سلیمان علیہ السلام کی ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ اہل سنت والجماعہ ہیں فافہم واستقم اور فاضل لکھنوی نے تزیین العبارہ طاعلی قاری سے نقل کیا کہ قاری نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے رسالہ خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں انہیں سے دسوان فعل التحیات کے آخر میں انگشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہو یعنی ان لوگوں کا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں اور یہ قول کیدانی کا خطا و عظیم و جرم جہیم ہو اور اسکا سبب یہ واقع ہوا کہ یہ شخص قواعد اصول سے جاہل و روایات فروع کے مراتب سے نادان ہو اور اگر ہم کو اسکی طرف نیک گمان کرنا نہ تو اس سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اسکا کفر صریح اور ارتداد صحیح ہوتا یعنی ہم اسکو مومن گمان کر کے یہ تاویل کئے دیتے ہیں کہ اسکی مراد یہ ہو کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث مٹھی بند کر کے یا حلقہ کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں قطع کیا جو وہ حرام ہو اور نہ بھلا کسی مومن کو حلال ہو سکتا ہو کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ متواتر کے قریب پہنچ گیا ہو اسکو حرام بتلاوے اور جبر صریح سے نیکو آخر تک علمی و متفق ہیں اس کے جواز سے انکار کر کے اور حال یہ ہو کہ ہمارے امام اعظمؒ نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اسکا ماخذ کتاب مجید یا سنت شریف یا اجماع امت یا قیاس جلی سے معلوم نہ کرے اور شافعی نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیوار سے مار دو اور حدیث ضابطہ پر عمل کرو۔ جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہو تو ان کے متبعین پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور اسے علم و کرام متبعین پر لازم ہے عوام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام رحمہ اللہ سے ثابت یہ ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کرنے کو منع کیا اور خیر الانام علیہ السلام سے اسکا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا وہی لازم ہو پھر بھلا بیان تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہو وہ سند صحیح سے مطابقت و موافق ہو پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور چاہیگا کہ سلف و خلف کے اہل فتوے کی یہی راہ ہو اور جو اس سے بھرا وہ جہمی گمراہ ہو اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہوا تھے کلام مستہجاء اور دو ستر سالہ سے جدہ میں اشرعین میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتوے اسی قول پر ہو کہ اشارہ نہ کیا جاوے تو وہ شخص اس امر کا معنی ہوگا کہ میں مجتہد فی المسئلہ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جنہیں امام رحمہ اللہ سے دو روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود اسکے بیان دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلا مرجع کے ترجیح مقبول نہیں ہو سکتی اگر امام رحمہ اللہ سے دو روایتیں باقی ہوں تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطابق ہوا اور جمہور علماء امت کے موافق رہے اور بیان تو عدم اشارہ پر فتویٰ مزین مخالف ہر دیگر مشائخ معین کے قول سے جنہوں نے فرمایا کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ عمل میں لایا جاوے اور وہ بلا خلاف سنت پر اسنے کلامہ مترجم۔ مترجم کہتا ہو کہ ایسا ہی فاضل لکھنوی رحمہ مدنے نقل کیا ہو اور سمین شکر نہیں لکھا ہو اگرچہ یہ سچ موجود ہوں انہیں بحث اجتہادی ضروری ہو اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہو لیکن سمجھے یہ یقین نہیں ہو کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لانعام رہ گئے ہیں جبکہ دلائل مقصدہ مدو نہ ائمہ علمائے میں نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی نیاقت نہیں ہو اور یہ کیونکر الٹی بات بلکہ محل و متنقض کلام کہا جاتا ہو جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات فقہیہ تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطوق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدفن وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عمر کذب و افتراء بلباس لباس بہا فرین کر دیے گئے ہیں نو ذبا مدن شرور انفسا و سن سیات اعما لہا۔ اور حتیٰ ظاہر یہی ہو جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصحیح القدوری و شیخ محقق ابن الہمام و علامہ قاری جسے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جاوے کہ صاحب ترجیح یا کم از کم صاحب تیسر ہونے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج نہوا اور اسکو رد ہو کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ سکو کافی ہیں اور جب مجتہدین تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تفسیر اوقات ہو تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہو چنانچہ اوپر و لو الجیہ سے منقول ہوا کہ فتوے یا عمل کسی وجہ مسئلہ سے بغیر نظر کیے ہوئے کافی سمجھا جائے و خرق اجتماع ہو اولاً ابائی ایسی حرکت سے بنی الذمہ نہو گا علاوہ اسکے جو مفاسد عظیمہ سمین موجود ہیں وہ تعجب ہو کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جبکہ عالم و علامہ و محقق و مدفن وغیرہ مولائی القاب سے یاد گیا جاتا ہو ظاہراً انکو سوائے الفاظ میں طول کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق نہوئی و اعوذ با مدن علم لانیف و کمو اصلی لفع علم کاشا خلق و اصلاح نفس و انسداد مکائد شیطان ہوئے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عز شانہ و جل سلطانہ ہو جاوے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہو اور وہ بھی بالتج چنانچہ اسطرف اشارہ ہو و تصریح مکرر گذر چکی اور بیان برعکس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر چاہیے حالانکہ احادیث شریفہ و آیات نیفہ و قصص عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف اکبرہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کے لیے متکفل ہیں اور جب انے اُس نے منہ موڑا تو نشانہ شیطان بنا اور انجام ہلاکت ہو اور فقہیہ کتب میں خالی چند اعمال جوارح سے بحث ظاہری ہوتی ہو اسیواسطے علمایہ طلوب یعنی اکابر و باریا امت تعالیٰ جبکہ ظاہری صورت تہاے افعال کے علاوہ اصلی معانی و ثواب سے باقصہ بحث رہتی ہو اور حقیقت میں وہی فقہیہ ہیں ان علماء کو علماء دخواہر کہتے ہیں۔ بالجلہ راہ حق عز و جل تمام جدال و شیطانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہو جو چاہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ سے علم دین فقہ است و تفسیر و حدیث ان علوم سے حاصل کرے اور اہتدار اختیار کرے و امت تعالیٰ ہوا لہادی و نوذ با مدن الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ملا اور نوادرو غیرہ غیرہ ظاہر الروایت میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہو کلام من الجرا و معنی یہ ہیں کہ تو اور وغیرہ سے اسکو

کسی معتد کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع المضمرات میں ہو کہ مفتی کو حلال نہیں ہو کہ کسی قسرو  
 و مہجور قول پر بغرض کسی نفع کے فتوے دیوے و کتاب تقضار میں الا شباہ میں ہو کہ بزاز یہ کہ باب لہر  
 سے واضح ہو کہ مفتی ایسے قول پر فتوے دیکھا جو اسکے نزدیک اصلاح کے لیے لازمی معلوم ہوا و جمہوری نے  
 حواشی میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہو جو اہل جہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو وہ تو اسی  
 قول پر فتویٰ دیکھا جو صحیح ہو خواہ اس میں سختی کے لیے مصلحت ہو یا نہ ہو اور شاید مراد مقلد ہو کہ ایسے مسئلہ میں  
 حسبین دو قول ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح لگایا ہو تو اسکو روا ہو کہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں  
 مستفتی کے حق میں اصلاح ہو۔ قال المترجم قول دوم اشبه ہو کیونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض  
 ہو جیسے افساد عموماً حرام ہو اور ہی قول بردالت کرتا ہو وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و حاوی قدسی سے  
 لایا کہ وقت کے مسائل میں اسی قول پر فتوے لازم ہو جو وقت کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المترجم  
 وجہ دلالت یہ ہو کہ یہاں بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہو فافہم و شرعاً علم۔ اس  
 تمام بیان سے واضح ہوا کہ ہر شخص فتاویٰ کی لیاقت نہیں رکھتا ہو اور جو لیاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط واجب  
 ضرور ہو ان عوام مقلدین کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لیے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایت یا کتاب صولی  
 یا مانند اصول میں پاوین عمل کریں مگر فتوے نہ دین اور جان مختلف اقوال پاوین تو صحیح پر عمل کریں اور  
 مساوی صحیح میں ایک ہی واقعہ میں دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار بغیر لازم ہو گلجیے رائج لازم ہوتا ہو  
 اور کتاب تقضار میں بھی اسکی بحث مذکور ہو وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے و یا مجتہدین کے لیے اجیر لازم ہو کہ اتوی  
 و اثبت پر عمل کریں اور انشکال ہو تو حل کریں اور یہ روا نہیں ہو کہ مختلف حضرات اقوال پر جس طرح جب  
 چاہیں عمل کرنے لگیں کیونکہ اس طرح شرع سے عجب و مہجور ہو یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض کے نزدیک  
 جائز اور بعض کے نزدیک نہیں جائز ہو تو مقلد کو یہ روا نہیں ہو کہ جس قول پر جب چاہے عمل کرے بلکہ  
 بہ استفتاء قلبی اس پر ایک کا اختیار لازم ہو مگر آنکہ دوسرا رائج ظاہر ہو جائے پس وہی لازم ہوگا  
 اور پہلا عمل باطل نہ ہوگا اور آئندہ اسی اختیار پر عامل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو مثلاً ناجائز  
 اختیار کرنے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر ناجائز لازم رہیگا فافہم و انتہا۔ غلہ  
 الفاائد جن مسائل پر فتویٰ ہو یا جو مرجع ہیں انکے الفاظ و علامات ہماری کتابوں میں بہت ہیں اور بعض  
 بہ نسبت دوسرے زیادہ نوکر ہیں چنانچہ مجمع کے بہ نسبت فتوے زیادہ قوی ہو یعنی یہ صحیح ہو اس سے  
 بڑھکر اسی پر فتوے ہو فی الفتاویٰ الخیر فیہ صحیح و اشبه جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتوے زیادہ موکر ہو  
 اور اس سے بڑھکر یہ یعنی ایسے پر فتوے دیا جائے اور صحیح سے بڑھکر اصح ہو اور احتیاط سے بڑھکر  
 احوط ہو۔ فی البراز یہ اشبه کے معنی اشبه بمفوض یعنی حکم مفوض سے زیادہ مشابہ ہو بلکہ درایت و  
 راجح براہ روایت تو اسی پر فتویٰ ہوگا۔ فی خزائن الروایات نقلاً عن جامع المضمرات شرح الفتاویٰ  
 کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہو۔ اسی پر فتوے دیا جائے اسی پر اعتماد کیا جائے۔ اسی کو ہم  
 لیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اسی پر اعتماد ہو۔ اسی پر آج کے روز عمل ہو۔ اس زمانہ میں

اسی پر عمل ہوتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ یہی اصح ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ یہی اظہر ہے۔ یہی مختار ہے۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے۔ یہی اقبہ ہے۔ یہی اوجہ ہے اور اسی کے مانند دیگر مقامات میں فی حاشی الخطاوی اور اسی پر عرف جاری ہے اور اسی کو ہمارے علمائے نے لیا ہے اور یہی متعارف ہے۔ فی القنیہ جب دو امام معتبرین یا ہم تراض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو اسے صحیح سے اتفاق کیا انداز صحیح کا لینا اولیٰ ہوگا فی الدلیل مختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب معتبرین لکھا کہ اصح یا اولیٰ یا اولیٰ ہو یا انداز لکھا تو مفتی کو اس پر فتویٰ دینے کا اختیار ہے اور اس کے مخالف پر جسکی نسبت کہے اصح لکھا ہے اس پر بھی فتوے دے سکتا ہے یعنی دونوں میں سے جس پر چاہے فتویٰ دیوے اور جان صحیح یا ماخوذ یا مفتی یا بایستی لکھا ہو اس کے خلاف پر فتویٰ نہیں دے سکتا ہے لیکن اگر مثلاً ہدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہے تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو اقویٰ و اذیق و اصل ہو اسکو اختیار کرے فی رد المحتار اصح مقابل صحیح ہے اور صحیح مقابل ضعیف خواہشیٰ اشبہ بیری زادہ ایسا اکثری ہے ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہے بیان ان کتابوں کا جسے فتویٰ دینا جائز اور جسے نہیں جائز ہے جن کتابوں سے فتویٰ دینا جائز ہے وہی کتابیں ہیں جن پر ہر طرح اعتماد ہو اور اسکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمال آگیا ہے اور انکی تفصیل میں خارج از وسعت تفوییل ہے اور اختصار سطح لائق ہے کہ جن کتابوں سے فتوے نہیں جائز ہوں انکو یہاں بیان کر دیا جاوے تو ایسی صفت و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتاویٰ میں مذکور ہو ان پر اعتماد روا ہے۔ واضح ہو کہ کلیقاعدہ افتار میں قضایہ فتح القدر شیخ ابن المام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر نوادر کتابوں میں سے کوئی اسوقت دستیاب ہو تو اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ امام محمد کے زمانہ میں منشر نہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہوگا ہاں نوادر سے اگر کسی معتبر کتاب مثل ہدایہ و مسبوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب معتبر سے اس پر اعتماد ہوگا علیٰ ما مفصلاً۔ رد المحتار میں شیخ ہبہ امجد علی کی شرح اشبہ سے نقل ہے کہ ہمارے شیخ صالح نے کہا کہ یہی کتابوں سے فتوے دینا روا نہیں ہے جو مختصر ہیں جیسے نہر الفائق اور عینی کی شرح کنز الدقائق اور رد المحتار شرح تنویر الابصار وغیرہ اقول میں نے ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و اختصار اس قدر ہے کہ کمتر مطالب کا موضوع ہوتا ہے پس نے افتار روایتیں یہ کہہ کر کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ نہیں جائز ہے جسکے مصنفو محکا حال نہیں اٹھتا کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملا سبکین کی شرح کنز الدقائق اور جیسے جامع الروایہ و تفسیر شریعت نقایہ اور ایسی کتابوں سے بھی افتار نہیں جائز ہے جن میں اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں جیسے زاہد کی تصنیف سے قنیہ ہے سب ایسی کتابوں سے افتار نہیں روا ہے مگر جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ کماں سے نقل کرتا ہے اور اس سے نقل صحیح ہے اقول اس فتاویٰ میں قنیہ سے اکثر مسائل لایا ہے اور مشیران میں سے تحقیق ہیں مگر بعض میں تامل ہے اور بعض کے لیے معتبرات سے تائید موجود ہے اور واضح ہو کہ جامع المعین رحمہ اللہ نے ایک ہی مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہے کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہو کہ مل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہے لیکن مترجم کو تمار ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے



نقل کر کے بالمعنی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا تو لیکن جان بعض وجوہ دوسری کتابوں میں  
 نہیں ہیں صرف اسی میں ہیں جس سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سوائے اس طریقے کے جو اس کتاب  
 میں ہے کوئی چارہ نہیں ہے پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجوہ کہ معبرات سے منقول ہیں انہیں اعتماد کرنے میں کوئی  
 اشکال نہیں ہے ان جو وجوہ کہ مثلاً قنیہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہو اس میں بغیر تامل کے فتوے میں اشکال ہے  
 اور دراختیار وغیرہ سے اس فتاویٰ میں نقل ہی نہیں ہو اویسی شرح الکفر جسکو دراختیار کے مانند قرار دیا گیا  
 اگرچہ اس سے نقل ہے لیکن انکا غیر معتبر ہونا بسبب مختصر ہونے کے ہے اور جب مطول واضح و معتبر روایت  
 اصل موجود ہے تو درحقیقت اعتماد اسی پر رہا اور دراختیار و نہ شرح الکفر عینی گویا مؤیدات ہیں پھر شیخ موصوفی  
 نے فرمایا کہ کتاب شبابہ والی نظر کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاحق کرنا چاہئے جسے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے کیونکہ  
 اس میں بھی ایسی مختصر عبارت سے مضمون ادا کیا گیا کہ اسکے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف  
 جان سے حکم لیا گیا ہے ورجوع نہ کیا جاوے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہو جس سے اداسے معنی میں خلل  
 واقع ہو گیا ہے چنانچہ جسے حواشی سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا اس پر یہ بات روشن ہو جاتی ہے اور جب یہ حال  
 ہے تو مفتی کو ضروریہ خوف رکھنا چاہئے کہ اگر اسی کتاب پر اختصار کرنے تو غلطی میں نہ پڑ جاوے لہذا ضروریہ کہ اس  
 کتاب کے حواشی یا اصل مآخذ کی طرف رجوع کر کے تب جواب لکھے پس معلوم ہوا کہ دراختیار کی طرح یہ کتاب بھی  
 اس قابل نہیں ہے کہ اس سے فتویٰ دیا جاوے قال مترجم بیان سے معلوم ہوا کہ افتاء کے لیے عدم اعتبار  
 جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں یکساں وجہ سے نہیں ہے بلکہ قنیہ میں وجہ نقل روایات ضعیفہ و معتبر  
 مصنف ہے اور باقی کتب میں وجہ ایجاز و اختصار یا عدم اشتہار کے ہے اگرچہ اس میں کہ ان میں سے کسی سے فتویٰ  
 دینا نہیں جائز ہے کیسا نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اسوجہ سے ہوتا ہے کہ کتاب مذکور متداول و مشہور نہیں جلیبہ نوادر  
 وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخے سے اگر دستیاب ہو جاوے تو فتویٰ دینا روا نہ ہوگا اور نہ اس پر اعتماد ہوگا ہاں کسی متبرع و مشہور  
 میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتماد ہے چنانچہ فتح القدیر کتاب القصار سے مذکور ہو چکا ہے اور وجہ اسکی  
 یہ ہے جو ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیۃ قواعد میں سے یہ بات قرار پائی ہے کہ قرآن مجید کی تفاسیر  
 گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو باسائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر کتاب سے روا نہیں ہے بلکہ فقط انہیں کتابوں سے  
 جائز ہے جو ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور علیاتی ہوں کیونکہ جو کتاب مشہور نہ ہو میں یا وہ متداول نہیں رہیں تو ان پر اعتماد نہیں  
 اس لیے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہوگا کہ انہیں زندقہ و ملحد لوگوں نے ناجائز اپنی طرف سے لاحق نہ کر دیا ہو اور  
 ظاہر ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لوگوں نے جھوٹی احادیث بنائیں باوجودیکہ کچھ والے موجود تھے جنہوں  
 نے آخر تک یہ لیا تو بھلا ان کتابوں پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہے جو کسی کو زبانی یا دھبی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو  
 ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور علیاتی ہیں انہیں یہ احتمال نہیں ہے کیونکہ اسکے صحیح نسخے متعدد موجود ہیں اسلئے کلام مترجم  
 وقال مترجم یہ اصل نہایت نفیس و بہت عمدہ ہے اور بیان سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہئے کہ بعض لوگوں نے جو  
 تفسیریں لکھنا شروع کیں اور انہیں ہر طرح کے رطب و یابس و شاف و غیر مشہور وغیرہ روایتیں بھرنے لگے ایسی  
 تفاسیر بالکل بے اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لیے نہایت مضر ہیں کیونکہ وہ کیونکر قوی و ضعیف کو جدا کر سکتے ہیں اور

اسی قبل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی نے ابو عبیدہ کے فضائل لقرآن سے اتقان میں نقل کر دیں اگرچہ انکی سانیہ کے نسبت صحیح و حسن لکھ دیا لیکن جب وہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و تحسین کر کیا اعتبار ہو حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلطی پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہئے کہ ایسے روایات و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہو اور یہ ظاہر ہو کہ مصحف مجید جو متواتر و مشہور حلال آتا ہو وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے بانثاعت حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ متداول ہو اس سبب سے ترجمہ اردو تفسیر میں متوفیق الہی سبحانہ تعالیٰ ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحیح مشہور و معتبر روایات کو ائمہ ثقہ و ثقات مشہورین مثل حافظ عکرمہ و الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہم سے نقل کیا ہو و اللہ ولی الامام و الحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل حادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہو اور اسکا ضرر بھی واضح ہو اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اس پر اعتماد نہیں ہو جائیگا کیونکہ جسکا غیر متداول ہونا مسلم ہو وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و احتیاط کا دخل نہیں ہو کیونکہ مطلوب نفس حدیث رسول مدللہ علیہ وسلم ہو اور ایسے دیگر اخبار و آثار جن میں اجتہاد و کجی کسب نہیں بخلاف مسائل نوادر کے فقہیات میں سے ہیں کہ ان میں قیاس و استنباط کو گنجائش ہو اور یہاں سے ظاہر ہو کہ نوادر سے جو حکم معتبرات میں منقول ہو اسکے معتبر ہو جانے کا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہو اسکے یہی معنی نہیں ہیں کہ وہاں آیت مشہور و متداول تھے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان لیا گیا ہو بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہو اسکا مؤلف خود صاحب اجتہاد و دہشت تو اسے حکم مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو درحقیقت اعتماد اس شخص ناقل کے اجتہاد پر ہوا ان اعتقاد البتہ بڑھ گیا اور ظاہر الامت میں جب حکم مذکور ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا متعین ہو جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا تو یہ اسی اختلاف کی وجہ سے ہو ورنہ فتاویٰ و اسکا حکم یکساں ہو لہذا اگر نوادر کا حکم بتضعیف مذکور ہو تو ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتویٰ مختار ہو گا و اللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے احتیاط ہوں اور امامی اگرچہ امام ابو یوسف ہم کے مریات و مجتہدات ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعاً انکی طرف نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہو کہ مؤلف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اسکی تصنیف صحیح اور مشہور و متداول ہو غیر معتبر ہو و فی مقدمۃ العمدة لبعض الافاضل نقل عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض صور الوقت رد علی بعض معاصریہ رحمہ اللہ عن محیط البرہانی کذب فی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم کے ہمعصر فاضل نے محیط برہانی کا جواب دیا تو ابن نجیم نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہو کیونکہ محیط برہانی تو مفقود ہو گئی ہو جیسا کہ شرح منیۃ المصلیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہو اور اگرچہ میں یہ بھی فرض کروں کہ اس زمانہ و اہل میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے ہمعصر کو ہاتھ لگ گئی تو بھی اس سے فتویٰ دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہو جیسا کہ کتاب القضاہ فتح القدیر میں مصرح مذکور ہو اس سے مترجما و نیز ابن نجیم کے فائدہ زہد سے سید حموی شایعہ اشباہ نے نقل کیا کہ قواعد و ضوابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہو بلکہ مفتی پر واجب ہو کہ تصریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کر دی ہو اتنی مترجما تو اس کے معنی

یہ ہیں کہ بنا بر اصولی قواعد کے مسئلہ واقع کا حکم بطریق نتیجہ نہیں نکالیں گے اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے  
 مثلاً کہ اصل ضابطہ اس جنس کے مسائل میں یہ ہو کہ اس جزئیہ کا جو اسی جنس سے ہو ہی حکم ہو بلکہ مفتی  
 ہی واجب ہے کہ خاص اس صورت کو بطور جزئیہ مخصوصہ کے کسی بسیط و متحدہ فتاویٰ سے نقل کر دے پھر واضح ہو  
 کہ یہ حکم اس زمانہ کے مفتیوں کے واسطے ہے جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہو ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد فائز ہو خواہ کسی مرتبہ کا  
 اجتہاد رکھتا ہو وہ ضرور اجتہادی طریقہ سے جواب دے جبکہ سپر تقلید ممنوع ہو یا وہ ترجیح دیوے اگر کسی  
 قدرت ہو خافہ۔ اور اگر کہا جاوے کہ بھی قواعد وصول میں صریح جزئیہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہے تو کلیہ مذکور  
 سے اسکو مستثنیٰ کرنا چاہئے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط وصول سے استنباط کر کے  
 اور نہ اسکے جزئیہ مستخرجہ مذکورہ سے دونوں طرح افتا نہیں جائز ہو کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج  
 ہونہ بیان استنباطات ہیں اکثر ہوتا ہے کہ تسہیل فہم کے لیے کوئی حکم بطور مثال مستنبط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ  
 مذہب یا مستقیم نہیں ہو اور نظیر اسکی منطق میں انواع نازلہ واجناس صاعده وغیرہ اور فلاسفہ میں قدم عقل  
 وغیرہ ہیں سب یقیناً کئی نفس لامر یوں ہی ہر اختلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں  
 لکھا کہ جو حکم فرعی کہ کتب فرعیہ سے خالف کسی کتاب صولی میں مذکور ہوا سکا کچھ اعتبار نہیں ہو جیسا کہ فقہاء نے  
 تصریح کر دی ہے انتہی مترجما۔ بالکل اس زمانہ میں مفتی کو چاہئے کہ قواعد و ضوابط مانند اشباہ و نظائر یا اصول  
 سے استنباط کر کے فتویٰ نہ دے بلکہ صریح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب صولی و ضوابط سے نہو اور کتاب مفقودہ وغیرہ  
 متواتر مانند محیط برہانی و نوادر وغیرہ کے نہو اور مختصرات مانند در المنار و نہر الباقی و کثر وغیرہ کے نہو جس  
 سمجھنے میں اکثر غلطی ہو جاتی ہے مفتی اسکے قیود سے غافل ہو کر واقعہ فتوے کے موافق خیال کر لیتا ہے حالانکہ  
 ایسا نہیں ہوتا۔ اور ایسی کتاب سے نقل نہو جس پر وجہ عدم تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہو نوازل فقہ  
 ابو اللیث میں ہے کہ شیخ ابو نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں نوادرین رستم یعنی ایراہیم  
 اور ادب القاضی للخصاف اور مجر حسن و نوادر شہام تو بعللایہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ مل گئی ہیں ان میں سے  
 فتوے دینا جائز ہے فرمایا کہ جو علم ہمارے اصحاب حنفیہ سے بطور صحیح ہو چاہا وہ محبوب و مرضی ہے و لیکن فتویٰ  
 دینا ایسا امر ہے کہ میں کسی شخص کے لیے روا نہیں دیکھتا کہ ایسے قول پر فتویٰ دے جسکو وہ نہیں سمجھائے اسکو  
 معلوم نہو کہ اسکا استخراج و استنباط کس طریقہ و دلیل سے ہو ہے جو صحیح و مستقیم ہو اور دیکھنے اور سنانے کو  
 بوجہ نہ اٹھاوے ہاں اگر ایسے مسائل ہوں کہ ہمارے اصحاب سے مشہور ظاہر ہیں تو مجھے امید ہے کہ شاید  
 ان پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کہ ان فی العمہ مترجم موضوعاً اور مترجم کتاباً ہے کہ شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات  
 ظاہر ہوتی ہے کہ مفتی جب تک اس حکم کا ماخذ بجائے تب تک اسکو فتویٰ دینا جائز نہیں ہو اور یہی امام اعظم  
 سے بھی مشہور و صحیح ہوا ہے کہ کسیکو ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہے جب تک اسکو یہ معلوم نہ ہو جاوے کہ ہم  
 نے کہاں سے یہ قول لیا ہے و لیکن تقلیدین علماء نے کہا کہ یہ اہل اجتہاد فی الجملہ کے حق میں ہو اور میرے نزدیک  
 اس سے اہل تہذیب و تحقیق کا لابی بن جانا جائز نہیں مکتا ہے اور شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت  
 ہوئی کہ اگر ایسا شخص ہو جو درجہ اجتہاد تک نہیں پہنچا ہے تو اسکو امام و اسکے اصحاب کے قول پر بطریق

حسن نظر کے اعتماد کر لینے میں گنجائش معلوم ہوتی ہو لیکن یہ ضرور ثابت ہو جاوے کہ یہ قول مشکب اصحاب کا قول ہو اور اسکے واسطے درجہ شہرت کافی ہو و علیٰ ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہو پس جو کتابیں غیر معتبر ہیں وہ خارج ہوئیں اور جو معتبر ہیں مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہوئیں غرض محیط برہانی وغیرہ فی العمۃ للفاضل طرحوم اور منجملہ غیر معتبر کتابوں کے نقایہ کی شرح جامع الرموز منسوب بہ شمس الدین محمد قسائی مفتی بخارا ہر چنانچہ ابن عابدین کے متفحج الفتاوے الحادیہ میں لکھا کہ قسائی تو ایک ایسا شخص ہے جیسا رات کو کڑیاں جج کرنے والا کہ محض بے تیزی سے ترو خشک و جوتا تھا یا اٹھایا اور اسکی یہ حالت اسی بات سے ظاہر ہو کہ زایدی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہو اور علامہ علی نقاری نے رسالہ شمع القوارض فی ذم الروافض میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قسائی کے حق میں سچ فرمایا کہ شیخ اہل سہری کے شاگردوں میں سے یہ قسائی نہیں ہے نہ بڑوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ انکے زمانہ میں کتاب فروشن بلکہ کتاب فروشی کا دلال تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دانی یا کسی علم کا عالم نہیں جانتا تھا قاری رح نے کہا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ اس شرح جامع الرموز میں دو ہر طرح کے قوی و ضعیف و صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرتا چلا جاتا ہے جیسے رات کا کڑیاں جج کرنے والا ہوتا ہو۔ منجملہ غیر معتبر کتاب کے مختصر لوقایہ کی شرح ابوالکرام ہر چنانچہ ابن عابدین نے متفحج الفتاویٰ الحادیہ میں کہا کہ مقلد برکویہ واجب ہوتا ہے کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور نسخ لباس پہنے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہو جو مذکورہ بالا علماء معتمدین نے نقل کیا ہے مگر وہ ہر اور وہ مذہب نہیں ہے جو ابوالکرام نے نقل کیا کیونکہ ابوالکرام ایک مرد جمول ہے کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون کون کون سے مقلدین نے اسکا نقل کیا اور اسکے اس کتاب کی علیٰ ہی کیفیت ہے اور قول یعنی قابل اعتماد اس وجہ سے نہیں ہے کہ ناقل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اسے نقل کو فقہ کی نقل معتبر نہیں کر سکتے ہیں لہذا کتاب بھی غیر معتبر رہی اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جانچ لینے کا ہوا تب اسکی ضرورت نہیں رہی فافہم۔ منجملہ کتب غیر معتبرہ کے فتاویٰ ابراہیم شاہی ہر اور شیخ عبد القادر بدایونی نے اپنے استاد علامہ شیخ حاتم سنجلی سے نقل کیا یہ فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی کا جمع کیا ہوا مشہور و قابل اعتبار نہیں ہے اور شیخ حاتم رحمہ زمانہ بادشاہ جلال الدین اکبر میں بڑے عالم علامہ تھے۔ اور انھیں غیر معتبر بات میں سے جملہ تالیفات نجم الدین مختار بن محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں۔ یہ حصہ عقائد میں معتزلی تھا اور فروع میں حنفی تھا جسے سلفہ میں احتمال کیا سب سبکی تالیفات میں سے فقیہ و حاوی زاہدی و حنفی شرح قدوری و زاد اللامہ وغیرہ ہیں اور یہ سب غیر معتبر بات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے متفحج الفتاویٰ الحادیہ میں کہا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہے اسکے خلاف زاہدی کی نقل معارض نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ ابن وہبان نے فرمایا کہ فقیہ کا مؤلف جو کچھ نقل کرتا ہے اگر وہ فقہاء حنفیہ کی نقل سے مخالف ہو تو فقیہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتبرہ سے نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی نہر الفائق میں بھی مذکور ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیف جاہل

تو ضعیف روایتوں کے نقل کرنے میں مشہور ہو۔ اقول زایدی کے ان تالیفات میں جزئیات سب اہم  
 کتب سے مذکور ہیں اور اس میں شک نہیں کہ روایات ضعیفہ و اکثر واسیہ اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعض  
 صحیح مخالف منقول صحیح اور بعض مخالف منصوص قطعی ہیں و لیکن فقہا و متاخرین نے انکو بجا نکر جا کر لیا  
 اور اس وجہ سے تنبیہ فرمائی مگر اس زمانہ میں جب یہی قوت حاصل نہیں ہو تو کمال وقت و تریشائی واقع  
 ہوئی کہ افسوس کہ اگر ان بزرگوں نے اسکو منع و غیر کر دیا ہوتا تو ایسی دقت نہ ہوتی پھر اس فتاویٰ میں قبیح  
 و غیرہ است جا بجا حوالہ مذکور ہو اور گمان یہ کیا جانا ہو کہ علماء جامعین نے تنقید کے بعد نقل کیا ہو گا مگر میرے  
 نزدیک ایسی پراستے مدین کی راوی سے واجب ہو کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اسکی تائید کسی  
 معتبر کتاب سے منقول ملے کیونکہ اس فتاویٰ میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ اہل کسی معتبر سے نقل کر کے قبیح  
 و غیرہ سے اسکی تائید نہ کی گئی ہو پس سوائے تائیدی نقل کے یا قیون میں احتیاط لازم ہو اور واضح ہو کہ  
 حادی و دین ایک حادی زایدی و غیرہ ہر دو اس کے نسبت این وہیان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنا  
 مشہور ہے یعنی مجموعہ روایات ضعیفہ ہر اسوئل سے اس فتاویٰ میں حادی زایدی سے کوئی نقل مجھے یاد نہیں ہے  
 اور دوسری حادی قدسی اور یہ حادی منجملہ معتبرات کے ہے اور اس فتاویٰ میں اسی حادی سے حوالہ مذکور ہے  
 اسوئل سے جہاں حادی لایا وہاں حادی قدسی سے تصریح کر دی ہے اور واضح ہو کہ ترجمہ میں جا بجا فقط حادی  
 پر اکتفا کیا گیا ہے تو یہاں تنبیہ کی جاتی ہے کہ جہاں حادی ہے اس سے حادی قدسی مراد ہے اور از انجملہ شرح الوہاب  
 شرح مختصر القدوری مولفہ ابو بکر بن علی الحادی ہے چنانچہ کشف الظنون میں مولانا بکلی سے نقل لایا کہ  
 یہ شرح بھی منجملہ غیر معتبرات کے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ غالباً کثرت اشتغال تدیس سے مولف رحمہ اللہ کو ایسی  
 تحقیق و تنقید کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا ورنہ مولف عالم علامہ میں اور نہ بات اکثر واقع ہوتی کہ مصنف  
 فی نفسہ علامہ تہ ہیں مگر تصنیف کسی علت خاصہ سے قابل اعتبار نہیں ہے از انجملہ مشتمل الاحکام فخر الدین  
 رومی چنانچہ ترجمہ نسخہ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا بکلی سے اس کتاب کا غیر معتبر ہونا بھی نقل فرمایا ہے  
 از انجملہ فتاویٰ شریفہ شیخ فضل اللہ صوفی شاگرد جامع المضمرات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا بکلی سے  
 نقل کیا کہ یہ کتاب بھی معتبرات میں سے نہیں ہے تو اسکی روایت پر عمل جائز نہیں ہے جب تک معلوم نہ ہو جاوے  
 کہ یہ اصول کے موافق ہے اقول اس زمانہ میں اکثر دین کی رائے پر یہ موافقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب  
 فقدان درجہ اجتہاد کے اور اگر کسی معتبر اصل مذہب سے موافقت معلوم ہوتی تو اس کتاب سے اشتقاق  
 ہوا اور بجا مدد ملے کہ اس فتاویٰ میں اس کتاب سے کچھ نقل نہیں ہے از انجملہ فتاویٰ ابن نجیم سے  
 و از انجملہ فتاویٰ طبری ہے چنانچہ ملا مسکین کے شرح الکتر بر الواسعہ و از ہری کے حاشیہ سے رد المحتار  
 میں منقول ہے کہ یہ دونوں فتاویٰ غیر معتبرہ ہیں اقول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول  
 نہیں ہے اور شرح الکتر ملا مسکین خود غیر معتبر و اہی ہے۔ از انجملہ خلاصہ حیدری ہے۔ یہ کتاب بھی محض و اہی غیر  
 معتبرہ کتابوں میں سے ہے اگرچہ دیار و دارالانہ میں بہت کثرت سے شائع ہو اور لوگ اسکو حفظ کرتے ہیں اور  
 ان شہروں میں اسکا نسخہ مقبول ہوتا عجیب بات ہے اسلئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ مخالفت

حادی زایدی

شرح الوہاب

مختصر القدوری

فتاویٰ شریفہ

فتاویٰ طبری

خلاصہ حیدری



متنصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہو پھر بھی وہ ان کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ افسوس ہوتا ہے کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرت سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہو کہ علم حدیث سے بی اعتنائی کا نتیجہ ایسا ہوتا ہے اور حضرت امام ابو حنیفہؒ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھگڑ رہیں گے جب تک اچھے رہنے لگے اور جب تک سکوڑ کر سینگے تو برباد ہونگے اس رسالہ میں بہت سی باتیں مخالف معتبرات بلکہ غلط ہیں چنانچہ لفظ کبیرہ بروقت تحریر کے واجب لکھا ہے حالانکہ معتبرات میں تصریح ہو کہ وہ سنت ہے اور محرمات میں لکھا ہے کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دایئین یا بائین موڑ کر انتفات کرنا اور بغیر عذر کے سستون یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا یا آغوش ہا۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب مخالفت اکثر معتبرات ہیں چنانچہ علماء کے نزدیک عین سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ان بعض کو انھوں نے مکروہ کہا ہے۔ قال اکثر جسم ظاہر مؤلف رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں یعنی مکروہ تحریمی قرار دیا چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں فی الجملہ بیان ہو چکا ہے پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوئیں تو مؤلف کے نزدیک حرام ہوئیں کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بنائی جاوے جس سے عمل مقصود ہو تو چاہئے کہ اسمین حکم عملی ہی مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجدہ میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب لدریل صبح یہ کہ یہ مقدار واجب ہے جس سے نماز کا اعادہ واجب ہے تو اکثر نہیں ملا جنکو خطرہ ایمان کما جاتا ہے ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے جو از نماز کا حکم دیدیتے ہیں حالانکہ جو از سے علماء کی مراد ادا سے قدر فرض ہو نہ ادا سے صلوة پس عذاب جہنم کا مستوجب رہا اس سے فائدہ مترتب نہیں ہوا کیونکہ اصلی مقصود حصول رضائے حق تعالیٰ اور حصول جنت و نعيم آخرت ہو پس لازم ہو کہ یوں حکم دیا جاوے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اسے تین تسبیح سے کم طماننت کی ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تصل) یعنی پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام کلمہ دو یا تو نہ پہنچی ہو ایک یہ کہ باب عبادات میں اسے مکروہ سے تحریمی سمجھایا غلط الاطلاق مکروہ سے تحریمی مراد لیا ہے اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید لگائی کہ متنصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد ورنہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہے اور یہاں محرمات عملی کا شمار بیان کیا ہے پس اسمین مکروہ بھی حرام ہے ان جن باتوں میں اسے افراط کیا ہے اور وہ مکروہ بھی نہیں ہیں جیسے اشارہ یہ سبابہ جو شرح ہدایہ و شرح دقایہ وغیرہ سے مخالف ہے پھر واضح ہو کہ جن کتابوں کی نسبت معلوم ہوا کہ غیر معتبرہ ہیں خواہ اسوجہ سے غیر معتبر ہوں کہ ان کے مصنفین کے حال سے اطلاع نہیں ہو یا اسوجہ سے کہ ان کے مصنفوں کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو گیا یا اسوجہ سے کہ باوجود مصنف کے معتبر ہونے کے اسکی کتاب میں ہر طرح کے رطب دیا بس جمع ہیں یا اسوجہ سے کہ مصنف معتبر و کتاب بھی شہادت سابقین معتبر تھی لیکن درمیان میں بدرجہ تواتر نہیں رہی بلکہ عموماً منقود ہو گئی جیسے فقہ میں محیط بہانی و حدیث میں مسند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبیدہ وغیرہ یا ابوسعید و جہ سے

توان کتابوں کا حکم یہ ہو کہ جو انہیں سے صافی ہو لیا جاوے اور جو مکدر ہو وہ چھوڑا جاوے پھر جو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھا کہ معتبرات و اصول سے مخالفت نہ ہو لیا جائیگا اور مستدام احمد بذات خود بہت مستند ہو لیکن عموماً بدرجہ انقطاع پہنچ گیا تو اب اس سے مامون بنیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و مبتدعین مثل روافض و خوارج کے کچھ گھٹا دین بڑھا دین اس وجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں آپر یا اصول مذکورہ بالا اعتماد کیا جائیگا اور جب کوئی مومن خالص جسکے دل میں نفاق و ضعف نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کرے گا اسکو معلوم ہو جائیگا کہ میرے لیے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نماز کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و تسبیح واذکار میں سے جو اعمال باجماع امت ثواب بہتر و اعلیٰ ذخیرہ آخرت میں وہ اسکے لیے کافی وہ انی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہو اس زمانہ میں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے یہی راہ صواب ہو جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برادرانہ محبت سے بسر کرے آخرت میں مغفور و مہم جو ہو جائیں پھر واضح ہو کہ جب قدر احادیث ایسی کتابوں میں وارد ہیں جنکا فن فقہ وغیرہ میں اعتبار ہو تو درحقیقت کتاب موصوف کو اسی فن فقہ میں معتبر رکھنا چاہئے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدایہ کے نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ کتاب اشتغال ان استاد در حدیث کمتر بود یعنی شیخ معنف ہدایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملائی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہو اور لکھا کہ اگر صاحب لہنایہ اور دوسرے شرح ہدایہ نے اسکو اپنی شرح میں وارد کیا ہو تو انکی نقل کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو کیونکہ دسے لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کسے اسکو خارج کیا ہو قول واضح ہو کہ خشک فقہ جسکو روایات فقہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے وقوف نہ ہو کمتر درجہ کا فقہ ہو جاتا ہو اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہو کہ فقہ جسکے فضائل بہت مروی ہیں وہ عیوب نفس و کوشیطان سب سے واقف ہوئے گا نام ہو اور خالی صوم و صلوة و بیع و نکاح و غیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہو بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا ہو لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہو جس سے عالم ربانی و مصداق آیات قرآنی ہو جاتا ہو واللہ تعالیٰ ہو اللہادی اسے سبیل ارشاد و باری العزت و السداد الوصول فی الترجیمہ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں مترجم نے اشارہ کیا کہ خاصہ رحمت اکیہ عز شانہ وجل سلطانہ بعثت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو نیز قول قرآن پاک ہادی لولاک کما حقہ العارف نے العوارف اور حفظ کامل سکا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لا عقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہونا شروع ہوا حتی کہ اس زمانہ میں سبب جہالت و ہوا و ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہو اور عربی زبان سمجھ میں نہ آوے تو عامی آدمی کیونکر علم سے صحابہ و کچھ اور کچھ قولہ انما بعثت معلما سے علم دین مومن کے لیے فرض ضروری ہو اور وہ فقط فقہ نفس و سمجہ پر نہ خاص عربی زبان لہذا علما ربانی نے اسکو ہماری ماورائی زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اس قدر علم حاصل کر لیتا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سب کلامت ہو تو لہذا

اگر کلم عندا صدا تقا کم الایہ۔ اب بیان دو مقام ہیں اول آنکہ ترجمہ شہر عا جائز ہو دوم ترجمہ کے معنی داد اب  
عموماً اور اس ترجمہ نادوی کے التزامات خصوصاً۔ واضح ہو کہ جہاز ترجمہ کے لیے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ یہ کتب یقین  
ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی نے کوہی دی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور  
امام ابو حنیفہ رحمہ نے فارسی میں نماز کا جواز بھی اور شرح حسامی میں تصریح کر دی کہ فارسی کی تحصیل میں مشکہ نہیں  
بلکہ سوائے عربی کے سب زبانیں یکساں ہیں پھر فتویٰ عارہ جہاز نماز پر بوجہ خصوصیت انکم قرآنی ہو اور ترجمہ میں  
کچھ شبہ نہیں ہو یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہے کہ ترجمہ کے معنی از قسم تعریف لفظی سب کو  
جانتے دیکھتے ہیں فی ادارہ اول علیہ لسان لسان آخر میں حیث مارا اصل لسان۔ اس میں قید حیثیت سے  
میری عرض یہ ہے کہ مطابقت معنی والی تمام عبارت و اشارت وغیرہ کا لحاظ مثال صل کے واجب ہو اور محصل  
مراد کا ادا کرنا معتبر نہیں ہے وغیرہ تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آو گیا اور بیان ایک مثال  
لکھا ہوں کہ مثلاً قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذاتم الی تصلوۃ فاعسلوا الایہ میں یون نہ کھانے کے امر! ایمان والو  
جب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہ تو تم الی آخر یا یون مت کہو کہ دعوت الی اللہ ہو کہ کہنوں سمیت بلکہ کہو کہ  
کہنوں سمیت کیونکہ کہنوں سمیت کہنے سے امام زفر رحمہ کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فناوی عالمگیری کا  
میں نے ترجمہ ظلی جو بعض نو ابی لیا ستون میں ہوا ہوا ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا۔ پھر اگر وہم ہو کہ  
ایلاہ البصر علی الماء اور قلنۃ علی الاراس میں عرب کا مجاز عکس ہو تو جواب یہ کہ معنی یہی ہیں جو ہم بولتے ہیں اور  
ایسے ہی قولہ ترک کی کذا میں ہر کما سیاتی ہے کہ اگر عا ورہ کا لحاظ نہ تو کبھی ترجمہ غلط ہوگا اور کبھی مستکرہ  
جیسے ضرب فی الارض کا ترجمہ زمین در زمین ایک کراہت کے ساتھ ہو اور سیر بر دی زمین عمدہ ہو اور وہ باب  
ترجمہ اپنے آداب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہے اس میں سے بیان صرف اس قدر لکھا ہوں کہ اعلیٰ ترجمہ وہ ہے جس سے  
مطابقتی دلالت کا مفہوم اصل ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہونے کے علاوہ جوابات باشارہ و کما یہ ظاہر ہوئی تھی وہ  
بھی باقی رہے اور ترجمہ ضعیف عقائد عندہ نے اس ترجمہ میں جہانک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت  
اہتمام سے ملحوظ رکھا ہے باوجودیکہ ضیق فرصت اس قدر تھی کہ بارہ جزو ہوا ری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑے تھے  
اور اس سبھی معیشت میں بہت تنگی تھی پھر اس قدر کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اس قدر جل شانہ کی رحمت سے امید ہے  
کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دل عزیز و نافع فرماوے اور اپنے فضل سے مترجم اپنے بندہ ضعیف گنہگار کو عفو  
و ہوا لونی ارحم الراحمین و نعم الوہی و نعم المجیب۔ الفصل اغلاط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فتاویٰ  
کا کوئی قلمی نسخہ جبر عتاد ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا ان مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے  
گزرے غائباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً علماء زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہے وہی باقیوں کا منقول عنہ ہے اور اسکے  
بعض حواشی سے یہ بات ابدتہ ظاہر ہے کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی کمال اہتمام مع کتب  
نفاذ موجود تھے اور شاید اسی اتمام پر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام و فوف مشتہر ہو رہا  
ہو کہ کچھ ترجمہ کے شرائط سے ہے کہ مترجم کو اصل کی اور آگ سے بہرہ وانی ہو جاوے تب تک وہ دوسری زبان میں لاسکتا ہے  
ہذا توفیق اللہ عزوجل الامین تا مقدور کو کوشش کی نظر ہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہے کہ اس منہ خال میں مطبوعہ کلکتہ میں ہی بہت

اغلاط ظاہر ہوئے از انجملہ بعینہ ایسے بھی ہیں کہ ذمہ دار صحت نے منقول عنہ سے اسلئے باعث سے مخالفت کی کیا سکے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام سہو یا غلط تھا حالانکہ اسے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اسکا شکریہ ادا کرنا چاہئے اور دیگر مقامات میں ظاہر نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اسی طرح سہو کے ساتھ اسکو حاصل ہوئی یا طبع کی بے اعتدالی ہو اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدے کے بغیر ترجمہ بھی مزید احتیاط اسی میں ہو کہ ان مقامات میں سے چند ضعیف و چند قابل ہتمام نظر ملاحظہ کو مقدمہ میں لکھ دوں جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابلہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئی اگرچہ جن اسل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی فرو گذاشت کا زعم تھا وہاں انا شروع فی المقصود منو کلا علی اسد تھا لے

کتاب المصلوۃ باب چہارم مسئلہ اخلال فی طاعت۔ لفظ اخلال نقطۃ از معجمہ مطبوعہ اور ظاہر صحیح عزراں ہے اب ان زار معجمہ پھر ملے۔ باب ہفتم مسئلہ کافی میں لایق ابعینہ نفی مطبوعہ ہوا اور صواب میرے نزدیک بعینہ تھا ہے کتاب الزکوۃ باب اول مسئلہ سہو و سہو شری میں لکھا ادا دی الزکوۃ من السامۃ۔ اور صواب میں اللہ لکھا ہے فاما مد علم۔ اس قدر نمونہ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے مترجم کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی مجلد اول و مجلد دوم تا خاتمہ کتاب سیر مانک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ عزم ہوا لہذا کتاب نکلا ح الی السیر کی قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہے وہی نمونہ خیال فرمایا جاوے۔ اور جانا چاہئے کہ کتاب البیوع سے آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نمونہ لکھا جاتا ہے۔

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم مسئلہ سراج الوہاج میں لکھا فہ حصۃ من الثمر۔ اور صواب میں ان میں ہے باب ششم فصل سوم مسئلہ تحیط قولہ فہذا مقطوع والصلو اب مطبوع۔ ایسے اغلاط بہت ہیں فصل ہفتم مسئلہ الخط و لو ان رجلا اشترى عبدی قولہ ولم یقل البالغ۔ یہ خطا ہے اور صواب وان لم یقل البالغ۔ اور اسی فصل میں انکان فی من اشترى عبدی ثم باعہ من آخر الے قولہ فان کان الرد بقضاء یعین۔ سہو ہے اور صواب یہ کہ بقضاء یعین کہ باعہ باب ۱۲ قولہ البدر لے اشترى عبدی ثم باعہ الے قولہ ان یسیر واللفظۃ۔ صواب یہ کہ ان یرد اللفظۃ کیونکہ من کو باعہ مشرود کر گیا۔ باب پانزدہم الحادی باغ الرجل لمناہ برک دہ یا زوہ الے قولہ ثم باعہا۔ اور صواب باعہا اور آخر فصل پنجم میں قولہ عشر الخنطۃ ونصف عشر الشغیر۔ یہ کتاب کا سہو فاحش ہے اور صواب نصف عشر الخنطۃ وعشر الشغیر ہے واما مد علم واما جعلہ من سہو الکتاب لان ذلک ادنی ان لا ترتب فی شان الا کا یرد الائمہ بسور النکاح فافہم باب ۱۲ فصل حکار الفناوے اکبری کتب مالامن حرام الی قولہ ثم غیر با و اشترى۔ صحیح او اشترى۔ ظاہر ہے کہ واو سے معنی فاسد ہوتے ہیں۔ اسی مسئلہ میں قولہ و ہو قول لکفر خی۔ ظاہر لصحیف کتاب ہر قائم

کتاب ادب القاضی باب ۲۵۔ لانا تارخانیہ لو ان رجلا قدم رجلا الے قولہ و بہ اخذ بعضہ من لکھ علی انہ الخ ظاہر میں ان عبارت سا قہ ہوا اور صواب و بعضہم علی اللہ یا مانہ اسکے ہو۔

کتاب الشہادات باب فی فصل ۳۔ نو لم یدکر تبیخہ بواحد کی جگہ تشبیہ چاہیے باب ۵۔ مسئلہ طیبہ کے بعد ذکر الفقہ ابو الیث الخ میں حدود۔ بدل کی جگہ پر براہ حمل چاہیے۔ باب ۷ فصل ۲۔ قولہ و ذکر فی المنفی اذا شہد واسطے وار الرحل سے قولہ فلیس لہ ذلک۔ صواب لیس ذلک الخ ہو کما لایخفی۔ کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۶۔ الخاوی قولہ نحو ہما۔ غلط ہو صواب نحو ہما الخ جو ملامۃ الکتاب کتاب لو کالتہ باب اول الخاوی وکیلان الخ صواب بال نصب ہو و باب سوم امدادیہ و قال لا یجوز یہ غلط ہو و الصواب لا یجوز۔ کما فی نسخ امدادیہ علی اصل معروف۔ باب ۷۔ مسئلہ قاضی خان قولہ ذالایقل لک بامرہ الخ غلط الکتاب الصواب لایقل ذلک۔ اور اسی باب کے فصل لوکیل لقبض لعین مسئلہ مسبوطن قولہ وجہ الاستحسان الخ ٹھیک نہیں ہو ظاہر بیان عبارت سا قطہ ہو مثلاً یون کہا وے و فی الاستحسان لایکون مطوعاً وجہ الاستحسان الخ لان الاستحسان لم یدکر اساحتی تعلق بہ التوجیہ فانعم۔ باب دہم قولہ و استاجر لی بعیر بدرہم ونصف الخ مترجم کہتا ہو کہ یہ خطاے فاحش ہو اور صحیح و صواب سطرچ ہو کہ استاجر لی بعیر بدرہم فاستاجر لی بعیر بدرہم ونصف الخ یعنی ان المامو وادعے الاجر الذی ساء لہ الموکل حتی صار مخافاً و اما بدون ذلک فلیس یظہر للحکم المذکور وجہ فانعم و اسد تعالیٰ اعلم بالصواب

کتاب لدعوے اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چندا غلاط سیرہ و غلاط فاحشہ جو اس فتاویٰ کے نسخ میں سے اعلیٰ اعتمادی مطبوعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھتا ہو کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر کوئی نسخہ قلمی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اسکی نظر میں یہ مقامات خطا سے خالی نہیں تو یہی طریقہ اجود و نفع ہو کہ ان مقامات کو نکھرایا جائے تاکہ مترجم کو خود سو کی صورت میں معذور رکھا جائے یا صواب را کی حالت میں دعاے معفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نفرماوین اور آئندہ اس فتاویٰ کی تصحیح جو در ناقتا سمجھنے کے قابل ہو ممکن ہو فاقول و با مد تعالیٰ توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ و ان ادعی عین الخ میں بیان تختیہ لکھا اور صواب میرے نزدیک عنب یعنی انگور بنون و با اموحدہ ہو۔ اسی باب و فصل تریختر میں قولہ کذا فی الفصول العاویہ نو ادعی علی آخرانہ قبض منہ کذا نفسہ خطۃ امانۃ فوجب علیہ و با امکانت قیمتہا قلمتہ الخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیمتہا سا قط کیا جائے اور کہا جائے کہ خواجہ سعید و با امکانت قائمہ کیونکہ روا عین من قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہو کیونکہ عین سے قائم ہونی کی صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لیجاوے کہ وہ شہر مال منقوم باقی ہو تو بھی خلاف امانت ہو علاوہ ازیں جب فرض مسئلہ گیسوں میں ہو جو مثلی ہوتا ہو نہ قیمتی تو قیام قیمت کی کوئی وجہ نہیں ہو اسی واسطے آگے فرمایا و ان کانت ہا لکتہ اوستہ لکہ فرد شہما۔ ہاں یہ دعوے خطا ہو اسلئے کہ بابت وارد صورت ہلاک و دبیعت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا اسی واسطے تقریر دعوے کے ہر سہ وجوہ خطا سے خود صحیح فرمائی کہ بعد انکار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہو تب اس پر ادائے مثل واجب ہو و ہذا امر آخر فانعم باب دوم فصل سوم کذا فی المیطوفی دعوے عصب نصف الدار شالنا الی قولہ لان عصب نصف الدار شالنا لایکون کل الدار فی یدہ الخ اقول لصوابہ ان یقال لان عصب



نصف الدار شائعاً لا تصور الا بان يكون كل دارني يده - كيونك نسخ موجوده کے موافق تقريب تمام منين  
 ملکہ دیل مناقض دعویٰ ہو یا محض مصل ہو اور یہ مقام خطا فاحش ہو اور ترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہو  
 اسکی صحت پر بعض مقام پر شروط وغیرہ میں دلالت موجود ہو فلیراجع - باب سوم فصل دوم کذا فی المحيط وان  
 ادعی علیہ دنیا بسبب لقرض کے قولہ لان المدعی لوکان استملک لودیعۃ الخ اقول بجای مدعی کے  
 مدعا علیہ صحیح ہو وبعید ہذا قولہ کذا فی الکافی وعن ابی یوسف ومحمد ان المدعی الی قولہ فقال ما استقرفت منه  
 شئاً ولا غصبت منه شئاً ولا یجوز علی السبیل الخ اقول یہ بھی خطے فاحش ہو کہ واو حرف عطف مع  
 لا حرف نفی دونوں غلط ہیں جس سے حکم میں اثبات کی جگہ نفی ہو گئی اور صواب یہ ہو کہ ولا غصبت منه شئاً  
 یجوز علی السبیل الخ اور تو جلیہ سکی اہل علم پر ظاہر ہو سکتی ہو تطویل کی گنجائش نہوگی - اسی باب کی فصل  
 سوم صفحہ ۱۸۱ لیس کے آخر میں قولہ فالصواب نہ لا یجوز اقول لاصواب لا یجوز اور بعد اسکے صفحہ ۱۸۱ میں  
 بنظر قولہ فالسکۃ علی ثلثۃ اوجہ - تیسری وجہ میں ہے فلینفک فیہ - باب پنجم کذا فی الذخیرۃ رجل فی یدہ دائرۃ  
 مقسری قولہ لی ان یحضر ولم یرک الخ یون ہی ان یحضر بصیغہ واحد مطلق ہو اور صواب بصیغہ جمع ہو اور لم یرک ہو  
 بدون حرف عطف کما لا یجوز - اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی الذخیرۃ لوباع  
 الی قولہ واودع اخر المقت - صحیح النصف ہو اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان النین دفع الیہ مال عند ذل  
 الرجل الخ یون ہی موہم کتابت عند بلفظ ظرف لکھا اور صحیح عبد معنی غلام ہو - میرا اسکے دور کے بعد صفحہ ۱۸۵  
 میں قولہ کذا فی خزائن المفتین وان قال لم یلے او دعنی ہذہ الجاریۃ عبد فلان الخ اقول یہ بھی فاحش غلط  
 میں سے ہو یعنی عبد فلان باضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے منطبق نہیں ہوتا اگرچہ منجملہ وجہ مسئلہ کے  
 فلان کے غلام کا ودیعت رکھنا بھی ہو و لیکن حکم میں متاخرت تحریر ہو پس صواب یہ ہو کہ کہا جاوے او دعنی  
 ہذہ الجاریۃ عبدی فلان - یعنی میرے غلام نے جسکا فلان نام ہو بدیل قولہ وان قال المولی قد علمت انک  
 امر بیتما للذی او دعنی الا انه لیس بعبدی الخ وکذا بدیل قولہ اقرار المولی ان فلان عبدہ - ظہیر ال - باب ششم  
 صفحہ ۱۸۷ - کذا فی الفصول السامیۃ والمحیط والذخیرۃ وعلی ہذا اذا ادعی رجل ذکان لابی علی بن ابی القاسم  
 بن محمد علیک کذا الخ زلۃ قلم الناسخ والصواب علی بن القاسم - ایک ورق بعد قولہ اما لو ادعی الکفیل ان  
 الاصل ادعی ہذا المال وابلہ المدعی صح کذا فی الخلاصۃ اقول لاصواب ان الاصل دی ہذا المال یعنی ان الاصل  
 ادعی ادار الاصل فافہم ایضا باب ششم صفحہ ۱۸۷ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والا استشرا من غیر المدعی علیہ کو نہ اقرار  
 بانہ لا ملک للمدعی نظیر الاستشرا من المدعی حتی الخ اقول لاصواب نظیر الاستشرا من المدعی علیہ حتی الخ یعنی ان المدعی  
 لو طلب استشرا المدعی بہ من غیر المدعی علیہ نظیر ما لو طلب استشرا من المدعی علیہ فی کون ہذا الفعل قرأ من المدعی  
 بانہ لا ملک لہ فی ذلک شئی - یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جس پر بی ملک کا دعویٰ کرتا ہو سولے مدعا علیہ کسی دوسرے سے  
 خریدنی چاہی یعنی اس سے درخواست کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غیر سے یہ درخواست  
 کرنا مدعا علیہ سے ایسی درخواست کر نیکی نظیر اس بارہ میں ہو کہ اس چیز میں میری ملک نہیں ہو اقول اسوجہ سے  
 کہ خرید سے مقصود حصول ملک ہو کہ انشاء ہو پس اقرار عشر ایجا کہ ملک حاصل نہیں ورنہ تحصیل حاصل ہو گی

ثانی قبل لو اقام علی غیرہ البنیۃ نہ تصدق علی المدعی بہذا البین قاقام المدعی علیہ البنیۃ وذا اثبتت ہر منہ ہذا البین فوق  
 المدعی بانہ کان تصدق علی فلما حججی اثبتت منہ قبلت قال بل فی البینین والافا لدرج سبج وقام الکام لی  
 مسائل لمقام قال۔ اسی سے تھوڑی دور بعد تو کہدنی ایٹھ استعار من آخر داتہ وکلت الداتہ الے قولہ  
 وقال ہنا المقصود فثبتت فیہ الخ اقول لسواہ ہنا تاتت فیہ الخ یعنی ان الحارۃ بکلت تحت المستعیر  
 لا من غلبت فثبت ان الصلح وقع عن غیر مقبول فثبت قال۔ وابتدا صفر ۹۰ مین تودنان قضا القاضی کمن۔  
 اور صحیح وان بحرف وادجائے باب شتم صفر ۹۰۔ فتاویٰ قاضیخان فی زادرشامہ قال سالت مجاز عن تزویج  
 المرأة ثم ادعی انہ اشتراک من لا یملک الخ مترجم کہتا ہو کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لا یملکھا۔ بصیغہ نفی مذکور ہوا اور  
 ایسی حالت مین مسئلہ غیر محصلہ ہوا اور صحیح میر سے نزدیک فعل مضارع مثبت اور بجائے مرأۃ کے امۃ یعنی یون کہ  
 کہ عنین تزویج امۃ ثم ادعی انہ اشتراک من لا یملکھا۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ  
 مین نے اس باندی کو ایسے شخص سے خریدا ہوا جو اس باندی کا وقت بیچ کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت  
 تک جو تمہ بیچ ہوا اور مرد ابطالان نکاح بیچ حقوق و عدم رقیۃ اولاد وغیرہ ہوا تو اسپر گواہ قبول ہوئے گا امام محمد  
 نے حکم دیا اور کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دین کہ بعد تزویج کے آئے ایسے شخص سے اسکو خریدا  
 ہوا نکاح تھا کیونکہ محتمل ہو کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خرید کر اسی موئے کے ہاتھ بیڑا لی ہو بیٹے ابلت کے ساتھ نکاح  
 لکھا ہوا پس اگر صحیح یہی ہو جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ مین یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہئے مہا صدقے اعلم بالصواب  
 باب نم سائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ و فی المتن رجل شہد علی رجل انہ اعتق الخ اس مسئلہ مین یزنی بڑا مجب  
 سب جگہ مسطور ہوا اور صواب ہندیہ بذال منقوطہ از ہذیان ہر قافم باب نم فصل چارم کذا فی الخ خلاصہ  
 دا البیج فی الطاحۃ من دقاق الخ لابی قولہ وظلہ کل عن الامام الثانی فی المنثور فی الاولام اذا صلب فی حجرہ  
 فاخذہ احدان کان ہما زبلہ وجرہ لذلک الخ اقول اس عبارت مین زبلہ ہر جگہ ہذا منقوطہ وبار موصدہ مسطور  
 ہوا اور مترجم کے نزدیک وفاق بلغذیل بذال منقوطہ وایک تخیل ہوا اور اسی عبارت مین مسطور ہوا کہ۔ الا اذا سبق  
 احرازہ تنادول لا خذیان صحیح المبسوط فی زبلہ بعد وقوع المنثور فی علی فصل لا حراز۔ اقول لکذا وقع لفظہ صحیح  
 علی فعل بصلۃ فی زبلہ بعد الصواب عندی علی صیغۃ الماضی بصلۃ من بان یقال الا اذا سبق احرازہ تنادول لا خذیان  
 صحیح المبسوط من ذیل الخ یعنی احراز حاصل ہوئے کا طریقہ یہ ہو کہ کشادہ کیا ہو ادا من ثانی چیز اسمین گرتے گئے  
 بعد اسکو اپنی حرز مین کر لینے کے قصد سے سمیٹے وقال مترجم اس فتاویٰ کے بعض مواضع دیگر  
 مین کتاب دیگر مین یہ مسئلہ برو جہ صواب بھی مذکور ہے غلیظہ المراجعة۔ باب و ہم آخر ۱۳۔ قولہ الصغری نے  
 کتاب محیطان جدار مین انہیں وہی الی قولہ انفعنی وقت کذا اولیہ مدلل الخ الصواب بالواو لا بحرف التروید  
 ایضا صفحہ ۱۳۔ فتاویٰ وی قاضیخان۔ الصیح فتاویٰ قاضیخان ابنا شرم ۱۰۰۔ کذا فی المحيط فی کتاب محیطان  
 علو لرجل سفیل آخر الی قولہ ولا یضع فیما قول یضع من اوضع موضوع سفیل ویضع من الصنع علو قافم فتاویٰ  
 عشر ۱۴۔ الوجہ بلکہ وری ہوا ان رجلا تو فی فناء قوم لے انکسے الی لفظہ وقد ترک مالاً۔ اقول مراد الی قولہ فان قالوا  
 ان شہود وخصو لعیما فی حلقہ الحسب اقول لا صواب فی ہذا المجلس الی قولہ لا شہر ان فلا نابت اقول کذا لہ جہ

اشہر علی افعال الصواب شتر من الاشتہار ای استفاض۔ اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی الفقیہ رجل  
ماستہ فی بلدہ وادہ وشرکتہ فی یدہ اجنبی حیث توفی الی قولہ منقطعاً عن ہذہ البلدۃ البتی جعل القاضی بقول الصواب  
ان یقال عن ہذہ البلدۃ البتی توفی فیہا جعل القاضی۔ باب سیزدہم سے کچھ پہلے قولہ وصدقہ لکے کے  
یہ یہ المال بذلک و ما یلزم العلم لیس و ترک وارثا صغیرا و ترک وارثا غائبا قول کہذا و جہد و ترک اربع  
حرف العطف و الظاہر عنہی ترک لوا و اوہناک سقوط و اسما علم۔ باب چار دہم فصل اول شروع عن ابی  
یوسف و مولا قدر المدة۔ الصواب قدر علی التبتیہ۔ فصل دوم محیط السخسی فان کان باع الجار یتبع احد  
الولدین الی قولہ و لو ان البائع صدقہ ولدہ فیما ادعی۔ قول کذا فی النسخۃ ولد یعنی فرزند و الصواب والد  
یعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ و لو جنی علی احدہما اخذ المشتري۔ الصبیح واخذ المشتري یحجر اس سے وسط  
یہ کچھ قولہ واخذ المشتري دیتہ وارثہ بالولاء۔ الصواب عنہی دیتہ وارثہ۔ یعنی اسکی دیت کو اور اسکی میراث کو  
فصل سوم شروع قولہ و ولد لکاتبہ الذی ولدہ فی الکتابۃ۔ الصبیح ولد مکاتبۃ بالتا نیت فصل چار دہم شروع۔ و  
لو عتقہ قبل ان یتبانی۔ الصبیح و ادعیۃ قبل الخ یعنی حرف عطف غلط ہو فصل ششم۔ الحادی وان ادعی  
الرجل النکاح الی قولہ وان ملک امہ صارت الخ اتصال ضمیر بلفظہ ملکہ سو خطا ہو اور صحیح بدون ضمیر یعنی ملک امہ  
آخرہ فصل نہم۔ شروع قولہ و لم یتق سن الاولاد اختلفوا فیہ۔ صحیح و لم یتق الخ بطریق استفہام۔ فصل  
یا زہم محیط السخسی ہذا اذا کان الابوان مسلمین فی الاصل الی قولہ لکن لا یقبل۔ الصبیح یقبل من اقل۔ یعنی  
صغیر جسکے اسلام کو حکم بالعتبۃ دیا گیا ہو اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر یا لے ہو تو مرتدین اولدین یہ فرق ہو کہ  
بر خلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا ہاں اگر اقرار کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد  
بلوغ کے پائی جائیں تو مثل مرتد کے ہی۔ فصل چار دہم سے کچھ پہلے قولہ لم یلزم الام کذا فی المبسوط الظاہر  
لموالی الام۔ فصل چار دہم صفحہ ۱۔ قولہ کذا فی محیط السخسی وان ادعی ولد امہ مکاتبۃ لا یصح دعوتہ الخ  
اقول یہ بھی ایک فاحش غلطی ہو کیونکہ امہ مکاتبۃ یعنی اپنی مکاتبہ باندی کے بچہ کی نسب کا دعویٰ یہ حکم نہیں لگتا  
ہو اور صواب یہ ہو کہ مکاتبہ بضمیر ہو اور یہ امہ کا مضاف الیہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ اپنی مکاتبہ باندی کے ملک  
باندی کے بچہ کا دعویٰ نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبہ نے خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خریدی  
جسکے بچہ ہو اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبہ مذکورہ کے مالک نے اسکے نسب کا دعویٰ کیا فافہم۔ فصل یا زہم  
قولہ کذا فی محیط رجل مات و ترک ہنا فجات امراۃ الی قولہ صدقہ الغلام و اقامت البیتۃ قول لفظ  
صدقہ میں ضمیر کامرج اگر عورت ہو تو قصد کیا جائے مگر آنکہ مرج قول یا دعویٰ مذکور قرار دیکر مکلف  
کیا جاوے فافہم اگر کہا جاوے کہ پھر قولہ و اقامت البیتۃ بھی بحرف واو سہو ہو گا کیونکہ لڑکے سے تصدیق  
پائی گئی پس حرف تردید ظاہر ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ طفل نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باپ پر مؤثر نہیں  
لہذا عورت نے اسکو بگواہی ثابت کر دیا فلیتبر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۔ ۱۸ فرامشتري بذلک  
و بکل لایرجع المشتري اقول لظاہرا و مکمل بحرف التردید صفحہ ۱۹۔ کذا فی الخلاصۃ المشتري جاریۃ فلدت  
او شجرۃ الی قولہ وان قتل اخذ منہ عشرۃ الاف قول الصواب وان قتل اخذ منہ الخ۔ اور اسی صفحہ کے

آخر سطر میں قولہ ولا یرج علی البائع لقیمۃ الشیء و یجبر المشتري۔ صواب یہ ہے نزدیک قیمۃ الشیء بجائے شیء کے ٹر جائے۔ باب شانزدہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی المحیط من ضمن الثمن بالشری عند الشراء اسے قولہ بعد وجوب الثمن علی البائع اقول صواب بعد وجوب الثمن او یأول الکلام اسے ہذا المعنی اور اس سے ایک صفحہ بعد باب شانزدہم میں قولہ ولا یجبر حر من جہۃ المستحق الصبیح لا یجبر حر یا نصب۔ باب ہفتم ص ۲۱۱ قولہ لیرہبۃ او قبض او ما تشبہ ذلک کذا فی المحیط۔ اقول صواب بہتہ و تبصن امی بقر یا سبتہ

## مع القبض

کتاب لا قرار باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان النسخ بخودہانی کل موضع بطل لا قرار الخ اقول یہ مقام بھی مترجم کے فہم پر غلط عبارت میں ہے والصواب عنہ ان یقال لان النسخ ثبت بخودہانی تم نے کل موضع الخ آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۵ کے اول سطر میں موہم و مغالطہ رسم الخط میں سے کتابت بلفظ کلما یکال و یوزن۔ یعنی کل ما یکال ام کل شیء دخل تحت الکیل او الوزن باب دوم صفحہ ۲۱۹۔ قولہ کذا فی الظہیرہ و لو قال لفلان علی نصف دراہم فیما علم او فی علمی او فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول صواب قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ علم بالصواب۔ اور صفحہ ما بعد میں قولہ کذا فی خزائنے المفتین و لو قال نہ علی العلم۔ درہم فی نصف فلان الخ قولہ او فی فقہ الخ الصواب و فی فقہ۔ اسی کے کچھ بعد قولہ ان اشارتعالیٰ انظارہ ان اشارۃ المد تعالیٰ۔ اس سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی تحیط السرخسی و لو قال اکتموا ہا فی طلقتہا اکتموا طلاقہ۔ اقول معنی ادا کتموا طلاقہ الخ فافہم۔ زیضا ۲۲۔ مسئلہ واقعات حسامیہ قولہ مقرا الارضی مقرا الارضی اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ نفی جو ذخیرہ میں منقول ہے قولہ وان کان فی النزاع ضرر واجب لمقران یعطیہ سا قول صواب ان کان فی النزاع ضرر واجب علی المقر الخ اور ۲۲۷ باب ہذا میں غایت البیان شرح المداریہ و لو قال لفلان علی درہم مع کل درہم الخ درہم الی قولہ ولو نظر الی عشرۃ بعینہا و قال لفلان علی مع کل درہم من ہذہ الدرہم مذہ الدرہم الخ اقول اگر لفظ ہذہ الدرہم خیر کا بلفظ جمع ہے تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب ہونا محل مل ہے اور اگر ہذہ الدرہم بلفظ درہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہے کیونکہ تعین باشارہ بلفظ واحد کی صورت میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ معیت مجازی ہے تو گیارہ واجب ہونگے اور اگر ہذہ الدرہم بلفظ جمع ہوں تو ایک ہی ہونا ضرور میں خصوص جبکہ معنی جمعیت کا بطمان لازم آتا ہے اللهم الا ان یقال زیادۃ الواحد علی اکثرۃ جمعہا مع المعیۃ و فی ظہر و تفصیل کلام لا یجملہ المقام۔ باب چارم مسئلہ اولے میں وجوہ غلطہ کی تیسری وجہ کلمی بلفظ و تا ثمان بینیم لا قرار الخ اقول غلطی مشوش ہے اور میرے نزدیک صحیح لفظ بیہم ہے یعنی کتاب میں بینیم از مبین یا ابانہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اسکو ابہام سے بیہم مضارع کا صیغہ صحیح جانتا ہے فقہیت برہ اور اسی سے کچھ بعد قولہ فلذا اذا اقر الصبی کذا قالوا کذا فی الذخیرہ۔ صبی کو فاعل اقر ظاہر کیا اور صواب للصبی ہے۔ باب بیہم ۳۳۳ کذا فی المبسوط اذا کان العبد بن رجبین اذن لہ الخ ان کتب فاندہ یجوز اقرار ہذا فی حصۃ الذلۃ اذن لہ و جمیع مال ہذا العبد الخ اقول سی نقض سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب یہ ہے و جمیع مال ہذا العبد سے جلودہ جو اس غلام کے واسطے ہے۔ ایضا دوسرے صفحہ ما بعد میں قولہ

کذا فی المبسوط ولو قال بطلان علی ما درہم و بطلان فلان دل علی نصف المائۃ۔ اقول یہاں تک تو  
 شکیک ہو پھر لکھا والنصف لئانی بجلت بکلو احد من الاخرین علیہ۔ اقول سکا ترجمہ یہ ہو کہ اور نصف دوسرے  
 کا ہوگا الخ اور یہ غلط ہے صواب یہ کہ والنصف لئانی بجلت یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اس سے باقی دونوں  
 میں سے ہر ایک کے واسطے اس سے قسم لیا جائیگی۔ پھر لکھا۔ الا ان یصلی علیہ فیکون مینما نصفین علی ما درہم  
 اقول یہ آخر کا لفظ یعنی علی ما درہم۔ مترجم کے نزدیک غیر محصل ہے ظاہر یہ لفظ سہو قلم نسخہ ہوا اور مقصود صرف  
 اسی قدر ہے کہ لیکن اگر دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا فیما بین  
 باب ششم قولہ کذا فی اکثر ولو قال لا علی الخ الصحیح ولو قال لا یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی  
 کے بعد جو مسئلہ لکھا اس میں لکھا کہ عندی حی یزید الدراہم و تسعة و نایر۔ اقول یعنی یزید تھکام الدراہم المعہودۃ  
 و تسعة العشرہ و کذا فی کل موضع من المسئلۃ یحیر اسی مسئلہ میں لکھا۔ و وقع فی بعض نسخ ابی حفص یزید الدراہم  
 فی هذا الفصل ان علی عشرة و نایر الخ اقول لفظ یزید الدراہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب  
 میرے نزدیک اس کا حذف ہے یعنی یون لکھا جاوے و وقع فی بعض نسخ ابی حفص فی هذا الفصل ان علیہ اسے آخرہ  
 اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قودم مات قبلہ لکھا و در سہ یزیدون میرا تھا۔ بحکم از جزاء مسطور ہو اور صواب  
 بجا و غلط ہو فا حفظہ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۳۔ ۲۴۲ خر قولہ کذا فی الکافی فی ریض و سہب عبد الخ ایہ  
 لکھا۔ ان البعد کذا الوارث الاخر و اقرانہ کان الخ و الصواب عندی بحرف التری دید یعنی ادا قرانہ  
 کان الخ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۳ میں کذا فی التہذیب شرح الجامع الکبیر حل باع عبیدہ سے  
 صحۃ من رجل الخ اس میں لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشترک غراما للمشتري المیت فی سائر اموال المیت الخ اقول  
 لفظ غراما للمشتري المیت میں لفظ مشتری سہو کا تب ہے فقط غراما المیت چاہتے ہو اور میں نے اسکو غلطی پر محمول  
 کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے میت کو واپس لانا جدید بیع قرار نہ دی تاکہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتری  
 ہو جاوے پس یہ اسوجہ سے نہیں کیا کہ مقروض مسئلہ میں و اسی مشتری کی قبضہ افاضی ہو اور وہ ہر وجہ سے  
 فسخ ہوتی ہو مع جدید بماندا قالہ درج غیر متعاقبین نہیں ہوتی ہے قلہذا قطعنا کیونکہ خطا من المناسخ  
 فافہم۔ پھر اس سے آگے صفحہ کے شروع سطر میں لفظ لقیمۃ بدون ضمیر کے زائد قلم ہے لقیمت مع الضمیر چاہئے۔  
 اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لا علی رجل الف درہم الخ میں لکھا و ان کان الوارث  
 الوکیل و دون الاثم الخ اور سکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وارث فقط وکیل ہو نہ موکل و اقول مقصود ہے  
 مخالف ہے اور صواب ہے کہ و ان کان وارث الوکیل الخ یعنی یہ شخص موکل کا وارث نہ ہو بلکہ وکیل کا  
 وارث ہو اے آخرہ۔ باب دوازدهم ۲۴۱۔ کذا فی المبسوط ولو ان رجلا اعتق عبده فقال لا بعد  
 ذلک الخ قولہ قطع یدک و انت حربی فی دار الحرب خذت من مالک کذا الخ یعنی اذ قال اخذت من مالک  
 الخ فافہم اور اسکے بعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحيط و لو اعتق امۃ ثم قال لا فیہ و قال ابو سہب الصحیح  
 ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی الحادسے و لو اقرانہ قتا عین فلان عمدا ثم لو ذبت عین فاعانے  
 بعد ذلک قال المنقوضہ عینہ فحارت عینی و عینک ذاہب فاقول قول المنقوضہ عینہ کذا فی المبسوط قال الخیر



اس مسئلہ میں سقوط عبارت ظاہر ہو رہی ہے۔ ورنہ اس کے محصل نہیں معلوم ہوتا پس صواب یہ ہے کہ میرے نزدیک یہ عبارت ہو وقال المفقودۃ عنہ فقادت عینی عنک ثابۃ وقال الف سائے بابل فقادت عنک و عینی ذہب اے آخرہ اور شاید عین کے لیے ذاہب مثل ذاہبہ کے روا رکھا گیا ہو فافہم واہد تہاسے اطلع بالہدایہ باب سیزدہم اول مسئلہ میں قولہ واذا اقران لفلان وفلان مع شرکاء رستے بذال الخ اقول یہ عبارت بھی سخت محرف ہے اور صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ واذا اقرانہ لفلان وفلان مع شرکاء اے آخرہ فافہم۔ اور اس کے بعد دوسرا مسئلہ قولہ ابن سماعۃ عن محمد بن فی رجل قال لفلان رجل فی ہذا العبد الف دراجہم و العبد علیہ بلقر قال ہذا عبدی علی ان ذلک دین نے دقتہ الا ان یكون فیہ کلام یہ لعل اندہ شریک فی رقبۃ بالف درہم بان یقول الخ۔ قال المترجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہے کہ ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس غلام میں ہزار درہم ہیں اور یہ غلام اسی زید کا ہو تو امام محمد نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائیگا کہ اس قدر مال اس غلام کے رقبہ میں قرضہ ہو لیکن اگر اس مذکورہ میں کوئی بات ایسی ہو جس سے یہ طاقت ہو کہ یہ شخص اس غلام کے رقبہ میں مقرر کا شریک ہو تو البتہ نہ کہت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہو کہ مثلاً زید نے کہا ہو کہ میں نے یہ غلام خریدا ہو اور اس عمرو کے اس میں ہزار درہم ہیں تو یہ قرار دیا جائیگا کہ ہزار درہم کے رقبہ میں شریک ہو کہ ظہر مترجم و مدد تعالیٰ اعلم۔ وایضاً باب مذکور (۲۷۷) کذا فی المحیط ولو قال یا فلان کلم علی الف درہم الخ ذیہ لو قال انتم یا فلان لکما الخ پس یا تو مراد یہ کہ پہلے بلفظ جمع تم کہا پھر سنا دی واحد سے تفسیر کی پھر لکما بلفظ متغنیہ بیان کیا اور شاید اتنا یا فلان ہو یعنی اول ذیہ متغنیہ ہو و مدد اعلم۔ باب سیزدہم (۲۸۰) کذا فی المحیط واذا قال لرجل للمراۃ انی ارید اے قولہ حضرت الشہود و ذہدہ المقالۃ الخ اقول لو اوفی غلط الکتاب باب شانزدہم دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی المحیط لو قال لرجل لامراۃ انت طالق اقول الصواب لامراۃ علی التناوی لا لافاۃ فی جمل التعلیق اقرار انی اثبات النکاح حیث فرضت امرأۃ امرأۃ فافہم۔ ایضاً صفحہ دوم محیط السرخسی اذا اقرت المرأة انما فلان اے قولہ بالصنع بآۃ ظاہرہ یدل علی ان المقترعہ اقول انما فلان یقال بالیصح بآۃ ظاہرہ و ہذا یدل الخ او ظاہرہ یدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کذا فی التحریر شریع الجامع الکبیر فی المتفق علیہ قال لرجل انما ابن امک و ہذہ امی امک ولدت فی ملکک لکنی حرما ولدت الاخرہ۔ اقول یون ہی الاخرہ مذکور ہو و الصواب عندی ما ولدت الاخرہ۔ یعنی میں نے نہیں پیدا ہوا مگر آریاؤہ اور اول ولدت فعل معروف مؤنث اور فاعل وہی امہ ہو اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہے کہ اس نے باندی ذکر کر دی نسبت بیان کیا کہ تیری باندی تیری ملک میں جنی ہو اور اس سے لازم نہیں کہ اسی مقرر کو جنی اور نہ بسکا اقرار اس کی مان ہونے یا مان کا باندی ہونے یا اس کی ملک میں بچہ جننے میں یا باندی پر لازم۔ اور یہ جو اسے تھا کہ میں اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اس کی ملک میں پیدا ہو کیونکہ بالفعل اسے مان کی نسبت مقررہ کی مخلوق ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول مستبر ہو افا فہم۔ باب ہفت ذہم شروع مسئلہ قولہ اذا کان لہ عبارت صحیحہ و ما لولہ اذا کان الخ الصواب بالولاء یعنی پدر۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ ما فیہما یترجما

من الحقوق فاقراءه صحیح۔ یوں پڑھا بغیر مہنت مسطور ہوا اور صواب پڑھا بغیر تہتہ مذکور اور مہنت اور مقررہ ہیں اور نیز پڑھا راہ حج بجانب مقررہ یا ہر دامن کسی آنکھ سے بعد قبول مقررہ ہو فافہ۔ اور اسی کے متھوری دور ہے تو لہذا اذاکل بعد روح و اوٹن اس فی جارتہ صحیح تھا اذاکل بعد راہ انصواب فی اذاکل بعد راہ صفحہ ۲۹۰۔ گذار فی الحادی ویر جارتہ تم اذاکل کانت مدبرۃ لا تیرہ الی قولہ و استندما دہ لہما انقضاء۔ اقول معنی ظاہر ہے اگر حملہ فعلیہ رکھا جاوے یعنی و جازا استندما ہما الی آخرہ۔ باب نیز و ہم لہذا فی محیط السرخسی و لو اقران ہذا العبد الذی فی یدہ عبد لفلان اشتیرتہ منک بالف درہم و نقدتہ اثنین۔ اقول سو من الناس سخی و انصواب منہما بالخطاب یعنی و نقدتہ اثنین۔ صفحہ ۲۹۴۔ فی مسئلہ الطحیر قولہ محیط السرخسی رخصہ کل رخصلا۔ معنی جارۃ لے قولہ کذلک جارۃ المامورۃ اذ اشتراہا مسلم اقول انصواب جارۃ المامورۃ۔ یعنی وہ باندی جو بل اسلام میں سے کسی کی ملکوت تھی اور اسکو حرجی کا نزدیک کر کے سنا بھاگ گئی۔ اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالاکے قولہ ولو کان الامر قدمات تم اقول لولیک بشرایہ العبد رفان کان العبد فی یدہ بعینہ اونی ید البائع الخ اقول المسئلۃ مشککہ سنندی و محل انصواب لم یدفع۔ اثنین بکات قولہ منفع۔ تم قولہ فی آخرہ ویزم بیع البیت اقول انصواب ویزم البیع البیت یعنی ان ہذا البیع یزیم فی حرجہ لولیک الذی است بحتی انہ یزیم ذلک فی حرجتہ پھر اس سے دو صفحہ کے بعد قولہ لہذا فی البیہ بطوان رجلا اشتیری منہ رجل سلمۃ الخ یعنی ابو جہا ثانی کے بیان میں لکھا سفلی فرد علیہ بالبیتہ کان لہ الخ اقول یہ بھی فاحشہ اعلاط میں سے ہے اور میرے نزدیک سمین تو شک میں کہ بجائے لفظ بالبیتہ کے بیکہ صحیح ہے ان یا قتال ہو کہ شاید اسقدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بیکہ فان لم یسبق سنہ ہو کان لہ ان یجاصم بانہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام پر خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو کما لا یغنی علی الضعن المابہر۔ باب نوزدیم۔ ۳۰۱۔ گذار فی محیط قال ہو شری فیما فی ہذا الخ اقول میں قولہ ومن اصحابنا من وافق ما قولہ و انہ ازموافقت غیر مضمی ہو اور دفعی از توفیق صحیح ہے۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے منقول ہو ازادہ فقہ ذی مالو جہین۔ ہو کیونکہ ہر قیاس مسئلہ مقدمہ مال و ستا ویز کا وجوب قرضدار پر قبل لا اقرار و واقع ہو ایں ملا محالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے جو کچھ اسکی کمائی ہو پر وجہ شریکت ہو کیونکہ ظہور شریکت میں مستند اسکی اقرار ہو اور وجہ دستاویز میں وجود مقرر کے قبضہ میں بروز اقرار معتبر ہو سکتا ہو اور میں بھی ہو سکتا ہو غیثا مل فی انعام اگر وجہ اسچ و ہی ہر جو کتاب میں مذکور ہو و اللہ تعالیٰ اعلم باب تم گذار فی الحادی و بواقرانہ بعض مافی حقیقۃ فلان من طعام او مافی حکمہ فہا من نروانہ بعض محل انصواب و انہ بعضہا لہما لہما۔ باب بت و سوم۔ ۳۱۔ قماوی فاضلینان لو کان فلان علی نصف درہم و وینا و قوب فلیک نصف کل و احیاء۔ اقول اگر بیٹھا کی شہیہ فتنی بجانب دینار و قوب ہو تو نصف ایضا بھی چاہئے و درہم صواب میرے نزدیک منہا بغیر تہتہ تیرا و مت ہر سہا شیار مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال مجروح رجل لہ غلام من قولہ فان کانت لیمتھا غلۃ اسوار و نعمت المفادۃ۔ اقول لفظ مفادۃ غلام ہو اور صواب لفظ مقاصدہ بقاء و تشدید صا ہر ای تصیر کما۔ ہنما تصاصا عن الآخر پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ولا یضمن کلوا حینما لصاحبہ قیمۃ اشتیری کلن لایرجح احدہما الی آخرہ اقول لفظ کل بھی محل ہو اور احتمال ہو کہ کاتب کے قلم سے سو آزاد ہو گیا اور اصول جمال ترجمہ کے نزدیک یہ ہو کہ عبارت یوں ہوگی قیمۃ ما اشتیری کما لایرجح احدہما الی آخرہ یعنی

کوئی دوسرے کے لئے خرید کردہ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا جیسے قیمت فروخت کردہ کو واپس نہیں لے سکتا ہونہم  
والتطویل لا یرخص فی فی ہذا المختصر

**کتاب الصلح باب اول ۳۵** - قولہ ابراوہی یوہت لا یجوز لکذا فی المخیط لعل الصواب ہذا وینتہ یوہت  
الخ باب دوم صفحہ ۳۱ المسطور رجلان لهما علی رسل اللہ زرہم - من قولہ وہن کان دینہما واجبا فادانہ احدہما  
الخ اقول الصواب اجبا فادانہ احدہما - یعنی ان احرا ما کا علی زرہم چلے گا انہیہ وریب الدین بادانہ ہذا الواحد  
خاتم باب سوم صفحہ ۳۲ کذا فی المخیط الصلح من النفقة ان کان علی تہ تجوز للقاضی نقدہ بالنفقة  
یہ کا نفقتہ الی آخرہ اقول الصواب کا نقدین اسے آخرہ فلتما مل - بھر دوسرے صفحہ کے آخر میں  
ناتار خانہ تعلقا عن التامیہ کے بعد مسئلہ اذ اصل ہر رجل حصن ہارمہ الخ میں قولہ فان کان صلح علی اکثر من نفقتہ بما  
یفتن ابن اناس فی الخ مترجم کے نزدیک سہو فاحش مشوش ہو و الصواب بما لا یتخابن اناس فیہ - فلیتامل فیہ  
باب چارم صفحہ ۳۶ بعد خلاصہ کے مسئلہ طویلہ امۃ استودعت رجلا الخ میں قولہ جتہ لو اقام صاحب المتاع  
بمنیۃ بعد ذلک علی ما دے من المتاع لم یکن لہ علی المو دین الخ اقول یون ہی لفظ لہا بغیر تانیث مذکور ہو  
اور تکلیف بتاویل بعید کا محتاج اور ظاہر صحیح بغیر مذکور ہونا چاہئے فلیتامل - پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں  
بعد الخاویس مسئلہ اذ اکانت الدار فی ید رجل فادی یعنی ہذا القابض ادعی ان فلانا تصدق بہا علیہ اذ قبضنا  
یعنی ان القابض قبض ملک لدار منہ تجبہ لہ صدقہ وقال فلان بل وہبنا لک یعنی اذ انکر الصدقہ وقال بل سئلہا لک  
اسکے بعد لکھا فان اقر الذی فی یدہ اننا ہبہ بعد الصلح او مجرد بل لدار البتہ والصدقہ جمیعاً قبل الصلح علی ما ذکرنا - اقول  
یہ عبارت غیر متصلہ ہو و الصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یقال فان اقر الذی فی یدہ اننا ہبہ بعد الصلح  
او مجرد بل لدار البتہ والصدقہ جمیعاً قبل الصلح - لم یطل الصلح ولا رجوع علی ما ذکرنا - یعنی پھر اگر صلح کے بعد  
قابض نے اقرار کر دیا کہ بیشک دار مذکور اسکی طرف سے ہبہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے ہبہ و صدقہ  
دونوں سے منکر ہو کر صلح کرنی ہو یہ حال صلح باطل نہ ہوئی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہ بجائے فان اقر کے وان  
اقر بواو وصلیہ ہو اور جملہ ما طے یعنی قولہ او مجرد بل لدار فی آخرہ کی توجیہ کجا دے بالجملہ مقام میں توجیہ صحیح ضرور ہے  
فاللہ تعالیٰ اعلم - باب ششم صلح الجمال کے ابتدائی مسئلہ میں قولہ او یا خذہ رب لثوب ثوبہ - محل تخلیہ ہو اور  
قولہ کذلک ذاک علی ونا یروان وقع الصلح علی ان یكون الثوب لرب الثوب وللقصار - محل اشتباہ ہو اگرچہ  
ترجمہ سے توجیہ دریافت کیا وے لیکن غالب گمان مترجم کا بجا نیب سقوط عبارت و تحریف و تصحیف ہو و احد  
تھاے اعلم بالصواب - باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ باع منہ عبدا باعت درہم سودم ما طے علی الف او ما لہ اقول  
میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہو صواب داوہو اگرچہ قولہ او نہر جہ میں حرف التردید صحیح ہو صفحہ ۳۳ قولہ  
فکذا اذ قبض بعد راسل مال اقول الصواب بعض راسل مال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السرحی صفحہ ۳۳ المسطور  
اذ اجارا لکفیل بالنقص ما کفیل فی المکملات والزرعیات الخ یون ہی تمام مسئلہ میں زرعیات بڑا منقوطہ  
مستور ہو اور ظاہر صحیح زرعیات بذال منقوطہ ہو اور شاید ترجمہ میں موزونات لکھا گیا اور مذروعات ساقط ہو  
پس جانا چاہئے کہ مذروع سے وہ چیزیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور

کتاب لمضاربت باب اول صفحہ ۳۹۱ کے آخر سطر میں قولہ وکان الدین علیہ علی حامد رب لدین  
ہذا قول بی حنیفہ روح و عندہا الی قولہ و الحسran علی قریب دوسرے کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہے اور ما بعد صفحہ  
کے دوسری سطر میں قولہ و لو کان الدین علی ثلث تین لفظ ثلث غلط ہے اور ثواب لفظ ثالث ہے اسی طرح  
تیسری سطر میں فقال لاخر کی جگہ فقال لاخر صحیح ہے باب سیزدہم صفحہ ۴۳۱ - قولہ فان زادت قیمتہا  
الصواب قیمتہا بعد ذلک کان الحق باطلا ایضا کذا فی المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا انہ ثبت الرب المال لخیار  
الاولان بلکذا فی المحیط - مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک بیان بھی خطائے فاحش ہے اور غالب گمان یہ ہے  
کہ یہ کتاب کا سہو نہیں بلکہ اصل کتاب میں یون ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یون کہنا چاہئے  
کہ قیمت الرب المال لخیاران لاخیران - اگر کہا جاوے کہ محیط کی غلطی پر محول کرنا جرات ہے تو جواب دیا جائے گا  
کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ بیان غلط ہے پھر اگر اس سے تعجب کیا جاوے تو مترجم سے سننا چاہئے  
جس سے یہ معاملہ ہو اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاویٰ میں جملہ مسائل خواہ اصول مذہب  
کے ہوں یا متاخرین متعلقہ کے استخراج و علمائے مفتین کے فتاویٰ ہوں اکثر معتبرات مثل محیط و ذخیرہ و  
فتاویٰ فاضلخان و متون ہدایہ وغیرہ و تالیفات حاکم شہید مثل فتی وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم  
تعالیٰ نے بغرض قوت و کثرت نقل مع ایجاب و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلا کسی اصل معتبر  
مستاد میں سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ صحیح وجوہ و تفاریع اسی اصل مذہبی یا دین مستمد میں موجود ہو تو اسی پر  
اکتفا کیے دیگر معتبرات کا حوالہ دیدیا کہ یون ہی فلان و فلان کتابوں میں بھی منقول ہے تاکہ نقل میں شہرت  
کے قریب پہنچ جاوے لیکن ایسا بہت کم ہے جملہ تفاریع و مقایس و مستخرجات وہاں نہیں ہوتے ہیں  
کیونکہ استخراج میں تو تفریع و تخریج دوسری کتاب میں ہے بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب سے  
نقل کر دی اگر سب تفاریع ہوں ورنہ قدر موجود اسپین سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں سے  
اسی طرح جہانکمال ملا ہے سب جمع کیا گیا اور تفاریع پر بھی جا بجا متعدد حوالے بغیر اصل فتویٰ

ذکر کیے ہیں اور کبھی مختصراً مع فائدہ کامل کے ایک کتاب معتمد سے دو ایک تفریع پھر دوسری سے ایک  
دو پھر باقی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہوتا اصل کا ظاہر ہو گیو کہ تفریع پر اصل  
مضروب ہو جس سے اسکا درجہ تواز کو پہنچ گیا۔ جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں  
اور وہ یہ ہے کہ بیان ابتداء مسئلہ جو نقل ہوا اس میں اول دونوں خیارات میں سے ایک تضمین ہوا اور اس صل منقول عنہ  
میں خیارات کی ترتیب اسی طرح رکھی گئی ہے پھر انجام کار محیط سے جو تفریع نقل کی اس میں خیارات اولان لایا گیا  
بنظر ابتدائی ترتیب کے ایک خیارات تضمین بھی حاصل ہو و لیکن تضمین کا اختیار صحیح نہیں لان الاعسار لایو حسب خیارات تضمین  
صل ہو بیس نکہ بان اعسار کا موجب عتاق ہو یا استعاضہ یعنی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سوائے  
کر اسے اور چونکہ خیارات اولان کہنے میں خیارات تضمین حاصل ہوتا ہے تو یہ خلاف مقصود اور غلط ہوا لہذا مترجم نے  
کہنا صحیح یہ ہے کہ خیارات اخیران کما جاوے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں عتاق و استعاضہ چکا وہ مختار ہوا ہے ترتیب  
میں اخیرین ہیں۔ پھر جو میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تضمین اخیر ہوگا  
اور اعتناق و استعاضہ ہی دونوں اول ہونگے تو اسکا آخرین خیارات اولان کہنا صحیح ہوگا اس سے معلوم ہوگا  
کہ درحقیقت یہ سو فقط عبارت کے التقاط و اقتباس میں واقع ہوا کہ ملحق کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے بیان  
ابتداء میں ترتیب خیارات کیونکر وفا فہم فہذا سلسلہ عزیز و الحمد للہ درجہ لغالین و الصلوٰۃ والسلام علی مولانا و سیدنا  
محمد رسول رب العالمین و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔ اس مطبوعہ نسخہ میں جان سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہے  
وہ بہت سخت ہے چنانچہ اسکی مثالیں گزرتی ہیں اور آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۴۹ و ۵۰ باب دہم  
میں لکھا کہ کذا فی المبسوط اقصم رجلاً فی حائط فاصطلى علی ان یكون امله لاحد ہما و للآخر موضع جذوعہ وان فی علیہ  
حائطاً مملوئاً ورجلاً جذوعاً معلوماً لایؤثر کذا فی محیط السرخسی۔ ظاہر عبارت تو اسی قدر ہے کہ دو آدمیوں نے  
ایک دیوار میں جگہ کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار اہم سے ایک کی ہو اور دوسرے کے  
سیلے ایک تو اس دیوار میں سے اسکی دھنیاں رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے کے وہ اسیر ایک در دیوار کی مقدار  
معلوم ہو چکا ہے اور اس پر بعد معلوم دھنیاں رکھنے کو یہ جائز نہیں ہے کذا فی محیط السرخسی اور ظاہر ہے کہ یہ  
کہ دوسرے اختیار کی شرط بعد چھ کا احداث ہو ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل و دوسرے کا مواضع شہتیر  
ہونے پر یا یہی صلح جائز ہونی چاہئے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لیے فقط  
صح احداث دیوار جدید اسکے اوپر جیسے مذکور ہوا ہے شک نہ جائز ہونی چاہئے اور اس سے قیاس  
ہو سکتا ہے کہ مختلف بھی جائز نہیں لیکن اس میں دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شہتیر مشروط  
ہیں فقیہ تامل فلیتأمل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جن پر صحیح غلطی کا وثوق ہے جیسے کتاب الودیعۃ  
سے چند سطروں پر قولہ وان اخذ ہما لانا من علیہ بالصح لانا من علیہ۔ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت

تخیرات کتاب ہیں جن پر اکتفا نہیں کیا گیا

کتاب الودیعۃ باب چارم (۴۴) کذا فی الفقیہ کمالی علیہ السلام سند حسن لہ علی آخر الف و ہم الخ  
اقول لفظ الف غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ فقط مدہم کا غلط لکھا گیا ہے یعنی ایک کا دوسرے کے پر فقط



ایک درم آتا تھا پس قرضدار نے قرضخواہ کو دو درم دیے الی آخر المسئلہ۔ باب ششم صفحہ ۸۰۸۔ کتب نکرہ فی وجہ العدد اقول الصواب بعد دیالود اور آخر صفحہ ۸۰۹ فلما یصدق المودع ای قلم یصدق۔ اور بیان اگر چینی ٹیک ہو جاتے ہیں و لیکن بحسب لبیان سہو ظاہر ہو۔ اور صفحہ ۸۱۰ بعد میں قولہ نصداقیہ فی التویل الصواب قصہ باب ششم الحیطر جلان اود عارجلال الف درہم فمات المستودع وترک بناولخ یون ہی ابنار بصیغہ جمع مسطورہ اور صواب بلفظ مفرد ہو باب دہم ۴۹۹۔ کذا فی الحیطر جلار استقرض من رجل مئین درہم فا عطاہ غلہ مئین الخ ظاہر یہ ترجمہ ہو کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درم قرض مانگے پس اس نے غلہ کے ساتھ درہم دیدیے۔ و اقول لفظ غلہ یعنی و لام و تار لکھا بیان غلط ہو اور صواب عطا ہو اور معنی یہ کہ اس نے غلطی سے اسکو ساتھ دے دیدیے۔ چنانچہ دوسرے مسئلہ میں جبکہ قرضخواہ نے بجائے پچاس قرضہ کے غلطی سے ساتھ وصول کر لیے ہیں لفظ غلط کو صحیح لکھا ہو۔ دوسرے صفحہ ۸۱۰ قولہ قبضہا وضاعت قال ہوا بعض حصہ ولا یضمن شیئا کذا فی الحیطر اقول قبضہا بضمیر موت صحیح نہیں ہو اور صواب میرے نزدیک قبضہا بضمیر تثنیہ ہو اور اس سے سنگ قولہ لا یعلم کما ہی قال بوجیفہ اقول الصواب لا یعلم کہ ہی۔ یعنی مقدار عدوی معلوم نہیں اور کما ہی سے عین حقیقت سے لا علمی مقصود نہیں ہو فاقسم والله تعالیٰ اعلم

کتاب العاریت باب اول ۵۰۴۔ قولہ فلیکن مضیا کذا فی السراج الوداج۔ اقول الصواب فلیکن قرضائین جب استملاک عین انشی کی اجازت دی تو یہ چیز اس پر قرض ہو گئی عاریت میں رہی قائم یا تبدل باب پنجم میں ہو کہ و اطلاق محمدی الکتاب بدل علی فلا ضمان و یہاں بقی الخ اقول لفظ فلا ضمان قلم تاریخ کی رفتائی ہو یہ غیر مربوط و زائد ہو و الصواب ان یقال و اطلاق محمدی فی الکتاب بدل علی وہ کان یقتہ شمس اللہ انشی کذا فی الذخیرہ۔ باب ششم سے چند سطریں قولہ ولو کان انت عقدہ ہر و شیئا یسأل الخ یون ہی بنون ویا و سین مسطور ہو اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقام پر نفیس بنون و فاد ہو اور ما داس سے مقابل نہیں ہو اور شرع میں نفیس و خیس میں فرق بھی بعض حکم میں ہے چنانچہ بیع بتعاطی میں جو لوگ اسکو جائز رکھتے ہیں انہیں سے بعض کے نزدیک خیس میں جائز ہو نہ نفیس میں اور اصح یہ ہو کہ ہر دو میں جائز ہو کما فی بیوع امدایہ وغیرہا

کتاب البتہ باب دہم صفحہ ۵۰۹ کذا فی فتاویٰ قاضیخان امراۃ و بہت مہر ما من الزوج الخ اس مسئلہ میں لکھا۔ ان کا نہ قدما قدرا لمد رکات ما یطرح اس فقرہ میں اسم بلفظ قدح و رجح بلفظ قدر بقا و دال و را حمل مسطور ہو اور معنی حمل سا و صواب میرے نزدیک لفظ قدر بقا و دال مشد ہو اور وہی اسم مضان بضمیر راجع بجانب عورت مذکورہ اور وہی خبر مضان بجانب مدرکات ہو یعنی ان کا نہ قدما قدرا لمد رکات۔ یعنی اگر اس عورت کا قدما و قامت اتنا ہو جیسا بالذکر و کما قد ہو کما فاقم

کتاب لا جارہ باب ششم صفحہ ۵۱۰ قولہ وان جا و زالی البقاریۃ فدرہن۔ اقول یون ہی قاریۃ بقاریۃ و را منسوب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہو اور صواب بقا و دال یعنی قاریۃ ہو جو حیثہ ایک مقام معروف عراق ہو۔ باب شہم ۵۱۳ مسئلہ محیط میں بعد مظلما کہ ان الاستکری استاجر رجلا لیفوض

علی الدابتہ بین کما۔ وان رای الصلاح فی بیع الدابتہ بان اتاہم المستاجر۔ قول یون ہی لفظ اتاہم لفظا بہر  
 اتیان سے مشتق مذکور ہو اور معنی بھل ہیں اور صواب یہ ہے کہ اتم مشتق از اتہام لکھا جاوے اور معنی یہ ہیں کہ قاضی  
 کے نزدیک مستاجر و متم ہو پس یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے قاضی و ائمہ تعلیٰ اعلم۔ باب ۱۰ صفحہ ۶۰  
 میں قولہ کذا فی الحیط فان بھی الطعام در ہم الی قولہ و لقی بسمیۃ الطعام قول یون ہی نفی جنون و فار مذکور ہو  
 اور صواب بنون و عین دون نفی لفظ نفی منع منکلم ہو اور اسی صفحہ میں قولہ فالمرضع غیہ الی العوف کذا فی الحیط  
 قول صواب لفظ المرجع بجمع بجائے المرضع بضر منقول ہو اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زادہا احد من ولدہا فلم یمن  
 لم یحرم۔ یون ہی زادہا بالی اور یحرم بفتح یمین پر نون مذکور ہو اور صواب فان زادہا احد من ولدہا فلم یمن  
 الخ ہو۔ باب یازدہم میں قولہ و روی ابن سماعۃ عن ابن سعد بن معاذ المزنی عن ابی حنیفہ رحمہ قول السین بھی  
 احتمالی غلط ہو اور کتاب میں ایک مقام پر ابو عصمہ سعد بن معاذ مزنی نام مذکور ہو پس شاید کہ ابن سماعۃ بوسطہ سعد بن  
 معاذ کے روایت کی ہو تو لفظ ابن غلط ہو اور شاید کہ روی ابو عصمہ سعد الی آخرہ ہو مگر اول قرب ہو یا راوی ذون  
 ہون بواحد اعلم۔ اور محض تحقیقات میں سے باب شانزدہم میں قولہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان وان استاجر بکرتب  
 لا غنا را لغاریۃ او بالحرۃ المصنۃ یا انہ یل لان ہل لایکل لا الا جزا الی الفزادۃ کذا فی الوجیز مکروری اور یہ  
 منجملہ ان مقامات کے ہے کہ مترجم کو اسکی تفصیح میسر نہ ہوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہو  
 اور شاید مقصود مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا ورنہ  
 وہ مصیبت ہو وے کیا حکم رکھتا ہو تو ظاہر مزدور کو اجرت حلال ہو اور اگر اسکے پڑنے کے لیے مزدور کیا تو حلال  
 نہیں ہو کیونکہ فقط کھنا اور حقیقت راکش نہیں ہو اور پڑھنا اسی طریقہ سے ابدتہ حرام ہو وقال المترجم یہ جواب جو مذکور  
 ہوا ظاہر بطریق حکم ہو ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت مصیبت ہو تو انشاء حرام ہے پس کتاب  
 مال بفعل حرام ہوا جو دیانت میں حرام ہو اولین متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سحر و جادو کا تعویذ لکھنے کی مزدوری  
 حلال ہو کما فی القنیۃ قال المترجم قنیۃ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہو کیونکہ صحت اسکی بر اصول معتزلہ ممکن ہو یعنی  
 اس زعم پر کہ جادوئی نفسہ کوئی اثر کی چیز نہیں بلکہ خالی اوہام و دسکھاری ہوتی ہو جیسا کہ معتزلہ کا مذہب  
 مشہور ہو اور کشفائے تفسیر میں اسکی تصریح کردی ہو اور بنا بر مقتدا جماعت اہل سنت کے سحر ٹیک  
 ہو اور ایسا تعویذ لکھنا قطعی حرام و فساد ہو اور مزدوری قطعی حرام و خبیث ہو پس قنیۃ کا ایسا فقر و مزدور  
 اور فتاویٰ میں اس سے منقول ہونا صحیح عذر میں نہ ڈالے کیونکہ پیشتر ایسے اقوال نقل ہوئے ہیں جو خلاف مذہب  
 خلافت اصول ہیں قاضی و ائمہ تعلیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غنا مذکور فحش و مصیبت  
 منویہی مثلا انشاء صلاح ہون کہ اگر لجن مستحکم ہے جاوین تو غنا ہو جاوین تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت  
 و اجرت کے حلت میں کلام نہیں اور وہ بیشک جائز ہو اور ہا اسکے گانے کے واسطے مزدوری کوئی تو بیشک  
 بنا بر فتویٰ اصل کے اجارہ معتقد اور اجرت لغو مگر حرام و خبیث ہوگی اور یہ باب ۱۱ اجارہ منویہ منویہ یعنی  
 ایک طرح سے نظر حکم کا جو اسلحا ایک نظر و انتہا کی صحت و حرمت کا جو اب پس لازم ہے کہ اسکی  
 میں محتاط رہے اور ظاہری حکم کا جو اب دیکھ کر کہ صحیح ہو غرہ ہو جاوے تا وقتیکہ باب ۱۱ میں حکم مذکور ہو



کیا جائیگا جسے بیچ دیا میں کشتی کا اجارہ منتفی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجر المثل سوار رکھنے پر مجبور ہوگا  
 ہو پھر اس سے کچھ دور بعد مسئلہ محیط میں بعد الخلاصہ قولہ وان کان فی موضع تکلون الا جری علی المتاجران یوفی  
 تمام نسخہ میں یوں الا جری مذکور ہو اور صواب یوں الحفر بحا حطی و فاء و راء مملوہ ہو اور یہ جملہ عطف پر شروع  
 مسئلہ کے قولہ استاجر طاحونین بالمار فی موضع یکلون الحفر علی المتاجر عادیہ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر  
 اخر طاحونان مسئلہ فظہر لھا قوت الی مسیحہ تہت سستہ وقد سرق الخ اقول مطبوعہ کلکتہ وغیرہ میں یوں ہی  
 محرف مسطور ہو اور صواب یوں ہو استاجر من اخر طاحونان سستہ و ظہر لھا قوت الی مسیحہ تہت سستہ و ظہر  
 سرق یعنی بجائے فظہر کے جو بصیغہ ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہو و ظہر بود و بفتح الظاء و سکون ہا ربیعہ پشتہ ہو اور  
 بجائے تہت سستہ کے جسکے معنی ایک سال گزر گیا تہت سستہ شہر ہو یعنی چھ مہینے گزر چکے۔ اور بعد  
 تامل مصیب کے واضح ہو جاتا ہو کہ یوں ہی صواب ہو جس طرح مترجم نے زعم کیا و اما قد قال ہو المملوم للصواب  
 و اما محرف فی المبدأ و کتاب۔ پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفسخ العقد بوثہ و اذا کان عاقد ایرہ  
 الوکیل الخ اقول صواب وان کان عاقد یعنی بحرف وادوان و صلیہ نہ بحرف شرط و حرف۔ پھر اس سے  
 بعد مسئلہ ابو خیر میں قولہ سکن المتاجر بعموت المتاجر فاما المتاجر للفتوے جو ہل کتاب ہو عدم الاجر قبل طلب الاجر  
 قال مترجم یوں ہی مسطور ہو اور اس قدر وجازت نقل مقصود ہو کیونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہوئے کہ طلب الاجر  
 سے پہلے اجرت نہ ہونا۔ حالانکہ مقصود یہ ہو کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اسنے سکونت کی ہو تو اسکی  
 اجرت کچھ نہ ہوگی پس صواب یہ ہو کہ وہ عدم الاجر ان سکن قبل طلب الاجر یعنی اجرت طلب کیے جانے سے  
 پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہ ہوگی۔ اور اشارہ ہو کہ اگر متاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہا تو اسپر  
 واجب ہونی رہی چنانچہ یہ مسئلہ مصرح مذکور ہو پھر اس سے کچھ بعد قولہ و یرک فی بدور فہ بالاجر ہی الا باجر المثل۔  
 اقول یوں ہی نسخ میں الا بحرف استثناء مسطور ہو اور صواب بحرف نفی ہو۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ کلکتہ میں بھی یہاں  
 بلکہ تمام کتاب میں بجائے ریح براہویا تحقیق و عین ہلکے کے ریح بار موحہ مسطور ہو۔ و فی مطبوعہ المطبع قبل الراجح  
 و العشرین قولہ فیعتبر فیہ لصاحب حکام الغصب قول الصواب سائر احکام الغصب و فیما تیلوہ من مسئلہ الوصی قولہ ان  
 یامر الموحد علی ان یرفع اقول المعنی ان کان ہذا الفصل یامر المتاجر بالے آخرہ۔ باب تم من قولہ و لم یصبہام احکام  
 یجب الاجر کذا فی انما فیہ اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کچھ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کراہیہ واجب ہوگا  
 و لیکن صواب سبب سے مکان کے امکان بزیادت الف یعنی لم یصبہام مع الامکان۔ اور ہی  
 کے بعد قولہ ان او قد قبل ما و قد ان سل قول قبل بقاء و موصد غلطی کاتب ہو اور سنی یہ ہو سکتے کہ لوگوں کی  
 آگ روشن کرنے سے پہلے سے قبضہ میں آگ جلائی۔ اور صواب مثل بہم و مثلہ ہو یعنی ویسی آگ جلائی جیسی اور  
 لوگ جلا کر تے ہیں یعنی اس سے زیادہ نہیں کی اگرچہ کی ہو کیونکہ کی کی صورت میں بدھو اے ضامن نہوگا قافم۔  
 اس سے ویرم صفحہ کے بعد قولہ وان ارتفع اعلی القامی قضی علیہ قول یوں ہی قضی علیہ مصدر قضاء مذکور  
 ہو اور معنی میں اہمال ظاہر ہو اور صواب میرے نزدیک زقض یعنی بقاء و صا و ہلکے تہت یعنی ہر  
 یعنی و قضا علیہ و مراد یہ کہ دو چیزوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب ست و چارم بعد

محیط کے مسئلہ دلور استاجر خیاطا لخط لا قوبا۔ میں لفظ میں حقیقت اور معنی میں فاحش تغیر کا فرقہ قولان کل تسلیم نہیں کیا  
 اسی طرح خیاطت بصیغہ مصدر مسطور ہو اور صواب خیاط اسم فاعل ہو۔ اور کتاب میں ایسے اغلاط کہ بجائے غیر  
 مجہول غارہ کے اغراضا اور بجائے دوروز کے دور زمبت میں سباب بست و شتم مسئلہ متقی و لو کانت مشن  
 کثیرہ۔ میں قولہ و کذلک لقصار اذا کان علیہا محمولہ تا قولہ یون ہی قصار بقاف و صاد دورا مسطور ہو جسکے معنی  
 دھوبی و کندی گرو غیرہ میں و لیکن بالکل غیر مربوط ہو اور نہ ہی صواب بجائے اسکے جمال کا لفظ ہو فانہم و اللہ تعالیٰ علیہم  
 و مطہرہ مطہع میں قبل بست و مفتہم کے لاصل مجہول کے لاجل چاہئے ہو۔ پھر اسی باب بست و شتم میں قولہ کذا  
 فی الذخیرہ و لوستاجر من کئی باننا رہو میرے کذا فی محیط السخسی قول یون ہی تمام نسخ میں باننا آخر ازراہ مطہ سے  
 بمعنی آگ مذکور ہو اور ترجمہ کے نزدیک نانا آخر ذوال مسئلہ سے اسم فاعل زمانہ بنون و وال مشدہ ہو من ہذا بعیر ذال  
 ترش بعد الالف والالف فلیتال و اللہ علم۔ اور منجملہ پریشان کرنے و اسے اغلاط کے اس باب کے آخر میں قولہ  
 لوقال الرضی لکمال و لو بشر۔ قول یون ہی لروا عاظمہ و لو مسطور ہو اور صواب بدل الف و و او یعنی و او بصیغہ امر ازراہ  
 جو فانہم۔ باب سی ام مطہوہ مطہع میں باب کیس سے کچھ پہلے قولہ کذا فی الوجیز لکدوری استاجر ارضا اجارۃ فلا یرتبہ آتری  
 الا شریح قول لفظ فلا یرتبہ قلم نسخ کی نہایت خراب روانی زائد ہو اور بجائے اسکے ظاہر لفظ طویلہ یعنی لفظ اجارۃ  
 طویلہ۔ فانہم۔ باب سی و یکم قریب خیر کے قولہ تم اختلاف قبل ایضاً فی مقدار الاجل کان القول قول لاسکاف و لا یتجالفان  
 کذا فی الذخیرہ قول یون ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار الاجل مسطور ہو اور معنی یہ ہونگے کہ مقدار مدت میں دونوں نے  
 اختلاف کیا و لیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہو اور صواب مقدار الاجل یعنی اجرت کی مقدار میں دونوں نے قبل قبضہ کے  
 اختلاف کیا فانہم و اللہ کمال علم۔ اور بست قریب لخم قولہ و اذا وقع قوبا فی الصلیع یصیغہ بعصفر فی قولہ فی صفۃ  
 ماتین یہ۔ قول اس لفظ ماتین میں بھی تردد ہو اور معنی ظاہر میں و انظارہ فی الترجیمہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سی و دو  
 قولہ استاجر مساجۃ للعجل نقال لا ارید الا جریل لعل لی مقبضا للمساۃ من الخشب ثم طالب لاجران کان اما طلب لیمتہ  
 فی محمل جرائم مثل و الا فلا کذا فی الوجیز لکدوری قول مترجم اس و اجازت سے قاصر ازادراک ہو اور ظاہر قیمتہ مضام  
 بصیر غائب غلط ہو صرف قیمتہ لفظ نکرو ہو اور مراد یہ ہو کہ مواجر نے مستاجر سے لکڑی کا بیٹا اسکے چاہا تھیں حکم  
 یہ دیا ہو کہ جو چیز چاہی تھی اگر اسکی قیمت ہوتی ہو تبجارہ فاسد منعقد ہوگا پس جرائم مثل واجب ہوگا اور اگر اس چیز  
 کی کچھ قیمت نہ تو اجرت کے صریح نقی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدالانت معلوم ہو گیا کہ عاریت دیا ہو پس  
 مستاجر کا باجارہ طلب کرنا اہل ہو کر اسکو عاریت ملنا ثابت رہا تو اسپر کچھ کرایہ واجب ہوگا کیونکہ اجارہ منعقد ہوا  
 اور ضمان واجب ہوگی کیونکہ اجازت مالک کی وجہ سے غصب متحقق نہوا کہ ظہر لکڑی مترجم فائدہ لعل اعلم قولہ کذا فی  
 جو الہم الفتاویٰ اذا استفر من الوصلی و المتولی لا الصغیر۔ قول الصواب للصغیر پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ تم  
 بدالان ینخ من ذلک لا غیر لازم کذا فی النسخی قول صواب میرے نزدیک یون جو تم بدالان ینخ من ذلک فلا ذلک  
 لانہ غییر لازم اور اسکی تصویب بخوبی مائل سے واضح ہوگی پھر اس سے دور کے بعد قولہ تم خیر جہا و یا مہم تجلیط الادراہ  
 تسلیم لدرالی نانی کذا فی الحادی للفتاویٰ قول الصواب تجلیط لدرامکالا یعنی قولہ کذا فی القیدہ و فی جامع الفتاویٰ و لو ہوتا  
 مجاہدینی نہ منارۃ الی قولہ تم قال قدران اخر بقیہ قول الصواب لا قدران اخر بقیہ کمالا یعنی۔ اسی کے پیچھے قولہ قال



محمد بن غصب قول لصواب فمن غصب فانم۔ اور اس سے کچھ بعد قولہ قال روت المالک۔ اقول لصواب  
 اروت المالک بجراس سے ڈیڑھ صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یفعل اور بجائے الصحتی فان زیادۃ  
 کے الصحتی فان زیادۃ جاسیے۔ پھر اس سے دور کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا فی المحيط رجل ساجد حجرة مؤمنة  
 الخ میں لکھا فان لم یمنع اخرجه من الحجرة فی یدہ الا اذا خاف وان کان الخ بعد تامل کے واضح ہو کہ یہاں قولہ فی یدہ  
 الا اذا خاف محض روایتی ظلم کا ہے وغلط ہو اس اصل مطبوعہ کلمتہ سے تصدیق کر کے یقین ہو گیا۔ واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا  
 ہے کہ مضمون مسئلہ کسی شریحین میں قرار دیکر دوسری تفریح میں سوائے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور  
 غلطی نہیں ہو بلکہ اشارہ ہو کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جاوے یا وہ موضوع، مانا جاوے حکم میں تغیر نہیں ہوتا  
 ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہے وہی دوسرے میں یکساں ہے اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری  
 چیز کو انھیں پر قیاس کر سکتے ہیں اور یہی تخریج کے معنی ہیں مثال سکی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ فی الزل  
 ما اذا استاجر عشر من الابل لی کتہ بعد بعیدہ او بغیر بعیدہ فان کان البعید بعیدہ فالاجارۃ جائزۃ وان کان بغیر بعیدہ فالاجارۃ  
 فاسدۃ ثم اذا کان البعید بعیدہ حتی جازت الاجارۃ فہما قبل التسليم بعد استوفی المقود علیہ کان علی الاستاجر  
 مثل الحدارانی آخرہ اور معلوم ہو کہ دال کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہو کہ ان دونوں کے ایک دوسرے  
 کی جگہ مفروض ہونے میں یکساں ہے فلینا مل فیہ فان یزاد فیہ توجہ المقام و اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔  
 کتاب المکاتب باب دل فی قولہ واما الذی یرجح اسلہ نفس لکن اسلہ قولہ الداخل فی صلب العقدن  
 البدل۔ اقول لفظہ من البدل مخنچ قائل۔ باب پنجم قولہ کذا فی کتاب تاریخہ ولو کاتب عبدین مکاتبتہ وارجہ  
 اس مسئلہ طویل میں لکھا۔ سیل المدبر من قیۃ قوسی فیما لقی و ہو ملثہ و ملثون ثم الخ اقول لصواب ثلثہ و ثلثون لوت  
 اور ہتم الی آخر ہا اور جسکو فن حساب میں ادسے ہمارت ہو اسیر یہ غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہے۔ ایک صفحہ کے بعد  
 کذا فی البلیۃ ولو کاتب فی صحۃ علی الف و رہم میں لکھا وان کان الموہب قد قبض ذلک منہ محمد بن عبد اللہ۔ اقول لعل لصواب  
 ان یقال قبض ذلک منہ لانہما لہ فلیتا مل فیہ۔ باب ہفتم بعد کافی کے از اکاتب لرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ  
 نصف ما بقی مذکور ہے اور شاید النصف بلام تعریف عہدی ہو اور باقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود باقی کا وصول  
 کرنا اور نصف ہے اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ باقی نصف کا آدھا اسنے وصول کیا اور یہ جو تھا فی ہو فلیتا مل  
 فیہ۔ باب ششم کذا فی الکافی واذا قتل عبد لکاتب رجلا خطار میں لکھا لتسلم لہ نفسہ یعنی تسلیم ہو وزن تفصیل  
 مصدر لکھا و لیکن صواب لتسلم البعیدہ مضایع از سلامت ہے  
 کتاب لولہ باب دل کذا فی الملبوط رجل شہر کے عبد من رجل ثم ان الشتر ی الی قولہ اذا کان البدل  
 بعد اقول لصواب بعد من المجد۔ جسکو اردو میں کہتے تالوتے ہیں۔ من المواضع البقی فیہا التامل قولہ فی باب  
 التانی فی الفصل الاول ونبھا ان لا یكون للعا قد وارث و ہوا ان لا یكون من وارث اقول کہذا وجدنی نسخ  
 وقد طوی نیا النسخ عن البعث فیہا فلیست الرجل الصالح الذی شی با بصلح وجون النفساد و یصلح المقام و اللہ  
 تعالیٰ ولی الجود و الانعام۔ اور کتاب لاکرہ سے کچھ پہلے قولہ یختلف علی المال ما یہ لم یقلنی۔ اقول لصواب لم یصلح  
 علی صیغۃ البی غلبۃ الحاصرۃ فانم

کتاب الاکراہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان قال محمد بن لوان لصا غالباً اکروہ رجلاً علی قولہ ولو اکروہ علی ان یطلقہا لثا ولم یدخل بها فطلقہا وعزم لما نصف المهر قول یون ہی نسخہ من موجود ہوا اور صواب میرے نزدیک یون ہی کہ تطلقہا واحدہ وعزم لما الی آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہے کہ باوجود مخالفت کرنے کے اس سے تاوان واپس لیکھا جبکہ نتیجہ ایک ہی لازم آیا اور وہ نصف مهر تاوان بھرنے کے تطلق واحدہ میں مینونت غلیظہ چین طلاق کے ساتھ ہوتی ہے لازم نہیں آتی لیکن یہ امر دیگر ہر فہم۔ باب دوم تاوان رضا میں کہ بعد ولوان المراء ہی آتی اگر بہت حتی تیز و جہاں مسئلہ طویل یعنی شرح ہدایہ کے آخر میں لکھا مکان کما لورضیت بالمسمی لصا ولورضیت لصا فعلی قول بی حنیفہ لا ولیا حق الاعتراض وان کان الزوج کفواً خلا ولیا حق الاعتراض عند بی حنیفہ عدم الکفارة و نقصان المهر الی آخرہ۔ اس مسئلہ میں دو جگہ کاتب کا سہو ہے ایک تو اس عبارت سے پہلے در صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع ہوا ہو لکھا عند بی حنیفہ عدم الکفارة نقصان المهر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے داوا عطفہ چھوڑ دیا اور یہ خفیہ سہو ہے۔ اور دوم بیان البتہ تخلیہ شدیدیہ ہے کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخول کیا ہے دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں اگر شوہر کفو ہو تو لکھا کہ عورت یا ولیا کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور اگر کفو نہ ہو تو کو اعتراض کی گنجائش ہے اور خوشی و رضامندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہے بلکہ یہ بیان ہے کہ عورت مذکورہ ہر قسمی پر بدلاست راضی ہو گئی تو ایسا ہوا کہ گویا صریح راضی ہوئی اور صریح رضامندی کی صورت میں ولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہے اگرچہ شوہر اسکا کفو ہو۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفواً۔ بواو وان وصلیہ قرار دیا جاوے تو یہ منہی ہوئے جو مذکور ہوئے اور کلام بالبعد کے یہ معنی ہو گئے کہ پس ولیا کو امام اعظم سے کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے فہم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ولیا کو اعتراض کا حق ہو گا۔ یہ ترجمہ کہتا ہے کہ دخول رضامندی کی صورت میں کفو وغیرہ کفو کی تفصیل مذکور نہیں ہے پھر یہ تفریع غیر مذکور بل لازم آئی۔ لہذا اگر تفریع مذکورہ کے یہ معنی ہے جاوین کہ امام کے نزدیک ولیا کو دو وجہ سے حق الاعتراض حاصل ہوا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو تفصیل کا ذکر نہ ہو پھر مضمر میں ہے و ہذا ہوا صواب لیکن تفصیل ندارد ہونا دفع ہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہے اور اگر قولہ وان کان الزوج کفواً۔ مسئلہ مستقلہ لیا جاوے لیکن بجائے اسکے وان لم یکن الزوج کفواً لیا جاوے تو سب خلیان سے نجات ہو جاتی ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت بھنا مندی دخول کے بدلاست رضامندی ہر قسمی پر ثابت ہوئی اور اسکا وہی حکم ہے جو صریح رضامندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہے یعنی ولیا کو حق اعتراض حاصل ہے یعنی صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا اور اگر شوہر کفو نہ ہو تو ولیا کو حق الاعتراض عند اللہ بدو وجہ حاصل ہے کہ لکھا امام کے نزدیک قلت مهر کی صورت میں ولیا کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہے کیونکہ ولیا کو اسی قدر عارضے تعرض ہونا ہے۔ اس تقریر سے تفصیل بھی موجود ہے اور استدلال بھی بموقع ہے اور تفریع بموقع لازم نہیں آتی ہے کیونکہ امام کے نزدیک ولیا کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہونا اس باب اکراہ سے متعلق نہیں ہے

کیونکہ اسکے بیان کا موضع کتاب النکاح باب کفو ہے اور بیان محض فادہ کر رہے ہیں اور بیجا جائیگا تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب ہے غیثت مل فیہ واسد لغالی اعلم بالصواب پھر اس سے ایک سطر کے بعد قولہ کذا فی المبسوط و لو اکرہ الموسی والکویل بالقید والمشتري بالقتل ضمن الکویل را غیر ہذا اذ کان المشتري کربا بالقتل ضمن علی الشرائع اقول ضمن آخر کا غلط محض ہے اور صواب صرف اسی قدر ہے کہ کربا بالقتل علی الشرائع لا ینفی علی من لا دینی مسکتہ۔ پھر اسکے بعد قولہ کذا فی المبسوط و لو اکرہ علی ان ینح مال المکرہ او اشتري بماله۔ اقول لظاہر او پشتری بماله۔ پھر اس سے ایک سطر کے بعد مسئلہ مبسوط میں بعد محیط شری کے و لو اکرہہ بوعیدہ تلف الخ میں لکھا دان اقربا کان علیہ الکفارة والصواب دان قریبا یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط و لو اکرہہ علی کفارة یمن قد حنت الخ میں قولہ فان کان قیمة ادنی العبد مثل دے الصدقة۔ اقول والصواب مثل دینی نفقة یعنی بچا کے حصہ کہ نفقہ صحیح ہے۔ پھر اسکے بعد واسطے طویل مسئلہ مبسوط میں ایک فقرہ اسقاط ہونے کا احتمال ہے خیال ہے لکھا و لو قال مدعی ان التصدیق بتوب ہر دی اور مدعی بعینہ قصدت بالخ اور مترجم کے نزدیک صواب یہ ہے کہ و لو قال مدعی ان التصدیق بتوب ہر دی اور مدعی فاکرہہ علی توب ہر دی اور مدعی بعینہ قصدت بالخ یعنی نذر کرنے واسلے بطور کہ ایک ہر دی یا مدعی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور کرہ نے اسکو کسی معین ہر دی یا مدعی صدقہ کرنے پر خبر کیا فاقدم واسد تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کے اول مسئلہ طویل میں کئی جگہ خطا ہو اول قولہ وان اتفقا علی ان ینح بینہما کان تلبیۃ ثم اجازہ احدہما لم یجز اجماعا۔ اقول غلط ہے اور صواب یون چاہئے ثم اجازہ احدہما لم یجز سے صحیح اجماعا۔ یعنی ایک کی اجازت دینے سے صحیح جائزہ ہو جائیگی جب تک دونوں اجازت نہیں یعنی دونوں کی اجازت سے گویا جدید صحیح ہو جائیگی پھر اسکے دو سطر بعد لکھا و لو اضا علی ان یجز انہما تیابا صواب بخیر از اخبار ہے نہ از اجازت پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تصادقا علی انہ لم یجز ہما بنیۃ۔ اقول بنیۃ بمعنی گواہی غلط ہے اور صواب بنیت کا لفظ ہے سنی طرح اس سے دس سطر بعد لکھا و لو قال فی السریر بیان یظہر بیعا علانیۃ۔ اسی طرح یرید و یظہر بصیغہ غائب لکھا اور صحیح بعینہ محکم بنون ہے۔ باب چارم شروع میں قولہ فان وقع فی قلبہ ان هذا القدر من الحبس القید لیت یون ہی بنون وعین لکھا ہے اور ظاہر فقرہ بنون وقاف و یا مانند اسکے کوئی لفظ ہووے اور ایسے اظہار بہت ہیں

کتاب الحج۔ باب دوم فصل اول قولہ کانت قیمۃ علی عاقلۃ عندہا جمیعاً کذا فی الحیط۔ اقول لا وفق بالاصل ان یقال عندہم جمیعاً فاقدم تعالیٰ اعلم۔ باب سوم۔ کذا فی التارخانیۃ المحبوس بالمدین اذ کان یسرق فی الخ سیرق آخر قاف کے ساتھ غلط ہے اور صواب یسرف بفا ہے اور کتاب لما ذون سے پہلے بعد تبیین کے مسئلہ و اتحات میں قولہ لا جلس مع المدعی قلہ ذکاب کذا فی المعنی شرح الہدایۃ اقول غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ یہاں عبارت ساقط ہو گئی یون چاہئے کہ فقال العزیم لا جلس مع غلامہ و اجلس مع المدعی الخ کمالا

مختص من لم ذوق سلیط و طبع مستقیم

کتاب لما ذون باب دوم قولہ کذا فی المبسوط و لو اشتري عبداً علی انہ یا تحار فزادہ منصرف فلم ینسہ فورضاً بالبع او لمحہ دین او لا قبضنا ولم یقبض لم یصر محرراً من وقت البیع۔ اقول یہاں تک عبارت غیر متصل ہے

مترجم کو معلوم ہوئی ان آگے جو عبارت مذکور یعنی وفی نسخہ اذراہ الی آخر ہا وہ البتہ صحیح ہے پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مسطور ہے کذا فی المبسوط واذ کان العبد کما لرجل فقال لمولی لا بل اسوق الخ اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام سے درست کر لینا چاہیے اذ کان العبد کما لرجل۔ اگر کوئی غلام پورا کسی شخص کا ہو۔ فقال لمولی لا بل اسوق پھر مولے نے بازار واولوں سے کہا کہ سا ذرا یتیم عبدی ہذا بخر فسکت ولم انہ فلا اذن لنی التجارۃ جب تم دیکھو کہ میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور اس پر میں خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا یعنی میرے فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ تم راہ بخر فسکت ولم نہ لایصیر ما ذون فی التجارۃ کذا فی المعنی۔ پھر اس غلام کو خرید فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما ذون التجارۃ نہ ہو جائیگا یہ معنی میں ہے۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق ابو حنیفہ بن الحجر والا ذن عندہ لاقبت الحجر بخبر لو احد قول نظام بن یقال فان عندہ لاقبت الی آخرہ۔ اسی باب میں باب چارم سے فرمودہ و فی پہلے مسئلہ مبسوط میں جبکہ شروع ہے کذا فی المعنی فادخل لاجل کان العبد بانحیالی آخر ہا۔ لکھا کان تسلیم یا نزا عندہم تہی تہی علم العزیم۔ اقول صواب یہ ہے کہ کہا جاوے سنتے تہی ماحط العزیم۔ یعنی جو کچھ فرزند اس پر ہو وہ صواب ہے پھر باب چارم سے ایک صفحہ پہلے قولہ وان شاردع الی البیہ قصان العیب لذی حدیث عندہ من الثمن یعنی فی فی الوملی۔ اقول لصواب عندی فی الجنایۃ او فی الوملی فانہ۔ باب چارم کذا فی المعنی ولو اقرب ذلک بعد ما یعدہ القاضی الی قولہ ولكن ان اعطوہ ذلک کاتب یہ قسم جازہ الصواب وطابت بہ النفس اور قولہم یرجع علی التقلیل انما ار کذا فی المبسوط۔ والصواب ثم یرجع یا لکفیل علی انما ار قلینا ل۔ اور قولہ کذا فی المعنی ولوان انما ار قلینا علی المشترا الی ان قال سے لکھا تو اور اربعہ و اخاروا اخذ ثمن القیمۃ۔ اقول لصواب انما ار واخذ ثمن اخذ ثمن القیمۃ۔ اور آخر میں قولہ ولم یخیر البیع فی شئ من العبد کذا فی المحیط حرف او ظاہر غلط ہے صرف واو عطفہ چاہئے۔ اسی طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ فتمنوه قیمۃ صحیحی او اعلم الخ۔ صواب قاعلم ما ذکرنا الخ ہے۔ اسی طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی المحیط ولو لم یعقہ المشتري ولكنه باع الخ میں قولہ سلم العبد لو لم یکن لہ علی الرجل۔ صواب لم یکن لہ الخ ہے اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فیرج یقصان القیمۃ علی البیہ ان لم یکن للبائع الخ اقول حرف ان خبر طبع غلط ہے اور صواب سکا ترک ہے یعنی علی البائع لم یکن للبائع الخ آخرہ فانہم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط عبد ما ذون علیہ بن باعہ المولے من رجل اعلم بالدين۔ شاید صواب علیہ از اعلام معنی اخبار ہے و اما تد تعالی اعلم اور باب پنجم کے قریب قولہ ولو امر المولے عبده الما ذون فخل الرجل۔ صحیح رجل بلام جارہ ہے اور اس کے بعد قولہ فیقع بہ ما ذلک۔ فخل فیصنع بنون بعد ضا منقوطہ باب پنجم کذا فی قاسم سے قاضی خان العبد الما ذون اشتري عبد الخ میں لکھا لا یصیر لانی محجرا او لم یکن اقول لصواب لو لم یکن قال لشرح اس قسم کے اغلاط بہت کثرت سے ہیں ان سے استقصاء میں تطویل مغل ہے۔ باب ششم کذا فی المحیط واذ کان علی الما ذون وبن الخ میں لکھا و یستوی ان کن علی الما ذون دین۔ ظاہر یستوی کا یستوی لکھا ہے یا یستوی فی ذلک۔ ہووے و اما اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المعنی شرح الہدایہ ولو کان العبد صغیرا او کان صغیرا او محتوفا قاروا بعد الاذن انہم قد اذنوا ذلک قبل الاذن کان القول قولہ کذا فی المبسوط یعنی غلام صغیر یا طفل زاد صغیر یا موقوفہ نے اجازت تجارت حاصل پہنچنے کے بعد



اقرار کیا کہ ہم نے اس شخص کے لیے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انھیں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے ایضا باب ششم قولہ کذا فی المبسوط فان کان المولیٰ اقربا لک درہم ثم اقربا لک درہم وکان الخ اقول ایک مرتبہ اور جیسے تم اقربا لک درہم یعنی تین مرتبہ درہم اور درہم کا اقرار کیا۔ اور اس سے تھوڑا بعد قولہ واما لک بجا لہما وبيع العید بالک درہم فاما یبدأ بین البائع والمبتاع بعد ذلک فہو من عزماء العید ویستوی ان کان العیدی صحتہ المولیٰ ادنیٰ مرضہ کذا فی المبسوط اقول اس میں سے نزدیک خطا ہو کہ بیع العید بالک درہم۔ اور صواب یون کہ بیع العید بالک درہم یعنی دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا۔ باب ششم قولہ کذا فی المعنی ولو کان علیہ مجررا اجرہ مولاہ الی قولہ قول مستاجر او فی المسکۃ لظاہر لونی تم کذا فی التاثر ذانیہ قال محمد العبد اذا باع واستری الخ مسئلہ معنی میں کئی جگہ بجائے مشتری کے بائع کی تصویب نہ مجرم کا زعم ہے اور شاید بجا اعتبار وصف ماکان کے مشتری سے تعبیر کیا گیا اگر جہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو وہ بالجمہ فی المقام مائل الا تسود وجہہ الصفحات بذکر الوجہ فاما فیہ دا صدقہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ قریب باب نہم کے قولہ کذا فی المعنی وان لم یطو ان نقص کان النقصان فی رقبۃ المجرر لانه اذا بیع الخ اقول الصواب عندی تم اذا بیع الخ فاقیم۔ باب نہم کذا فی فاما دوسے قاضیان واذا اذن المسلم بعبیدہ الکافر الی قولہ وہو مولاہ۔ الصواب ہو مولاہ یعنی وہ اور اسکا مولاہ دونوں۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحبہ لدین الاول کافرانی الذین الخ اقول اس مقام پر عبارت ایسی طور سے ساقط ہے کہ مترجم سے اسکی تصحیح محل مائل ہی اس انتظار چاہئے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ دستیاب ہو ورنہ صدقہ اعلم ہم اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرار مسلما شہدہ کافران والآخر ان شہد قولہ ان قلت والآخر ان کافران شہد الخ واما ان عینیت ہذا المعنی بنوع تکلف من دلالتہ المفہوم فاقیم۔ پھر اس سے تھوڑی دور بعد کذا فی المعنی واذا اذن المسلم بعبیدہ الکافر الخ میں لکھا تم اوسے علی العید وین الصدور ہم۔ اقول الصواب ان یقال تم ادعی رجل خر علی العید الخ کما لا یخفی علی المتامل۔ باب یازدہم کذا فی المعنی ولو کان لما ذون دارا من تجار الخ میں لکھا وعلی ہذا لہد علی الماذون فی حال الخ اقول لفظ شہد از شہادت تو صحیح نہیں بلکہ صواب شہد مجہول از شہادہ والفرق بینہما کما لا یخفی علی الماہر فی الفن سبب تعلق المقام۔ باب یازدہم کذا فی المعنی ولا یملک لصبی الماذون نزوح امتر الخ میں قولہ لا من المولیٰ کی جگہ لا من المولیٰ چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۱۵۱ کذا فی المعنی ولی اذن من الخ الاسلام الخ میں قولہ اجر اور مستاجر یوفی ذلک۔ اقول الصواب یوفی ذلک۔ باب یزیدہم کذا فی لکافی واذا باع الماذون من رجل عشرة اقترع الخ میں لکھا ولو قال بیعک ہذا الخطة و ہذا الشعر ولم یسم کلہما کل فقیر بدہم اقول ظاہر محرت نے یہ معنی سمجھے کہ بائع نے دونوں کے حق میں ہر فقیر بیک درہم نہیں بیان کیا و لیکن یہ غلط ہے اور تامل سے سمجھے ظاہر ہوگا کہ صحیح یون ہے ولم یسم کلہما کل فقیر بدہم۔ اس قولہ کل فقیر بدہم متعلق بلفظ ابیعک ہے اور لم یسم کلہما معترضہ ہے اسوجہ سے کہ ہذا الخطة و ہذا الشعر قبیل بھی ممکن ہے یا مجاہدہ میں نہیں ہو کہ ہر فقیر ایک درہم کا حساب میں تبا یا لکیرا دیہ جو یہ حساب تو قبل یا لکیرا میری کے سبب نہیں تبا کے مابین باب میں کذا فی فادی قاضیان ولو استری تو با من رجل بعتہ درہم الخ صفحہ ۱۵۱ قولہ ولو استری کل فباع بدہم۔ الصواب ہے لم یشر بعبیدہ مکرر اور اسی باب کے صفحہ ۱۵۲ میں قولہ علی قول فی سرنی الوہین جمیعاً کذا فی المعنی اقول وجبت علی علی ما مشہور انہ اذا باع العبد بالک لک فاما ان یشر بک لک فاما ان یشر بک لک اب لستفقتہ باب ول کذا فی المعنی السخسی واذا استری العبد بک لک فاما ان یشر بک لک فاما ان یشر بک لک



مجھستا کہ ان فی السحری قول الصواب فتقوم الارض مبذورة وغير مبذورة فیخرج الخ باب شتم صفحہ ۴۸ کذا فی المبسوط  
 و اذا اشتری ارضا فیہا نخل و شجر الخ قولہ یقسم الثمن علی قیمت الارض و النخل و الثمر یوم العقد فما صاحب قول الصواب  
 ان یقال یقسم الثمن علی قیمت الارض و النخل و الثمر و علی قیمت الارض و النخل فما صاحب الخ - اور دوسری صفحہ میں  
 قولہ فان اخذ الصواب احدها اسی طرح دوسرے صفحہ میں وجز بالتم جازہ تصحیح - یعنی ہوا دعا طعہ وجز ہا خطا ہر  
 و او خذف کرنا چاہئے۔ باب ہم قولہ کذا فی التا نارخانیہ و لو قال مشتری او وکیلہا کذا - اقول الصواب ان او وکیلہا یعنی بجا  
 او کے انا چاہئے باب دہم ابتداء باب میں قولہ فاقول قول مشتری و الایجاب فان الصحیح و لا یجاب فان اور آخر صفحہ میں  
 وان اقلما جمیعاً البینۃ فی البینۃ البائع عندہ فی حقیقہ و مجرم و ہو قول بی حنیفہ ہم - اقول لظاہر ان یقال عند  
 الی یوسف ۴ و مجرم و ہو قول بی حنیفہ ہم و انما علم - دوسرے صفحہ میں کذا فی المبدل الخ و فی المشتی بن سماعہ عن محمد بن حنبل شری  
 من رجل دار و لہا شفیجان فاتح الیہ احدہما لطلبت شفعۃ الصحیح یخرجہ من رجل دار و لہا شفیجان فاتح الیہ  
 احدہما لطلبت شفعۃ ایک ورق بعد قولہ کذا فی المحيط و اذا شملہا باحان الخ میں لکھا و اشفع مفرانہ منذ ایام الصواب مفرانہ  
 علم منذ ایام اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قولہ قضیت بالعبت میںما لصاحب لشر اقول میرے نزدیک لفظ میںما خطا ہے  
 ہو اور صواب یہ کہ لفظ ساقط کیا جاوے اور اسکے بعد قولہ لانه قیمت سبق شر احدہما اقول الصواب عندی لانه لم قیمت  
 الی آخرہ - اور اسکے بعد قولہ منذ شہرین کما وقت شہرہ و جعلت - الصواب منذ شہرین کما وقت شہرہ و جعلت  
 آخرہ باب یازدہم کذا فی المحيط و اذا وکل رجل اشفع الی قولہ حتی اخذہم علم بذک - اقول لکذا فی النسخ علم من التکالی و الصواب  
 عندی اعلم من لا علم و اوجہ ما لا یخفی عندنا لیسیر اس سے کچھ بعد غلط فاحش میں سے قولہ و اوکل جلیبن لاشفع  
 فلا احدہما ان یخاصم الاخر اقول الصواب فی الثمن ان یقال فلا احدہما ان یخاصم بدون الاخر الی آخرہ و الحاصل ان احدہما کو مکیل  
 یتفر بالخصوص و لا یفر بالقبض فلان احدہما خاصم بدون الاخر جازا لو اراد احدہما ان یأخذہما من فی یدہ من ابالیہ او شری  
 فلیس لہ ذلک یعنی حاصل المقام یہ ہے کہ اگر ہر دو وکیل میں سے ایک نے مخصوصہ و ناسن سے فیصلہ چاہا تو تنہا اس کا  
 کو کر سکتا ہے یعنی حکم حاصل کرے پھر اگر تنہا ایک نے چاہا کہ دار شفعہ پر قبضہ کرے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں  
 کر سکتا ہے پس ہر ایک وکیل خصومت میں منفرد ہو سکتا ہے و ہر قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہے و باب چہارہم مسئلہ اولے میں قولہ  
 وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار وان کان یقضی اقول صاحب الصحیح یا ما سخر نے جملہ اول وان کان الرد کو بودا و ان  
 و صلیہ اردیکر علامت ظاہر کی اور عبارت ما قبل سے متعلق کر دیا اور جملہ دوم وان کان یقضی کو بودا و قرار دیا مگر ترجمہ کے  
 نزدیک اس عبارت میں کجی معنی غلطی ہے اور صواب یہ ہے کہ جملہ اول عطف ہے مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں و او علی طعہ غلط ہے  
 اس کو کو ترک و دور کرنا واجب ہے اور حاصل مسئلہ یہ ہے کہ دار بیعہ میں اگر عیب یا کرا و پس کیا تو دو صورتیں ہیں ایک  
 یہ کہ قبضہ کرنے کے بعد واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس دل صورت میں اگر بغیر حکم قاضی و کس  
 کیا تو دوبارہ شفعہ کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر کچھ قاضی ہو تو نہیں - اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی  
 واپس کیا تو نہیں لے سکتا ہے و ہذا معنی قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار ان کان یقضی غلطاً شفعۃ لاشفع ہے  
 آخرہ بالجملہ حسب صورت میں و ایسی متعاقبین کے حق میں نسخ یعنی اقالہ ہوا اور دوسرے دن کے حق میں بیع جدید ہوگا  
 کو اس جدید بیع کی راہ سے کمر شفعہ حاصل ہوگا فلیتأمل و در واضح ہو کہ در صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی و کس

کرنے کو امام محمد کے نزدیک بیع جدید کے معنی میں نہیں قرار دیا و لیکن شیخین کے قول پر مسلح کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک تجدید شفعہ ہوگی اور بعض کے نزدیک ہونگی اس تجدید شفعہ ہونے کا قول اس صل پر ہوگا کہ قبل قبضہ کے واپسی بسبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح بیع ہر اوراقہ کے معنی میں نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ قول صحیح معلوم ہوتا ہے پس اس مسئلہ کا اجماع ہو جائیگا بدیل مسئلہ ذخیرہ کے جو اسکے بعد مذکور ہو یعنی اذا سلم الشفع الشفعۃ ثم ان المشتري رد الدار سلم البائع الی آخرہ کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کاتب نے دو جگہ فاضل غلطی کی ہے اول قولہ ان کان المراد سبب ہونے کا و جبہ۔ اول قول جدید کا لفظ غلط حمل ہوا کہ صواب یہ کہ اسکو ترک کر کے یوں کہا جاوے بسبب ہونے کا و جبہ۔ اور بیع قدیم نہ تھا جسکا جدید تصور ہو۔ دوم قولہ سوا کان الفسخ بسبب ہونے کا و جبہ و بسبب ہونے کا و جبہ جدید من و جبہ کذا فی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ او بسبب ہونے کا و جبہ و بیع جدید من و جبہ اگرچہ اس مقام پر ایجا ز عبارت پر محمول کر کے موصوفہ مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتم کذا فی تفسیر سیر حال مشتری دار او قبضہ دار او الشفع اخذ ہا الی قولہ لا یصدق ولا یصل خصما للشفع۔ اقوال یصل بصفیہ نفی غلط فاضل ہے اور صواب علی لاثبات یعنی لا یصدق و یصل الخ ہو۔ یعنی مشتری کے قول کی تصدیق ہونگی اور جب ہونی تو وہ شفعہ مقابلہ میں خصم قرار دیا جائیگا حتی کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے مشتری سے لے لیگا اور اگر تصدیق ہونی تو مشتری مستوع ہو کر خصم ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ مشتری کا یہ قول بعتنا عن فلان و حجرہ من یدری کما فی الشفعہ او یقال بعتنا من فلان و اجرہما من یدری کما ہو عندی۔ یعنی میں نے اس دار کو فلان کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول مشتری کا اس مرکی توضیح ہے کہ خالی عقد بیع تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اس کے قبضہ میں دیدیا پھر اسے میرے قبضہ میں بطور امانت و رعیت کے دیا ہو پس یہ قبضہ اسوقت قبضہ انتہا ہے فافہم۔ اس سے یکم بعد قولہ لان صاحب الدار بما اقربا لیت۔ الصبیح لما اقرب الخ۔ اور اسی باب میں کذا فی التاخرانیہ رجل فی یدہ درلخ من قولہ وان۔ الی ذلک هذا الشفع الدار و دفع الثمن و ہر۔ اول قول یون کنا جائے دفع الثمن علی البائع و رد الی آخرہ کمالا یعنی علی المتامل و اور واضح ہو کہ قولہ کذا فی الکافی الاستحقاق بحسن سابق علی العقد بطل العقد و حق متاخر عنہ لا یطالعہ ہر کے بعد کما و الشفع کما تقدم علی من قام مقام المشتري۔ قال المترجم یون ہی ان نحو نہیں مسطور ہے اور اس عبارت کے محل ہونے میں شک نہیں اور ترجمہ زیادہ اسے غور میں وقت نہیں پاتا ان سرسری میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ الشفع کما تقدم علی المشتري یقدم علی من قام مقام المشتري یعنی جیسے مشتری پر شفعہ کو تقدم ہو ویسے ہی جو مشتری کی جگہ قائم ہو اس پر بھی شفعہ کو تقدم ہے۔ و علی ہذا عبارت میں سے ایک فقرہ مذکور ہے کتاب القسم باب دوم اسکے ظاہر فاضل غلط میں سے ہے کذا فی الکافی رجل امت و ترک ثلثہ بین و ترک خمسہ عشر خابۃ خمس منها ملوۃ خلا و خمس منها خالیہ و اکل۔ اول اس میں سے ایک فقرہ مذکور ہے اور وہ مطبوعہ کلک ہے بھی ساقط ہے اور صواب یہ کہ خمس منها الی الصا قما و اکل فی آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ و کان صاحباً لثلثہ اربعۃ من خمسہ دراجم کذا فی فائز قاضیان۔ یکے و لو کان لواء عطف کے مکان بقار تقریب واجب ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جہالت کی غلطی یہ ہے کہ الایہ یک سطر میں اور ان قسم دوسری سطر میں لکھا ہے حالانکہ لایہ ان حج البیت ہے لایہ لایہ کی حالت میں تقدیر اصل کے سواے معانی کتاب پر فاضل کے ساتھ صحت کی توفیق عنایت نہیں ہوتی اور

ایسے مقامات دیکھ کر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعض صحیح مقامات اصل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب سیر علی دوم کے ایک مقام ظاہر ہوگا جسکے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے باب سوم شروع میں و ذکر الخصائص و ازین رطبین نصیب کل احد لا ینفع بہ بعد القسمۃ و طلب القسمۃ الخ اقول یون ہی طلب بصیغہ مفرد مذکور ہے و لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہے بنا بریکہ جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا اس قدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو انتفاع ممکن تھا وہ حاصل نہوسکے تو قاضی ایسی تقسیم بدخواست و احداثین کر سکتا ہے اور یہ اصل مذکور ہو چکی ہے یا وجود اسکے یہ حکم کیونکر صحیح ہوگا اور علاوہ اسکے مابعدین قودہ وان طلب حدھا القسمۃ کے معنی نہونگے یا منافی نقص ہوگا پس صواب میرے نزدیک و طلبا القسمۃ بصیغہ تثنیہ ہے فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور ایسے ہی ایک ورق بعد قودہ و شرط ترک میں صواب و وزن کا اتفاق شرط لگا کر چاہئے یعنی و شرط ترک لا یجوز عندہا و یجوز فی قول محمد کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور ایسے ہی دو ورق بعد قودہ فان ذکر ان لکن احدین بتبیل لازم ہے یعنی فان ذکر ان ان کل واحد منہما نصیب یجب قودہ دخل لہ طریق قبل الماد فی القسمۃ الی آخرہ اور اس سے ایک ورق کے بعد مسئلہ باین عبارت مذکور ہے و ان کان بین رطبین دارا قسما علی ان یاخذ احدهما الدار و الاخر نصف الدار جاز و ان کانت الدار افضل فیمیت من نصف الدار کذا فی المخطوط۔ قال مترجم اس عبارت میں تخریف ایسے طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت وقت ہے کہ اس طریق باہمی صلح کے ہوتا تو دوسرے دار پر بحمول کیا جاتا جیسا مسائل مابعدین مذکور ہے و لیکن مذکور یا باہمی قسما ہے اور شاید یہ معنی ہوں کہ اقسام بدین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل اور نصف دار کی نسبت ہو و لیکن یہ بھی قسما نہیں بلکہ فرع اصطلاح ہے ہر دار واحد میں باوجود عدم اختلاف جنس کے جواز کی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ اختلاف جنس ورنہ معنی اختلاف جنسی حالانکہ قیمت میں معنی معاوضہ سے اتفاق نہیں ہوتا اور تخصیص میں اس کا دراز راہ قیمت کے چاہے نصف سے افضل ہو اس خلیان کو رفع نہیں کرنا چاہیے بلکہ فافہم موضع تامل۔ باب ششم اوائل میں قودہ و التلیل و الموزون جمیعاً لا حدھا۔ اقول الصواب ملاحظہ ہوا اسکے کچھ بعد قودہ الا ان لیون قسم الذی لم یالماں سرہا اقول یون ہی سرہا مسطور ہے اور یہ تشبیہ الا ذہان کے لیے مترجم نے چھوڑا اگرچہ مطلب ظاہر ہے۔ پھر دوسرے صفحہ میں دو غلطیاں لفظ میں سیر اور معنی میں فاحش ہیں اول قودہ فان کان المقسوم مغنیاً واحدا حقیقۃً او حکماً۔ اقول بجائے اس کے او چاہیے ہے اور دوم اسی مسئلہ کے حوالہ ششم کے قریب قودہ لا یطیل الا بانشاء اسکنی اقول حرمت استثناء الا غلط ہے اور صواب فقط لا تا فیہ و یقطع المترجم و تامل فیہ باب ششم اوائل میں قودہ فمیت علی المیت دین فاد العزیم۔ اقول ظاہر ہے ان الفاظ صحیح ہیں مگر عبارت مابعد کے فافہم۔ ایک ورق بعد قودہ کان ترمدا بیت التالی ان طلبوا القسمۃ۔ اقول اسکے معنی تو طلبا بہت صاف و شہتہ ہیں کہ میت دوم کے قرض خواہوں کو در خواست تقسیم کا اختیار حاصل ہے و لیکن مترجم کے نزدیک بحسب المقصود غلط ہے اور صواب ان یطلبوا یعنی قرض خواہان میت دوم کو تقسیم و مبادلہ باطل کر دینے کا اختیار ہے اور الحق باب یازد ہم قودہ و لا یجوز المستحی علی الذہانی المخطوط صواب لا یخیرہ از باب تخیل اور باب جبر سے نہیں ہے باب یازد ہم شروع صفحہ ۹۴ قودہ لا یقع فی القسمۃ لئلا تہ عشرۃ اذرع۔ والصواب ان یقال القسمۃ لئلا تہ عشرۃ اذرع متعصلاً بارہ فلا یقید اعادۃ القسمۃ کذا فی المخطوط۔ باب سیزدہم قودہ اقرا حدھا الاصل بیت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی و لعلہ الطبع بزلۃ قلم الناسخ فالصواب عندی اقرا حدھا بیت منہ بعینہ لرحل و انکر شکر الی قودہ کذا فی خبر المخطوط کتاب لمز اربعۃ باب سوم صفحہ ۳۰ میں عبارت اس طرح مذکور ہے و کذکب ذوال قال ما زعرت فیہا کرباب جلتہ او فی غیر





شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار خود کام کرے اور کبھی نہیں ہوتی ہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوتا ہے بدین معنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پائی کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں مشروط نہیں ہوتا ہے جب یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیج از جانب مالک زمین ٹھہرے ہیں تو کاشتکار پر کارزار مزارعت واجب ہے مگر یہ حاصل کر بذات خود بلکہ یہ فعل مزارعت کا اسکی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اسکی کفالت صحیح ہے۔ پس کتاب میں اگر موافق زعم مترجم کے ہو تو اسے معنی مع الشرح یوں ہونگے۔ وان کان البذر من جہۃ رب الارض۔ اگر عقد مزارعت میں بیج مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہو وین حتی کہ کاشتکار کے ذمہ کام امر لازم ہوگا۔ فلا یخلو مالان شرطی المزارعۃ علی المزارع بنفسہ اولم بشرط۔ تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضرور ہوگا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا (فان بشرط) اقول غلط والصواب ان یقال ان کان لم بشرط) صحیح الکنانۃ والمزارعۃ جمیعاً۔ پس اگر عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ ہو تو ایسی صورت میں کفالت انجام دی فعل کاشتکاری کی صحیح ہوگی پس کفالت و مزارعت دونوں عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ کانت مشروطۃ فی العقد بعدہ۔ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوا ہے بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو اسلئے کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو اس پر خالی یہ واجب ہے کہ کارزار مزارعت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے کو کر یا مددگار وغیرہ سے اور جب کفیل نے اسکی طرف سے کفالت کی تو ایسے امر کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیا بت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لایصل بمضمون المکنۃ استفادہ من کفیل۔ کیونکہ کفیل نے اسے فعل مضمون کی کفالت کی جسکا پورا کر لینا کفیل کے ذات سے ممکن ہے۔ یعنی مفعول بہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مفعول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اسکا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن نہیں دونوں باتوں کو بیان کیا اول بقول لان العمل مضمون علی المزارع بحکمہ علی القایۃ وقد لزمتہ ہذا العمل حکم المزارعۃ۔ کیونکہ یہ کام مفعول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے بدین معنی کہ اسکو پورا کرنے کے لیے اس پر جبر کیا جائیگا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنیکی وجہ سے لازم آیا اور دوم بقولہ۔ وان استفاد من کفیل۔ اور اسکو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واضح ہو کہ اسے بعد یہ عبارت مضمون فان اخذ المفعول ردوا کفیل الخ۔ اقول داو غلط ہے اور لفظ مفعول لہ فاعل اور کفیل مفعول بہ واقع ہوا ہے اور اس فقرہ میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر حکم کفالت کام انجام دیا تو اسے کیا ملے گا یا مفت ہوگا۔ پس بیان مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورت کفالت کی اس تقدیر پر جائز ہیں۔ ابدال بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت و کفالت دونوں فاعل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے۔ اور اسی کو بیان کیا بقولہ فاذا بشرط فی المزارعۃ علی المزارع بنفسہ لہ آخرہ۔ بالجامع ترجمہ کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہوئی اول تو فاعل غلطی تو نہ فان بشرط صحیح الکنانۃ الخ ہے اور صواب فان لم بشرط الخ ہے اور دوم تو داخذ المفعول لہ کفیل الخ میں داو غلط ہے اور میان فاعل مفعول بہ کے غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہے۔ حالانکہ ترجمہ حمد و ثناء فاعل سے غلطی کو پرچہ ہے اس سے



کوبیا وجود اس قدر عجبت و کثرت ترجمہ کے ایسے اغلاط کی توفیق نصیح عطا فرمائی فلا الحمد فی الاولی والاخرۃ والحمد  
 لب العالمین

کتاب لمعالہ باب دوم کذا فی التا تاریخانیہ واذا دفع الرجل بخلا معاملة الی حلین علی ان یلقاه الی آخر المحيط  
 اس مسئلہ میں فان کان یحکم ان اسمی لایؤثر فی قولہ وان شرط عمل رب لارض۔ ایک سطر عبارت مکرر واقع  
 ہوئی ہے متنبہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التا تاریخانیہ تا قلا عن التناہیہ  
 رجل لا شجرة تعرف فی ملک لغیرہ ثبت العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت ہے جسکی جڑیں دوسرے کی زمین تک  
 پھیلیں اور وہ ان جڑوں سے پودے پھوسے۔ وہ یہ صاحب شجرہ تک ملتا لاتا من صاحب لارض نہیں  
 مالک درخت نے یہ پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو یہ کہہ کر دیے فان کانت التا لایستلین اذا قطعت الشجرة لم یحتر  
 البتہ وان کانت لایستلین فالبتہ جائزۃ کذا فی التناہی لکیرے۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت نے یہ پودے مالک میں  
 کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو یہ کہے اگر اسوجہ سے ہو کہ امام کے نزدیک یہ مشاع اپنے شریک کو جائز ہے اس سے  
 اخر از کے لیے وضع میں تغیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور فیہ ہوتے کہ اسکے حق میں ہر طرح جائز ہوتا۔ یا مفہوم  
 یہ کہ اسکے حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جو الکا حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور فیہ ہو کیونکہ ان  
 مسائل میں مفہوم معتبر ہے نیز اس بیان استطرادی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قولہ تنبیس بلام از تنبیس خواہ  
 ثبت جیسے شق اول میں ہے خواہ منفی جیسے شق دوم میں مسطور ہے میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اصل ہے اور صواب میرے  
 نزدیک بتاؤ تا نیت حرف مضارع و یا تحتیہ و یا موصوہ و میں ہملہ تنبیس میں ہے و تا نیت میں ہے و تا نیت میں ہے و تا نیت میں ہے  
 کہ درخت کاٹے جانے پر خشک ہو جاوے تو یہ جائز ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائے یعنی  
 بطور مستقل خود درخت ہو گئے ہیں تو یہ جائز ہو گا فہم

کتاب لذبائح باب اول و ورق بعد کذا فی القنیزہ لوقال سہم اسد وسطی اسد علی محمد الی المحيط میں قولہ وان  
 ارا والترك یدکر۔ الصواب ارا والترك یعنی تفعیل زیرکت صحیح ہے۔ باب دوم درندگان و خشکی میں سے ذواہب  
 کی تعداد بیان کرنے میں لکھا اسور والدق والذنب القرد و اہل وجوہ فلا خلاف فی ہذہ الجملة لانی الضیع  
 خانہ حلال عند الشافعی اقول ترجمہ اس کتاب لذبائح میں بسبب ضیق فرصت و اتفاقہ ہوم علامت کے بہت پریشان  
 رہا لہذا اہل کرم معذور فرماویں گے جہا تک توفیق حاصل ہوئی گوشت کش کی کئی بعد اعتدال کے مترجم کہتا ہے کہ اس  
 عبارت میں کئی جگہ خلل معزلقہ شدید ہے اول وقت بدال حملہ و لام وقاف یہ لفظ عرب و وہ ہے اور اسکے معنی میں ہے  
 غمضائی معنی جنگلی مٹی بیان مراد نہیں کیونکہ سنور بری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ قائم مراد ہے جسکی پوستیں و آون وغیرہ ہیں  
 گئی جاتی ہے اور اسکو بھی قائم کہتے ہیں پوستیں قائم نہیں کہتے جیسے سمور و سنجاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں  
 جانور صحرائی و درندہ ہیں اور اسی طرح پوستیں وغیرہ کا انتقال اسے گران ہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذبائح اول  
 میں بدال منقوہ و یا موصوہ مسطور ہے اور یہ گاؤشتی یا ترکا گے ہے جسکا چمڑہ مشہور ہے لیکن بالافاق اسکی حریت و  
 اسکا درندہ ہونا دونوں شک میں نہیں ہوتا لہذا صواب بدال معنی نہیں ہے بلکہ موصوہ بالافاق حرام ہے ہوم القرد و اہل  
 اول لفظ بقاف و راء و ال ہر دو ب لفظ مسطور ہے اور یہ مکیں ظاہر صحیح ہے اسے لکھا ہے کہ اسکی حریت و

دوسرے نقطہ کو قبل بکاف و نیم و لام لکھ دیا لیکن صحت کرنے والے سے عجیب چکر لسنے درست رکھا واضح ہو کہ قرآن العظم بر وزن کنہا کھنی یا چیڑی کے اتسام میں سے ہر گز بڑی کھنی کو حکم کہتے ہیں اور اسی نقطہ کا ترجمہ مترجم جملہ اول نے اپنے مجاورہ سے بڑی گلی لکھا اور گلی بکاف عربی وہاں کی زبان میں کھنی یا چیڑی کہتے ہیں مگر بعض عالم سماج پورے اسلو شاید گلی بکاف فارسی پڑھا اور اسی بنا پر حکم کا ترجمہ بڑی گلی غلط قرار دیکر دیکھا تھا اور یہ تردید پرہیز نفاذ نیت نہیں ہوتی بلکہ ہم سب سوچہ سے معذور ہیں کہ شرع والا ہمیر حاکم ہر تاجار کو رو نہیں کہ سکے پاکیزہ مصفا اظہار میں کوئی تنگدستی چھوڑیں پس خالص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے کوئی اپنی خدمت گزار میں بسن چک جاوے تو دوسرا حقیقت سے بوجہ حکم شرعی اسکی اصلاح کر دے اور سہوین کیم عیب نہیں ہر کیونکہ اس سے بشریت خانی نہیں ہو سکتی الا من عصمہ مدد تعالیٰ عزوجل - چنانچہ فاضل لکھنوی نے اغرۃ اللہ تعالیٰ بفضلہ فی بحار رحمۃ سبحانہ عزوجل نے جانشیہ عمدۃ الرغایہ علی شرح الوقایہ جنایات کتاب الحج میں قرآن کا بوزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا غتبہ کو دینا واجب ہو کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہے بوزن یعنی بندہ کے واقعہ پر محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے وہی مراد ہیں واللہ اعلم اور ہاؤر باؤر بدولت بمعنی بندہ اور یہی بیان مراد ہے اور دوسرے نقطہ جسکو فارسی میں سپش و ہندی میں جلن یا چلیکتے ہیں بیان صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ زندہ صحابی و ذوالاب یا ذوالخشب نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک لفظ اذیل بقارویا رخصتہ و لام ہر معنی باقی ہو رہا ہے شگ مودی زندہ ہے خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا نہ ہو اور اسکے حرام ہونے پر اتفاق ہے اور عوام کے قول سے کہ میں مبتلا ہوا خون نہیں ہوتا ہر بحث کرنا حاصل ہے۔ حاصل یہ کہ عبارت مذکورہ میں مجرم کے نزدیک بجائے ذب بذال منقوط کے صواب ذب بدل حمل ہے اور کاب قبل کے صواب لیل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اس مسئلہ کے آخر میں قولہ و اذا اخرجتمہ تفتحا کذا فی النہیہ یہ غور نظر سے تصحیح کرنا چاہئے اور باب سوم سے دو اسطر پہلے قولہ ان اختلف ایا ما ظاہر اس قول الصواب عطف باب سوم میں وجہ کوری سے بعد فتاویٰ کبریٰ کے مذکور ہے ولو انتزع اللہ سے راسل نشاۃ وہی حیۃ محل بالنسج بین اللہ و الخمین اور معنی یہ ہوئے کہ اگر کبریٰ کے زندہ ہونے کی حالت میں بھیڑیے نے اسکی سری کو جدا کر لیا تو دونوں جبرون و لبہ کے بیچ میں فوج کرنے سے حلال ہو جائیگی اقول ظاہر مراد یہ ہے کہ جیسے انسان کے سر میں کانشہ کی ہڈی ہوتی ہے ویسے اوڑھنی کی ہڈی اسنے نو حکم جدا کر لی اور قود وہی حیر سے یہ مراد ہے کہ اس زخم سے اسکی جات باقی رہی تو دونوں جبرون و لبہ کے بیچ کا جو مقام باقی ہے اسکے فوج کرنے سے حلال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد نہ ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جبرٹے و لبہ باقی نہیں جسکے بیچ سے فوج کیا جاوے اور اگر یہ مراد لیجاوے کہ خمین و لبہ کے بیچ کا مقام اگرچہ جبرٹے تو بھی اس امر دیگر سے غفلت نہیں کہ بلاکت اسکی اسی زخم سے ہوگی نہ فوج سے اللهم الا ان یقال ان العبرۃ لتقدم الجرح المملکۃ علی النسج فی العیود و لیس ہذا عندی بشیء - اور اگر حمل نسخہ میں بجائے محل کے لا تحمل ہو تو کچھ مشکل نہیں ہے یا شاید بجائے قولہ ولو انتزع الذنب کے ولو انتزع الذنب یا - ولو انتزع الذنب ہوا و انتزع سہمتی سے کھینچا یا تباہ و کوفتہ کر نامراد ہو کر اسقدر کہ جس سے حکم بلاکت میں ہو جاوے چنانچہ قود وہی حیر سے اس کو فوج کر دیا یا کچھ مقام محل تامل ہے اور ترجمہ کو غور کر لیا وقت نہیں ملتا ہے و اللہ تعالیٰ اعلم فی ما یشاء من احوال و کلام و کلام کتاب لا ضعیفہ باب اول کے صفات اضمحیہ میں قولہ و لو کان فلک انسان شاقہ یا صواب فی ملک انسان - باب دوم صنفہ ۲۶ و کد لک ان براؤ معنیہ العقیقۃ عن ولد و ولد من قبل - اقول صواب ان یقال عن ولد و ولد یعنی اسے عمر و



و ابتدا علم باب ستر کذا فی النبی فیہ قال اذالم کن للعبد شر فی الجبۃ فلا یأس التجار ان یعلقوا علی جبۃ شعرا لانه یوجب باء  
فی النسخ ہذا دلیل علی انہ اذا کان الخدمۃ ولای یرید بعد انہ لا یجعل ذلک کذا فی المخطوط مترجم کتابا کہ یہ مسئلہ عجیب ہے اور اس  
نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوئی کیونکہ عبارت ظاہر متوافق اصل یعنی محکم کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ تو اصل شعر عورت  
میں باوجود ترین جائز ہونے کے بالاتفاق حرام ہے اور غرض اسی صورت میں ظاہر ہے علاوہ ازیں جب غلام کے مال سے  
نہن میں گرامی عموما خلاف مہمود ہے بلکہ یہ عجیب ہے جس سے نہن میں نقصان ہوگا پس مترجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ دراصل  
محرک و مصحف واقع ہوا ہے اور صواب وہ ہے جو فسادے قاضیخان سے لے سکے بعد مذکور ہے یعنی ولای یأس التجار علی حلق شعر عورت  
ان غلام لاندیر یعنی القن الی آخرہ پس محیط کا منشا رسو لفظ یعلقوا واقع ہوا جسکو طلت تامل سے یعلقوا بعین پر جا گیا اور حلق  
شعر کی تصویر کیے ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یعنی بھی سکو ضرورت ہوگی کہ بال خود نہن تو لکھا اذالم کن للعبد شر فی الجبۃ  
امی آخرہ یا جملہ مترجم کے نزدیک صواب وہی ہے جو قاضیخان میں ہے و اسد تاملے علم بالصواب در واضح ہو کہ جملہ غیر مجتہد  
کتابوں کے فسادے غرائب ہے اگرچہ مولف رحمہ اللہ نے خود اسکا نام غرائب فسادے رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس میں تباہی و  
کے وہ فسادے نقل کیے جاتے ہیں جو غریب ہیں اور غریب وہ اقوال کہلاتے ہیں جو اس جن میں اصل سے تباہ واقع ہوئے  
جیسے برسی مسافر اپنے وطن و انون سے آوارہ تنہا ہوتا ہے پس غیر معتبر ہو سکتے ہیں جن کہ جب اسکی روایت  
کی تائید حاصل نہ ہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہیے اور اگر بجائے موافقت و تائید  
مخالفت ظاہر ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہے فائدہ تعالیٰ اعلم و علمہ تم و احکم باب بہت و دوم سے دوسرے پہلے قول  
قال محمد اذ اوقت الفتۃ الصواب اذ اوقت الفتۃ باب سی ام۔ کذا فی الظہیر شل محمد بن مقاتل فی ان قال و لکن  
لو قصدت بمنزلة کان حسا اقول لظاہر ان یقال بانہ کان حسا الی محیط۔ اور قولہ کذا فی الغرائب دنی ایشیۃ شل  
علی بن احمد الی قولہ و ہولاء یقدر علی اداء اقول الصواب و ہولاء یقدر علی اداء ہذا بقدر نفیس الی آخرہ اتاننا رخا  
کتاب المرہن باب اول فصل چارم صفحہ ۶۳ قولہ و التمر والنریج فی البنا کذا فی التہذیب الصواب البنا را عطف  
اور اس سے چار سطر بعد باذ انما ہذا ل منقوط مسطور ہے اور اصح ہذا منقوط ہے اور اس سے دوسرے بعد قولہ فرہنا انوکھا  
الکبار اقول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وصی نے یا لغون کے پاس اسکو رہن کیا و لیکن صواب میرے نزدیک لوصی و الکبار  
برا و عطف ہے اور اسی سے قولہ صفحہ واحدہ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ و بن المرہن لوصی ان کا  
جبتہ اکثر الخ بظاہر حملہ شرطیہ قید صحت ہے و لیکن یہ غلط ہے اور صواب میرے نزدیک وان کا نعت برا و وان شعلیہ فافہم  
فصل پنجم پہلے صفحہ کے کذا فی الکافی قولہ استدان الوسی علی الورثۃ الخ میں قولہ لا یخلو ان کانت الورثۃ کلمہ کبار لہ  
مخارافان استدان۔ اقول اس میں سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ میں کہاجا وے الورثۃ کلمہ کبار اور  
مخارافا کبار و مخارافان استدان الی آخرہ و ہذا ظاہر ہوا دنی تامل میں رادنی جمارۃ باب سوم شروع مسئلہ میں کہ جسے قولہ  
نیظر الی قبۃ ارم الفضل علی الدین کے دینی الدین یو ہوا لغو چاہیے اور قریب باب چارم کے قولہ و ہذا علی ہر سی  
در اعلا ہا ہر شل رہنا اقول یون ہی سب نسخوں میں علی ہر سی مسطور ہے اور یہ ظاہر قطعی غلط ہے اور میرے نزدیک صواب  
یہ ہے کہ جمانہ علی غیر منسی وغیرہ کے بیان اس معنی میں کوئی لفظ کہاجا وے کیونکہ جب ہر سی ہو تو اسکا مسئلہ  
ہو اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے۔ لہذا غیر سے چاہیے کہ ہا جسے نزدیک اسی صورت میں نقل کیے



ہر مثل واجب ہوتا ہے بدین معنی کہ گویا مقدار ہر مثل اس مکیح میں سی ہواور نہیں کہ کماح بدون مہر کے ہو کر مکیح  
 ہر مثل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض کا یہ کمازع ہے وہ نہ فائدہ جدیدۃ من المترجم بحد واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں اس  
 لکھا ہے مگر مثل وہ الممتنع ہے غیر مجرور نہ کہ مبطور ہو اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب لما بضمت ثانی  
 چاہیے اگر کہا جاوے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کر اس پر ضمان واجب ہوتی ہوگی  
 اس کے لیے مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقط ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اس پر متعہ  
 کی قیمت بعوض رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کو اسے ملے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع تلف رہن نہیں  
 ہے اور بعد سقوط ہر مثل کے رہن تلف ہونے سے اس پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ طلاق قبل الدخول سے ہر مطلقاً  
 واجب نہ رہا تو رہن ودیعت کے حکم میں ہو گیا پس ضمان واجب نہ ہوگی اور یہ کہتا ہوں کہ اس سبب سے علاوہ قول  
 ما بعد اسکے منافی ظاہر ہے یعنی تم فی القیاس میں لہذا ان جمیع رہن بالمتعہ میں تلف رہن کی صورت مقصور نہیں ہے اور جو  
 حقہ میں ادنی حمارت ہو وہ ان دونوں مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کر گیا کما زعم المترجم واندقائے اعلم۔  
 باب چہارم اس باب میں بھی اٹھ غلطیوں سے ہے تو فی الاصل من ہذا الجہن کسوة الرقیق واجرۃ ظن وولد الایمن  
 اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور ہے اور معنی یہ ہیں کہ ایسی ہی راہن کے فرزند کی دانی کی مزدوری بھی راہن  
 پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ سرسری ذہن مغز میں نکالتے ہیں اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہو نہ مکمل  
 ہے اور اگر یہ کہا جاوے کہ حاملہ باندی اسے رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا نطفہ ہو تو جواب یہ ہو کہ وہ باندی ام ولد ہے اور  
 وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مرہون نہیں ہو سکتی کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اپنے فرزند کو رہن بیع وغیرہ کا  
 تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود نطفہ اس کی ملک سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ ملک آزاد نہ ہو و ہذا ملاحظہ فیہ  
 بین المسلمین بالجلہ صحیح و صواب میرے نزدیک لغت رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مرہون بصیغہ اسم مفعول  
 ہے و حاصل اجرۃ ظن وولد المرہون ظلاً راہن نے اپنی ملکوتہ قنہ باندی رہن کی جس کے مرہون پاس بھیجے ہوا اور وہ ملک  
 کے شوہر کا نطفہ ہے اور راہن کا غلام ہو تو اس کی پرورش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اسی طرح فاحش غلطی ہے  
 قولہ وایجب علی الراہن اذا اوداہ الراہن بغیر اذن الخ اقول غلط ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے اذا اوداہ المرہن  
 بغیر اذنہ سائی بغیر اذن الراہن ہے جو خیر چاہن پر مرہون کے لیے واجب تھا اس کو مرہون نے پورا کر دیا تو وہ مرہون  
 رہن ایک یہ کہ راہن کے حکم سے پورا کیا تو اس کو بھی بابت قرضہ کے راہن سے لے لیا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا  
 تو احسان و عنایت ہو اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں رہتا ہوا و ہذا معنی قولہ اذا اوداہ المرہن بغیر اذن الراہن کہ  
 متوقع فافہم باب ششم کذا فی الکافی و لوقضی الراہن للمرہن من الدین اسے ان قال ولو ملک الجارۃ تملک با  
 وذلک مائتہ وستہ وثلثان اقول یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے وذلک مائتہ وستہ وستون وثلثا درہم اور ظہر  
 ہے واضح ہو کہ محمود عوراء کا ترجمہ کہیں میں نے کا ناویک حیثم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیدہ  
 جاتے رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ آنکھ کی بینائی جاتی رہے اور یہ اس وجہ سے واقع  
 ہوا کہ ملا محبوب بیوع میں بعض مردوں میں بدون خیال و رویت حاصل ہونے کے صرف خیال حبیب کی وجہ سے  
 مشتری کو واپسی کا اختیار دیا تھا آنکھ میں کی راہ ہے اس کو واپسی کا اختیار ہے چنانچہ اس جہت سے کہ کانہ



ایسا عیب نہیں کہ کسی پر مخفی رہے اور نقاب کی وجہ سے نہ دیکھنا مستوجب جہاد است ہو نہ خیار عیب میں مراد وہاں  
دوسرے ترجمہ یعنی خالی مینا کی کار زوال ہو اور یہ عیب مخفی ہو سکتا ہے قلب حفظ نہ سیفک فی کتب لفقہ جہاد باب یا زید ہم  
کذا فی خزائن الامثل و اذا ارثین المفاوض رہنا فوضہ عند شریک الی ان قال ویرد المطلب علی المین نصف قیمتہ  
اقول یہ بھی غلط ہے و الصواب ان یقال ویرج المطلب فی آخر ما کیو نکو جب کل فرضہ بمقابلہ رتن کے ساقط نہوا بلکہ شریک  
غیر مرتن نے اپنا حصہ وصول کر لیا اور مرتن فاسد تھا تو مرتن ضامن ہوا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک  
کے ضامن ہوگا لہذا نصف قیمت ضمان دے اور مترجم کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت و اس  
لیگا وہ اس تقدیر پر ہے کہ دونوں شریک کا فرضہ مساوی تھا اور مراد یہ ہے کہ جب قدر حصہ شریک کو فرضہ مرتن سے نسبت ہو  
وہی حصہ قیمت و اس لیگا حتیٰ کہ اگر مثلاً ایک تہائی دو تہائی کی نسبت ہو تو دو تہائی یا ایک تہائی و اس لیگا و لیکن  
اختلاف ۱ سین اور پندرہ گروہ جو چکا ہے فلیتدبر اور باب دوازہم سے متصل قول فصار بالتضعیف اربعۃ و اربعین سہم  
شان و عشرون فی الولد التانی و سہم فی القائلہ الخ ما قول امین بھی میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اس سے اوپر کی جملہ  
بھی غلط ہے یعنی قول فصار کلہ اثنین و عشرون سہم فی القائلہ و قد ذهب بالحق لخص فی الخ قال لمرجم صواب صحیح میرے نزدیک  
یون ہے کہ فصار کلہ اثنین و عشرون پس پورے فرضہ کے بائیس سہم ہوئے و منہا سہم فی القائلہ از ابجد ایک سہم بمقابلہ  
قائلہ باندی کے ہے و قد ذهب بالحق لخص فی الخ قال لمرجم صواب صحیح میرے نزدیک اس کا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا  
فانکسر فصار بالتضعیف اربعۃ و اربعین سہم پس کس شراف ہوئی تو جملہ سہم دو چکر کرنے سے چوالیس ہوئے اثنان و عشرون  
فی الولد الاول از ابجد بائیس تو ولول نے مقابلہ میں ہیں نہ و عشرون فی الولد التانی و اس میں حصہ بمقابلہ ولول دوم کے  
ہیں و سہم فی القائلہ ذہب لمرجم صواب و سہم بمقابلہ قائلہ کے چھین سے ایک سہم بسبب کافی ہونے کے گیا یعنی  
ایک باقی رہا پس چوالیس میں سے تینتالیس رہے اور ایک جاتا رہا اور علی ام عمر کے قول کے معنی ہیں کچھ پس سہم میں  
سے ایک جزو فرضہ جاتا رہا کہذا فی الکافی مترجم کہتا ہے کہ اس وجہ سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجیہ بیکار ہو گئی اور  
حاصل یہ ہے کہ قول فصار کلہ اثنین و عشرون سہم فی القائلہ غلط ہے بجائے اسکے صواب یون ہے فصار کلہ اثنین و عشرون و منہا سہم  
فی القائلہ و اور قولہ شان و عشرون فی الولد التانی محض غلط ہے صواب یہ اثنان و عشرون فی الولد الاول و عشرون  
فی الولد التانی کیونکہ ولول تانی کے مقابلہ میں بائیس نہیں ہیں اسلئے کہ یہی نصف فرضہ کے سہم ہیں اور وہ تینا فرضہ ذوال  
کے مقابلہ میں سلم ہیں اور سہم اسکے باقی نصف فرضہ کے بائیس سہم قائلہ اسکے فرضہ پر متوزع ہیں ایک ولول  
کی نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے دو سہم بمقابلہ قائلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے بچہ کے ہیں۔ قال لمرجم صحیح  
اس صورت میں ہو کہ اسی حال چاہیں نے نگہ نہ کر لیا ہو اور اگر کسی فرضہ کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اسے انفاق کا  
کیا تو حکم بدل جائیگا مثلاً قائلہ کے کافی ہونے کے بعد فرضہ ذوال کی قیمت دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے فک رہن کیا تو قائلہ  
کے مقابلہ میں فرضہ کا ایک تہائی اور فرضہ ذوال کے مقابلہ میں دو تہائی ہوگا پھر قائلہ اسکے فرضہ کے درمیان تہائی کے  
گیا رہ جزو ہو سکے اور نصف قائلہ بسبب یک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کیے گئے پس فرضہ ذوال کے حصص چھ  
ہوئے اور مجموعہ چھیاسٹھ ہو چھین سے ایک سہم گیا اور فرضہ کے چھیاسٹھ جزو ہیں سے ایک جزو کم کر کے باقی ہوا کہ اور  
اگر ولول بچہ کے نفع میں زیادتی نہ ہوئی بلکہ قائلہ کافی ہو گیا بعد اسکے فرضہ کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے فک رہن کیا

تو خرچہ بین فتنہ ہوگا اور حساب سطرچ ہو جائیگا کہ نصف قرضہ بمقابلہ اول کے اور نصف بمقابلہ قاتلہ دوم کے ہوگا پھر قاتلہ کے نصف کو اکیس سهام پر سطرچ پھیلایا جائیگا کہ ایک بمقابلہ قاتلہ کے اور بیس بمقابلہ اسکے فرزند کے ہونگے اور سبب نصف قاتلہ زائل ہونے اور کسرت واقع ہونے کے دو چند کر کے بیالیس ہونے اور اس بقدر سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہونے تو جملہ چوراسی سهام ہونے لہذا تمام قرضہ کے چوراسی سهام سے ایک سهم کم کر کے باقی داکرے اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت مسئلہ کی خرچہ اسی نسبت مذکورہ بالا پر لگانا چاہیے فلیتأمل فیہ اور وضع ہو کہ اگر قاتلہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کی آگئی مثلاً ہزار درہم سے پانچ سو روپے تو اعتبار میں جو قرضہ مقتولہ و فرزند اول پر نصفان نصف تھا وہ تین تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف ستائی ریچائیگا پھر قاتلہ اسکے فرزند پر دو تہائی ہوگا اور وہ دونوں میں گیارہ حصص رہے ہوا اور یہ دو تہائی ہی تو تہائی میں کسرت واقع ہوگی لہذا با بیس کر کے اسی بمقابلہ اول کے گیارہ سهام ملا کر مجموعہ تینس کیا جاوے پس جملہ قرضہ کے تینس سهام میں سے ایک سهم وضع کر کے باقی تینس سهام ادا کر کے ملک رہن کرتے اور اسی طور پر اس میں کسائل کا استخراج کرنا چاہئے اور ترجمہ کے لیے اپنی کریم انٹنسی و ربناک باطنی کے ساتھ دعا سے مغفرت فرمائی جاسکے وان ربی ہوا نفور الرحیم ولا یحرم فی الایام والاخرۃ و ہوا رحم الراحمین باب دوازہم ابتلاہم فی ذوالجوانہ لثاذاکان الرہن فی ید المرئین۔ اتون اصبوا عندی ان یقال فی ید الراہن کیونکہ اگر مرئین معرف ہو تو محض صحت موضوعہ بالکل باطل ہوگی و ہذا غلط ہے جدا اور اگر کہا جاوے کہ مرئین تو مقبوض ہوتا ہی اور قبضہ راہن کا اعتبار نہیں ہوگا قال محمد بن ان الرہن لایکون الا مقبوضا غیر قبضہ راہن میں ہونے کو کیونکہ صحیح کیا گیا تو جوابی قدر کافی ہے کہ آئندہ تو دینما اذاکان الرہن فی ید راہن خود موجود ہے بلکہ میری تصویب کے واسطے خادم عدل ہی ہوا و اصل یہ ہے کہ زدم رہن غیر قبضہ مرئین یا سکاف مقام تندر وکیل یا غلوک کے شرط ہے اور وہ بروقت عقد کے ہے اور بیان کلام بروز خصوصت ہے اور جائز ہے کہ بروز خصوصت رہن کے قبضہ میں ہو بعد از انکہ رہن لازم ہو گیا ہے پھر واضح ہو کہ بیان انکے جو قبی صورت بھی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے کہ مرئین ایک ہی اور رہن کے قبضہ میں ہو۔ اور جواب یہ ہے کہ سابق التلک کیلئے حکم ہوگا اور اگر تخریج نہو یا سلوی ہو تو قابض کیلئے حکم ہوگا و احد قلعہ علم کتابک لہذا بیات بیان سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا ہے بہت کثرت سے فاحش اغلاط ہیں خصوص جبکہ مترجم نے اسکو بارہ جزو دیا ہواری کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل ایمان اسکو خود معذور فرما دینگے کہ ایسی غلطیوں پر جرح قبیہ ہونا مشکل ہے اور اکثر یہ مقامات مطبوعہ کلکتہ میں ہی ہیں ہی غلط ہیں و انہد اعلم اوہن معدودے چند اغلاط اس غیر مجموعہ سے بلا تغیر نسخہ لکھے دیتا ہوں و اللہ تعالیٰ العوفی۔ باب نہم ۹۔ قود واطلافت فی الصبی العاقل فی الصبی حتی یضمین غیر عاقل۔ میرے نزدیک جواب یہ ہے کہ حتی لایضمین ہے بلکہ مضامین ہوگا کے مضامین نہیں ہوگا چاہے۔ باب یازدہم و ۲۴۔ قود فیضرب فی ہاتین اثمتین و درخہ الحرد و درخہ المکات نصف قیۃ المکات یا قول یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ درخہ الحرد و درخہ المکات یعنی یہ صحیح نہیں ہے کہ آزاد اور مکات دونوں کے درخہ ان دونوں قیمتوں میں مکات کی آدمیت کے حساب سے شریک کیے جاویں گے بلکہ صحیح یہ ہے کہ آزاد کے درخہ تو مطلقہ ہے جس کے حساب سے اور مکات کے درخہ اسکی نصف قیمت کے حساب سے شریک قرار دیے جاویں گے مثلاً دیت دس ہزار اور مکات کی نصف قیمت ایک ہزار تو دونوں کا استحقاق سطرچ ہوگا گیارہ میں سے دس تہائے اتم کے اور ایک درخہ مکات کا دس دونوں قیمت کو جمع کر کے

اسی حساب سے بانٹ لین حتیٰ کہ اگر شلادونون قیمت کا مجموعہ بائیس ہزار ہو تو بیس درختہ الحکم کے اور دو مکاتب کے وارثوں کے ہوئے اور جہاں کہیں کتاب میں یہ عبارت مذکور ہو اسکا حساب سی طریقہ سے ہوگا۔ باب ستر دہم صفحہ ۴۲۲ قولہ دوکان ہذا بعد فقہائین الامۃ فذبح ہا۔ شاید عبارت یوں ہو فقہائین الامۃ والامۃ فقہات عینہ فذبح ہا یا ہی مرد و عورت اور علم تصحیف الفاظ کے اغلاط بہت ہیں انکو میں نہیں کہتا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھ دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۴۲۲ کہانی محیط السرخسی ولو کان الجانی جاریہ فوطئہا لایعیر محارم القدر الا اذا اجملہا۔ یوں ہی نسخوں میں ہر ظاہر پر ہا نہیں کیا اور بکر طبعیت میں نقطہ فیض رہا می پہنچا مگر موتی نہیں بنا اگر جسم کا پیٹ خالی کر کے تشدید لام دو کر کیا جاتی تو بیس میں بار موصوفہ داخل کی جاتی تو جمل ہو جاتا

کتاب الوصایا باب سورہ صفحہ ۵۰ قولہ موسمان من سترہ الصبیح من سترہ صفحہ ۵۰ قولہ ہونج من الثلث لمن سترہ من الوارث لہ لایجہا ہنسان النہا من الرجوع الی النسخۃ ممتدۃ حتی تطلعن النفوس باب غم صفحہ ۴۲۲ کہانی المیسرہ ہشام سات محمد الی قولہ قال یوقت الثلث نہا ثم ان الوارثۃ ولایرجع حقہ۔ صواب یہ کہ یوقت الثلث نہا ولایرجع حصتہ لہ باب سورہ صفحہ ۴۲۲ قولہ قال ابو القاسم ۲ کیوں وصیاد قول محمد۔ اقول بجائے ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہے اور شریعہ صفحہ ۲۲۲ میں قولہ قبل قبلہ صحیح قبل قولہ

کتاب الحاضر والسجلات اس میں بھی کثرت ہے مثلاً صفحہ ۱۵۰ محضر دعویٰ فمن المدینین قولہ کذا من المدینین من کا لفظ رکھا اور قولہ احد ہا ان دعویٰ لاقر الیہ صحیح بدعویٰ الحق میں صحیح کا لفظ زائد و غلط ہے اور آخر میں لفظ الصبیح وجوب میں وجوب بوجوب اور قولہ احد ہا میں صحیح لو جہاں احد ہا یہ ایک صفحہ کا حال ہے

کتاب الشروط واضح ہو کہ فقہ کے امتحان وسعت لفظ وغیر الہ علم کے لیے یہی کتاب تین ہیں اور فقہ میں نہایت الفح وادق ہے چنانچہ ماہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کر گیا اسکے اغلاط کی تصحیح میں ایسی دقت نظر درکار ہے اور الحمد للہ تعالیٰ کہ اس میں بھی کوشش کی گئی اور اغلاط بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خرید و فروخت میں لکھا۔ میں عبد بن ہو وہ۔ اور صحیح بخاری وغیرہ کی روایت میں عبد بن خالد بن ہذہ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یونہی لکھا کہ

کتاب بیل فصل ہفتم شروع مسئلہ میں قولہ قبل ان یترزو جاقیل ان یترزو جب تک کہ الصواب قل ان ترزو جب تک کہ یصلیہا لہ صحیح ہے فصل چار دہم آخر قولہ فزہ بخیار الشطر و لہود الہر۔ یوں ہی ان نسخوں میں ہے اور صواب یوں ہے کہ فزہ بخیار الرویۃ کیونکہ بخیار شرط اپنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے ممانعت ہے بلکہ اسکی غلطی دے التفات سے ظاہر ہے اور صفحہ ۲۲۲ آخر میں چھار امانت و قاضی دین الائمہ صحیح میرے نزدیک بجائے قاضی کے قاضی ہے یعنی ادا کرنے والا۔ اور صفحہ

کے آخر میں قولہ فاذا دخل من الشتر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہے اور صحیح بجائے اول کے آخری یعنی دوسرے مہینہ چنانچہ مال سے پوشیدہ ہوگا مسائل شتی بعد کتاب القنشی صفحہ ۲۰۶ وان لکر ہما علی الخلع و نفع الطلاق ولا یسقط المال۔

یوں ہی ان نسخوں میں ہے اور یہ صحیح نہیں ہے صواب میرے نزدیک بجائے لا یسقط کے لایجب ہے یعنی عوض خلع کامل عورت بردا جب ہوگا اذ خلع چونکہ ہمارے نزدیک طلاق بائن ہے اور وہ مرد کا فعل ہے اور اگر کرے نہیں ہے تو گویا اسے طلاق دی حالانکہ طلاق کو بھی ہمارے نزدیک اقہ ہو جاتی ہے لہذا طلاق واقع ہو جائیگی اور عورت خیرہ گراہ کیا گیا ہے یہ صواب ہے مگر ہونا اسکی تصحیح میں بجائے مال کے ہر گنا جاوے یعنی عورت کا ہر گنا نہ سے ساقط ہوگا اگر دین ہو اگر نہ ہو تبس

کام ہونا واجب نہیں ہے تو جیسا سنی دو طرح ہر ایک یہ کہ اطلاق قطع میں بدل قدر ہر جس گویا یوں کہ مکہ عورت کو جو فرض ہے  
 مہر کے قطع کر لینے پر مجبور کیا اور دوم یہ کہ لایسقط المہر کی دلالت سے یہی وجہ مذکور ہو اور یہی مراد ہے اور صحیح تو جیسے ہر  
 نزدیک ہی ہر کمال کی جگہ المہر چاہیے اور یہ مسئلہ سابق میں بعض کتب میں مذکور ہو چکا ہے  
**کتاب الفرائض** - ذوی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قور ہو ابوالام کی جگہ صواب باب ابوالام کی جگہ صواب باب  
 محول میں قول بان کان ہناک ملین و نصفاً کا لزوم مع الارحمین لابی الام - یہاں لفظ مع الام یا تو سہو کا ہے  
 واقع ہوا یا یوں ہووے کہ الزوم مع الارحمین لابی الام او انہیں لام مع الام یعنی نصف و دو تہائی جمع ہونے کی مثال  
 یہ ہر کہ شوہر ہو جس کا نصف ہو اسکے ساتھ ایک مان یا پ سے میت کی دوہین ہوں جگہ و تہائی ہو یا شوہر کے ساتھ  
 مادری دوہین جگہ تہائی ہو مع مان کے ہوں فلینا مل فیہ باب دوازہم مناسخہ صفحہ ۱۰۰ میں مسئلہ ما عند وجود الموات  
 میں قولہ ولما خلت لام السدس سہمان - میں صحیح میرے نزدیک سقوط ہوتی ولما خلت لاب سہمان ہی چاہیے ہو فلینا مل فیہ باب  
 چارہم مثلاً الفرائض میں قولہ ان لاب دام دام ورث احدنا من الیتیم لکۃ اربع المال والاخر لکۃ اربع میں  
 صواب مسئلہ میرے نزدیک فقط اخوان لاب ام پر مقصور ہو اور عطف دام یا تو سہو کا ہے یا جیسا کہ جہا زاد بھائیوں میں  
 ہے ایک نے میت کی دختر سے نکاح کیا تو نصف جو روکا اور باقی نصف کا چوتھائی اپنے عصوبت رحم سے اسکے شوہر کا  
 مجموعہ تین چوتھائی یا پھر اس میں مان کے ہونے نہونے کو کچھ دخل نہیں ہو اور اگر میت کی مان مراد ہو تو مان کے ہونے  
 ہو گوا اس طرح تل ہی نہیں سکتا کیونکہ ان ذوی الفروض میں سے ہو اور جہا زاد بھائی ذوی الارحام میں سے پس سہو سے  
 اسکے مجمع کچھ نہیں سوچتا کہ ان زمین دونوں بھائیوں کی ہو اور مان کا ذکر کرنا فقط استعجاب کی ضرورت ظاہر کرنے کو ہو  
 یعنی دونوں کے بھائیوں نے میت کا ورثہ پایا اور ان کی ان مجرم ہی ہر مسئلہ میں یہ تشویش ہنوز باقی رہی کہ دونوں بھائیوں  
 کی مان یہ کیا ضروری کہ میراث سے محروم ہو جائے کہ وہ میت کی جو رو ہو کر کرنا چاہئے اور علاوہ اسکے میت کے دامادی جو روکا ہو  
 شرعاً اپنے شوہر کی ملک نہونے سے باب عربی ہو جائے قائم اس طرح اسکے بعد کا مسئلہ بھی ہو اور مجھے زیادہ گنجائش نہیں ہو فلینا مل فیہ باب  
**باب مشکلات و مشقیات** یہ باب سچ و سکا احاطہ کرنا بہت مشکل ہو لیکن بقول مشہور کہ جس کا سب ملنا ممکن نہو اس کا  
 مشورہ ملنا ہو انچھوڑنا چاہئے مناسب نہیں ہو کہ ہلکوا کمل ترک کیا جاوے لہذا میں بقدر مستحق انواع مختلفہ سے لاتا ہوں  
 ہوا لفظ نیک من اندر عروجل میں نیک قول یہ ہر کہ کسی زبان کو حسب و سری زبان میں ترجمہ کیا جاوے تو اکثر یہ فرق ہوتا  
 ہو کہ لفظ ظاہر اس زبان میں خود معنی مراد نہیں دیتا مگر محاورہ البتہ شل ہے مثلاً قولہ ترک فی لذار لفظی معنی یہ کہ مجھ کو ڈا اسکے  
 جانب حالانکہ مراد یہ ہوتی ہو کہ مجھ کو ڈا وہ اختیار کیا تو جب تک سی محاورہ پر ترجمہ نہوا کمل غلط ہو جائیگا - اور کبھی اس وقت کے  
 عرف و عادت نجاست سے زمانہ و درجہ کے عرف و عادت پر معمول کہنے میں غلطی ہوتی ہو اور کبھی احکام کے تعلق میں  
 تفاوت ہوتا ہو دونوں کی مثال اس طرح ہو کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگ نرے کپڑا عبیدار کر دیا مگر وجہ یہ تھی کہ اس وقت بادشاہ  
 نے اس رنگ کو عموماً میوب کو دیا تھا کہ تمام ملک میں اس کا اثر پھیل گیا اور لوگ سی پر جم گئے تو ظاہر ہو کہ کپڑے کے  
 مالک نے کاریگری کی نسبت غلام کا زعم کر لیا اور شرعی احکام یا بھی تماق و اختلاف دور کرنے کے لیے میں اس پر اس طرح  
 ایسے تمام شرائط سے غائب ہو گئے کہ ان کے خلاف نہ ہو اور اب یہ رنگ سیاہ نہیں ہو جس سے یہ خیال ہو کہ  
 پیرا گار دیا اگرچہ مالک کی غرض اس سے تھیں اس زبان سے کہیں نہ ہو یا بادشاہ نے انہیں نے عموماً سیاہ سے ہی لفظ



اسی رنگ کو پسندیدہ کردیا اور حکم کا تعلق عربی میں سبب نفل مقدم ہونے کے بنا ہی ہو جاتا ہو قبل جملہ تمام ہونے کے اگرچہ بدون توقف کے باقی الفاظ بولنے سے انکا اعتبار شرار کان جملہ کے ہوتے کہ طلق تک انشاء اللہ تعالیٰ میں یعنی زیرہ ہونے جو رو سے بولا کہ طلاق دیدی میں نے جمکو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلق تک۔ طلاق دیدی میں نے جمکو۔ پھر رک کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اردو کے کہ اس میں پہلے فضیلت مذکور ہو کر آخر میں فعل آتا۔ اور چنانچہ عاوردہ یہ ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے جمکو طلاق دی یا میں نے جمکو انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دی۔ دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے جمکو طلاق دی تو طلاق پڑ جائیگی میں جہاں کتاب میں یوں مذکور ہو کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا جدا کر کے انشاء اللہ تعالیٰ کے تو طلاق پڑ جائیگی ہوا اسکو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دیدی تو طلاق پڑ جائیگی رہی یہاں ایک صورت کہ اگر اسے یوں کہا میں نے جمکو۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ خاموش ہو کر کہا طلاق دیدی تو اس صورت میں کیا حکم ہو کیونکہ اصل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہو پس طلاق واقع نہوگی اور غرض یہاں بیان تفادق چونکہ استخراج مسائل سی قبیل سے مسئلہ اجازات ہو کہ اگر جملہ ایہم لکھنا ابد رہم یعنی اجارہ کیا میں نے جمکو آج کے روز اس کام کے لیے جو فعل کہیے رم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینا پھر پوری مزدوری ہوگی اور اگر تک لکھنا ایہم بدرہم یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں تقدیم عمل تاخیر مدت اور تقدیم مدت تاخیر عمل کی راہ سے فرق ہو حالانکہ اردو میں وجہ فرق اسوجہ سے ظاہر نہوگی کہ تعلق حکم دونوں کے ساتھ بعد دونوں کے ذکر کے ہو گا اسلئے کہ فعل ہمیشہ متاخر ہوتا ہو پس یہ زبان کا فرق ہو اور یہی تفاوت بوجہ وضع و معاش کے ہوتا ہو اور اسی طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہو کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں ذکر کر دیا ہو کہ تو لہم مد علیہم حج و صوم الحج و دو نکات ترجمہ میں غلطی ہو گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر جموں کے روزہ ہیں حالانکہ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہو اور ایسے ہی تو لہم مد علی لکھنا اور مد علی لکھنا دونوں میں فرق ہو باوجودیکہ نفس ترجمہ کے لیے لفظ مناسبین عطف کا کیا ذکر ہو اب میں چند مقامات دیگر بتوفیق الہی عرض و جل ذکر کرتا ہوں از انجملہ اگر عاریت لینے والے نے جو پایہ کو مالک کے مصل میں واپس نہ دیا تو ضمان منوگا لڑیا تو بطول منظور نہیں ہو اور نہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہو تو احکام پر بھی نظر نہیں ہی یہاں دو طرح سے لحاظ جائے اول یہ کہ بیان مصل لکھو جس کے لیے معروف ہو تو وہم ہو گا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جو پایہ لکھو لڑا ہو حالانکہ انکا عرف عام تھا چنانچہ شرح نے لکھا کہ مصل وہ جگہ جو چار پاؤں کے لیے ہو تو گاؤ خانہ بھی مصل ہو اور دوم یہ کہ انکی عرف میں مصل مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلافت دستور تھا اسی لیے حکم مطلقاً مذکور ہو اور بیان اکثر اہم ہوتا ہو اور کثر احاطہ کے اندر خصوص جبکہ مکان وسیع ہو تو ایسی صورت میں مصل کے اندر اس کرجائے ضمانت سے علی ہو گا اگر مصل ہو جاوے تو ضمان ہو گا چنانچہ شارحین نے صاف لکھ دیا ہو و اما تو ایہ اشارہ بان لا مصل لو کان خارج الدار ضمن بہ اور یہ بھی وہم نہو کہ مصل وہ ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہو کہ چار دیواری کے اندر رکھے و متعدد بنے ہوتے ہیں کیونکہ چار دیواری کے لیے جو جگہ معز ہو وہ مصل ہو پس جہاں کوئی مصل ہو تو فہم از انجملہ باب اجازات میں ہو کہ لا مصل الا جازۃ العامی کا معنی ہے جو چیز مصیبت ہو اسلئے لے جا کر مکرر دینا چاہیے



لکھنے کا عقد ہا رہے ہیں یہاں عدم صحت راجح بجانب عقد ہو اور جامع الرموز میں ہو والا جریطیت و امکان السبب حراما  
یعنی مزدوری حلال ہوتی ہو اگرچہ سبب حرام ہو۔ اور حلی کے حواشی میں بھی اجزۃ المزنیۃ کے نسبت ایسا ہی لکھا ہے  
وہ مشہور ہے پس کبھی جواز کا حکم حلت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہو اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معروف  
ہو اور اس فتاویٰ میں بھی منقول اور صحیح یہی ہے کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہو وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہے کیونکہ خبیث  
سبب سے اسکا حصول ہر چیز سے اجری علیہا نہیں و طوان انکا ہن صریح منصوص ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہر حکم فساد عقد  
سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہے مثلاً کسی شرط سے اجارہ فاسد ہو تو اجارہ مثل طلال ہو پس بابت اجارات میں کہیں جو  
حلت اجرت کے جواز کا حکم ہو اور کہیں براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہو یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ فعل مذکور  
جائز ہو جسے کہ اس زمانہ میں جو یہ طریقہ جاری ہو کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کیلئے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اسکے  
نواب سب متاجر کے لیے اور متاجر کے سب گناہ اسپرین محض ناجائز ہو اور علیٰ ہذا بیع بھی جائز نہیں ہو اور شاید کہ جو  
عوض لیا ہو وہ اجیر کو حلال ہو و امثالہ فی علم ازاجملہ غما کہ ترجمہ بیہوشی خالی از غفلت نہیں ہے کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و  
احکام مختلف ہیں اسبطر اسکا مقابل منیع جسکو افادہ ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہے جو گنہگار ہے اسکے کبھی کہتے ہیں کہ  
جنون سے اسکو افادہ ہوا اور یہ مرض کے افادہ کے مثل ہے اور علیٰ ہذا صاحی کا ترجمہ ہوشیار جو مقابل سکران ہے اسوقت  
سب طرح مناسب ہو کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہا م ظاہر ہے ازاجملہ حیات معنی بچنے  
دنیا اور احتیاج بچنے دلوانا اور روزہ میں یہ فعل بیاح ہو کہ بچنے دلوانے لیکن اس سے بچنے لگانا جائز نہیں ثابت ہوتا ہے  
اگر ترجمہ میں لکھا کہ بچنے لگائے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہئے کہ بچنے لگوائے یا بچنے دلوائے کیونکہ جائز احتیاج ہے نہ حیات  
خال فی المیطہ وغیرہ علیٰ اقل غیر واحد میں اجتماع مستفتی من یؤخذ عنہ الفقه فافتی لفسا و صومہ فاکل لم یفر لان  
علیٰ عامی العمل بغیر فی المفتی فلو معذوری ذلک ان اختار المفتی انتہی وقال یضاً ولو بلغ حدیث افسر من اجتماع  
فاکل لم یفر لاداعتد علیٰ ہوا الاصل یعنی میطہ میں لکھا لگا اگر ایک عامی اپنے فقہ کے مسائل بجاننے والے آدمی نے  
بچنے دلوائے اور وہ روزہ سے تھا اسکو شبہ ہوا تو اسے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا  
اسے فتویٰ دیا کہ تیرا روزہ فاسد ہو گیا پس اسے عذر کچھ کھایا تو اب روزہ ناجائز لیکن اسے کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ  
عامی آدمی پر یہی واجب ہے کہ مفتی جو فتوے دے اسے عمل کرے تو یہی کارہ امین معذور ہو اگرچہ اسکے مفتی نے یہاں غلطی  
کی ہو اور یہی میطہ میں لکھا کہ اگر بچنے دلوانے والے کو یہ حدیث پہنچی جسکے معنی یہ ہیں کہ جسے بچنے دلوائے اسکا روزہ  
افطار ہو گیا پس اسے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عذر کھالیا تو یہی اسے کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اسے ایسی چیز پر اعتماد  
کیا جو اصلی حجت ہو یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا ہو قال المترجم اس بیان سے بہت فائدہ نکلتے ہیں اور اگر  
اہل اسلام آخرت پر اپنا دل جا دین اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت باقیم اللذات کو یاد کریں تو باہم انہیں غفلت  
و حسد و بغض و درود قویہ وغیرہ کیا ترغیبات نہ دین اور آپس میں شیرو شکر ہو جائیں اللہم و تقوا و اتقوا المادی و عرفنا  
عقد اعترقا بذنوبنا لہذا بطلانہ لا یزول علیٰ کسی مثلاً ایک عقد اجارہ ہے جسے اگر عقد فاسد ظاہر ہو اور کلام ہو گیا  
حکم یہ ہو گا جو اصل دیا جاوے گا مگر کسی سے لیا نہ دیا جاوے گا یہ ایک حرف گویا اصطلاحی ہے اسکے معنی سے  
و اتقوا ہونا ضرور ہے پس فرض لکھا جائے مثلاً چنانچہ یا سبب عدم ہر طرف سے لکھا گیا ہے کہ جہاں جہاں

ابو الفضل میں لکھا ہو کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو مقدار سی ہوئی و ٹھہر گئی تھی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر اہل  
کے برابر ہو پس اجر اہل بھی پانچ درم ہو یا اجر اہل سے زیادہ ہو مثلاً چار ہی درم تھا تو اس صورت میں اجر اہل  
یعنی پانچ یا چار درم دیے جاویں اور اگر اجر اہل سے کم ہو مثلاً وہ سات درم ہو تو اس صورت میں مقدار مسمیٰ یعنی  
پانچ ہی درم دیے جائیں گے پس اس کلمہ کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر اہل دیا جاوے مگر مسمیٰ سے زیادہ نہ کیا  
جائے گا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب کسی صورت واقع ہو تو اجر اہل دیا جاوے اگر مقدار مسمیٰ کے برابر ہو ورنہ مقدار  
مسمیٰ دیا جاوے از انجاء قولہم زیادہ تیغابن الناس فیما و زیادہ لا تیغابن الناس فیما یہ کلام بھی بمنزلہ اصطلاح کے ہے  
اور تو ضیح یہ ہے کہ تیغابن و زاصل خسارت ہوں زیادہ تیغابن الناس فیما کے یہ معنی ہوتے کہ ایسی زیادتی  
جس میں لوگ خسارت اٹھاتے ہیں اور لا تیغابن فیما وہ زیادتی جس میں خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اتنی کمی  
میشی جبکہ لوگ برداشت کر لیتے ہیں کماتصریح بہ بعض اشرارین۔ جامع الرموز میں ہے کہ زیادہ تیغابن الناس  
فیما۔ ای تحیل الناس بہا۔ اور مترجم کے نزدیک شاید تعالیٰ الناس ہو یعنی لوگ اس قدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں  
یا رسم میں انہیں بار ڈال دیا جاتا ہو یا وہ اس قدر سے چشم پوشی کرتے ہیں بہر حال کچھ ہو اسکا مدار عرف پر نہیں  
ہے بلکہ اسکا بیان یہ ہے کہ وہی ماقوم بہ مقوم واحد دون اکل کر یغاب بشرانہ بذکاء القدر و احد من المقومین  
یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہو اس قدر ہے کہ چندا ملذہ نہ کر نیوالون میں سے ایک تنہ دامن کو اندازہ کرے یعنی  
اگر اسکو رغبت ہو تو اتنے کو خریدے پورا اندازہ کرے اور باقی لوگ بھی تو یہ زیادتی برداشت ہو کہ وہاں کہ غنم بستر ہے ہوا  
کہ وہ انداز کرے والون میں سے ایک مثلاً نو درم کو دو درم دس درم اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ کیا  
تو دس میں غنم فاحش ہو اور یہی ایک درم وہ زیادتی ہوگی جو برداشت نہیں کی جاتی ہو قال ویغنی کذا فی الصغرے ورفاق  
صغرے میں لکھا کہ غنم تحمل و غیر متحمل یا غنم بستر و غنم فاحش کی یہ تفسیر ہے کہ اسی بر قوی دیا جاوے اور محیطین  
لکھا کہ یہی صحیح ہے اور اندازہ کرنے والون کا اندازہ فقط الغنم چیزوں میں معتبر ہو گا جبکہ دام شہر میں کٹے ننون اور  
اگر ایسی چیز ہو جسکے دام شہر میں کٹے ہیں تو ایک پیسہ ہونا بھی غنم فاحش ہے انتہائی محیطہ مگر جم کتاب ہے کہ صغریٰ کا  
قول کہ اسی بر قوی دیا جاوے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہے اشارہ ہے کہ اسکی تفسیر میں اختلاف ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف  
دس غنم فاحش ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں ایک درم فی ذوالی غنم فاحش ہے اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں  
خلافت تویم کے پس وہی صحیح و قابل نیا زانجملہ قولہم باز تعرف الاب فی امر ابہ ابکہ المجنون اذا کان جنوناً مطبقاً۔ اطلاق و حاکم  
لینے کے معنی میں متصل ہے اور سب کا اتفاق بھی اسی معنی اطباق میں ہے کہ کافی قولہم اتفق الناس علی ذلک پس بعض مترجمین  
جنون دائمی ترجمہ کیا اور یہ غلط ہے کیونکہ آئندہ افادہ کی تفسیر بے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اسکی مقدار میں اختلاف  
ہے کہ وہ ایک مہینہ ہو یا ایک سال ہو اور بعض مشائخ نے عقود و احوال کے اختلاف پر مبنی کیا ہے کسی میں ایک  
اور کہیں ایک سال مقرر کی پس اختلاف تنوع کا اور نظیر اسکی شہادت ہے کہ کہیں ہو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اس  
امام شافعی نے فرمایا کہ رضاغت میں ایک عورت گواہ کیوں نہ معتبر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہے اور اب یہ کہ  
جنہا عورت کی شہادت بدون مرد کے شرع میں مہموزین ہے و تمام اکھلام فی الاصول۔ پھر واضح ہے کہ جنون و عا  
میں فرق ہے کہ مجنون بالکل سلو بہ عقل ہوتا ہے یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور کہیں وغیرہ کے نزدیک بعض مانتے ہیں کہ عا

کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا ہر والد نفع سہل اور انعام میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مغلوب ہو جاتی ہو اور انعام جمہول مستعمل ہو منہی علیہ جبر انعام داری ہو اور اہل لغت اسکو بپوش نکتے ہیں حالانکہ جنون کی کجی ہی تفسیر ہو اور زیادہ نشہ میں بھی بیہوشی ہوتی ہو تو جسے منہی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اسنے رعایت سے انحراف کیا فافہم انرا بیکل بزدلی اگر یہ لغت میں مختلف معانی میں متعل ہو لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوڑے کے سوا اے دو بٹلے گھوڑے میں استعمال کرتے ہیں انرا بخلہ لفظ آخر ہر جگہ شراب لکھا جاتا ہو اور مترجم کے نزدیک یہ سہوا کثر خواص سے سرزد ہوتا ہو عوام کا کیا ذکر ہو اور اسکی وجہ یہ ہو کہ نام ابو حنیفہ سے قوی روایت ہو کہ منصوص حرمت فقط فحرم کی ہو اور وہ شراب انگوری ہو جسے کہ اسے روایت کی جاتی ہو کہ ماسوا سے اسکو حرام نہیں ہو اور مترجم نے اگرچہ بنفرد فاق و تحقیق کے بیان یہ تاویل سمجھ لی کہ نزول تحریم خمر کا شراب نگوری پر بتدا تھا اور دیگر شراب اس میں نیا داخل ہیں اور عدم حرمت کے معنی بنا بر مطلق کے ہیں کہ بدیل طعی یا محارض ہو حالانکہ کراہت تحریمی بیان وہی حرام ہے جیسے نخلح میں فساد اور مطلقان کیساں ہو اور نظیر اسکی خطاب ملوہ و زکوۃ مثلاً بکلام یا ایہا الذین آمنوا۔ محاسبین موجودین کے ساتھ اولاً متعلق ہو اور قیامت تک مومنوں کے ساتھ ثانیاً اور یہ بحث اعمول میں شرح ہو لیکن مترجم کے زعم سے بیان بحث نہیں ہو بیان تو اختلافی مشارب پر نظر ہو پس باذن و کفنی و شلت وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہو لہذا ترجمہ کے ساتھ تنبیہ غلط ہو کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہو یا کسی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام اعظم کہ موجود ہو تنبیہ مترجم نے عام کتاب میں سوا سے کتاب لا شر بہ کے جان شراب ترجمہ کیا وہ خمر کا ترجمہ ہو اور کہیں لفظ بلا ترجمہ چھوڑ دیا اور کتاب لا شر بہ میں جمر کو ترجمہ نہیں کیا اور دیگر شراب کو شراب باذن و شراب شلت یا فقط کفنی و کفنی کے لفظ سے لکھا ہو فاحفظہ انرا بخلہ لفظ بسر طیب وغیرہ ہیں اور کتاب لا شر بہ میں انکی تحقیق کی زیادہ ضرورت ہو مثلاً قسم کھانی کہ بسر نہ کھاؤ گناہ چاہئے کہ شروع میں جو جھگڑا ہو وہ طلع ہو پھر جب بندھا تو سیاب ہو پھر جب سبز ہو گیا تو استیداد ہو پھر خلال ہوتا ہو پھر جب بڑا ہو جاتا ہو تب بسر کہلاتا ہو فارسی میں خورد خرا بولتے ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیری شتبہ ہو کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتدا سے کیری ہو انرا بخلہ شحم چربی واضح ہو کہ اگرچہ ہم اسد قلے کے عرف کے موافق مذکور ہو کہ شحم اسلم نہ کھاؤ گناہ تو شامح نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر قسم ہوگی تو آنتون کی چربی اور پٹھی سے مختلط چربی کھانے سے حانت نہوگا اور جو چربی پشت پر ہو جسکو گوشت چربیلا اور فرہی کہتے ہیں اس سے بھی حانت نہوگا اور اختیار شرح مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ پشت کے ایسے گوشت پر کبھی واقع نہیں ہوتا اتنے مترجما انرا بخلہ بیت۔ منزل۔ دار۔ ان لفظاں کا ترجمہ میں لوگوں نے گھڑولی وغیرہ لکھا ہو انھوں نے اپنے اور سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کرنی کہ ان الفاظ سے مختلف احکام کا تعلق آئے کہ ترجمہ میں ویسا ہی باقی رہیگا آیا تو حنین دیکھا کہ بلفظ خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہو چنانچہ یہ نسخہ وغیرہ میں خود صریح ہو تو مجھے میں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ مگر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال میں چار دیواری و چھت ہو اور دروازہ عالیہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری برصا دی ہو اور لالچ ہو یعنی بستر کرنے کے لائق ہونا نظر اصل معتبر ہو۔ منزل جو بیوت کو شامل ہو اور داران نسب کو محیط ہو اور اس میں اختلاف عبارات ہو کہ در فقط ساخت کہ بدون عبارت کہتے ہیں یا نہیں تو بعض نے کہا کہ ان اور سی

قبیل سے قول شاعر ہے الدار دار داران زالت حوالہ لفظا والیبت لیس بیت بعد ہندیم یعنی دار تو دار رہتا ہے اگرچہ اسکی چار دیواری زائل ہو جاوے مگر بیت بعد ہندیم کر دینے کے بیت نہیں رہتا۔ علی ہذا دار کے لیے عبارت شرط نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ نہیں اور اس فتاویٰ میں بعض مقام پر اسکو مصرع بیان کیا ہے۔ وہی جامع الرموز الدار المنزل باعتبار دوران حوالہ لفظا سمی بہ البلیۃ لہذا لفظا ہا ہا۔ یعنی دار سطح زمین منزل کو اس اعتبار سے کہ دیوار اسکی دائرہ ہوتی ہیں پھر بلکہ دار کہنے لگے کہ وہ اپنے رہنے والوں کو محیط ہوتا ہے۔ اقول زمین دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ ولکن احاطہ کا اعتبار کیا۔ ذکر غیر واحد ان الدار اسم مجرور العرصۃ والبنیۃ کذا فی المعرب۔ والا انہم قالوا انما اسم العرصۃ عند العرب العجم یعنی نعت مغرب میں لکھا کہ دار نام ہر میدان مع عبارت دونوں کا اور شارح مختصر نے کہا کہ فقہاء نے زعم کیا کہ عرب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے صاحب کافی رہنے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے بلکہ اس مسئلہ کے قسم کھائی کہ دار میں نہ جاؤ گنا پھر کھنڈل ہو جائے اور دیوار میں گرنے کے بعد داخل ہوا تو حائث ہو گا بیان سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ زمین اختلاف نہیں کہ اول میں دیوار احاطہ شرط ہے اور اختلاف زمین ہے کہ بعد اسکا ہندم ہونے کے دار ہا یا زمین تو یہ زعم ضعیف ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کو دار نہیں مانا گیا پھر واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت ہجوہ اولیٰ ہو یا عرف مروجہ زمین اختلاف اصولی معروف ہوا شاید قرات مقصود کی وجہ سے حشتموا ہو اگرچہ باعتبار زبان کے خرابہ مذکورہ دہو دے فلیتأمل فیہ اور بعض شروح مختصر لوقایہ میں ہے کہ ہمارے عرف میں ہر اس کے لفظ مآذت دار ہے اور کافیہ میں ہے کہ وہ سلطان کے دار کا نام ہے اقول یہی مع فتاویٰ میں بھی اسی طرح مصرح ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل دونوں کو شامل ہے اور یہی بیونہ اشتاد میں صریح ہے اور لکھا کہ حجرہ نظیر بیت ہے پھر میں کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں حجرہ خانہ ایک معنی ہیں و بیت کو نظری و حجرہ نظار ہیں اور احاطہ میں منزل و دیوار ہیں اور دو منزلہ و چار منزلہ اطلاقات معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بیونہ و اجارہ و کالت وغیرہ میں تامل سے فتویٰ دینا ضروری ہے۔ از انجملہ قریہ و بلذ میں اور سوادی اسی ذیل میں ہے اور تو جان بٹلا ہے کہ مکہ مدینہ زاد ہما امد شرفا و تعینا شہر ہیں و قد قال تعالیٰ رجل من القرینین عظیم۔ تو اقر قریہ کا اطلاق فرمایا اور علی ہذا بلکہ اگر شہر ہو تو وارد ہوتا ہے قریہ تعالیٰ و ابلا الطیب کرج ثباتہ الایۃ اور ترجمہ ہے یعنی تفسیر میں بقدر توفیق اسکی تفصیل ذکر کر دی ہو وہاں سے دیکھا جائے اور قصبہ کے لیے لفظ خانہ میں بلذی عمران و آبادی و سبقتی نظائر اور گائون و قصبہ قریہ نظائر اور شہر و بلذی نظائر ظاہر ہوتے ہیں و انشد قالی علم جامع الرموز وغیرہ میں ہے کہ بلقان اسی آبادی کا ہے کہ دار ہا و عمارات جامع رہنے کو محیط ہو۔ صحرا وہ کشادہ میدان کہ زمین نباتات نمو اور واضح ہو کہ دار الحرب و دار الکفر منزل بمناسبت ہے اور علی زمین دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف معروف ہے اور میرے نزدیک سی کو ہجرت سے ملحق کرنا چاہیے خصوصاً حکام ربوہ و جمہ و جماعات وغیرہ میں ہیں جہاں اسلام مغلوب و حدود شرع و خلائع اسلام جاری نہ ہوں اور زمین کے لیے قاضی وغیرہ منوگر آمدی اپنے ذاتی فرائض و اگر شکلا ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا واجب نہیں ہے ولکن مستحب مندوب ہے اور کبھی قریب بوجہ ظاہر ہوتا ہے تو علیہ السلام انا بری من مسلمین علی فی الشریعہ میں ایسے مسلم سے بری ہوں جو مشرکوں کے ساتھ لگے نہ رہو آباد ہو ولکن میرے نزدیک یہ مآول سطح ہے کہ وہ مشرک اسکو اسے قراض سے لینے و مزارعہ میں اور حقیق اس میں نہ تھا و انشد قالی علم کہ دیات و استداد و استنصار کیلئے اسوقت جو شرط تھے زمین سے



مظلوم پر یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد ہو ورنہ مقتول ہونے پر دیت کا یا استنصار پر تصرف کا سختی ہوگا فانہم وہ  
 فتاویٰ علم اور ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا گیا ہے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دارالحرب کے جائز ہو کیونکہ یہ اصل خود  
 ضعیف ہے تو صریح نص کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی و عذر کرین یا ہمارے  
 ساتھ خیانت کریں تو بھی ہم کو ملنے ساتھ عذر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہو اور علیٰ ہذا جمعہ قائم رکھا جاوے اور  
 اس میں فضیل عظیم و فقیہ کے فتاویٰ کی دلیل ہو اور جو کوئی فساد کرے اور خلق اللہ تعالیٰ کو ذریعہ آخرت سے باز رکھے وہ ظالم  
 جس کا ہر نوعاً با مقدمہ - از انجملہ بستان و کرم پس جسے کرم کا ترجمہ باغ انگور لکھا یا بستان کا باغ تو یہ ظلات حقہ بدین  
 معنی ہو کہ ہمارے یہاں باغات میں چار دیواری نہیں ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر پھلدار ہی بولتے ہیں اگرچہ  
 اس میں انگور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہئے کہ کرم باغ انگور جس میں چار دیواری ہو اور درمیان میں زمین قابل  
 زراعت ہو بخلاف بستان کے کہ اس میں متفرق اشجار سے درمیانی زمین قابل زراعت ہوتی ہے یہی فرق ہے مترجم  
 کہنا کہ جہاں اسے کرم لکھا یا بستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہئے اور جہاں کرم باغ انگور ترجمہ کر دیا اور حاشیہ وغیرہ  
 پر تنبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہئے ورنہ چار دیواری کا باغ انگور لکھا ہے مگر کچھ یہ وہم نہ ہو کہ اس سے کیا نقصان ہو  
 انگور کو یا احاطہ دار کو کیونکہ اس میں بعض حکام میں تفاوت ہوگا مثلاً عقدا جا رہ بلفظ باغ انگور لازم ہونے کے بعد مستاجر نے  
 دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اسے دیکھا بغیر دیوار کے کھٹے حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو نسخ نہیں کر سکتا بخلاف  
 اس کے اگر اجارہ بلفظ کرم واقع ہو تو رد کر سکتا ہے اور میان سے یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لائے  
 کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ اصل سے ایک گونہ تحریف باغ ترجمہ کر نہیں ہو لیکن مقصود میں فرق نہ ہوگا مگر جہاں چار دیواری  
 کو حکم میں دخل ہے وہاں ضروری اولیٰ حالت انواع احکام میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہے لیکن یہ چرأت تفسیر  
 کی بنیاد ہے اور علیٰ ہذا محصل مرہم کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر منبسط کرنا بھی سخت خطر ہے کیونکہ تفسیر کے مسائل پر یہ  
 ایک عجیب کا حکم ہے سالک مدد تعالیٰ العصمۃ والسادۃ و ہدوی الانعام از انجملہ نیت یوں اس کے لفظی معنی تو دودھ والی و خنی کا دار  
 بچہ اور لغت میں وہ بچہ مادہ جس پر تین سال گذرے ہوں پہلے اگر کوئی شخص سطح ترجمہ کرے تو غلط ہوگا اس لیے کہ فقہ کا استعمال  
 موافق شرع کے ہے اور شروع میں نیت یوں وہ ہے جس پر دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور اسی طرح حقہ میں لغت کے چوتھے  
 کی جگہ شرع میں سہ سال معتبر ہے اور یوں ہی جزدہ میں انہوی پنج سال کی جگہ شروع میں چار سال معتبر ہے لہذا ترجمہ میں ہوشیاری  
 چاہئے از انجملہ کبریٰ کا لفظ چار دیواری زبان میں بھیڑی سے متنبہ ہو اور بغیر نیت مترجم نے جان کبریٰ لکھا ہے وہ شاہ کا ترجمہ  
 ہے اگرچہ نقص کے ساتھ ہے لیکن جہاں غنیم کا ترجمہ کبریٰ ہے وہ مطابق ہے مگر جہاں مسئلہ کا حکم کبریٰ و بیٹری سے بدلتا ہے  
 وہاں بدرون ترجمہ کے عین لفظ لکھا گیا ہے اور تفصیل بیان اس کا یہ ہے کہ قاسموس و محیط سے بہت کثرت جامع الرموز ظاہر  
 ہوتا ہے کہ جس پر معروف وادون ہوا سو ضمان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں جسے کی کہتے ہیں اور کشمیر میں بھی پائی جاتی ہیں اور وہ  
 بال ہوتے ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں انکو معز کہتے ہیں اور غنیم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہے اور یہی حال لفظ  
 شاة کا ہے (سن اث) اور یہ واحد پر بولتے ہیں یعنی شاہ کے لفظ میں وحدت فردی و مجرور بخلاف غنیم کے اور جمع شاہ کی  
 شیاہ لغت میں و جی و لغت دوم اور مجمع ابوالکلام نے شرح نقایہ کتاب لڑکۃ میں لکھا کہ قسم ضامن میں ذکر کر کہ پیش کہتے  
 ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں ضامن لکھا ہے اس کا ترجمہ کیا ہے اور اس کو فہم کہتے ہیں - جس کے ترجمہ میں بھیڑی لکھا ہے اور



معز کے ترکہ میں بولتے ہیں اور مادہ کو معز کہتے ہیں اور ترجمہ نے کین بکرا و بکری لکھا ہے اور شاة عام ہے کھانا  
 معز کے مذکور و مونث سب کو شامل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں گائے یا تھیل نہیں لکھا تاہم وحدت ہو خافہم۔ انہما  
 بیاع جامع المر موزین نقل کیا کہ بیاع جو کو گو کمال کچھ اجرت بیکر و خست کرے کذا فی ذکاۃ الذخیرہ و سیاتے کلمۃ یادۃ  
 تفصیل اور ترجمہ کہتا ہے کہ اگر مال نہ بکا تو اجرت کا مستحق نہ ہو گا کذا فی الاجارات۔ لیکن اگر وقت کے لیے مزدور ہو تو جائز ہے  
 ہمسفر را مال سو فتن میں فروخت کرے مقررہ مزدوری پا و گا اور چاہے کچھ فروخت نہو تب بھی مزدوری کا مستحق  
 ہو گا و لیکن اس صورت میں بیاع نہ ہو گا و اسد اعلم انہما تخلیہ خالی کرنا۔ پیل اگر کسی نے دار فروخت کیا تو اسکو ذاتی اسباب  
 سے خالی کر کے نقل کی گنجی دیدینا بخسور مشتری کے جبکہ وہ آنکھوں سے دیکھتا ہو اور اگر اجارہ پر ہو تو حق متاجر سے  
 خلاص کر دینا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تخلیہ سکی ضرورت سے ہو گا اور ترجمہ نے اکثر مقام پر روک روک کر دور  
 کر دینا لکھا ہے و قال فی الرین التحلیۃ یعنی رہن کو مرہن کے سپرد کر دینا اور یہ حقیقت عام لفظ اولیٰ المقصود ہے اور امام  
 ابو یوسف سے روایت ہے کہ منقولات میں تخلیہ سے سپرگی نہیں ہوتی ہے جب تک انگلیوں سے گرفت نہو کمانی فادے  
 ابی الفضل لکھائی اور تو صبح بچھو کتابا لمیسع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تخلیہ ایک طریقہ ہے جو تخلیہ  
 بشک غیر منقول میں تخلیہ سے سپر کرنا قبضہ ہوتا ہے اور انجملہ تزیج بروزن نصف رہتی ہے کہ اگر زن کو دن دشوی کون بھی مرد  
 تزیج کیا تو معنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا و جامع الیومین کمالہ اساس و دیوانہ فیہ سہما میں ہے کہ شادی  
 بخود ہوتا ہے اور بحرف بابھی ہوتا ہے اور حرف من سے متعدی نہیں ہوتا اگرچہ لکھ لکھوں میں کثرت سے موجود ہے ترجمہ کہتا ہے کہ مرد  
 کہ عربی زبان میں تزیج تزیج بہا۔ بولنے ہیں اور تزیج منہا نہیں بولتے ہیں پھر واضح ہو کہ فقہاء نے جان لکھا کہ تزیج بہا  
 یا منہا تو انکی یہ مراد ہے کہ اسنے اپنے کھلج میں اس عورت کو لے لیا اور بیچ نہیں کہ کسی اور سے اسکا کھلج کو یا۔ بخلاف تزیج  
 بروزن تصریف کے کہ لغت میں بقول تہی (مرد کو جو مرد اور عورت کو خاوند دینا) اور فقہاء نے جب کہا کہ زوجہا۔ یا تزیج بہا۔ یا  
 زوج منہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہے کہ کسی اور کے کھلج میں اسکو دیدینا۔ چونکہ تزیج و تزیج دونوں کا تعریف بخود و بحرف با ہوتا ہے  
 لہذا فقہاء نے من کے صلہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر مرد نے وکیل کھلج سے کہا کہ زوجہا۔ میرے کھلج  
 میں یا اسکو دیدے اور اسے کہا کہ زوجہا۔ تو کھلج منعقد ہو گا اور جب کہا کہ تزیج منہا میں نے عورت کو اپنے کھلج میں  
 کر دیا حالانکہ تزیج بہا کے معنی زوجہا کے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک بخود و بحرف با متعدی ہوتا ہے  
 بعض مترجمین نے ناگہی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیع کے مسئلہ میں مشتری جاریہ و زوج بہا الی آخرہ جو اس  
 سے موضوع ہے کہ خرید کردہ باندی پر مشتری کے خالی کھلج کو بیع سے قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ  
 کہ باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے یہ سخت غفلت ہے اسلئے کہ خریدنے کے بعد ملک  
 حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کو ترک ہوگی۔ خافہم۔ یہاں مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ وہ شخص میں سے ایک غالی فرقہ ہے  
 حضرت صدیق اکبر خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کافر اور حضرت خدیق خلیفہ دوم کو کافر کہتا ہے حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہے کیونکہ  
 حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دونوں میں سے ایک یا سب ہو جائے گی اگر نہ تو سب کافر ہوں گے اور اگر سب  
 نہ ہوں گے تو لاخود کافر ہو اور غالی را فضلی کے قول میں ہم با یقین جانتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت خدیق  
 اکابر و شہادت اسی و کثرت اطوار و شہادت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلئے درج کے متوفین تھے اور یہ کلام ہے جو

شہادت ہوگی پس با یقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کافر ہو۔ اب یہ کہ بعض احنبلین نے کہا کہ حضرت شہر بانو تر باو شاہ  
 یزدگرد کی بیٹی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی رخصت کے بعد فرما کر آئیں اور حضرت  
 خاقان نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو دیدین چنانچہ حضرت علی اکبر وغیرہ شہداء تھے انہیں نے لعین پاکر سے ہیں پس  
 اگر خانی رخصت کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صلیح ہوتا تو حلت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ طہارت میں سے یہ حضرات  
 بھی ہیں شک و شبہ واسطے تلخیص ثابت نہیں فرمائی ہو پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہو۔ قال لم یریم ذالعی قول من قال یا بعد تم  
 ثم التزوج و ہناک من قال بذلک و قیل لا دل ثابت و اما لدی اہل البیرواعیہ ہو کہ جامع الرموز میں لایا ہے لا یجوز لہما کہ  
 بین بنی آدم و انسان لما رواہ ابن کما فی السراجیہ یعنی آدم زاد سے اور ابی انسان یا جن سے باہم بھن کا عقد نہیں  
 جائز ہے جیسا کہ فتاویٰ سے مراد ہے میں ہر و لیکن قنیہ میں جن بصری سے نقل کیا کہ وہ مردوں کی گواہی پر جنبیہ عورت  
 نکاح کر لینا جائز ہے اور جامع الرموز میں لایا کہ لا یصح نکاح الشافعیۃ لانہما صارت کافرة بالاستیسا علی ما روی عن  
 الفضلی و منهم من قال تفرج بنا تم کہ فی المیط یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ مسلک پر ہوا اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے  
 کیونکہ مستثنیٰ سے وہ کافر ہو گئی یہی موافق قول شافعی کے جب اس سے پوچھا جاوے کہ تو دوسرے وہ کیسی کہ  
 کہ ہاں انشاء اللہ تعالیٰ پس انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافر ہوئی اور یہ حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا  
 ہے اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ شافعیوں کی دختر و ن سے نکاح کر لینا جائز ہے کہ فی المیط مترجم کہتا ہے کہ  
 امام فضلی اس طبقہ کے مشائخ سب فقہائے ائمہ انکی طرف کسی مجہول راوی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خانی خیالی قول کا  
 منسوب کر دینا خود غیر مستحسن ہے خصوصاً لیس قول فقہ کی شان سے نہیں بلکہ محض خلاف شان ہوا یا کسی شخص کو رواۃ  
 کہ امام شافعی رحمہ اللہ انکے اتباع کو کافر کہے غرض یا مدین ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہے پس تو دیکھا ہے  
 کہ یہ لوگ کیسے رطب و یابس روایات جمع کرتے ہیں اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں رجاء اہل متعصب خود اپنی حالت  
 فتنہ میں پڑتا ہے انکے تعصب کا نام اسلام سمجھا ہوا حالانکہ انکے علم و تحقیق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے اماموں میں سے ایک عالم  
 امام ہیں اسے انکو کافر کہنا خود کفر ہو گا جیسا کہ ائمہ علماء کا زعم و اتفاقاً اللہ و اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
 فی الحال درقع کرنا یہ مقابل تطبیق کا ہے جو کسی چیز کے ساتھ لکھا نا ہوتا ہے پس طلاق و عتاق مطلق یہ ہے کہ اگر تو نے پیار رکھا  
 تو بھگتو طلاق ہے یا تو از لہو اور بخیر یہ ہے کہ بھگتو میں نے طلاق دی یا از اد کیا او بخیر دراصل بھیل ہوں  
 قولہم ناجز بنا جز نقد فقہہ الذلہ بہرت اب یہ جامع الرموز میں ہے کہ سونا و چاندی سکے سے پہلے ترہن اور بھی تانا و بٹل  
 ہوا بھی بترکما تا ہو و لیکن سونے کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مقرر جم کہتا ہے کہ میں نے پیر کے ساتھ ترجمہ کیا ہے۔ پت رت  
 اور جہان جس قسم کا ہو وہ بھی صحیح کر دیا ہے اور فقہاء ائمہ چاندی پر ازاد بلکہ شرابارے عرف میں قریب ہے کہ سوا اسے بھل کے  
 اور کسی چیز پر نہ ہو لا جاوے البتہ مجازاً جب کہین کہنے کی بھلائی اسطرح فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے ہے کہ فعل سے  
 بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز کہ درخت سے ہلا کسی کی محنت کے حاصل ہوا وہ محض ظاہر کھانا چاہیے دو وجہ سے ایک  
 وجہ یہ کہ جو حکم ہاں مذکور ہے اس میں عربی عرف پر محمول کرنے سے اشکال ہے مثلاً لایا ل من خرزہ البخلۃ اس مجہور کے  
 خر سے خرزہ نکالنا اسطرح قسم کھائی تو اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو یا کسی کی محنت کے اور کھائی جائے  
 حتی کہ پتی و چھان شاخ پر نہیں بلکہ طلع و غلال و بیج و بستر و مسک و قلع و غیرہ پر بھی اس قسم کی قسم کھائی جائے گی

یعنی تاثری گریب کا ڈالنی جاوے تو سنن اور وجہ دوم یہ کہ جو حکم وہاں مذکور ہو اگر جیسا بابت اور مذکور ہو اسکو بھارت  
عربی سمجھ کر حکم کو منطبق کرنا چاہئے اور ہاری زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس درخت کے ٹکڑے کھاؤ گا تو میرے نزدیک  
شرع مول کے آخر تک عمل ہوگا کیونکہ اس کی تاثری پر واقع ہونا چاہئے و اللہ تعالیٰ اعلم فان  
فیہ لایا لمرعزی بری فیہ اہل معناہ قلت لایل ما اقل فیہ عندنا بعد النقل لایا لیراعی فی الالفاظ البھیة عند العرب لایا  
استعمل فیہ بعد النقل فافہم از انجملہ جداول جمع جدول تیلی سی نالی جس سے جس کا پانی کنوئین سے نکال کر بہتا ہوا  
کیا دسی میں جا تا ہو اور بلغ میں اس سے جوڑا ہو تو ساقیہ پر جمع اسکی سواقی گویا نہ ہوا اگر خیر تھا گھر ہوا اور اس  
سے جوڑا نہ ہو ذکرہ العینی فی شرح الکفر وغیرہ۔ از انجملہ الحرمہ باب کھج میں چاہو کہ کوکھ کھج فاسد ہو گیا باطل ہو گیا حرام ہو گیا  
سب یکساں ہیں کیونکہ فاسد بھی حرام ہوا جبکہ فاسد بخان و گرمائی و نہایت و مستقصی وغیرہ میں ہو کذا فی جامع البرمود  
از انجملہ حیث کہ معروف ترجمہ گھاس ہو اور دراصل نباتات جو ساقدر نہ ہوں اور عامہ نباتات میں سوکھی کھانیں گھاس  
کہا ہو اور کاغذ گھاس نہیں بلکہ زمین کے اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل ہو از انجملہ تو لم یخاط استاجر علیہ لخط معہ فترک الخياط  
علمہ۔ یعنی دوزی سے کسی کا غلام مزدوری پر اجارہ لیا پھر خیاط نے اپنا کام چھوڑ دیا۔ تو بعض شراح نے بیان کیا  
کہ خود کرتار ہو یا پیشہ جوڑ سے قبل جارہ ہو یا گکار و نظاہر یہ کہ فقط تنہا کرتا اختیار کیا۔ و قد فصلہ المترجم از انجملہ  
بالعم نہایت میں وہ بیت کہ نرک و میوس و ککڑی وغیرہ سے بنائیں مگر فقہار اسکو حجت کی جاہد اسی پر وہ کہتے ہیں  
جو نرک وغیرہ سے بنایا جاتا ہو۔ از انجملہ خراج جوزین و بلغ برنگان ہو و لیکن دو قسم کا ہوتا ہے اول خراج مقام سمعی  
جائی اور وہ پیدا زمین سے کوئی جزو میں ہو جسکو بادشاہ سب لوگوں کی طرف سے لنگہ بیت امان کیلئے پیدا  
پر مقرر کرتا ہے چارہ پیدوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ کمال دینے کے بعد باقی کا چارم وغیرہ لیا جاتا ہے اور زمین  
و بلغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہے لیکن نصف سے زیادہ نہیں ہو سکتا جہت ظلم ہو گا اور ایسے ہی اسکا ادا ہونا پیداوار پر سے  
ہے لہذا اگر زمین میں کیسے جو سے کچھ پیدا ہوا تو یہ خراج بھی واجب نہ ہو گا اور اگر کسی نے سال دو سال کا خراج پیشگی دیا یا بچا  
ہو کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہو کذا ذکرہ بعض اور مترجم کہتا ہے کہ یہ غلط ہے بلکہ خراج موقوف میں البتہ ایسا  
جائز ہو اور خراج مقام سمعی میں کیسوں وغیرہ اموال پر ہونے کی صورت میں سود ہو جاوے گا فافہم قسم دوم خراج موقوف جو بنام  
انگان ہمارے یہاں معروف ہے اور اسکو خراج وظیفہ و مقام سمعی کہتے ہیں اور جو کچھ نقد یا ناج غیر نفیس پیداوار جو امام  
کسی زمین بلغ پر مقرر کرنے لیکن نذرانہ اسکا بقدر وظیفہ عدل ہو گا چنانچہ جس زمین کو خراج پانی پہونچے اس پر حضرت  
قارون اعظم نے اہل السواد کے ہر جریب گہون یا جو ریک علی مقرر کیا تھا اور ریک کے ہر جریب پر پانچ درہم یعنی  
سواروپہ سے کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا علیٰ ذلک کہ گویا ہر کانس سے زیادہ کرنا ظلم ہو اور فیہ فلان عادل نے بھی ریک کا  
معرجہ یہی ہے اسی قدر مقرر کیا تھا اور یہ جز یہ اسلام میں تذیل کرنے کے لیے میں تھا جیسا کہ توہ تعالیٰ یطو الخریۃ عن ہدم  
صاغرون سے سمجھ گیا لہذا بیت کے معنی یہ ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا میں مگوراجح برآمدہ کیا تھا  
کیونکہ اسلام سے انکو قسمت ایمان ملتی تھی اور سب کے برابر ہونا تھا اور جز یہ کی مقدار جسکو فیہ فلان عادل نے مقرر  
کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آدھا اسکا میں سے لیا جائیگا تاکہ وہ طور سے کام سے فراغت پکیرا اسد تعالیٰ کی تعالیٰ  
گوں اور اللہ تعالیٰ کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہے۔ اور طبع الرموز میں ہو کہ خراج خواہ موقوف ہو یا عام

اسکی ضمانت کر لینا صحیح ہو کہونکہ وہ جنگی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہو اور بعض نے کہا کہ مراد  
نقطہ منقطع ہو جو ہر سال مقدری ہوتا ہو اور تھا سمہ مراد میں جو پیداوار پر ہوتا ہو کیونکہ وہ ہنوز ذمہ بردار حیثیت میں ہوا ہو  
از انجملہ خارج یکہ بحسب لفظ خروج کا اسم فاعل ہو اور اصطلاح الدعوی میں جو شخص کہ غیر قاضی مدعی ہو و من  
ذلک قوام و لو ادعے قاربان عینانی بدلت اور معنی یہ کہ دو غیر قاضی نے تیسرے کی مقبوضہ مال عین کا دعوی  
کیا یعنی تیسرے پر یہ دعوی کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہو اور تیسرے کے قبضہ میں ناحی ہو۔ از انجملہ الدایۃ۔ اصل  
لغت میں جو زمین پر پٹے یا رینگے اور بدین معنی حشرات الارض چونکی وغیرہ کو بھی شامل ہو اور وضع ثانی میں  
چار یا یہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثانی میں گھوڑے سے مخصوص ہوا اور مردو وضع سے نقل عربی ہو اور فقہاء کے اطلاق  
میں اختلاف ہو چنانچہ ہایہ وغیرہ میں از راہ عرف کے دایہ کا لفظ گھوڑے و گدے و خچر کو شامل کیا اور اسی وجہ  
حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جائز چرایہ ترجمہ کر دیا ہو اور غرض یہ میں اسکو ہر چار یاہ کے واسطے مطلقاً لایا  
سے مترجم نے حسب موقع چرایہ ترجمہ کیا اور مراد ثانی میں کہنا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہو لہذا جان موقع یہی ہوا وہاں  
گھوڑا ترجمہ کیا ہو از انجملہ دیوان اور فقہ میں دیوان کا معنی سے وہ خریدہ مراد ہو جو بین حکمین دوستا ویز و محض و نقل پر دانہ ستولی  
اوقات و تقدیر لغات وغیرہ کا غزلت ہوں۔ از انجملہ قوام مآذاب ملک علیہ اویہ ہو کہ بے دیگر جو تیر افلان پر ثابت ٹھہرے  
یا واجب نکلے لہذا کفالت میں جہان اسطر مذکور ہو یہی مراد ہو از انجملہ روایت کا لفظ ہو جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ کفالت  
میں نقل کہ کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی ضعیف سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقہ مذکور سلف میں سے ہو یا خلف  
میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابلہ ہو تو روایت مخصوص سلف ہوتی ہو واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اس کے  
یہ معنی کہ اسل مام سے ایسا روایت کیا جاتا ہو جائز ہو کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ ہو بخلاف عنہ کے جب کہا جاوے کہ فلان  
کے نزدیک تو ظاہر یہ کہ اسکا مذہب ہو از انجملہ باطن معنی رسی و بندن ومنہ قولہم من حل رباط سفینۃ فقرت اور رباط قیام جہ  
تھار پر بفرض جہاد یا حفظ حدود و تقوی ومنہ قولہ علیہ السلام رباط یوم فی سبیل مدخیر من الدنیا و ما فیہا از انجملہ رقی بمانند  
قول فقہاء لا یصح اگر رقی اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک رقی یہ ہو کہ دوسرے سے کہے کہ ملکہ گھر تیرے لیے رقی ہو اگر میں  
تجھے پہلے مراد وہ تیرے لیے ہو اور اسی کے قریب عمری ہو قاضی جان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھے پہلے مراد تو یہ  
مگر تیرے لیے ہو اور اگر تو تجھے پہلے مراد تو یہ ہے ہو اور دوسری تفسیر یہ کہ اپنا گھر دوسرے کے لیے اسکی بیوۃ النحر  
کہ کر دینا اس شرط سے کہ جب مرے تو دایں ہو یعنی عمری دینے والے کو یا اس کے وارث کو و اس ہو قال بعض عمری  
اور بیان محبت سے یہ مراد ہو کہ اسطر دیدینا صحیح ہو اور شرط مذکور باطل ہے کہ وہ مگر جب کو دیا ہو اسی کے وارثوں  
بلکہ تعینہ منجملہ مشابہات احکام کے ہماری بونی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہو اور یہ گھر تیرے لیے ہو اور یہ گھر تیری  
ملک ہو۔ تو اول محمل اثر ہو اور محکم کے وقت ہب کا دعویٰ کرنے والا باطل قرار دیا جاوے کیونکہ اسرار  
سیر تو محبت قوی ہو اگرچہ دوسرے کے حق میں محبت نہ ہو تو اسی نے کہا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے  
ہبہ کیا تھا تو اول اتوی ہوگا اور بدو ان کو ان کے تصدیق ہوگی۔ اور قول دوم ہبہ ہو اور تیسرے صحیح اور  
ملک ہو اسی واسطے مترجم نے رقی و عمری کی تفسیر میں ہبہ کے کہا اور تیسری میں کہنا کہ حافظہ خان نے کہ ہبہ  
از انجملہ لفظ ریمان تبا تات میں سے ہے جو محمود اور کنانی بالاعتقاد فقہاء کے ہاں رقی و عمری کے ہبہ کے ہونے کے



جسکی ڈنڈی مثل اسکی بیٹوں کے خوشبودار ہو جیسے اس دور دیا نقطہ پتیاں خوشبودار ہوں جیسے باسین باسطح  
 جامع الرموز میں مذکور ہے اور اس میں تامل سے دیکھنا چاہئے اور لکھا کہ جامع ابن بطیار میں ہے کہ وہ ہر درخت پر کی  
 کلیان ہیں اور اطلاق مخصوص جس سے عرق کھینچا جاوے مشتمل ہو گیا ہوا ازرا حملہ قرقہ چھاپاں اور رقیق جسکی  
 جزو آزادی کا ہوا اور واضح ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں مصدر الشریعہ کی بعض عبارات سے بھٹکتا ہے کہ رقیق بدون  
 ملک کے نہیں پایا جاتا ہوا اور مستقصی وغیرہ میں ہے کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقیق ہیں مگر کسی کے  
 ملکوں میں ہیں قال المرحوم اس مقام کی تحقیق میں کلام طویل ہے بیان گنجائش بیٹن ہے مگر مقصود صرف یہ ہے کہ ترجمہ  
 نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہے تو محض ملک لکھا ہے اور کثرت سے فقہاء رقیق کو بھلا بلکہ آزاد و مدبر و مکاتب و ام الولد و معتق  
 البعض و انقدر فیہ سبب تحریر۔ استعمال کرتے ہیں کما لکھنی علی من ارسل من ازرا بخلہ روٹ متغایہ ہو کہ لغت میں  
 ذی حافر جاور کے گوہر کو کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو فقط سرگین یعنی گوہر کے معنی میں بولتے ہیں تو لید و نیکنان و داخل نہیں  
 ہونگے اور جامع الرموز میں لکھا ہے اور عذرہ لیدی ہے کہ آدمی و مرغی و کتا وغیرہ کے بچانہ کو شامل ہے اور غلط آدمی میں زیادہ  
 مستعمل ہے اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہے اور خروخرادہ کو تو وغیرہ کی بیٹ ہے اور کبھی آدمی کے ساتھ کتایہ ہوتا ہے  
 و منہ قولہ علمک بکلم کل شیء سے اخراۃ الحدیث۔ سر قین معرب سرگین ہے ازرا بخلہ رصاص کہ لغت میں راہنگ قلعی کے معنی  
 میں ہے پس درم کی صفت میں ملقب ہوتا ہے کہ رائے کے ہوں حالانکہ رصاص درم وہ ہیں جنہر بلع ہو صرح ہے  
 جامع الرموز تنبیہ قسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور متفرق میں نے ذکر کیے ہیں اور یہاں مختصر طور پر  
 رکھتا ہوں کہ منجملہ قسام کے زیوت درم بالضم مصدر زانفت اندرا ہم زیا یعنی میل کی وجہ سے مردود ہوئے کما فی القاموس  
 یا جمع زینہر حسین تانبا وغیرہ لاکر کہ اپن کھو دیا گیا ہو کما فی طلبۃ الطلبہ۔ اور قاموس نے جو انکھ دو دکھا تو معنی یہ ہیں کہ  
 دے رد کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خانی بیت المال لکھیر تاہو کہ دہ کرے کے سوا سے نہیں لیتا اور  
 یا ہی معاملات میں مردود ہیں میں پس ظہر قول دوم ہے۔ دوم نہرہ بتقدیم یا ریاؤن معرب نہرہ معنی ناسر حسین کھو  
 ہوا اور واضح ہو کہ زیوت و نہرہ دونوں قسم میں میل سے چاندی زیادہ ہوتی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ زیوت کو تاجر نہیں بھیتے اور  
 نہرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہرہ جسکا سکہ مٹ گیا ہو وہ کو مصدر الشریعہ فی القضا و لیل اس صورت  
 میں زیوت نہرہ واحد میں صرف سکہ موجود و معدوم ہونے کا فرق ہے۔ سوم ستوقہ درم حسین تانبا و میل یا جیسہ کھا  
 ہوا اور چاندی کم ہو وہ قد قلیل اسباب فقیر یا معرول۔ چارم رصاص یہ فقط درم کی صورت ہوتے ہیں انپر چاندی کا  
 ملع ہوتا ہے اور یہ در حقیقت درم نہیں ہیں کما صرح بہ غیر واحد۔ واضح ہو کہ اقسام بیان کسب لکھن کی ہیں اسطور سے بیان  
 ہو سکتے ہیں کہ درم بھی صورت مخصوص یا چاندی میں ہے یا نہیں قسم دوم بطریق ملع ہو تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہوا  
 قسم اول میں خالص چاندی یا میل جو بجز نمٹلک ہو تو دو قسم معدوم ہیں دو دیا چاندی ہو تو درہم یعنی سیدہ درم ہیں اور  
 کبھی واضح ہوتے ہیں لیکن زیادہ کسور و غلے کے مقابلہ میں آتا ہے اور اگر سیاہ چاندی ہو تو درہم سودی سیاہ درم ہیں اور اگر سفید  
 ہو پس اگر میل زیادہ ہو تو ستوقہ ہیں اور اگر چاندی غالب ہو زیوت و نہرہ ہیں اور دو دیا سیاہ در حقیقت صلت چودت و درہم  
 کے اعتبار سے ہیں نہ باعتبار میں کے کہو کہ خرا اس صفت سے نفس چاندی کا تفاوت معتبر نہیں ہے جیسا کہ باطل ہے میں علوم  
 پر بجا۔ اور صحاح پور سے درم آکر کسورہ شکستہ اور نظیر اسکی پورا دو پیہ اور دو اٹھنیاں یا چار چھٹیاں ہوتا ہے



غلبہ سخیل کہ خالص زیوت و بہرہ و ستودہ ملا کر ہون بخلاف رصاص کے کہ وہ حقیقت بیض ہوا اور شامی و ثلثی وغیرہ  
 خبیث کہ بدبین ہو کر جو اس سے بغض ہو کہ دو ملکر لکیر رہا جیسے مثلاً اٹھنیاں کہ دو ملکر ایک روپیہ ہوا اور ثلثی میں ملکر  
 اور رباعی علی ہذا القیاس و قولہ کا بعد الی ایوم بفرغائے جیسے فی زمانہ فرغانہ میں عدلی الخیرین تو درہم کے اقسام ذاتی سے  
 انکا خرچ ہوگا صرف فرق سکہ سے ناموں میں ہوگا تو عدلی جس بادشاہ نے سکہ رائج کیا نام رکھا گیا ہو اور نظیر اسکی  
 چہرہ شاہی و حبیبوری و کلارو وغیرہ اشرفیان ہیں اور بغیر سکہ کے خالی چاندی گداختہ مانند طغاجی و دودھی و وہ بھی ایک  
 زخیرہ وغیرہ اقسام ہیں اور زخیرہ کے معنی قریب سے ہیں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤ کی چاندی و اینٹ کا سونا وغیرہ تو  
 ہیں فلفظ القام و اما علم بالصواب لہذا بخلہ لفظ ہیں یعنی گروہ مفردات میں ہو کہ جو ادھار و قرض کی منصوبگی کے لیے رکھا جاوے  
 اور اکثر کتب میں ہو کہ لغت میں رہن کے معنی مل کر روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شرع میں ادھار و قرض کو جو  
 سے ایسا مال جو قیمت دار ہو روک لینا جس سے قرض لینا ممکن ہو اور جامع الرموز میں کہا کہ مراد یہ ہو کہ قرض اس مال کی  
 قیمت و طعم سے بھرنا نامکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھریانے کی قید محض ہو ہو اور صحیح وہ ہو جو بر جزی نے کہا کہ بھر پور قرض اس سے  
 وصول ہو جائے تاخر میں ہو کہ تو زیادہ سہل سے وصول ہو جائے تا کہ بھریا قرض۔ اس سے مترجم کی یہ عرض ہو  
 کہ مثلاً زینت عروس کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چیز نجی تو دس روپیہ عروس کو ادھار کہلا دینے اور عروس مترجم اسکی  
 جگہ قرض لکھتا ہو اور قرض نہیں کہلاوینگے کیونکہ وہ عین خیر و برکت و قرض ہے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقدیہ تو قرض ہیں اور  
 اسکو مترجم قرض بدعت زیادہ دیتا ہو اور اگر ایک پانہ کیوں قرض لیے تو بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں  
 میں تفاوت ہو اور عوام یہ فرق نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتوے دے گا  
 اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہوگا اور مثال اسکی یہ ہو کہ زینت عروس سے ایک من گیسوں قرض لیکر بھریا  
 بھر کے منہ خرچ نہ کیے تھے کہ عروس نے اپنا ادھار لگا اور زینت سے باز رہے یا کسی سے ایک من گیسوں دلوادے تو  
 امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک دائرہ کیونکہ عین مال کا واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعینہ موجود ہو۔ اسی طرح ایک من قرض  
 کا دعویٰ کیا اور ادھار دس روپیہ لیے اور مفتی نے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ ادھار  
 صحیح مسلم کے تھے مثلاً اسے سلم ایک من کی شہادت تھی تو اس صورت میں صحیح میں ہو کہ کیونکہ مستقبل دین بدین ہو  
 پس اگر وہ ادھار دیتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اسے قرض کہا جس سے دعو کا ہوگا لہذا ایسے مقامات میں مفتی  
 تنبیہ رہنا چاہیے تاکہ عوام جہاں کو غلط فتویٰ دیوے تنبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منصف  
 مستحق ہیں اور یہ بالکل جہل و علم ہے کہ مال عروہ سے طرح طرح کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہو اور رہن  
 تو پرایا مال ہی نگہبانی میں رکھنا ہوتا ہو اور جو کچھ اسکا منافع ہو وہ سب راہن کا ہو صرف اسکا قبضہ البتہ سر و ست  
 ما اور اسے قرضہ نہیں ہو اگر وہ ہو کہ ایک نوادھار دے اور دوسرے یہ بگڑا ٹھوسے تو جو بیکار سین ڈوٹا مارے میں  
 ایک یہ کہ گویا بن قرضہ نہ دیا تو حسب غرض لٹا سکے دامون نہ دے وصول کرے اور وہ تم یہ کہ اگر راہن مر اور اسپر بہتو بھکا  
 قرضہ ہو تو نہ کہ جو کہ اتھا دے اس میں سب قرض خواہ حصہ رسد ہو کہ ہونے کے بعد اس میں قرض کے کہ وہ اس رہن کا حقداری  
 اس سے سب قرضہ بھر چکے لیکن جو بچے وہ وارث کو بھر چکا ہو یا جس نے قرضہ لیا ہو یا کہ مرے گا تو قرض لینے یا اس  
 دانہ چارہ دے تو اسکا وودم کھاوے میں اتنا نہیں کہ اس نے قرضہ لیا ہو یا کہ مرے گا تو قرض لینے یا اس

نزدیک یہ بھی حلال نہیں ہے اور واجب ہو کہ اس میں اختلاف ہو جیسے ودیعت کے روپیہ سے تجارت کا نفع مستودع کو حلال ہے یا نہیں تو ضعیف ہو کہ ہاں اور صواب ہو کہ نہیں کیونکہ مرتن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ حاصل کیا ولہذا بعضوں نے راہن سے اجازت لینا شرط کر لیا ہے اور یہ صورت البتہ براہ حکم چارے کی ہو سکتی ہے جبکہ وہ قرضہ سے نفع نہیں لے جاتا ہو۔ اور بعض نے یہاں اس زمانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے عینہ کی تدبیر کی تھی اور اس میں بھی سخت اختلاف ہے و المسئلۃ فی الفتاویٰ از النجملہ الرب۔ بالضم انگور دہی و سیب عیضہ کا شیرہ جو خفیف جو ش دیکھا گیا تھا ہوا اور صرح میں کہا کہ اب ہر چیز کہ خاثر یا شد یعنی پھٹا یا گاڑھا ہو اور لکھا کہ طلاء کو کتے ہیں اور مرد اس سے وہی شیرہ انگور خفیف جو ش دیا ہوا ہے اور یہ قسم شراب ہے جیسا کہ کتاب لاشربہ میں ہے و قال اشاعری البق و البرغوث قدر شراب آدمی شراب طلاء من کف الہی اغیرہ اور طحطاوی کے بعض عبارات حاشیہ درالمنہار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید یہ خاثر ضرر ہو جیسا کہ بعض حکماء نے مصرح لکھا ہے اور شاید کہ استعمال فقہار میں عام ہو اور یہ اقرب ہے و اما مد علم اور قول قال سہارنپوری کہ ربیع بنی مرہی ہے سو جو قلیتہ برز انجملہ زیوف اور یہ قسم درم ہے اور مفصل ذکر ہو چکا ہے از النجملہ زلی و قال فی الصرح زوطا گروہ ہے از دم زلی کے از ایشان و قال صدر الشریعۃ الزوط جیل من الناس بالعراق یسبب بہم الشوبہ لوطی قلت انجیل بالجیم علی وزن قبل یعنی زوطا ایک قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں وہ ایک قسم کا کپڑا بننے میں جو زلی کہلاتا ہے۔ از النجملہ قولہ زیادۃ یتغابن الناس فیہ۔ ایسی زیادتی کہ لوگ تنے میں مضمون ہو جاتے ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ جس چیز کے نام شہر میں کئے نہ ہوں کہ ہر کوئی جانتا ہو بلکہ نادرہ کرنے سے جتنے کو ٹھہرنے کو جب کوئی ایک نادرہ کرنے والا بھی مشابہ دس سے دو آنہ اور کو اندازے تو یہ دو آنہ اسی زیادتی ہو کہ اتنا خسارہ لوگ اٹھا لیتے ہیں۔ و قد مر مقصدا۔ از النجملہ زقاق و زانہ مربع و مستطیل و غیرہ الفتاویٰ کتاب الشفعین مذکور ہیں پس زقاق کو چہ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرف محاذ آباد ہو اور انتہائی کو چہ بند ہو بلکہ ناخدا ہو تو بمنزلہ مربع کے ہے اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہے اور یہ کو چہ نافذہ ہے اور اگر ہاں بند ہو تو غیر نافذہ ہے اور ممکن ہے کہ محلہ چاروں طرف سے گھرا ہوا درانتہائے کو چہ پر باب بڑی ہو یعنی دروازہ ایسے مقام پر ہو کہ باہر چل و بیا بان غیر آباد ہو اور اگر کو چہ تھوڑی دور سیدھا جا کر موڑا ہو تو زانہ ہوا پس اگر موڑ گئی طرف سے بیکل مستطیل ہو کہ [ ] چاروں خطوط میں سے ہر دو متوازی ہوں مگر چاروں طرف ہوں جنوں اور سب زاویہ قائمہ ہوں [ ] اس طرح حادثہ و منفرد جنوں تو زانہ مستطیل ہے اور غالباً زانہ نافذہ ہوا و منفرد بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیل کے ہے اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیل کے ہوتا ہے صرف اس کے چاروں اضلاع سادہ ہوتے ہیں تو مربع ہے اور اگر کو چہ سے بعد زانہ ہونے کے کو چہ در کو چہ ہو تو عطف و غیرہ ہیں اور ان میں میں مقام اتصال پر درمیان زمین کی ہیئت سے پیدا ہو جاتے ہیں اور اکثر لوگ اس شان کے ان اصطلاحات کے واقف ہیں لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کی جاتی ہیں۔ اول کو چہ غیر نافذہ طویل جس کے جانہن میں اس کے مثل کو چہ ہوں پس ہدایہ و عنایہ سے اسکی صورت یہ ہے جو ذیل میں درج ہے

پس کو چہ طویل و اسے چھوٹے کو چہ میں شخصہ کے مستحق نہیں کیونکہ غیر نافذہ ہے

نئے خود اہل کو چہ میں استحقاق مقصور ہے اور اگر نافذہ ہوئے تو البتہ سب کا مستحق ہے

اس شان سے ہوتا ہے جب شخصہ میں مذکور ہوئی۔ اور منہ اس کے کہ کو چہ فرد کی راہ نہیں ہے یہ زمین کہ جس سے کو چہ



اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر یہ چھوٹا لشکر جسکے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاوے سیدھا ونٹ بیل  
 وغیرہ کسی فاسد اعتقاد پر یا بہت کے نام چھوڑا گیا ہو و تحقیق فی تفسیر المترجم۔ سنجا بیک جانور ہر ساتھ لگا دینا ترجمہ  
 لازمیت کا ہے۔ شجرہ زحم سر و چہرہ کذا فسر بعض شرح الحدیث و شائع بمعنی اول ہو۔ شجرہ موصوفہ حسین پڑی کھجوا سے  
 شکستہ حال جا لیدار ستم جری جو ریواج نہو کہ وہ سن ہر اور ستم التخل یعنی جبار اور ستم البطن بیٹ کی جری اس سے مراد کلیہ  
 کی جری ہر اور اختیار شریخ مختار میں کما کہ ہمارے عرف میں بیٹ کی جری پر ستم کا اطلاق کبھی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہوا  
 لغت کی تحقیق مت سمجھو بلکہ قسم کھانے کی صورت میں اس کے موافق حکم ہو گا۔ شیراز و دودھ کو آگ دکر پانی کمال دینے میں  
 شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا ملک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا  
 اور حکم میں دونوں مانند اجنبی کے ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہر اور دو قسم شرکت بقدر  
 ہو یعنی دونوں عقد شرکت قرار دین میں وہ شرکت مفادہ و عنان و وصلہ و تقبل چار قسم ہر شرب پانی کا کوئی معلوم  
 حصہ مقدار خواہ جا یا د کیلئے یا زمین وغیرہ کے لیے ہو۔ مصر۔ اسکے مشہور معنی تو خسر کے ہیں و لیکن یہ عوام ہندوستان  
 میں ہر اور اطلاق عرب میں داماد کو بھی کہتے ہیں اور سدھیا نے کے لوگ شامل ہوتے ہیں پس ہمارا اسکا ترجمہ خسرواوی  
 ہر اور تحقیق اسکی فتاویٰ کے بعض مقام پر خود موجود ہے۔ معنی ادارا جا ملے کے بیچ کا چک یا چک صفہ کا شانہ جو مغربی  
 غمروں میں معروف ہے مولجان چوگان۔ سچاڑ۔ ترجمہ جگل سوہو اور اطلاق فقہاء ایسے میدان وسیع پر جو زمین نبات  
 نہو۔ صاحب لشرطیں صاحب ہر ایک ایسے شخص و چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے سے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے  
 صاحب خانہ و صاحب قلم و صاحب من و صاحب ایمان و صاحب عوی و مدعی علیہ۔ پس صاحب لشرط فارسی  
 میں داروغہ ہر اور یہاں کے عرف میں کو تو ال کہنا چاہیے اور اسلام میں یہ شخص نہایت متدین عالم منصف  
 ہوتا تھا۔ صاحب ہوی جو بلاد میں شریعت نے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ  
 ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و سب سے معلوم ہوتا تھا مگر مذہب ہر کیونکہ اس جاہل نے گویا دعویٰ کیا کہ تو اب درضائے الہی  
 عز و جل کا طریقہ میری عقل خود سمجھ سکتی ہے اور یہ شیطان کا فریب واسکے نفس کا دھوکا ہے عقل کو یہ قدرت نہیں ورنہ پیغمبر  
 نہ بھیجے جاتے اور بھیجے گئے تھے تو بدعت سے نہ ڈراتے علما نے کہا کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہونا جو بعض جاہل  
 نے عوام کو بتلایا تھا کہ حاجیوں کے طریقہ پر تو اب ملنا ہے تو یہ بدعت و گمناہ سخت ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور  
 شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہوا اور بدعت کو رسول مصلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبب فحاش سے بدتر قرار دیا ہے و نہ  
 اون والی بکری و معربا لون والی مورختم دونوں کو شامل ہے اور یوں ہی شاة بھی کسی قسم کی ہو۔ ولیکن شاة واحدہ و شیاہ  
 جمع اور غنم جنس ہر قاموس و محیطہ واضح ہو کہ نام اتسام کے ہیں اور قسم ضان کے مادہ کو نچوڑ کر کو بکشی کہتے ہیں اور قسم معز  
 کے مادہ کو معزہ کر کو نہیں کہتے ہیں کذا قال ابو المکارم طبرانی۔ کیلی مٹی خواہ کھل۔ ظلمہ ہر و بٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ ہو  
 اور عینی نے کہا کہ ظلمۃ الدار دروازہ سے اوپر بل صفہ کے ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اور ہر و بٹھا و بٹھا ہر۔ اور ظلمۃ میں عمارت فرود میں  
 اسکا راستہ شامل ہو کہ ہوتا ہے اور سورج کے حاشیہ میں مترجم نے توضیح کر دی ہے حسین و ایک قسم کا مابینہ و علو اور مسکندہ خواہ و غیرہ  
 سے لگا کر پٹا ہو۔ عمری سابق میں گدرا عتار۔ سو سے درم و دینار کے حملہ اموال کیلئے فقہاء کے نزدیک ہائے میں فباغ و کھجوا  
 منقول ہوتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک کردینا۔ عدل ہر و بٹھا و بٹھا اور عدل رہن میں عدل ہر و بٹھا

جس پر دونوں اتفاق کریں اور شرط بنیں کہ فی الواقع عادل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل کا کبیر ٹٹا ہو مگر کتبہ نہ ہو اور  
 صغیرہ یا مگر کتبہ اور صواب سکا خطا پر غالب ہو۔ عود۔ لوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہو جانا اور اعادہ معدوم اگرچہ محال ہے  
 یا سبب سے رفع موانع کے سابق حالت موجودہ کا ظہور ہو یا ہر حال پہلے وہ حالت ہو جاوے جس کا حکم یکساں ہے۔ عہدہ ذمہ  
 قدیمی نوشتہ و عقد واسطے کثرت وغیرہ۔ بالخصوص اس میں اتفاق ہے کہ عہدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہے اور بوجہ عدم رجحان  
 کے اشتراک تسلیم کیا گیا ہے اور جب اختیار اک ہے تو مسئلہ کفالت میں کفالت بھدہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہیں صحیح ہے اور دلیل  
 انکی خود ظاہر ہے کہ وہ جو جاشراک مذکور کے مراد متعین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اسد تعالیٰ  
 کے نزدیک کفالت بھدہ صحیح ہے اور مراد اس سے ضمانت درک ہوگی۔ اور تمام بحث کتب میں ہے اور ضمانت درک سے  
 یہ مراد ہے کہ مثلاً مشتری نے کسی بائع سے ایک غلام خریدا مگر اسکو احتمال ہوا کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو اسحقاق ثابت  
 کر کے مجھے لے لے تو میرا غنم ڈوب جاوے پس اس سے بلٹ سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ  
 کسی شخص کو ضمانت دیوے کہ میرے غنم تلف سے محفوظ رہے پس جو شخص ضمانت ہو وہ درک کا ضمانت ہو گا اور  
 جو بینا نہ لکھا جاوے اس میں بیع کا عقد اور بیع کا حلیہ و رخن کی نوع و صفت و وزن لکھے اور پورے ہونے کے بعد  
 لکھے کہ فلان شخص بن فلان جو فلان قوم کا ہے وہ مشتری کے لیے ضمانت ہوا کہ ہر طرح کا درک جو مشتری کو بعد بیع کے  
 اس بیع میں پیش آوے تو مجھے خلاص سکا و اخیب ہے اور اس پر اعتراض ہو کہ کفیل پر بعینہ اس غلام کا مستحق سے  
 لیکر مشتری کو دینا واجب نہیں ہے اور یہ ایسی شرط ہے جو کفیل کے امکان سے خارج ہے لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا  
 گیا کہ یون لکھے تو کفیل پر باقویہ بیع کا خلاص کر کے سپرد کرنا واجب ہو یا اسکا غنم و اس دینا واجب ہے اور چونکہ  
 اس طرح کفالت سے ایک نوع جماعت ایسی ہے جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہے لہذا بعض اہل شرط  
 نے یون لکھا تو کفیل پر وہ بات واجب ہوگی جو شرع واجب کرے و مثلاً ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی ہے کہ اگر مستحق سے  
 اجازت دی تو بیع یا نہیں تو غنم سپرد کرے اور تمام یہ بحث کتابہ لشرط میں مفصل مذکور ہے وہاں سے رجوع  
 کرتا چاہیے اور واضح ہو کہ میں نے غلط و نوشتہ جات کا تعلق ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر یہ توضیح کر دی ہے  
 فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ از اسجولہ عجلیہ فہمیں گردون جسر بوجہ کہینے لائے ہیں اور دو لاب بیٹے جریخ جس سے  
 پانی اکھینچتے ہیں اور کوہین کے منہ پر ایک کڑی رکھتے ہیں اور باکسر مشک در ایک قسم ٹھاس گئی ہے اور  
 بعض شہر اس سے تصحیح کر دی کہ مسئلہ فائدہ میں مجاہد اول معنی میں ہے۔ لیکن ترجمہ میں مجاہد اہو یا باعتبار  
 حکم مسئلہ کے تحصیل وغیرہ کو بھی شامل ہو۔ عقد در اصل اطراف جسم میں جمع کرنا اور شرعاً عبارت از ایجاب و قبول  
 لیکن مع اس ارتباط کے جبکہ شرع مجبر رکھتی ہے اور اشارہ سے اسکا تعین جائز نہیں ہے کیونکہ وہ امر اعتباری ہے لہذا  
 عقد نافذ تو اعم ہے اور لازم انصاف ہے کیونکہ تا قدریسا عقد ہوتا ہے جسکا رفع کرنا ممکن ہو اور لازم وہ ہے جسکا رفع ممکن نہ ہو  
 اور نافذ سے منعقد اعم ہے چنانچہ جمیع فتویٰ منعقد ہے صحیح ہے مگر تا قدریسا جو کایں حیاں جان ان اتفاق کا استعمال ہو چکا  
 میں نہیں اتفاق سے لایا جاتا ہے اور واضح ہو کہ ہر ایک بیع میں دو طرفہ ایجاب و قبول لازم ہے لہذا اتفاق  
 المامی اور معشی نے ایجاب و قبول کے رکن ہونے کی وجہ سے اعتراض کیا کہ جب وہ نفس ایجاب و قبول پر توجہ  
 سے اسکا خارج ہو تو لازم آتا ہے کہ منعقد یعنی بیع ہو لہذا کسی کایں لازم ایجاب و قبول ہے اور اتفاق لازم



تافذہر جو اعم از لازمہ اس علم الاعم سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنکہ آئندہ و قول صاحب  
ہدایہ و اخاتم الاشیاء بالقبول لزوم البیع - مستدرک ہوگا کیونکہ محشی کے نزدیک فقہاء عین لزوم ہی فافہم فافہم  
ماخ - عصفرا بالضم فارسی میں مکہ ہی بیان معروف کسم ہوا اور ایسے الفاظ باعتبار زبان و محاورہ کے مشتق ہیں۔  
رطبہ عینی نے کہا کہ مصر کی زبان میں رسم و قرطم ہوا اور غایۃ البیان میں لکھا کہ رطبہ نام قمص کا ہے جب تک طب یعنی  
نباتات کی ڈنڈی جب تک تازہ رہے اور ترجمہ کرتا ہو کہ رطبہ گندنا ہے چنانچہ خود فتاویٰ میں بعض مقام پر تصریح کی کہ وہ  
کئی سال تک زمین میں رہتا ہو۔ اور رسم و قرطم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہو اور علی ہذا علک و رطلک  
عینی نے کہا کہ بعض کا قول ہے کہ علک سود جبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کی وجہ سے لاچار ہوا اور عللاؤ  
روزے کے عورت کے لیے مکروہ نہیں ہو اور مرد کے لیے مکروہ ہو اور کفایہ میں لکھا کہ سواے حالت روزہ کے  
عورتوں کے لیے علک بطم مکروہ نہیں ہے کیونکہ ان کے حق میں یہ بجائے درک کے ہو اور مردوں کے لیے اسوجہ سے  
مکروہ ہو کہ اس میں عورتوں کی مشابہت ہو۔ اور عینی نے اسبہدیہ و عدالی وغیرہ اقسام درم میں کیس قدر توضیح لکھی ہے  
ذکر کرنا پسندان مفید نہیں ہو۔ اور لکھا کہ آئمہ و زخم سر ہر جو ام الراس تک پہنچ گیا ہو اور تیسرے لوصول میں ذکر کیا کہ  
منقلا وہ زخم جس سے چھوٹی ٹہریاں ظاہر ہو جاویں و حارے بعض نے کہا کہ سپید گندم اور شرح سنن ترمذی  
میں نفی کوہنوں و قات معنی حارے لکھا اور یہ سیدہ ہے لیکن اصل فتاویٰ میں دروی و حارری و خشکا وین  
قسم گہون کے لئے ہیں پس صواب وہی مذکور اول ہے یعنی گندم سپیدہ اور دروی گندم سرخ ہو اور جسے سارست  
فتہ سے بہرہ پایا ہو وہ جانتا ہو کہ یہی صحیح ہو اور جانتا ہو کہ یہی فقہاء کی مراد ہو و امثالہ علم اور صراح میں لکھا کہ ملاہت  
چادر و قال العینی عصفرو ہو زہل لقرطم یعنی کسم کے بھول ہیں جیسا ترجمہ ہو اور لکھا کہ جنایت فقہاء کی اصلاح  
میں لیے جرم پر بولتے ہیں جو نفوس و اطراف میں واقع ہو۔ اقول یعنی اگر قتل نفس ہو تو جنایت ہو اور اگر  
کسی عضو میں اسے زخم وغیرہ ہو چکا یا تو یہ بھی جنایت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اخصل اصطلاح اعلیٰ قتل و جنایت ہے  
اور مجازا اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنایت ماکہ پر بولتے ہیں و تہا ل العینی قول الفقہاء ظلمہ الداریرید  
بما السدۃ التي فوق الابابہ اور لکھا کہ بترت ب روہ مگر اچوکان سے نکالا گیا ہو۔ اقول ورنقرہ جب وہ گلا گیا ہو  
اور مصوغ جب ڈھلا گیا ہو۔ ازا بخلاف عتب فی قولہ عطلت الدایۃ قال العینی وغیرہ ای ہلکت اور شمان سین جی ہو کہ  
سواری کے وجہ سے یا لادے کی وجہ سے ہلاک ہوا ہو۔ او قستانی نے نقل کیا کہ تبرہ سونا و چاندی جب تک کہ ہنوں و پیر  
سکے کے عین ہیں اور کبھی تیل تانبے لوسے پر بھی بولتے ہیں لیکن زیادہ خصوصیت اسکو سونے سے ہے۔ اقول صواب وہی  
ہے جو عینی نے ہے بموافقت اہل اللغۃ ذکر کیا ہو مگر آنکہ کوئی تصریح اصطلاح فقہاء کی معلوم ہو ازا بخلاف عرض کا لفظ لغت میں  
سواے روپیہ و اشرفی کے باقی ہر طرح کے اسباب مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و مغرب وغیرہ میں ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں  
روپیہ و اشرفی و اشیاء ہکول و بطوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال منقولہ کے ساتھ خاص ہے اور اسی وجہ سے مترجم  
نے ہر جگہ عرض یا عرض لکھا۔ تنبیہ۔ جان مترجم نے اسباب لکھا ہے وہ ایک خاص اصطلاح پر عرض کا ترجمہ ہے اسکو بطور  
رکھنا چاہیے۔ ازا بخلاف فقہاء کہ اصل لغت میں زمین و درخت و متاع پر بولتے ہیں کما فی الصراح وغیرہ اور مترجم  
زمین جیسے عمارت ہو یا ہنوں اور عداوی میں ہے کہ عمارت قطا اسی زمین کو کہتے ہیں جیسے عمارت ہو اور بعض نے اسکو

مہین کیا کیونکہ عمارت کی شرط عمارت میں نہیں ہے۔ اقول شیخ ہر اس لیے کہ عمارت اور در کو معطوف لاتے ہیں اور کبھی  
 زمین کھیت وغیرہ کو عمارت بولتے ہیں پس ضرور ہوا کہ ڈاکو عمارت کے ساتھ مخصوص دیا جاوے سوا عراضیہ کہ صریح  
 وغیرہ میں آیا ہو وہ حدیثہ الموصل سے عبادان تک در عذیب سے طوان تک ہر اور سواد البلد اسکے زیرہ کہلاتے ہیں  
 کما فی القاموس عتق آزادی اور فروع عتق سے مراد مدبر کرنا کما تب کرنا۔ اور ام ولد بنانا۔ عطن وہ کنواں جس سے  
 ہاتھوں کھینک پانی لیتے ہیں اور نامع فہ ہر جس سے بیل واوٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور عین سے کہا کہ سیرہ  
 عطن وہ ہر جس کے گرد چاروں طرف کو سیراب کر کے ۴ سائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہو غزل عین منقوطہ کا ستا  
 اور سوت۔ اور اگر کہا کہ تیرا غزل نظر ۲۷ وے تو غلام آزاد ہو یا بھجیر طلاق ہو مقام تردد ہو گا بخلاف اسکے تیرے غزل سے  
 نفع ہونے تو غلام آزاد ہو کہ یہاں سوخت عین ہے۔ غرضہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہر جو ترجمہ میں لکھا گیا کہ  
 گنجان درختوں کا جنگل مراد ہے اور حاشیہ چار میں بعض لغات سے اسکی تفسیر کر دی ہے۔ غرض فقہار نے لکھا کہ حکم اسکا اتم ہے یعنی  
 دوزخ کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لینا ہو علی ہذا وان ہو کہ اسکو چھکارا ہو گا جب تک تو بہ نہ کرے غیبت غائب ہونا اور  
 بیوع میں اگر دام یا چیز دو لین کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو غائب ہے اسی طرح جو عین کرنے سے متعین  
 ہو سکتی ہے جیسے افق مثلاً تو اسکو جب تک متعین بلکہ اشارہ نہ کریں وہ دین ہے عین نہیں ہے اگر قریب موجود ہو اور غیبت منقطعہ کا  
 ترجمہ اسی نقطہ سے لازم ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ یہ اصل جیسے لغت سے بحسب المعنی مختلف ہے ویسے ہی بحسب مقام مختلف ہے چنانچہ  
 باب محاکمہ میں قریب کی غیبت منقطعہ کی وقت اس سے بچے والے درجہ کا ولی مختار ہو جاتا ہے تو غیبت منقطعہ سے اس  
 مقام پر اصح یہ ہے کہ اتنی بات کی آمد و رفت کی دوری مراد ہے کہ عتقی خواہش کو ملے والا اسنے دونوں انتشار نہ کرے اور  
 بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے قصر جائز ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ قصر کے واسطے تو مسافت معتبر ہے جسے کہ ریل  
 جو اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے لھا طو مسافت کے قصر کا جواز ہے اگرچہ تین روز نہ لگیں اسوجہ سے کہ مسافت مذکورہ  
 جو اس کے لیے اوسط رفتار سے معتبر تھی اگرچہ تیز رفتار سے یا شب و روز چلنے سے اسنے روز کی راہ منبوی تو جیسے تیز رو  
 اور شب و روز رفتار کا اعتبار جائز نہیں نہ رہا ویسے ہی ریل میں ہو گا۔ بخلاف مسئلہ محاکمہ کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے  
 ہے پس جب تک یہ معلوم مروج کا منتقل ہونا چاہیے و اکثر فقہار نے کہا کہ ایک عین کی راہ غیبت منقطعہ ہے اقول اس  
 زمانہ میں ریل کے سفر سے تین روز میں طے ہوتا ہے پس باب محاکمہ میں تامل سے فتویٰ دینا واجب ہے اور شرح طحاوی میں  
 امام جوہر سے کہیں مرحلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں میں مرحلہ اور ظاہر ہے کہ مرحلہ کے سہل و دشوار گزار ہونے  
 سے تفاوت ہو گا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ یہ کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی وہاں سے صرف ایک بار ممکن  
 ہو اور اسی کو قدوری اسم نے اختیار کیا ہے۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر  
 آمد و رفت باوجود بہت دوری کے جلد ہی ممکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہو گا  
 جسکا پتہ ٹھیک نہ ہو اس طرح کہ شہدوں میں مارا مارا پھرنا ہو کہ عین قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سعدی  
 نے اختیار کیا ہے اور شمس پتہ ہل یا کسے اور شمس بالغت مہدیہ اور مراد اس سے پتہ یا تائب وغیرہ  
 کا سبب و دینار میں امداد کے ساتھ یا بغیر کا سبب کہ عین قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سعدی  
 کا سبب تھا اور فقہاء چنانچہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہو گا جسکا پتہ ٹھیک نہ ہو اس طرح کہ شہدوں میں مارا مارا پھرنا ہو کہ عین قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سعدی

درمون کے ساتھ بولتے ہیں تو مرد ہر قسم کے کھوٹے کھرے دیسل و بے دیسل کے درم میں اور اکثر اٹکے ساتھ مخصوص  
ہو جن میں دیسل ہو یا دیون خالص کے اور جب کہتے ہیں کہ غلہ الہار یا غلہ الوقت تو منافع وقت کو کہتے ہیں اور غیر ہر  
ہوئی ہو پس معنی غلہ سے اس طرح ہیں غبن فاحش و غبن سیر و قلم تیخان اناس یعنی بھل اناس۔ ہر گز سکھاتھا  
لیتے ہیں اور یہ استفادہ کہ سب اندازہ کرنے والے نہیں بلکہ بعض اتنے کو اندازہ کریں اور مرد اندازہ کرنے والوں سے  
وہ لوگ جنکو انہیں بصیرت ہو اور یہ نہیں کہ مثل خریدار کے ہوں اور یہ معنی وغیرہ کہہ کر کہ غبن سیر یہ ہے کہ ایک شخص غلہ  
کو درم کو اور ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ کرے تو غبن فاحش ہو اور اسی پر فتوے دیا جاوے  
کہ انی غاویہ الصفرے اور یہی صحیح ہے اور یہی سی چیز میں ہر جگہ دام شہر میں معروف نہ ہوں ورنہ ایک  
پیسہ بھی غبن فاحش ہو گا کہ انی المیٹ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں اشکال ہے۔ غلو۔ ایک چیز  
میں حد سے تجاوز کرنا یاں مبتدع غالی وہ ہے کہ توحید کی حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جاوے۔ مجموع النوازل  
میں ہے کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر دیا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے  
لفظ سے جو عرف میں تو ہیں ہی یا اہل بیت کہتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہو گا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو  
کافر تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عائد ہوتا ہے اور لعنت کرنا اور برا کہنا ایسے  
کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور انہیں اختلاف ہے کہ کافی الخلاصۃ۔ فتی الزوال  
سایہ جز کا جو وقت آفتاب ڈھلنے کے شروع ہوا اور قنی العقیقۃ تا اتارا اللہ علی سجدہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور  
تمام تفصیل غاویہ میں ہے۔ تنگ و تنگین و دولوں آن با لون کے جو پٹے کے ہونٹھ کے بیچ سے دائرہ میں تک  
ہوتے ہیں جسکو حقیقہ کہتے ہیں۔ قناوشل جو اوردیشہ یا برا بھلا گئے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص میں  
الموت میں جو رو کے ساتھ اپنا فصل کرے میں سے لازم آوے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگتا ہے۔ فرس  
گھوڑا لیکن عربی زبان میں یہ اسم جنس ہے کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد رحمہ سے ایک  
روایت ہے کہ وہ عربی مخصوص ہے کہ کافی المغرب و لیکن غاویہ ذخیرہ و شروط غاویہ ظہیرہ وغیرہ سے ظاہر ہے کہ وہ  
عربی سے مخصوص نہیں ہے اور فصل کا لفظ بلا خلاف سب قسم کو شامل ہے۔ فقر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جسکے پاس  
مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاوے۔ یعنی فقیر وہ ہے جسکے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور  
سکین وہ ہے جسکے پاس کچھ مال نہ ہو یہ ہمارے فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ سکین کے  
مال نہ ہونا شرط نہیں ہے کہ قولہ قالے والما استغنیۃ نکانت لمساکین یعلمون فی البحر۔ پس مساکین انکو فرمایا ہے  
پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اسکی ترجمہ کی تفسیر میں ہے واما المذتم والموفق واللعین۔ فتوے۔ مقدمہ باب  
میں گذرے اور علی الفور جب مسئلہ وجوب الحج علی الفور میں ہو این الاثیر رحمہ نے نہایت میں کہا کہ فور ہر چیز کا  
اولیٰ ہے اور فوریت میں کسی فعل کو اسکے اولیٰ وقت امکان میں جلد کرنا اور ترجیح کہتا ہے کہ علی ہذا جسکے پاس  
موجود ہیں حج واجب ہونے کا سامان جمع ہو گیا تو اسیرسی مہینہ میں حج اگر کافر میں مسکین کیونکہ یہ اوقات حج  
ہیں بلکہ فور اسکے حق میں اسی سال کے ختم کا ذی الحجہ ہو گا کہ حج فاکلہ ایسی چیزیں بطور ہزہ اٹھانے وذا کتہ لینے کے کھانا  
جسے غدا یا روزہ کرنا مخصوص نہ ہو اور ہر قسم کی کھانا کھانے یعنی خرینہ واکہ میں سے نہیں ہے کہ جس نے قسم کھائی کہ روزہ

نہ کھاؤنگا پھر اسے خریدہ کھا یا تو قسم نہ ٹوٹگی علی قول السخسی رحمہ اللہ۔ فراش دراصل بچہ نا اور کٹائیہ عورت سے  
جو اولاد کی خواہش سے مرد کا بچہ نا ہوتی جو اور اصطلاح فقہارین جو کہ بڑا بچیا یا ہوا ہو یا بوریہ وغیرہ ہو۔ قرام بقاف  
پردہ رقیب بار یکدھ اکثر لکھا یا جانے پر قرنا اسلکھ دھر چیز جو غریبی کے طور پر سمجھتے ہیں قریہ بھی مقابل بدو کے آتا ہے  
کما فی قولہ تعالیٰ و ما کرسلنا من قبلك لارجالنا من اہل القری الا نبیہ۔ اور کبھی شہر کے مقابل آتا ہے جیسے یہ مدینہ  
ہو قریہ بنین یا یہ مصر ہو قریہ بنین ہو اور کبھی شہر کو کہتے ہیں کما فی قولہ علی بن اہل من انقرضین عظیم یعنی مکہ مدینہ اگر کما جاوے  
ہندوستان میں ایک چیز نصبہ کیلائی تو مترجم کہتا ہے کہ فقہی احکام میں اگر وہاں کی ضرورت سے قاضی و نائب ہو وہاں  
شرع جاری ہوں تو وہ شہر کے حکم میں ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو قریہ ہو اور اس زمانہ میں صواب یہ ہے کہ لوگ قصبات میں  
جمعہ و جماعات قائم کریں۔ قول کتنا و کٹنگ اور بعضے شرح نے لکھا کہ لفظ ہر دالالت کرتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ نہیں بلکہ  
قول کما فی ہل کی بات کہتے ہیں کما فی قولہ تعالیٰ قال لئن شکرنا ما زادنا من علم بما نعصفون۔ بدیل قولہ تعالیٰ لم یبدہا ہم  
اور جو نکر قراءۃ ہی قول ہو ہذا قراءۃ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہو اور اسی سے لے کر نزدیک نماز  
جہر میں قراءۃ قاعہ خلف الامام کے احادیث اسی قراءۃ نفسی پر ملا کھلت محمول ہیں اور اسی طرح التبیات  
کے بارہ میں تعلیم فرما کہ قل التبیات بعد الصلوات الخ باوجودیکہ اسکی قراءۃ جہر سے نہیں ہوتی ہو فافہم فافہم  
قیمت کسی چیز کی نامیت درم و دینار کسی اندازہ کرنے والے کا اندازہ ہو جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہو بخلاف  
عقمن کے کہ وہ بھی زائد کبھی کم ہوتا ہو ذکرہ غیر واحد من الشلح پس ثمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہے اور اس سے اصلی  
حکم میں بڑا فرق ہے چنانچہ فافہم نصب نزل اور نصب معولی نزل کی چٹائی ہوتی ہے نہ اور چیز قرطالہ ٹولہ و قد ذکر  
فی السرخسانیہ کتایہ اور عربوں کی نسبت بعض نے لکھا کہ شاخون کی ٹوٹری ہوتی ہے و انصواب مانی السرخسیہ تعلیمی رسم  
مترجم نے اسکو علی التبیات کا ترجمہ لکھا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ علم پر قسم ہو کیونکہ جسے مثلاً کوئی کام خود کیا وہ فلفس جانتا  
ہو اور دوسرے نے اس سے جانا ہے تو وہ علم پر قسم کھاوے۔ قوم۔ واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے ساتھ  
مخصوص ہے اگرچہ وہ سب گوشامل ہو گا یہ یاد رکھنا چاہیے تھا یہ وہ۔ خوشہ خرم و احمر کما فی سخت سرخ۔ اور یہ مختلف  
مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہے شاعریہ جو بکری پالنے کے لیے ہو و قد جارت فی البیوع۔ کتم۔ جسکو ہم لوگ  
کٹنگ کہتے ہیں کفالت نفث میں ضم و ضامن ہے کما فی القاموس اور تعدیہ بیاہوس کفول یہ قرضہ ہے اور  
عن سے تعدیہ مدیون کے لیے یعنی کفول عنہ قرضدار ہے اور علامہ شافعی نے لکھا کہ کفالت بانفس میں بھی یہی کہتے ہیں  
و لیکن امام سیبانی نے لکھا کہ اسیر کفول بہ نقطہ ہوتے ہیں اور قرضخواہ کے لیے لام سے پس کفول نہ وہ قرضخواہ  
ہو سکے واسطے کفالت کی گئی اور انسی کو طالب بھی کہتے ہیں اور جو ضامن ہو وہ کفیل ہو اگر وہ عورت ہو وہی کفیلہ  
ہو لیکن جیسا کہ مغرب و مغویں مصرح ہے تو نفث جو اور شریعت کی اصطلاح میں ایسا مذموم دوسرے کے ساتھ ملا تا رہا مطاہر  
یعنی کفالت سے غرض صلی یہ کہ مطالب جیسا میل سے ہو گا ویسا کفیل سے ہو گا اور بلکہ قرضہ بنین ہوتا یعنی یہ  
غرض بنین ہوتی ہے جیسے میل پر قرضہ جو ویسے ہی کفیل پر ہو گیا کیونکہ قرضہ معتقد ہو گا اور ذمہ بنت میں عہد ہو پھر  
بجائز اسکو نفث و ذات کے لیے استعاہہ کیا پس یہ جو کہتے ہیں کہ لکھتے ہو واجب ہوا تو مرد کما اسکی ذات ہو و ذات  
اور پوری بحث اصول میں ہو اور لکھتے ہیں انشاء اللہ یا نہیں لکھتے ہیں انشاء اللہ یا نہیں لکھتے ہیں انشاء اللہ یا نہیں

اور اسی پر فتوے دیا جاوے کہ ذاتی المعصرات اور مترجم کہتا ہے کہ ہمارے عرف میں بالکل کفیل ہونگا اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے کیونکہ اس سے اطمینان ہو نہ ذمہ داری مسئلہ ماذاب تک علیہ یعنی جو تیسرا سیر ثابت ہو اور مترجم کہتا ہے کہ جو تیسرا سیر نکلتے یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہے۔ مسئلہ بچیا کی دہا گیا۔ کفیل و قرضخواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی۔ ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہو کہ اس سے جدا نہیں ہوتا ہے اس کے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہے کہ طالب کے ساتھ ہو گیا جہاں جاوے ساتھ جاتا ہے۔ مفلس وہ ہے جو فلس والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ و اشرفی والا تھا اب کوڑیوں و پیسے والا ہو گیا پھر مطلق محتاج فقیر کو کہنے لگے اور مفلس بقصد لام وہ شخص ہے جسکے واسطے قاضی نے یہ حکم دیا ہو کہ یہ مفلس ہے تاکہ کوئی اسکے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اسکو تہد کے لیے نہ لاوے۔ کفو بلبری و مساوات اور اشرف میں مخصوص موزن مساوات ہے اور قرین کے ساتھ دیگر عرب و عجم والے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں جو سیدہ و سکن فتاویٰ محیطہ وغیرہ میں ہے کہ عالم مرد و عورت علیحدہ کا کفو ہے کیونکہ شرف علم نسب سے زیادہ ہے۔ کاریز۔ فقہاء کے نزدیک یا نی کا راستہ جو زمین کے نیچے بنے ہو اور جب کھلا ظاہر ہو تو عین و چشمہ و نہر ہے اور جدول تلی نالی ہے اس سے بڑی ساٹھ پھر نہر ہے فافہ فافہ نافہ جدا از انجا کر باس کہ بعضوں نے ثابت کر چکیا اور یہ سنو ہو بلکہ سوئی کھڑا ہو اور اس سے بڑھ کر ریشمی فرز ہوتا ہے مگر سیلا اور اس سے اعلیٰ ریشمی ہے صاف کیا ہوا اور وسیلہ است گران ہوا ہوتا ہے صریح بعض اشراہ کرار۔ اسم جامعیت حیل کا اور کرار یا یہ گوہر ہندو معانی دیگر۔ و قولہ المکرر و السلاح مکرر و ہتھیار۔ کماۃ مکرر و قایہ میں ہے کہ حشیش ایسی گھاس جسکی ساق و ڈنڈی نہوا اور عامہ لغات میں میں خشک ہونا لکھا ہے اور تر کو کھلا رکھتے ہیں اور کماۃ کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہے بلکہ زمین میں ایک چھڑکی ہوئی ہے اقول غالباً وہ ہے جسکو چھتری بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہے کہیں سابق میں تفصیل گزری۔ کتابت مصدر کاتب عہدہ یعنی مکاتبت کے معنی میں ہے جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہے اور امام راعب نے کہا کہ کتابت خریدنا غلام کا اپنی جان کو اپنے مولے سے بھول اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کرے اور شروع میں آلا کرنا ملک کو باعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور باعتبار رقبہ کے وقت ادا اسے مال کے۔ کراہت جو مکروہ ہے امام محمد کے نزدیک حرام ہے اور بدعت اسکام اوف ہے اور شیخین کے نزدیک قرب مجرم ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ جسکے جواز کی دلیل راجح ہو تو اسکو لا باس یہ بولتے ہیں یعنی اس میں مضائقہ نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں باس ہے اور ذیل بحال ہوا کہ لا باس بولتے ہیں اور جو حرام ہوا سیر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس مکروہ کا حکم ہے جسکو تحریمی کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجلال ہے اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد کی فعلی تفسیر ہے کیونکہ فعل میں حرام و مکروہ تحریمی یکساں ہیں اور فرقی معنوی ہے اور بھی جانا چاہیے کہ بعض ابواب میں حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں جیسے کلاخ ہذا المتعظ من الشروح۔ مسئلہ سیری تک کھانا مباح ہے اور اس سے زیادہ حرام اور مکمل مذکر کو حریر و دیاب بنانا مکروہ ہے اور منقوض و مذہب کھانا استعمال جائز ہے و غیرہ منقوض کلمہ۔ اقوال میں قبل ہر گاہ قبل ہر وقت و قبل ہر زمان۔ اور مترجم نے کہا کہ ہر بار سارہ رقتانی نے لکھا کہ یہی مختار ہے اقول شرح ریشمی وغیرہ سے تائید پائی جاتی ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہے تو یہی واقعہ لکھا کہ کان کذا کان کہنا ہر بار جہل سیلا واقع ہو تو ایسا ہو گا جیسے ہر بار کہ سوچ سکے تو دن ہو گا اور ہر گاہ وہ ہر بار ہو گا



لیکن اصلی مقصود جگہ وزمانہ نہیں ہو بلکہ یہ وضع ہو۔ کرم باغ انگور اور فقہاء کے استعمال میں کبھی عام باغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جسکے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہوا اور اگر ہم دور بستان میں فرق یہ ہو کہ بستان کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہو مگر اس میں متفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہو اور حاکم عرب میں خلستان خرما ہو کہ رواج کے موافق اسکے گرد چار دیواری کر دیتے تھے۔ کینسہ بکلیسا معبد یو یا عمو گنا یعنی مٹھ وغیرہ کافی الفا موس یا کشت معبد یو۔ کوہ۔ واضح ہو کہ سینچنے کے لیے نہرین دریاؤں سے جاری کی جاتی ہیں اور اس نہر میں جا بجا پھیرا رد مانہ ہوتے تھے پس جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوتی اسے اپنی زمین و باغ کا دمانہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر مغیر ہو تو ہر ایک باری باری کے مقرر ایام میں پانی لینا تھا پس اس دمانہ کو کوہ کہتے ہیں اور انہار کئی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جمنہ وغیرہ اور دوم سلطانی جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے مگھدی گئی اور اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہوا اور انھیں کی رائے سے اسکا پانی بطور خراج ہو گیا یا مقام اور بادشاہان کفر کے اخلاسی خراج میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے مگھدی اور قریب بہر عام و سلطانی ہو اور چارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر شیرین کہ داخل شمار نہیں ہوا بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ غیر داخل شمار جبہ نلو سے زیادہ ہوں اور بعض نے اسکے سوا کئے تفسیر کی۔ پنجم نہر خاص جو قوم داخل شمار ہو مثلاً بقول مذکور ضلایا کہ ہوں ہشتم نہر خاص جو ایک شخص کی ہو اور یہاں ہر ایک کی احکام و تفصیل ہو۔ گو برتر ترجمہ مکرین و اوپر تفصیل گذری۔ لوز بادام و لوزینہ قسم طواہ حسین لوز مع میوہ جات ہوں لکینہ القیض خشک پلیرین گو کھر و گھنڈی۔ لیلہ چادر حرف نوکلام فقہار میں اکثر ایسے پلیر سے آتا ہو کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تغیر ہوتا ہو حالانکہ حکم شرط و جزا کا ہر اس معنی وغیرہ کے اشارات سے کو کبھی معنی ان ہوتا ہو جیسے جواب جملہ سمیہ صدر بقاد ہوتا ہو اگر مبینی الاصل ما معنی بلام ہوتا جاہے فعلی ہذا ایسے مقامات پر اسکا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہئے فافہم فانہ نافع ایسے ہی حرف علی۔ کبھی شرط سے لے آتا ہو اور کلام فقہاء میں بکثرت شائع ہو مثلاً تو جہا علی ان لایخیر جہا اور کبھی اردو میں بھی بولتے ہیں کہ اسپر اس سے نکاح کیلکہ اسکو اسکے وطن سے باہر نہ لیا گیا اور مراد شرط ہو لیسے اس شرط پر کمالی آخرہ پس معنی و حلی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اسکو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جن سے سمجھا جاوے کہ بعد شرط قبل ہونیس حاصل معنی کی راہ سے اس میں اور ان حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہو کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہو اب میں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لیے ہو اور اردو میں جو مثال مذکور ہوئی اس سے اردو زبان کے حرف پر اس پر اس کا قاعدہ استخراج ہو سکتا ہو۔ لیکن میری غرض یہ تنبیہ ہو کہ اکثر ایسے مقامات میں نے تصریح کر دی ہو کہ اس شرط پر کہ الی آخرہ۔ محسوس ہو میری غرض مدعی نبوت اور روایات و آثار میں جو ان مشرکوں میں ہیں جو بدتر مشرک ہیں اور آثار میں ہو کہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ سلام کا نام لیکر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں و اس امت کے جو کسی ہیں اور صحیح ثابت و حقیق علیہ ہو کہ جو اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو بت پرستوں سے ہوتا ہو جسے کہ انکا ذبیحہ جانور نہیں ہو اور شہرستان میں نخل و گل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جنکو آسمانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو سب قوم سے اٹھایا اور صبح کو یہ ایک دوسرے ہی دیکھے اور شیطان نے انکی محفل کا بدین بن

تا پاک مسائل لکھ دیے جیسے مان سے نکاح کر لینا اور مٹی سے کچی کرنا اور صواب یہ ہو کہ جو جس بھی قوم زردشت  
 اور زرتشت پرست ہو چکے یہاں یہ سب باتیں جائز ہیں اور وہ خدا کے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا  
 پیرائے والا اور بد کرتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیو کہتے ہیں اور مطلب یہ کہ آدمی  
 شانہ زری کے اقنوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک خیال اور بد پیدا کرتا ہو جیسے زمین کے انہرے  
 بواسطہ بھڑوٹھ سے کھیتی وغیرہ اور اسی طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس کاربلسٹ صالحین نے اسیر شنج  
 کی ہو اور جب کہ ہمارے زمانہ میں معتزلہ ورافضہ و خارجی فرستے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان  
 بھی نظر رکھتے ہیں اللہ غفر انکے عذوب من الشکر۔ مبارزۃ سیدہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کرتے ہیں  
 دو آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا سمجھوتا کر لیا پھر ایک نے دوسرے کو کس دیا  
 کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چکے کے ہوں بری ہو یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اس طرح عورت  
 سے مبارزۃ کرنا اسی معنی میں ہو۔ کہا گیا کہ مبارزۃ بانف بعد از ہوا و مری نے کہا کہ براءت سے شفق ہو تو ہمزہ  
 چھوڑنا خطا ہے۔ ما جن جیسے مفتی ما جن وہ شخص کہ جس کو یہ پروا نہ ہو کہ اس نے حیلہ گری سے کیا شرارت سکھائی گزرا  
 فی المغرب نش زرو آلو۔ مجنون مقابل عاقل۔ سکین مقابل صاحبی۔ منعی علیہ مقابل مینق۔ مغر مقابل ضان۔ جفا  
 مقابل جسک۔ نہ میں بھرا ہو مقتدر زور معروف۔ طعنه جاور از تحف بچیدن۔ ملازمت و مفلس کا بیان ہو چکا۔ ملاعت  
 جو رو سے خوش باشی کرنا سمجوز جو منقسم و متفرق ہو۔ مشجوج جسکو زخم شیعہ پہنچا ہو۔ فاعل شلج کھلا و نکلا شلٹ  
 سہ گوشت و قسم شراب معروف۔ مصلیہ بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز۔ مقلیہ بھونے ہوئے گیسوں کے دانہ ہونا  
 اور تالچ وغیرہ۔ مذنب م ذن ب۔ کیری جو دم کی طرف سے گدرا تا شروع ہوئی ہو۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن  
 شرط پر ہو اگر شرط بغرض فقید ہوں تو انکے خلاف شرط پر خلاف حکم ہوگا۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں آکا  
 اعتبار نہیں ہو اور فراموش میں شام و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہو یا خلاف و لیکن صاحب قنبد نے اجارات میں  
 لکھا کہ معتبر نہیں ہو اور صحیح یہ ہے کہ معتبر ہو مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہایت نے حد و دین تصریح کر دی ہے۔ کعب ایک  
 قسم کا چڑے کا ہونا ہے یا تون و سابق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی ٹخنہ تک و کعب کعب بھی ہوتا ہے مرداد اول ہو مفضل  
 اور مذہب جس چیز میں عین چاندی و سونے سے پتر وغیرہ جو کہ خوبصورت کیا جاوے اور سیف مفضل جسکے قبضہ پر  
 چاندی پتر سے چڑھی ہو اور باقی سے طے ہووے اور قدح مفضل جسکے کنارے پر حلقہ یا چوڑی چاندی سے  
 ہو اور صحیح یہ ہے کہ مقام چاندی کو منہ سے نہ لگاوے اور سابق میں قنبد وغیرہ سے مذکور ہوا کہ جائز ہے مگر وایت  
 معتبر نہیں ہے۔ مضامین وہ نقطہ میں جو نرون کی پشت میں دین پس اگر کسی نے ظان شخص کے چپاؤن کے مضامین  
 خبر دے تو باطل ہے اور اگر چپٹی کھائی نہ روا دہ نے تو اسکا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ ملائح ہیں کہ باردا  
 جنتی سے اسکو مویو و جالور قرار دیا نصف قسم شراب۔ معارف بعین مملو و زابے منقو طر جمع معزف قسم طنبور  
 جسکو اہل میں جاتے ہیں ذکرہ فی المغرب و فرستائی نے کہا کہ جتنے گمان کیا کہ وہ آدمی ہو جیسے مزار و غیرہ  
 تو غلط کیا اور صواب یہ ہے کہ فقہائے کلام میں جہاں فقط معارف بلطہ جمع مذکور ہو وہاں معزف کو غلط قرار دینا  
 سب کو اس میں شامل کر کے معارف جمع کہلا لیں مرد معزف و طنبور و مزار و غیرہ میں جتنے مذکور ہیں وہ

سب میں سب کی بیع حرام ہے اور جسے ایمن سے کسی کو توڑ ڈالا سپر فنان نہوگی اگر حکم امام ہو ورنہ حکم ظلمانی ہے۔ ملائق و ملاصق چسپان و ملا ہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا۔ منعت ایسے لوگوں کا جتنا چور و کسکس دانع ہوں۔ بتوتہ عورت جسکو بالکل متن طلاق سے علیحدہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو مقصود پہنچنے کا جوڑ مسج بھیجا ہوا تھ پھر زامینہ میں لکھا کہ عورت کو اسکے شوہر نے چاہا اور عورت کو سرد مہونا مضر ہو تو کہا گیا کہ سرد مہونا چھوڑ دے اور انکار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسج کر لے۔ مہنتہ ثوب خوار کم قیمت ہر وقت کے استعمال کے لیے۔ مقلہ سنہی۔ مقرض قینچی مستقیم چان پانی حج ہو جاوے مشائخ۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ واسکے تلامذہ متقدمین ہیں اور اسکے بعد متاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے مشائخ ہیں جسکا علم وسیع وار تباض زیادہ ہے۔ مصادرہ۔ کسی کو شک نہ کرنا ذکر الہی فی المصادر۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا یعنی کسی سبب سے عقیدہ نہیں کیا۔ ابوالککارم نے کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو مفید تملیک ہیں جیسے خرید و بیہ وغیرہ۔ نتائج اسی قسم سے ہوگا اور شہادت نتائج کے یعنی ہیں کہ گواہ نے نیچے کو اسکی مان کے عقیدے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ مان کے پیٹ سے جدا ہوتے معاملہ کیا تھامری فیصلہ نل کھانے پانی پیٹ میں جانے کا۔ متعجب جس تیل میں بنفشہ و گلاب وغیرہ کے تازہ پھول ڈال کر خوشبودار کیا ہو۔ مشعور باز یکرہ اور یہ کتاب شہادات میں آیا ہو کہ مشعور کی گواہی قبول نہوگی۔ مسئلہ سو جا سبتدع جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات کھائے وہ دو قسم ہیں اول اعتقاد میں جیسے معتزلہ درو افض و خواجه وغیرہ ہیں لیکن درو افض میں سے جو فرقہ کہ صرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فیضیت دیتا ہو وہ متنوع ہے اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہو کذا فی بالحدامہ مجلس ایک نشست میں کسی کام میں مشغول ہونا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہے اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس وعظمین حاضر ہونا مکروہ ہے ذکرہ قرآن الاسلام کذا فی الکافی۔ حکم ایک فریق اسلام میں ہے جو عقائد اسلامیکہ کو دلائل عقلیہ سے ثابت کرتے ہیں اور مبتدعین سے بحث کرتے ہیں لیکن اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن وحدیث ہے لیکن نئے طور پر ثابت کر دینا چاہئے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل سے منور ہوتی ہے اور عقل کو خود سمجھ آتی ہے کہ خلوق عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عز وجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص قرآن وحدیث کے پابند ہیں اور غرائفی وغیرہ کے نزدیک سمین ثواب ہے اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن ہمارے علماء اسے روایت ہے کہ حکم مبتدع ہے امام ابو یوسف رحمہ سے روایت ہے کہ حکم کے نیچے نماز جائز نہیں اگرچہ وہ حق ہی حکم کرے کذا فی الغیہ۔ کہ مبنیہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعرضۃ البیت فی اعراف کذا فی الشرح و تسلیم سپرد کیا ہوا او قولہم لقد باعہ وسلم فاما انی قطیعے میں نے غلام مشتری کو اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے پاس تا وقت تسلیم و سپرد کرنے کے نہیں بچا گا تھا کذا الشیخ الہی فی المیطط والذخیرۃ والخصۃ والکافی وانما یہ وغیرہ اور بعض نے کہا کہ وہ زمانہ ماضی میں بھی نہیں بچا گا تھا نہ بائع کے پاس سے اور نہ کسی کے پاس سے اور یہ گمان غلط ہے۔ مجاز فی القاموس وغیرہ جزا متعرب کزات الحکل سے ملا وزن و ہائے کے حروف کزنا و لینا ذکرہ المطرزی۔ مروجہ گروہ سے تلمذ ہوا فی المذہب الذی ہمین جملہ کل و وجہ مشتری کی کثرت غالباً زیادہ کہ کذا فی القاموس اور بعضی خاں نے کہا کہ یہ حکم مبتدع ہے وایتہ۔ فاحقہ صلیوتہ خیر ہے لکھا اور شرع

میں متاع کو بیچ کے لیے پیش کرنا مع وام ذکر کرنے کے فاقم۔ ومن باع صبرة طعام۔ و صبری اناج بلا وزن ط  
 بیاتہ کے۔ مواتہ فی قوائم نہ حمل و مواتہ۔ یعنی بوجھ ہے جسکے اٹھانے میں لادنے یا حمل کی ضرورت ہو اور بعض نے  
 کہا کہ جو مجلس قضا تک بلا کر یہ مفت نہ اٹھایا جاوے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا فی المکرماتی  
 منفعہ لغت میں نقص اور تضرع میں عقد کا دور کرنا یا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جاوے۔  
 غلامیہ اگر رباط جسکی ایک طرف اصل دار کی زیوار ہو اور دوسری طرف دوسری دار پر یا ستونوں پر خارج دار  
 ہو۔ ارفق بعض نے کہا کہ حقوق ہیں اور یہ ظاہر آ رہا ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ بیٹھ  
 وغیرہ کو بھی شامل ہے۔ منزل۔ لغت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے  
 دو بیت ہوں ذکرہ المطرزی۔ ولیکن نہایہ میں کہا کہ منزل حسین بیوت و صحن چیت دار و باور چنانہ ہو حسین  
 آدمی مع عیال رہے اور دار حسین بیوت و منازل و صحن غیر مستقر ہو۔ و ما قبل یوم بالکلیح ای یوم بر صبح البنا  
 و اعرض غلام عطیہ۔ و تم تفسیر۔ بھرہ ناسور و مصالح سے مومہ جیسے چاندی کا پانی ہو۔ لفقہ فقط طعام یا مع کپڑا  
 یا مع سکنی اجملات اقوال اور یہ مسوقت ہے کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و نسوة نکلا ہو صادق۔ معرب نادو نادہ جو یک  
 میان خالی مثل نل سے مؤید الفضلار معنہ۔ در شرع سببی بعض یا تین مثل دیوانہ و بعض مثل ہوشیار ہوں  
 مؤید۔ لغز اسے تادہ یا از یک۔ لواء جب نایہ حادثہ و شراج سلطان اپنی رعیت پر انکی مصلحت و بہتری کے  
 لیے باندے جیسے حفاظت راہ و کوچوں کے پچانک وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے بلار منازل  
 ہو اگر چہ ناحق ہو و قالو اصحاب النواصب و الصواب انہ لایفیت بلان اکثر اظلم۔ اقول مجلس آمدنی کا بھی  
 جوابا سی مسئلہ سے ہے۔ بجا طاعت علیہ جو بدیل قطعی ثابت ہو اور حقیقہ جسکی دلیل ملنی ہو۔ جامع الرموز۔  
 بعض فقہا نزاحت کی راہ سے کردہ گونا گونہ کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مترجم لانا ہے کہ تجارت کے متاع فروخت  
 ہو کر نقد حاصل ہو یا متاع کنواں جس سے اونٹ بیل وغیرہ سے سنبھا جاوے۔ وصیف خادم خواہ  
 غلام ہو یا باندہ ہو اور کہا گیا کہ طفل ہووے ولیکن ظاہر یہ ہے کہ طفولیت کی قید ملحوظ نہیں رہی ہے۔ و بیت  
 جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستوفع اسکی حفاظت کرے۔ اور تکبیل و دیت یہ کہ وارثوں سے اسکو بیان  
 نہ کیا اور بغیر بچوں کے مر گیا و و امین ہر دور کہاے گرون جنگلے کاٹنے سے فسخ ہو جاتا ہے و جاہت لوگون  
 میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت معتبر ہے کہ اسکے جھوٹ بولنے سے اسکو شہ و عار  
 ایسی دامنگیر نظر آوے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب ہوں مناقض ہو۔ واقف وقف کرنے والا  
 اور موقوف علیہم جبرو وقف کیا اور سبیل وقف عام ہے کہ لوگون پر ہو یا عمارات مساجد وغیرہ پر ہو۔ و رس  
 نباتات میں سے جو مشہور و معروف ہے۔ ولی۔ ماخوذ از ولایت بالکسر جیسے مولیٰ علی مر سیہ و فی المقدّمہ  
 ولی الامراض و دیگر ای کردار اپنے کام کا سرپرست ہوا اور جائز ہے کہ تولیہ سے ہو یعنی کسی شخص کو  
 والی و مالک کرنا اور باب کحل میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجوہ سے عورت  
 کے حق میں بہتر ہو مگر ولی کو نسب کی راہ سے ناگوار ہو تو اسکا حق ملحوظ ہوگا وکیل جسکی طرف کام سپرد  
 ہوگا یا اسے اپنے ہر طرح یا تحصیل سے قرار دیا گیا اور اسکا اطلاق مذکور مونت و مفرد و جمع سب پر کیا ہے



كما في القاموس ثم محمد امده الذي لا اله الا هو سبحانه العزيز العليم وارجو منه ان يجعله خالصا لوجهه الكريم وليعزلي  
والمؤمنين بالفضل العيم وهو صبي نعم المولى ونعم الوكيل

خاتمت کتاب در جلد هشتم

دو کفر فاقہ عالمگیر یہ واسکے متعلقات۔ واضح ہو کہ بحث افتاء و استفتاء سے بادی تو جہ یلہم ظاہر ہو کہ وقائع و  
سوانح کسی حد تک محدود نہیں تو ہول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو ملتی نہیں اور  
خود مشاہد ہو کہ مثلاً ریل پر نماز پڑھنا اور نیلام کی چیز خریدنا سابقین میں انکے وجود نہ ہونے سے متاخرین کے  
فتاویٰ تک میں ایسا حکم مذکور نہیں ہو غرض کہ یہ بات قطعی ہو کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فتاویٰ اسے مشیخ کی  
ضرورت ہو اور ایک جماعت متاخرین مشیخ نے جنہیں صاحب ہدایہ بھی ہیں واقعات و نوازل کو علمی و  
تالیف فرمایا اور شیخ سرخسی مولف محیط نے جو امام سرخسی کبیر سے متاخر ہیں بہت کچھ عجوبہ کیا تاہم احتیاج کا کام  
مہنوز بچلایا ہوا تھا اور فتاویٰ دلچسپا و غیرہ اگرچہ تخصیص و تدریق میں مختصر نفس ہو لیکن علامہ علیہ کی واکب جماعت  
علمائے فقہ کے کردی کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں اور وجہ اسکی فقط غلطی و تدریق ہو علاوہ اسکے بہت سے جزئیات  
اس میں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو قیود کے ماہر کی سی ہیں آسکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے مفتی کو فتنے  
دینا جائز نہیں ہر پس ظاہر ہو کہ مانند درالمنار کا وجود و عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہو اور حاجت کا ہاتھ ویسا ہی  
خالی پس میں اس حالت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بند و پیارے سایہ عطف سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں  
حامی اسلام مشرعی متفق بہتک ملت قلع شریعت ہندی ہادی حال ہوا ابوالموئین خلیفۃ المسیحی العالمین ناصر الدین  
المستین السلطان محل صدیقی الارض علی المرتدین الامام العادل الکبیر اورنگ زیب محمد عالمگیر انار اللہ تعالیٰ برہانہ واقعات  
علیہ شہابیب عفرانہ و اسکے بموجبہ جتانہ کو پیدا فرمایا جسے حفظ شریعت پر قدم جایا اور علمائے مشیخ و وقت کو اکرام کے ساتھ  
اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ الوقت عمدة العلماء و اعلام الامام المسیحی النظام رحمہ اللہ تعالیٰ کی امامت میں  
اس نظام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی معروف کتب ستہ امام محمد بن الحسن الظہیری و فتاویٰ اسے مشیخ مجتہدین  
مستقدمین اور ترتیب و ارجو بات مشیخ متاخرین مع نوازل و واقعات جمع ہو جائیں کہ ہندوگان اسی جل شانہ کے خیال  
اور اعمال جن نظام باقی رہیں اور اس دیار جہالت میں باطلع شریعت و تسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خودیادشاہ  
کا رزق خفیہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال خزانہ عباد و معرور ہوا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا  
آسودہ حال و فایز ابال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ وانی جسکی تعداد کثیر کا احاطہ علم اسی میں ہو اس  
کار خیر میں صرف ہر کے متعدد نسخ و صحاح اصول و دینار مع کتب شریعہ و فتاویٰ مشیخ و تالیفات علمائے کرام  
احتیاط و وثوق کے ساتھ جمع فرمایا کہ ان کو جمع کیا گیا کہ ہندوستان کے ہر گوشہ و گوشہ میں  
مشتمل ہو یہ نوازل و امور ہر شیخ مجتہدین و مستقدمین و متاخرین و اصول و دینار مع کتب شریعہ و فتاویٰ مشیخ و تالیفات علمائے کرام  
مجموعہ و احتیاط سے اصول و فتاویٰ اس وقت کے علمائے کرام و اصول و دینار مع کتب شریعہ و فتاویٰ مشیخ و تالیفات علمائے کرام



اختصار و تنگی کے کمال باریک بینی و عمدہ تجربہ علمی سے ابواب و فصول فقہ پر معروف ترتیب کے مطابق اور قواعد  
استفادہ کے موافق جمع فرمایا و بعد درہم نمہ درہم کہ جس خوبی و خوش اسلوبی سے روایات و نشر الطبعی فرمایا  
ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اسکی قدر کر سکتا ہو و بعد اسد سجانہ قائل ایکلہ یسا لیس مجموعہ ظاہر ہو کہ جس قدر  
فروع و احکام و فتاویٰ کے بن نظام اسمین مندرج و مندرج ہیں ایسے اپنے مآخذ و مخارج سے واقف ہونے کیلئے ایک  
محقق علامہ کو اپنی عمر تباہ کرنی پڑتی شاید اسوقت بھی وقوف نہوتا کیونکہ ان تفاسیر و احکام کو وہ کہاں پاتا اور ایسے عجیب  
شکوفہ مجموعہ ہاتھ آتا کہ کتب اصول جنکے دیکھنے کو مدت سے بہت سی نگینیں مشتاق تھیں اور جنکے فیض علمی کے مطامع  
پر ہزاروں دل اپنی جانیں فدیہ دیتے تھے آخر محمد و مالوس اس جہان سے گزر گئے اب اس مجموعہ کی بدولت ہم کو  
یہ دولت علمی بلا مشقت مفت ملتی ہے جو جہاں ہم اسد قائلہ خیر الخیر الامور نہایت لطف یہ ہو کہ اصول کی روایات  
ساتھ نوادر و المارات کا التماس و شرح کے قواعد استنباطات و فتاویٰ کے متفق و مختلف جوابات اور متفقہ  
و متاخرین کے ترتیب بیچ کے ساتھ افادات اور نوادر اجتہادات و تفاسیر اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات  
اور کثرت سے اوضاع و فروعات بالچہ بیان کی طاقت سے بالآخر تو بیان اس مجموعہ نامور میں کیا میں حج بجانب ہر کہ  
آنکھیں اس سے منور اور دل سپورالہ و شیدا میں پھر ہی نہیں کہ خالی زہد خشک کی طرح معاملات کے مسائل و  
تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اتباع کی حرکات و سکنات اور فرائض و واجبات و مستحبات  
و مکروہات اور عبادات و معاملات و اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہو گا کہ مدد و کثیر و جزا ہم اسد کبیرہ تمام  
مومنین و مسلمین پر تاقیامت اس نعمت علمی کا شکریہ واجب ہو اور سلطان عادل انامہ مدبرانہ اور علماء اعلام  
قدس سرہم کیلئے حضرت ملک متعام کبیر متعال سے و فور رحمت اور قرب منزلت کی استدعا و بصدق ولی  
متمتعہ اللہ رب جلہم من عبادک الصالحین و ارجلہم من الفائزین و اجعل سببہم مشکوٰۃ و عظیم جزا ہو فوراً بفضلک  
وانت الغفور الشکور و ارحم الراحمین و انت ارحم الراحمین یہ انجمن کی سعی مشکور ہے جس سے  
بکمال طینان قاضی کا حکم قضا و نفی کا فتویٰ مستند ہوتا ہے اور انجمن کا فیض موفور ہے جس سے تحقیقات علامہ  
فقیہ متون کے شرف میں اسکے حوالہ سے معتبر ہے یہی وہ مجموعہ ہے جو نام کو تو فتاویٰ اور حقیقت میں اصول  
و متون و تحریجات و فتاویٰ و شرح و نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر مینواریات کافی ہادیہ فقیہ ہے وہ یہی محیط بسیط ہے  
جو شرط استفتاء کے جامع اور کمال کا محکمہ ٹیک کلاسیر جیسا اسکے اعتماد کی برہان لائح اور لوام مومہم کی قاض ہے آج اسی پر  
مدار ہے اور مفتی مستند عالم معتمد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کمزور اور مختار اسی مختصرات سے مفتی کا فتویٰ دینا غیر مختار خلاف  
انصاف علامہ کے کہہ رہے ہیں مفتی ساقط الاعتبار ہے یہ نعمت عظمیٰ اور دولت کبریٰ اگرچہ اسی ہی بے شمار و صاف کھتی  
ہے جیسا کہ پہلے اہل اسلام سے اور انہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کریں اسکا شمار تجویز ہے لیکن صد فوس کہ دور زمانہ  
و قضات مقدر سے اسوقت مہل علم کہہ سکتا شاذ و نادر کے حکم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں تنگی معیشت سے پریشان اور خالی  
اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دولتمند و فاریع النبال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ متوجش و منتظر اور نااہل  
و فاسد ہائے خیالی و لغو و اب میں خوش گویان اور دولت سے غافل و معرفت خالق عز و جل سے غافل اور باوجود  
کمالیہ عقلی کے دعوے عقل میں زبان دلا رہے ہیں ان پھر پھر صادق علیہ السلام کے

بگڑنے کے وقت غریب لوگ دین اسلام پر ثابت قدم ہو گئے وہ چشمہ ہوا ہے وقت میں جہانک : نابھہ بجا  
 زبان عربی کے اردو میں جلوہ گرہوں میں صواب ہوا اسی دن کے لیے عارفان صاحب بصیرت نے ان باتوں کا  
 ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر منور تقیہ و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت باقی ہو سکتی تھی اس وقت  
 قومی دولت و روسا کو الامت کمان میں صاحبان ملک و عورت کی اسطرت توجہ فرمیں : عین سنے  
 صرف دنیائے نابایداری کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہو کیا آخرت میں غامی ہاتھ جانا پسند کیا ہو کیا مال تیر  
 لہو و لعب میں برباد کرنے سے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر اور پوری ناموری و عزت نہیں ہو ۔ واپس کیا بکا جو  
 ملتا ہو بقول شخصے نقار خانہ میں طوطی کی آواز کرن مستند ہو گئے الخال تو پردہ غیب سے ایک جیب سامان نظر آیا  
 حق عزوجل کی کار سازی نے کمان سے ابر رحمت برسیا جس سے غریب اہل سلام کی خشک کھیتی ہری ہوئی اور  
 ہر طرف سے صدائے تحسین و آفرین بلند ہو واہ ری نام آوری جسکو خدا سے عزوجل عطا کرے یہ کسی کا حصہ خصوص  
 نہیں یعنی اس فتاویٰ بمبئی کے ترجمہ و عام فیض کی جانب یک ٹیس دریا دل باموت سنجیدہ فصلت عالی بہت ایک  
 قومی ہوش صاحب شعور و خطابت شہور نزدیک و دور جناب منشی نول کش صاحب سی ۔ ای ۔ اسی ۔ دام بجا  
 نے توجہ فرمائی اور کیسی عالی ہمتی و دلجوئی سے راقم ترجمہ کو اپنا مشکور بنایا اور کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے  
 دوسروں کے لیے نظیر نوبی چاہئے اسکا ترجمہ کرایا ۔ انکی تیری ذات پاک ہو تو ہر چیز پر قادر مختار ہو جسے تیری مخلوق میں  
 سے سلطان عادل عالم گیر کا نام ہی اس فتاویٰ عربی سے صفحہ ہستی پر برقرار ہو ۔ اسطرح تیرے فضل و کرم سے  
 امید ہو کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس کس والا شان کا نام گرامی و قیامت ناموری کے ساتھ بایدار ہو جسکے  
 سایہ دولت میں ایسا یادگار کام انجام ہوا جسکی نظیر خود ہی سلطان اور نگ زیب نارائندہ برائے کا اہتمام ہو اللہ تعالیٰ اپنے  
 فضل و کرم سے اصل سے دس گونہ زائد اس ترجمہ سے عوام اہل سلام کو مستفید فرماوے اس میں والاہت عالیہ  
 نعمت کا شکر صدق و راستی و خوش خلقی کے ساتھ تمام اہل اسلام واجب ہو کیونکہ ہمیشہ حال ہی بیت  
 ہوا اہل بیسے ہر دول عزیمت و عام بینہ خوب صورت لباس میں جلوہ گر ہو کہ ہر شخص جسکو علم اگرچہ تھوڑا ہو سے کارد و پودہ  
 سکھتا ہو ادنیٰ توجہ کے ساتھ بخوبی اس سے استفادہ ہو سکتا ہو ترجمہ بہت سلیس و روان زبان میں عام فہم ہو ۔ اہل کتاب میں  
 خود دیار ام بیشرم ہی ہو کہ مسئلہ علیہ شریعہ کیا ہو بقدر صورت میں اس صفت میں ممکن ہوں جانتک جان سے ہم نہیں  
 بجا آفتاب نقل فرمائیں ۔ مترجم ضعیف نے اصل کی خوبیوں کو بحال خود باقی رکھا کہ کمی بیشی نہیں کی ۔ اور علمائے  
 ماہرین و فقہائے کالمین نقد کے مسائل انکے ذوق و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ میرے اناس کی قدر و قدر  
 کہ فقہی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اسوجہ سے سخت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے  
 مستوم معتبر ہو پس ضرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لا تا چاہیے جس سے اس کے موافق مفہوم  
 و اشارہ و کنایہ بحال ہو باقی ہے اور ایسا اوقات و مقام و تقدیم و تاخیر کے اعتبار سے داخل ہوتا ہو جس کا لحاظ فرض ہو  
 اور اصل مسئلہ و صورت و اشارات کے اعتبار سے مستعمل ہو اس کا مستقل نظر ہے اسی اندازہ  
 پر دیکھا جاوے اگر متوافقی ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اس سے مستفید ہونے والے کو اس کا شکر ہو گا  
 کہ جب رئیس والا خطاب موصوفہ و ملازمین کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے اس کے لیے

اس خدمت پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقارت اپنی بے بضاعتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجہیل اس فتاویٰ عظیم پر دوڑائی ایک حالت عجیب نظر آئی لیکن آخر فضل حق سبحانہ فاسے پر ہجر و سا کیا جسے اس رئیس عظیم کو اس کا راز ہم کچھ باطل فرمایا اور مجھ سے ہچکارہ کو اس کام پر لگا یا کیونکہ افعال عباد کا مثل و نمکی ذات کے وہی خلاق عظیم ہوا اور ابتدائی اضطراب سے آخری اطمینان بھی ظہور قدرت آئینہ میں موجب سرور تھا کہ مترجم کو بدر شعور میں جن علوم ریاضیہ مانند حساب و جبر و مقابلہ و اقلیدس و علم مثلث و جبر ثقیل وغیرہ میں تو غل استفادہ کامل ہوا تھا بڑا مدد تھا کہ سن تجر کے علوم معقولات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح تنیک کام میں مدد ہوئے اگرچہ اس میں علوم الدین اصل ہیں اور یہ التماس اس وقت باطمینان پر یہ قبول سے شرف ہو گا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گذرین جہاں سبب نادانی حساب کے نا سچین سے صحیح و غلط نسخہ کا اقتیاز مرتفع ہو اور غوث اسکا مقدمہ کے باب غلط نسخہ الاصل سے ظاہر ہو چکے ہیں نے یہ نظر مزید احتیاط مقدمہ میں درج کر دیا اسلئے سوائے ترجمہ میں بعینہ اصل کتاب کو بد و کن کسی تغیر و تبدیل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش طلح کی اور آداب ترجمہ کو حتمی الوسع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو منتظر ہو کہ جسے یہ اہم کام اس حق توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہنچا یا کہ ترجمہ میں اصل کے قیود و اشارات کو مع ترکیب کی مداخلت کے اور سلیس عبارت کی رعایت اور غلط نسخہ کی تصحیح اور توفیق با اصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے تنگی قریب مجبصرہ و پریشانی میں اسکو اصل کتاب کے بارہ جزو ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ مہینے میں بارہ جزو اصل عربی کا لکھا ہی اکثر احباب کی نظر میں سخت دشوار ہو ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا درکنار ساور یہ صریح توفیق و قدرت الہی جل شانہ ہو فلا یحییٰ الا ولی والا نقرۃ اور دل فرم ہو کہ اس کتاب کی جلدین اولین آخر کتاب میر تک اول میں ایک صاحب نے سہل بکاری سے بغیر معنی ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمایا کہ اکثر مقامات محل عبارت ہو گئی شاید کہ نزدیک ترجمہ بہ نسبت تصنیف کے مشکل نہ تھا اور ضرر یہاں یہ کہ اصل کا جو خوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر عوام کا خیال ہو لہذا ولا خطاب رئیس عالی ہمت و علم نے دونوں جلدوں کو مکرر ترجمہ کر لیا جس میں سے جلد اول آخر کتاب لکھج تک جناب مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی اور دوسری جلد کتاب تک لکھج سے نزدیک جلد سوم و چہارم لینے ختم کتاب تک سی راہم کا ترجمہ ہو اور بچے فسوس ہو کہ خفیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کلائق تھا مجھ سے علیہ رہا لیکن اللہ فاسے کے فضل و کرم سے ہمیشہ ہو کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جاوے و ہو رہی علی کل فنی قدیر اور چنانچا ہے کہ بعضے ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ ہوا جس میں اول تویہ تصرف و تفسیر کیا گیا کہ اسکے مسائل کے ہر جزئیہ و ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علیہ و کر کے مثل مالا بدینہ کے مسئلہ مسئلہ علیہ کیا اور پتھر مزم غوب ہو آورد دوم سب سے زیادہ فرمائی ہے کہ مترجم نے عبارات حتی کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیر و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت قوله تعالى ایہا الدین آمنوا اذا قمنا الی الصلوۃ الا لایہ کا ترجمہ یوں لکھا کہ اے ایمان والو جب ارادہ کرو نماز کا تو دوہو اپنے منہ اور ہاتھوں و بیرون کو کھینچو و گٹھون سمیت اور مسح کو اپنے سر سے لے کر اپنے ہاتھوں تک ترجمہ پر لحاظ صیانت شریعت کے افسوس ہوا کیونچا اس سے امام زفر کا مذہب باطل و ترویج نام مالک کے منافی ہے کہ نزدیک فرض و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت ہو وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط ہے

جانی ہو کہ وہ انداز کے ترجمہ میں سخت نقص تھے جس سے راقم نے براہ محبت و میانت شریعت آگاہ کیا اور جواب  
میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لیا جائے جو مکمل اس وقت تک زیر طبع تھا اب طبع سے فارغ  
ہو کر پیش ہے۔ واللہ مد علی ذلک مترجم ضعیف ادب علم و فضل و اصحاب اسلام تو حید کی خدمت میں التماس  
رکھتا ہوں کہ وہ اپنے نفس کو خطائے معصوم نہیں بنانا ہو بلکہ وہ بشر سر اسر خطا و سہو ہو اور اسے  
ایسے کام میں جسے اوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت الہیہ و سنت حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ وسلم سے عام اہل اسلام و ایمان کو آگاہی ہو و ہذا جہان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مطلع فرمائیے  
یا خود اصلاح فرمائیے اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکی یہ مغفرت کی دعا فرمائیے  
کیونکہ جب مخلوق کے افعال بھی مثل اسکی ذات کے خالق عزوجل کی مخلوق میں تو سب حمد و ثنا اللہ تعالیٰ  
ہی کو منسوب ہے اور ترجمہ کو کچھ افتخار نہیں مگر حسن توفیق الہی جل شانہ پر اعتبار و اعتماد ہے بلکہ اس بقید سعی  
کے ساتھ اسکو کہ وہ تنہا سفر کثرت کے انتشار سے تنہا بے قول سعدی علیہ الرحمۃ یہ جو ہے غرض نقشی ست  
از یاد ماندہ ہے کہ ہستی را نمی بینم بقائے ہر صانع بے روزیہ بر حمت ہر کند بر حال این مسکین دعا  
اللہم تقبلہ منا و کف عنتہ لسان النجادیین و اغفر فی فضلک لطیف سیدنا و مولانا محمد وآلہ و اصحابہ آمین  
پر حمتک یا ارحم الراحمین

خاتمہ الطبع

الحمد لله والمنة کہ مقدمہ فقاوسے ہندیہ ترجمہ فقاوسے عالمگیر یہ بساعت سعید و آوان حمید ماہ جاری الثانی  
۱۳۵۵ ہجری مطابق ماہ دہریل ۱۳۷۴ شمسی میں بار سوم علیہ طبع سے پرستہ ہوا اللہ تعالیٰ اسے اپنے فضل و کرم  
سے اہل عالم کو اس سے مستفیدہ مستطیع فرماوے آمین

# فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ جلد اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	کتاب الطہارۃ	۴۲	باب اول۔ وضو کے بیان میں۔
۳	باب اول۔ وضو کے بیان میں۔	۴۵	فصل اول۔ فرائض وضو کے بیان میں۔
۴	فصل اول۔ فرائض وضو کے بیان میں۔	۴۸	فصل دوم۔ وضو کی سنتوں کے بیان میں۔
۵	فصل دوم۔ وضو کی سنتوں کے بیان میں۔	۴۹	فصل تیسری۔ استقبالات وضو کے بیان میں۔
۶	فصل تیسری۔ استقبالات وضو کے بیان میں۔	۵۰	فصل چوتھی۔ کروہات وضو کے بیان میں۔
۷	فصل چوتھی۔ کروہات وضو کے بیان میں۔	۵۱	فصل پنجمین۔ وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں۔
۸	فصل پنجمین۔ وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں۔	۵۲	باب دوم۔ غسل کے بیان میں۔
۹	باب دوم۔ غسل کے بیان میں۔	۵۳	فصل پہلی۔ غسل کے فرضوں میں۔
۱۰	فصل اول۔ غسل کے فرضوں میں۔	۵۴	فصل دوم۔ غسل کی سنتوں میں۔
۱۱	فصل دوم۔ غسل کی سنتوں میں۔	۵۵	فصل تیسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے غسل واجب ہوتا ہو۔
۱۲	فصل تیسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے غسل واجب ہوتا ہو۔	۵۶	باب تیسرا۔ پانیوں کے بیان میں۔
۱۳	باب تیسرا۔ پانیوں کے بیان میں۔	۵۷	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز ہو۔
۱۴	فصل اول۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز ہو۔	۵۸	فصل دوم۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو ناجائز ہو۔
۱۵	فصل دوم۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو ناجائز ہو۔	۵۹	باب چوتھا۔ تیمم کے بیان میں۔
۱۶	باب چوتھا۔ تیمم کے بیان میں۔	۶۰	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں مستعمل ہوں۔
۱۷	فصل اول۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں مستعمل ہوں۔	۶۱	فصل دوم۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ناجائز ہوں۔
۱۸	فصل دوم۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ناجائز ہوں۔	۶۲	باب دوم۔ اذان کے بیان میں۔
۱۹	باب دوم۔ اذان کے بیان میں۔	۶۳	فصل پہلی۔ اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں۔
۲۰	فصل اول۔ اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں۔	۶۴	فصل دوم۔ اذان کے احوال میں۔
۲۱	فصل دوم۔ اذان کے احوال میں۔	۶۵	فصل تیسری۔ اذان کے احوال میں۔
۲۲	فصل تیسری۔ اذان کے احوال میں۔	۶۶	فصل چوتھی۔ اذان کے احوال میں۔
۲۳	فصل چوتھی۔ اذان کے احوال میں۔	۶۷	فصل پنجمین۔ اذان کے احوال میں۔
۲۴	فصل پنجمین۔ اذان کے احوال میں۔	۶۸	فصل ششمین۔ اذان کے احوال میں۔
۲۵	فصل ششمین۔ اذان کے احوال میں۔	۶۹	فصل ہفتمین۔ اذان کے احوال میں۔
۲۶	فصل ہفتمین۔ اذان کے احوال میں۔	۷۰	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔
۲۷	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔	۷۱	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔
۲۸	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔	۷۲	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔
۲۹	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔	۷۳	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔
۳۰	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔	۷۴	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔
۳۱	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔	۷۵	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔
۳۲	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔	۷۶	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔
۳۳	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔	۷۷	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔
۳۴	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔	۷۸	فصل نہدہم۔ اذان کے احوال میں۔
۳۵	فصل نہدہم۔ اذان کے احوال میں۔	۷۹	فصل عاشر۔ اذان کے احوال میں۔
۳۶	فصل عاشر۔ اذان کے احوال میں۔	۸۰	فصل ہادیس۔ اذان کے احوال میں۔
۳۷	فصل ہادیس۔ اذان کے احوال میں۔	۸۱	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔
۳۸	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔	۸۲	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔
۳۹	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔	۸۳	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔
۴۰	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔	۸۴	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔
۴۱	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔	۸۵	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔
۴۲	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔	۸۶	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔
۴۳	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔	۸۷	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔
۴۴	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔	۸۸	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔
۴۵	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔	۸۹	فصل نہدہم۔ اذان کے احوال میں۔
۴۶	فصل نہدہم۔ اذان کے احوال میں۔	۹۰	فصل عاشر۔ اذان کے احوال میں۔
۴۷	فصل عاشر۔ اذان کے احوال میں۔	۹۱	فصل ہادیس۔ اذان کے احوال میں۔
۴۸	فصل ہادیس۔ اذان کے احوال میں۔	۹۲	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔
۴۹	فصل ہجرتین۔ اذان کے احوال میں۔	۹۳	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔
۵۰	فصل ثانی۔ اذان کے احوال میں۔	۹۴	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔
۵۱	فصل ثالث۔ اذان کے احوال میں۔	۹۵	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔
۵۲	فصل رابع۔ اذان کے احوال میں۔	۹۶	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔
۵۳	فصل خامس۔ اذان کے احوال میں۔	۹۷	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔
۵۴	فصل ششم۔ اذان کے احوال میں۔	۹۸	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔
۵۵	فصل سابع۔ اذان کے احوال میں۔	۹۹	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔
۵۶	فصل ثامن۔ اذان کے احوال میں۔	۱۰۰	فصل نہدہم۔ اذان کے احوال میں۔





صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۷	فصل چوتھی جنازہ اٹھانے کے بیان میں۔	۲۷۹	باب پہلا زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں۔
۲۲۸	فصل پانچویں میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں۔	۲۷۹	باب دوسرا چنے والے ہا نورون کی زکوٰۃ میں
۲۳۲	فصل چھٹی قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں۔	۲۸۰	فصل پہلی۔ مقدمہ میں۔
۲۳۵	فصل ساتویں۔ شہید کے بیان میں۔	۲۸۰	فصل دوسری۔ انہوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۳۷	باب بائیسواں سجدوں میں۔	۲۸۰	فصل تیسری۔ گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۳۹	زکوٰۃ کی کتاب	۲۸۱	فصل چوتھی۔ بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۴۰	باب پہلا زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں۔	۲۸۱	باب تیسرا۔ سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں۔
۲۴۱	باب دوسرا چنے والے ہا نورون کی زکوٰۃ میں	۲۸۱	فصل پہلی۔ سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں۔
۲۴۲	فصل پہلی۔ مقدمہ میں۔	۲۸۱	فصل دوسری۔ اسباب تجارت کی زکوٰۃ میں۔
۲۴۳	فصل دوسری۔ انہوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۸۱	باب چوتھا۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۴۴	فصل تیسری۔ گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۸۱	باب پانچواں۔ کانون اور دھنوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۴۵	فصل چوتھی۔ بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۸۱	باب چھٹا۔ گھٹی اور بھلون کی زکوٰۃ میں۔
۲۴۶	باب تیسرا۔ سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں۔	۲۸۱	باب ساتواں۔ مصروف کے بیان میں۔
۲۴۷	فصل پہلی۔ سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں۔	۲۸۱	فصل بیست و نواں۔ مال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے۔
۲۴۸	فصل دوسری۔ اسباب تجارت کی زکوٰۃ میں۔	۲۸۱	باب آٹھواں۔ صدقہ فطر کے بیان میں۔
۲۴۹	باب چوتھا۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔	۲۸۱	روزہ کی کتاب
۲۵۰	باب پانچواں۔ کانون اور دھنوں کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۸۱	باب پہلا۔ روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب و وجوب اور وقت و شرط کے بیان میں۔
۲۵۱	باب چھٹا۔ گھٹی اور بھلون کی زکوٰۃ میں۔	۲۸۱	باب دوسرا۔ چاندی بچنے کے بیان میں۔
۲۵۲	باب ساتواں۔ مصروف کے بیان میں۔	۲۸۱	باب تیسرا۔ ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو کرنا ہوتا ہے۔
۲۵۳	فصل بیست و نواں۔ مال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے۔	۲۸۱	باب چوتھا۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے۔
۲۵۴	باب آٹھواں۔ صدقہ فطر کے بیان میں۔	۲۸۱	باب چھٹا۔ تندر کے بیان میں۔
۲۵۵	روزہ کی کتاب	۲۸۱	باب ساتواں۔ اسباب کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
۲۵۶	باب پہلا۔ روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب و وجوب اور وقت و شرط کے بیان میں۔	۲۸۱	باب آٹھواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۵۷	باب دوسرا۔ چاندی بچنے کے بیان میں۔	۲۸۱	باب نواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۵۸	باب تیسرا۔ ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو کرنا ہوتا ہے۔	۲۸۱	باب دسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۵۹	باب چوتھا۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۰	باب چھٹا۔ تندر کے بیان میں۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۱	باب ساتواں۔ اسباب کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۲	باب آٹھواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۳	باب نواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۴	باب دسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔
۲۶۵	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔	۲۸۱	باب اسیسواں۔ اس شخص کے بیان میں جو ماشرعہ گزیرے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۰	فصل چوتھی۔ جماع کے بیان میں	۳۶۹	باب تیرھواں۔ حج قوت ہو جانے کے بیان میں۔
۳۵۲	فصل پانچویں۔ طواف و سعی و اذکار چلنے کے وغیرہ کے بیان میں۔	۳۷۰	باب چودھواں۔ غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں۔
۳۵۵	باب نوواں شکار کے بیان میں۔	۳۷۲	باب پندرھواں۔ حج کی وصیت کے بیان میں
۳۶۴	باب دسواں۔ میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے بیان میں	۳۷۶	باب سولھواں۔ ہری کے بیان میں۔
۳۶۵	باب گیارھواں ایک احرام سے دوسرا احرام لانے کے بیان میں۔	۳۷۹	باب سترھواں۔ حج کی نذر کے بیان میں۔
۳۶۷	باب بارھواں۔ احصار میں۔	۳۸۳	خاتمہ۔ قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں۔

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين الطاهرين

عن

تاریخ

五

باب الحائض

五

[illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا وَكُنَّا لِهَذَا نَاجِينَ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ علیٰ رسولہ محمد وآلہ وصحابہ جمیعین اباعدتہ رحمہ جلالہ فقاۃ عالمگیری سلیس و زبان سنجی

# کتاب الطہارۃ

اس میں سات باب ہیں

## باب اول وضو کے بیان میں۔ اس میں پانچ فصلیں ہیں

فصل اول فرائض وضو کے بیان میں۔ اصل اس میں یہ آیت کریمہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم  
 علی الصلوٰۃ فاغسلوا وجوہکم وایمانکم الی الارکان وامنوا بواوہ وامنوا بواوہ وامنوا بواوہ  
 والوجہ اور وہ کہہ کہ تم لاگو کرو وضو سے اپنے سر اور ہاتھ اور پاؤں اور گالوں اور  
 بالوں اپنے ٹھنوں تک جس وضو میں چاند فرض ہے۔ پہلا فرض۔ جو وضو ہے جس سے مراد  
 پانی پیادینا اور سچ سے مراد سچا پانی یا ہر پانی لکھا ہے شرح میں ہے کہ ظاہر روایت کے  
 وجہ وضو میں پانی کا ہونا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہیں ہیں کے وضو جائز نہ ہو گا اگر دھواں ہو  
 یا دھواں سے مراد دھواں ہے کہ اگرچہ دھواں پانی کے قطرے کا ہوا شرط نہیں ہے برف کا قطرے کا ہونا اس کے وضو  
 میں شرط ہے نہ کہ دھواں وضو جائز ہے اور اگر نہ ہو تو وضو جائز ہے اور اگر نہ ہو تو وضو جائز ہے



کہ چہرہ کی حد میں آجاوین تو اسپر ان بالون کا دھونا واجب ہو جو اس مقام سے نیچے جس میں جہانک غالباً بالون کے جسے کی حد ہوتی ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہونچانا واجب ہے نہ سنت اور بالون کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہونچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند کرنے کا تکلف نہ کرتے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ فقہ احمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھونے وقت آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ آنکھ کے کوہ پر یعنی اُس گوشہ چشم پر چونک سے ملا ہوا ہر پانی پہونچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دھتی ہوں اور جب پڑا ہر ہوں تو اگر آنکھیں بند کرنے میں وہ چشم پر باہر رہتے ہوں تو اُنکے نیچے پانی پہونچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ ہونٹ بند کرنے وقت جس قدر کھلے رہیں وہ چہرہ میں شامل ہیں اور جو چھپ جائیں وہ منہ کے ساتھ ہیں یہ صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ داڑھی یا جڑے اور کانوں کے بیچ میں جو سپیدی ہو وضو میں اسکا دھونا واجب ہو طحاوی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اکثر مشائخ کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مونچھوں اور بھون کے بال اور داڑھی کے بال جو ٹھوڑی کی جڑ پر ہیں اُنکو دھو دے اور جس جگہ سے بال جھے ہیں وہاں پانی پہونچانا واجب نہیں لیکن اگر بال ٹھوڑے ہوں اور جھان سے ودھے ہوئے جگہ کھلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہونچانا واجب ہے یہ قواوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے کہ اگر وضو کرنے والے کی مونچھیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت اُنکے نیچے پانی نہ پہونچے تو وضو جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے غسل کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے داڑھی کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک چوتھائی داڑھی کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد سے یہ مروی ہے کہ داڑھی کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں اُنکا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے۔ اگر ٹھوڑی کے بالون پر پانی بہایا پھر وہ بال منڈوائے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر بھون یا مونچھیں منڈائیں یا سر پر سج کیا پھر سر منڈایا یا ناخن تراشے تو اعادہ لازم نہ ہو گا یہ قواوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ **دوسرا فرض وضو کا** دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ ہمارے نینوں عالموں کے نزدیک گنبدان بھی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اعضا سے وضو اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جیسے زائد انگلی یا ہتھکی تو اسکا دھونا واجب ہو گا یہ سراج ابو ہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دو ہاتھ پیدا ہوں تو جو ہاتھ پورا ہو وہی اصلی ہاتھ ہے اسکا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے اس قدر کا دھونا واجب ہو گا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جسکا دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مقابل نہیں اسکا دھونا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بلکہ اسکا دھونا مستحب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے قواوی ماوراء النہر میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سوئی کے سر کے برابر خشک باقی رہ گیا یا ناخنوں کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز نہ ہو گا اور اگر ہاتھ میں خمیر لگا ہوا ہو یا ہتھکڑی تو وضو جائز ہو گا۔ **تیسری بات** سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آٹا گوند مٹھنے میں گوندھا ہوا آٹا کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اُسے وضو کیا تو اسکا کیا حکم ہے اُنھوں نے کہا کہ اگر آٹا ٹھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جو مقام طحاوی کے نیچے ہے

وہ بھی اعضاء وضو میں شامل ہے اگر اس میں گندھا ہوا آٹا بھرا ہوا ہوتا تو اسکے نیچے پانی پہونچنا واجب ہے یہ خلاصہ میں اور اکثر معتبر کتابوں میں لکھا ہے۔ شیخ امام زاہد ابو نصر صفار نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اتنے بڑے ہوں کہ انکے نیچے انگلیوں کے سرے چھپ جائیں تو انکے نیچے پانی پہونچنا واجب ہے اور اگر چھوٹے ہوں تو واجب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جاویں تو سب کا یہی قول ہے کہ انکے نیچے کے مقام کا دھونا واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے جامع صغیر میں ہے کہ ابو القاسم سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے دراز ہوں کہ ان میں میل جا رہے یا کوئی شخص مٹی کا کام کرتا ہو یا کوئی عورت منہ دی میں انگلیاں رنگے یا وہ شخص جو چڑے کو پکا کر صاف کرتا اور چھیلتا ہے کہ اسکے ناخنوں میں میل جا رہے یا رنگریز ان سب کا وضو جائز ہے یا نہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے اور وضو سب کا جائز ہے اس لیے کہ انکو ان چیزوں سے بچنے میں حرج ہے اور فتویٰ جواز پر ہے شروالے یا گائون والے میں کچھ فرق نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر روٹی پکانے والے کے ناخن بڑھے ہوں تو اسکا بھی یہ حکم ہے یہ زاہدی میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور غضاب جب جم جاوے اور خشک ہو جاوے تو وضو اوڑھل پورا ادا نہیں ہو گا یہ سراج الوہاج میں ذخیرہ سے نقل کیا ہے۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگلی ڈھیلی ہو تو اسکو حرکت دینا سنت ہے اور اگر البسی تنگ ہو کہ اسکے نیچے پانی نہ پہونچتا ہو تو اسکو حرکت دینا فرض ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تیسرا فرض وضو کا دونوں پانوں کا دھونا ہے ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک ٹخنے بھی پانوں دھونے میں داخل ہیں۔ اور تحفہ اہل بھری ہوتی ہڈی پٹلی کی بہ جو قدم کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا ہاتھ یا پانوں کٹ جاوے اور کٹی اور ٹخنے میں سے کچھ باقی نہ رہے تو اسکا دھونا ساقط ہو جائیگا اور اگر باقی رہے تو واجب ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور جس مقام سے کٹا ہو اسکے دھونے کا بھی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شیعہ میں ہے کہ نجدی سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پانوں رہ جائے اور ایسا ہو جاوے کہ اگر اسکو کاٹو تو خیر نہ ہو کیا اس پر وضو میں پانوں دھونا واجب ہو گا انھوں نے جواب دیا کہ واجب ہو گا یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پانوں پر تیل ملا چھو وضو کرے نہیں پانوں دھونے سے کھینکنا کی وجہ سے ہاں فقہ ہانی کا اثر نہ ہو گا نہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی کے پانوں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پانوں دھوئے اور اس چربی کے نیچے پانی نہ پہونچے تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اسکے نیچے پانی پہونچنا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکو سسے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شمس الاممہ صولائی نے لکھا ہے کہ اگر کسی کے اعضاء میں شکاف ہو اور اسکے دھونے سے عاجز ہو تو اس شکاف کے دھونے کا فرض اسکے نو مسلم سے ساقط ہو جاوے گا اور اسکے اوپر پانی بہا لینا لازم ہو گا اب اگر اسکے اوپر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اس سے ساقط ہو جاوے گا اس پاس دھونے اور اس جگہ کو چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس جگہ چھلکا اور کو آٹھ گیا ہو اور اس زخم کے سبب کٹا رہے اس جگہ سے پانی نہ بہے تو اس طرف سے مسح کافی ہے اور اگر اس جگہ سے پانی بہے تو اس جگہ کا مسح کافی ہے۔

سے وصل گیا اور اس جھلکے کے نیچے پانی نہ پہونچا تو وضو جائز ہو اس لیے کہ جو کچھ جھلکے کے نیچے ہو وہ کھلا نہیں  
 پس اس کا غسل بھی فرض نہیں۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر وضو کے کسی عضو میں قرصہ ہو جیسے دل وغیرہ  
 اور اس پر تھلا چھلکا ہو وضو کرتے ہیں اس جھلکے پر پانی بہا لیا پھر اس جھلکے کو اتار ڈالا تو اب اس جھلکے کے نیچے  
 کا غسل واجب ہے یا نہیں جواب یہ ہے کہ جب وہ جھلکا اتار اگر اس وقت وہ نہ ختم ہو گیا تھا اس طرح کہ جھلکے کے  
 اترنے سے کچھ ایذا نہ معلوم ہوئی تو اس موضع کا دھونا اس پر واجب ہو اگر وہ جھلکا ختم چھا ہوئے سے پہلے اترا اس طرح کہ  
 اس کے اترنے میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور بہا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا دھونا واجب نہیں اور  
 ٹھیک جواب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دھونا واجب نہیں فوائد قاضی امام رکن الاسلام علی السعدی میں  
 مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو پر مکیون یا پسوون کا گوہ لگا ہو اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو وضو جائز  
 ہو گا اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن نہیں ہے۔ اور اگر مچھلی کی کھال یا چبائی ہوئی ردی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو  
 اور وضو کرتے میں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن ہے پچھل میں لکھا ہے۔ اگر  
 کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک رہ جاوے اور اسی عضو کی تری اس ٹکڑے پر پہونچائی جائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں  
 ہے اور اگر ایک عضو کی تری وہ سے عضو پر پہونچائی جاوے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ  
 وہ تری ٹپکتی ہوئی ہو یہ تیرہ پرین لکھا ہے اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ تہتی ہوئی نہر میں داخل ہو گیا تو  
 وضو اس کا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہونچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اس پر واجب  
 ہو گا ہر ایسے میں لکھا ہے جو تھا فسر ض وضو کا سر کا مسح کرنا ہو اور وہ بقدر ناصیہ یعنی مو سے پیشانی کے  
 قطر ہو یہ ہر ایسے میں لکھا ہے جو تھا فسر ض وضو کا سر کا مسح کرنا ہو اور وہ بقدر ناصیہ یعنی مو سے پیشانی کے  
 کے بموجب مسح میں ہاتھ کی انگلیاں لگانا واجب ہے یہ کفایت میں لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے  
 مسح کیا تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگوٹھے سے  
 مسح کر کے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جب قدر تھیل ہے وہ بھی سر کو کھادے تو بھی مسح جائز ہو جاوے گا  
 اس لیے کہ انگشت شہادت اور انگوٹھا دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جب قدر تھیل ہے وہ بھی سر کو کھادے تو بھی مسح جائز ہو جاوے گا  
 وہی نہیں سب تین انگلیاں ہو گئیں یہ محیط میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے سر وں  
 سے سر کا مسح کرنا ہی نہیں ٹپکتا ہوا ہو تو جائز ہو گا اور اگر ٹپکتا ہوا نہ ہو تو جائز نہ ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔  
 مگر کسی کے سر پر بے بال ہیں اور میں انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں پر ہوا جھلکے  
 سے سر کے مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جھلکے سے مسح کا اثر ہو کر وہ  
 سر کے مسح کے قائم مقام ہو جائے تو بھی مسح جائز ہے بشرطیکہ وہ سر کے مسح کے قائم مقام ہو جائے  
 کہ اس سے مسح کے اثر ہو جائے۔ سر پر عامہ شال کا نہر ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان کے سر پر  
 کھادے یا نہ کھادے۔ سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

برتن میں سے لیا ہوا باہین دھوئی ہون اسکی تری ہاتھ میں باقی ہو ہی صبح ہو۔ لیکن اگر سر کا یا موزہ کا مسح کیا اور تری ہاتھ میں باقی رہی تو اس سے پھر سر کا یا موزہ کا مسح جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی عضو سے تری لے لی تو اس سے مسح جائز نہیں خواہ اس عضو کو دھو یا تھایا اسپر مسح کیا تھا پند خیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ہفت سے مسح کرے تو ہر صورت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری پانی ہو یا نہ ہو یا وہی برتن میں لکھا ہے۔ اور اگر سر کو منہ کے ساتھ دھو لیا تو مسح کے قائم مقام ہو جائیگا لیکن مکروہ ہے اس لیے کہ جس طرح حکم ہے یہ صورت اس کے خلاف ہے یہی حکم میں لکھا ہے۔ اگر نہ کچھ منشا ہو اور کچھ نہیں منشا اور جان سے نہیں منشا ہو وہاں ایسے مسح کیا تو جائز ہے جو ہر نہ وہ میں لکھا ہے۔ اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سنانے کی طرف مسح نہ کیا اور نیچے کی طرف یا دائیں بائیں طرف یا حق میں مسح کیا تو جائز ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے کہ ٹوپی پر اور عام پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اس طرح عورت کو اپنی اور حنی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی ایسا ٹپکتا ہو ا ہو کہ بالوں تک پہنچ جائے تو مجاہدے مسح کے جائز ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آ جاوے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور افضل ہے کہ عورت مسح اور حنی کے پیچھے کرے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر خضاب لگا ہو اور وہ خضاب پر مسح کرے اگر اس کے ہاتھ کی تری خضاب کے ساتھ مل کر خالص پانی کے حکم سے مل گئی تو مسح جائز ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے دوسری فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں وضو میں تیرہ سنتیں ہیں یہ تینوں میں مذکور ہے۔ بجز اُن کے بسم اللہ پڑھنا ہی بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ تینوں کی جب سوتے سے اُٹھ کر وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے وضو میں ابتدا میں بسم اللہ پڑھے کا اعتبار ہے اور اگر ابتدا میں بھول گیا اور جب بعض اعضا کو دھو چکا اس وقت یاد ہو اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت اور انہو کی مگر کھانا کھانے میں اور اسی طرح کے اور کاموں میں بسم اللہ کا حکم نہیں ہے یہ تینوں میں لکھا ہے اگر ابتدا وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے یاد آوے تب پڑھ لے تاکہ وضو اس سے خالی ہو یہ سراج النور میں لکھا ہے اور استنبی کرنے سے پہلے ہی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے یہی صحیح ہے یہ ہاتھ میں لکھا ہے جب تر کھلا ہو یا موضع نجاست میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے طحاوی اور مولانا محمد الدین بایرغی نے کہا ہے کہ سلف سے یہ قول ہے کہ وضو میں بسم اللہ یوں پڑھے۔ بسم اللہ اعظم والحمد للہ علی دین الاسلام۔ خبر یہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے کہ ابتدا سے وضو میں لا الہ الا اللہ یا اللہ یا اللہ یا اللہ پڑھ لے تو سنت بسم اللہ پڑھنے کی آواز ہو جائیگی یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اور بجز وضو کی سنتوں کے ابتدا وضو میں گٹھن تک تین بار دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ منہ پر ہے اور مقدم کرنا سنت ہے فتح القدیر اور معراج اور نہ ہا یہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور اصل میں امام محمد کے قول میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہاتھ دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھوٹا ہو تو بائیں ہاتھ سے برتن کو پکڑ کر دایہ ہاتھ پر تین بار پانی ڈالے پھر دایہ ہاتھ سے برتن پر تین بار پانی ڈالے اور اسی طرح بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور اگر برتن بڑا ہو جیسے مشکا تو اگر اس کے ساتھ برتن چھوٹا بھی ہو تو اسی طرح عمل کرے جو اول مذکور ہوا اور اگر چھوٹا برتن تو بائیں ہاتھ کی انگلیاں بند کر کے برتن میں داخل کرے اور اس سے دایہ ہاتھ پر پانی ڈالے اور انگلیوں کو ایک دوسرے



پر مل کر ہاتھ کو پاک کر کے پھر دہنا ہاتھ برتن میں ڈالے اور اُس سے بایں ہاتھ پاک کر کے مضمرات میں لکھا ہو  
اور ایسی صورت میں ہو جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو اُس کے پاک  
کرنے کی کوئی اور تدبیر کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس میں اختلاف ہو کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے  
دھو دے یا بعد کو دھو دے اور اصح یہ ہے کہ دونوں بار دھو دے ایک باقیل استنجا کرنے کے اور ایک بعد  
استنجا کرنے کے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا  
اور سنت یہ ہے کہ اول تین بار کلی کرے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے  
ہو یا نیا پانی لے یہ محیطہ سرخی میں لکھا ہے اور کلی کرنے کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی بھجوا دے اور ناک  
میں ڈالنے کی حد یہ ہے کہ چنان تک ناک کا چھڑا نرم ہو یعنی نرمہ مٹی تک پانی پہنچ جاوے جس سے خلاصہ میں  
لکھا ہے اگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ترک کر گیا تو صحیح یہ ہے کہ گھنگار ہوگا اس لیے کہ وہ دونوں منجملہ سنت  
مؤکدہ کے ہیں اور سنت مؤکدہ کا چھڑنا بڑائی ہے بخلاف سنن زوائد کے اس لیے کہ اُنکے چھوڑنے  
میں بڑائی نہیں آتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لیکر اسی سے تین انگلیاں کر  
و جائز ہے اور اگر پانی ایک بار چلو میں لیکر اسی نو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اس لیے کہ ناک میں پانی ڈالنا  
میں متعل پانی اس چلو میں لوٹ کر آجاوے اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیطہ میں لکھا ہے اور اگر پانی  
چلو میں لیکر تھوڑے پانی سے کلی کرے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹکا کرے تو جائز  
نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے مسواک کرنا ہو مسواک ایسے درختوں کی لکڑی  
سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوتے ہیں اس سے بدبو منہ کی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں  
اور عمدہ قوی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر چھوٹی اچھی کے ہوئی ہو اور ایک یا شت لمبی  
ہو۔ مسواک کرنے کے لیے اچھی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں  
دائیں ہاتھ کی اچھی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیطہ و نظیریہ میں لکھا ہے اور جو تون کو اسطے درخت بظرف کا گوہر  
چاہتا مسواک کے قائم مقام ہو جائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ترجیح یہ ہے مسواک دائیں ہاتھ میں اسطے پیکرنا چھوٹی  
اچھی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر  
یہ مذکور ہو نہر افغان میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہو جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہو نہایہ میں۔ دانتوں کے  
اوپر کی جانب اور تھپے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک  
کی داہنی جانب سے کرے یہی ہو ہرۃ النیوہ میں جس شخص کو مسواک کرنے سے قی آنے کا خوف ہو وہ مسواک کرے  
چھوٹے لیٹ کر مسواک کرنا کہو یہ یہ مذکور ہے سراج الوہاج میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرے کا خلال کرنا ہے  
قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار ہتھ دھو لینے کے بعد دائرے کا خلال کرنا ابو یوسف رحمہ  
مزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے زہدی میں اور مسوطین میں یہ کہ یہی اصح ہے معراج الدرا یہ میں لکھا ہے  
اور طریقہ دائرے میں خلال کرنے کا یہ ہے کہ دائرے میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو  
خلال کرے شمس المائمہ کہو یہی سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے۔ مضمرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں



خلال کرتا ہوا اور وہ یہ کہ انگلیاں انگلیوں میں اس طرح ڈالے کہ اُسے پانی نہ پکٹا ہوا ہو یہ بالاتفاق سنت موکرہ ہے یہ نہ اتفاق میں نہ کوہر انگلیوں میں خلال کرنا سنت اس حالت میں ہر کہ پانی اُسکیبج میں پہنچ چکا ہو اور اگر پانی نہ پہنچا ہو اس سبب سے کہ بند ہون تو خلال کرنا واجب ہوگا پچیسین میں لکھا ہے۔ اور انگلیوں کا پانی میں داخل نہ ہونا قائم مقام خلال کرنے کے ہونا ہوا اگرچہ پانی جامی نہ ہو۔ اور ہاتھوں کے خلال میں اولیٰ یہ کہ انگلیوں میں انگلیاں ڈالے اور پاؤں کے خلال میں بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرے اور داینے پاؤں کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے اور انگلی نیچے کی طرف سے ڈالے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وضو کی سنتوں میں سے تین بار دھونا ہوا ان اعضا کو جکا دھونا فرض ہو جیسے دونوں ہاتھ اور منہ اور پاؤں بیچ میں لکھا ہے۔ ایک بار اچھی طرح دھونا فرض ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوبار دھونا سنت ہے کوہر موافق نہیب صحیح کے یہ جو ہر جائزہ میں لکھا ہے۔ اچھی طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی کل عضو پر پہنچے اور اُسپر سے اور اُس سے پانی کے قطرے ٹپکین یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تقادی حجت میں لکھا ہے کہ اعضا کو ہر مرتبہ ایسا دھونا چاہیے کہ اس تمام عضو پر پانی پہنچ جاوے جکا دھونا وضو میں واجب ہے اور اگر اول مرتبہ ایسا دھو یا کہ تھوڑا سا عضو خشک رہ گیا پھر دوسرے مرتبہ کے دھونے میں تھوڑے سے خشک ٹکڑے پر پانی پہنچا پھر میرے مرتبہ میں سارے عضو حل گیا تو یہ تین مرتبہ کا دھونا ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک ایک بار عضو دھو یا اسوجہ سے کہ پانی لگ کر ان تمام سہی یا کوئی اور حاجت تھی تو مکر وہ نہیں ہوا اور گنگناہ کو گاد لگ کر کوئی ایسا سبب نہیں تو گنگناہ کو جکا یہ خارج الدرا میں لکھا ہے۔ اور اگر تین مرتبہ سے زیادہ دھو یا واسطے طہانیت قلب کے ایسی حالت میں کہ اسکو خشک واقع ہوا تھا یا دوسرے وضو کی نیت کر لی تو اس میں مضائقہ نہیں یہ نہایہ اور سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے پورے سر کا مسح ایک بائیں ہاتھ میں لکھا ہے اور زیادہ طہارت اس میں ہر کہ دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں اپنی سر کے اگلے حصہ پر ٹکڑے چھلے حصہ کی طرف کو اس طرح لیجاوے کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جاوے پھر دو انگلیاں سے کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ پانی انکا مستقل نہوا ہو یہ تیسین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ہمیشہ پورے سر کا مسح بغیر عذر چھوڑ دیا کرے تو گنگناہ ہوگا یہ قنیین میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کانوں کا مسح کو آگے سے بھی مسح کرے اور پیچھے سے بھی مسح کرے اسی پانی سے جس سے سر کا مسح کیا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کے مسح کے واسطے نیا پانی لے ایسی حالت میں کہ پہلی تری بھی باقی تھی تو بہتہ ہوگا یہ بحرالرائق میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کو اگلی طرف سے منہ دھونے کے ساتھ تین مسح کرنے اور پچھلی طرف سے سر کے مسح کے ساتھ مسح کرنے تو بھی جائز ہوگا مگر افضل وہی صورت ہے جو اول مذکور ہوئی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ کانوں کے اوپر کی طرف انگوٹھوں کے اندر کی طرف سے مسح کرے اور کانوں کے اندر کی طرف سے انگوٹھ شہادت کی اندر کی طرف سے مسح کرے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے نیت ہے۔ مذہب یہ ہر کہ وضو کرنے کے لیے ایسی حیثیت کی نیت کرے جو غیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی یا اُس ناپاکی کے رفع ہونے کی نیت کرے جو بے وضو ہونے کے سبب سے ہر کہ تیسین میں لکھا ہے نیت کرنے کا طریقہ یہ ہر کہ یوں کہے کہ میری نیت یہ ہے کہ میں وضو نہ کر کے لیے کرتا ہوں اتمہ کے ضامن نہ کرنے کے واسطے یا میری نیت یہ ہے کہ بے وضو رہنے کی ناپاکی دور ہو جاوے

یا میری نیت پاک ہو جائے گی یا میری نیت یہ ہو کہ نماز پڑھنا جائز ہو جاوے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور نیت  
اس وقت کرے جو وقت منہ دھوتا ہو اور محل نیت کا دل ہو اور زبان سے کہنا اسکا متحب ہے یہ جو ہر فرد میں لکھا ہے و بجل  
وضو کی مستنون کے ترتیب ہو اور وہ یہ ہو کہ اللہ نے جسکا ذکر اول کیا ہو سکھا اول کرے یہ بین میں لکھا ہے و قدوری نے نیت  
اور ترتیب اور پورے سر کے مسح کو مستحبات سے شمار کیا ہے اور صاحب ہر ایہ اور محیط اور تنہ اور ایضاح اور دانی نے انکو مستنون  
میں داخل کیا ہے اور یہی نسخہ حراف الدرایہ میں لکھا ہے و درجہ وضو کی مستنون کے سوالات ہو اور سوالات سے مراد یہ ہو  
کہ ایک عضو کو دھو کر اس کے بعد ہی دوسرا عضو بھی دھو دے اور حد اسکی یہ ہو کہ اعتدال کے موسم میں پچھلے عضو کے  
دھونے سے قبل پہا اعتدال و خشک نہ ہو جاوے گرمی کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ  
نوشو کرنے والے کی حالت یکساں رہنے کا اعتبار کیا جاتا ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ وضو میں تغریق کر دینا یعنی بعض اعضا  
کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جاوے اور  
اسکی طلب میں جاوے یا اسی طرح کی اور کوئی وجہ ہو تو صحیح ہے ہو کہ مضائقہ نہیں غسل اور تیمم کے درمیان میں تغریق  
کر دینے کا بھی حکم ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے و تیسری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات  
مستنون میں دو نہ کو رہیں اول سیدھی طرف سے ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھوئے پھر بایاں ہاتھ دھو دے اور پہلے  
داہنا پاؤں دھوئے پھر بایاں پاؤں دھو دے اور موافق مذہب صحیح کے اسی کا نام فضیلت ہے اور اعضا وضو میں بقدر  
دھو دے وضو میں انہیں دابہ بنے عضو کا بائیں عضو پر مقدم کرنا مستحب ہے مگر قانون کا حکم اسکے برخلاف ہو لیکن اگر کسی کے  
ایک ہی ہاتھ ہو یا دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اسوجہ سے دونوں کا مسح ساتھ نہ کر سکے تو وہ اول دابہ بنے کان کا مسح  
کرے پھر بائیں کان کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے و دوسرا مستحب مذہب میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے  
لیکن مطلقاً مسح برکت ہے یہ جو اوائلی میں لکھا ہے۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھے ہیں۔  
سنت ہے کہ پاؤں دھوتے وقت دابہ بنے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی دابہ بنے پاؤں پر اوپر کی طرف سے  
ڈالے اور بائیں ہاتھ سے اسکو ملے اسی طرح تین بار اسکو دھو دے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے  
اور اسکو بھی ملے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور بجز مستنون کے یہی ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے  
سرون کی طرف سے شروع کرنا ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے۔ اور مسح میں سر کے اگلے حصہ سے شروع کرنا  
سنت ہے و راہی میں لکھا ہے۔ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی دابہ ناک میں پانی ڈالنا  
ہر اسے نزدیک سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے و انہیں اچھی طرح مبالغہ کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح عمادی میں لکھا ہے۔ و نہ  
کو فوجی طرح کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ ناما رخانیہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ کہ غرض کرے  
یہ کافی میں لکھا ہے اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یہ کہ دونوں ہاتھوں میں پانی ڈال کر اوپر کو چڑھاوے  
یہاں تک کہ پانی ناک کے اس مقام تک پہنچ جاوے جو سخت ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اصل میں نہ کو رہے کہ اوپر  
یہ بھی ہے کہ پانی میں اسراف نہ کرے اور کبھی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور بیس صورتیں جو جب پانی نہ  
ہو یا اپنی ملک ہو اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو بار بار رت کرنے والوں پر وقت ہو تو پانی صرف کرنے میں  
زیادتی اور اسراف نہ کرنا ہر کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بغیر وضو کے دھوتے وقت یہ ہے

اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہدان محمد عبدہ و رسولہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہو کوئی معبود  
مگر اللہ اکبر وہ دین میں ہو کوئی شریک واسطے اسکے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشاک خدا کے بندے میں  
اور رسول ہیں۔ اور وضو کرتے ہیں ایسی باتیں نہ کرے جو آدمیوں سے کیا کرتے ہیں یہ جو بایں لکھا ہو۔ اگر کسی  
بات کے کئی ضرورت ہو اور یہ خوف ہو کہ اسوقت بات نہ کہیں یہ ضرورت فوت ہو جائیگی تو ایسی حالت  
میں بات کرنا ترک ادب نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور وضو کے سارے کام اپنی ذات سے کرے اور  
جب وضو کر چکے تو یہ پڑھے۔ سبحانک اللہم وبحمک اشہدان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب الیک واشہدان  
لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبدہ و رسولہ یعنی پاکی بیان کرتا ہوں میں تیری اے اللہ اور حمد کرتا ہوں میں تیری  
گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہو کوئی معبود مگر تو مغفرت طلب کرتا ہوں میں تجھ اور توبہ کرتا ہوں تیری طرف اور  
گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہو کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندے اسکے ہیں اور رسول اسکے۔  
اور جس کپڑے سے مقام استنجا کو پونچھے اسی کپڑے سے اور سارے اعضا سے وضو نہ پونچھے اور  
استنجنے سے فارغ ہونے کے بعد وضو میں قبلہ کی طرف منہ کرے اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد یا وضو  
کرنے میں یہ پڑھے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین یعنی اے اللہ بنا مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے اور  
بنا مجھ کو پاک ہونے والوں میں سے۔ اور جب وضو کر چکے تو دو رکعت نماز پڑھے اور جب وضو کر چکے تو اپنے برتن  
میں دوسری نماز کے وضو کے لیے پانی بھر کے یہ چھپا دین لکھا ہو۔ اور جو پانی وضو سے بچے اس میں سے ایک قطرہ  
کھڑا ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے پانی سے اور مٹی کے برتنوں سے وضو کرے اور کپڑوں پر وضو کا پانی نہ کرنے دے  
یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اور اپنے ہاتھوں کو جھاڑے نہیں یہ سراج النور میں لکھا ہو۔ کھلی کے لیے ہاتھ ہاتھ سے  
پانی لے۔ ناک میں بھی دھوئے پانی ڈالے اور ہاتھ ہاتھ سے ناک سے پھرنا انفقہ میں لکھا ہو جو ابوالیش کی  
تخصیص میں ہے۔ اور خلف بن ابوب سے منقول ہے کہ وضو کرنے والے کو مناسب ہے کہ کھڑوں کے موسم میں اول اپنے  
اعضا کو پانی سے اسطرح دھو کر لے جیسے تیل ملتے ہیں پھر اپنی پانی بہا دے اسلئے کھڑوں کے موسم میں پانی اعضا کے  
اندر اچھی طرح اثر نہیں کرتا یہ ہاتھ میں لکھا ہو اور آداب وضو میں سے ہے کہ اعضا کو ملے اور کانوں کے سوراخ میں  
چھوٹی انگلی ڈالے اور وقت سے پہلے وضو کر لے۔ اور پانی ڈالتے میں ننھ پڑا تھ ایسے نہ مارے جیسے پلچھائے ہیں  
اور اپنی جگہ میں بیٹھے تب میں لکھا ہو برتن کی دھکی کو یعنی جان سے برتن کو پکڑتے ہیں اس مقام کو تین بار دھو لے  
اور نرمی کے ساتھ اعضا کو دھو دے اور وضو میں جلدی نہ کرے اور دھوئے اور نہ خیال کرنے اور ملنے کو پورا پورا  
اداکرے اور ننھا اور ہاتھ اور پانوں کے دھونے کی جو حدیں ہیں ان سے کچھ اور زیادتی کر دے تاکہ ان حدوں سے  
اُچھل جائے کھاتین جو حاد سے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ اور ننھ دھونے میں اوپر کی طرف سے شروع کرے پھر افاق  
میں لکھا ہو۔ اور وضو پاک جگہ میں کرے اسلئے کہ وضو کے پانی کی بھی تعلیم ہے یہ نہر الفائق میں مضرات سے نقل کیا ہو۔ اور چھوٹا  
برتن ہو تو اسکو بائیں طرف رکھے اور اگر بڑا برتن ہو جس میں ہاتھ ڈال کر صلوٰۃ پانی لیتا ہو تو دایں طرف رکھے اور نہایت  
میں زبان و دل دونوں کو شریک کرے اور ہر عضو دھوئے وقت میں اللہ پڑھے اور کلی کرتے وقت یہ پڑھے اللہم  
یعنی علی تلاوۃ القرآن و ذکرک و شکرک و حسن عبادتک یعنی یہ تلاوۃ قرآن پڑھنا اپنے فکر پورا اپنے شکر پر

اور اپنی عبادت کی غیبت پر۔ اور ناک میں پانی ڈالنے وقت یہ پڑھے اللھم ارحنی رائحة الجنۃ ولا ترحنی رائحة السجۃ۔  
ایماندہ سنگھا مجکو خوشبو بنت کی اور نہ سوگھا مجکو نوزاری اور نہ دھوئے وقت یہ پڑھے اللھم بیضی دہی یوم بیضی وجوہ  
و قسود وجوہ یعنی ایمانداہلا کر منھ میرا جس روز اچھے ہر گنگے بہتہ سے منھ اور سیاہ ہر گنگے بہت سے منھ  
اور جب دہنا ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللھم اعظمی کتابی یمنی و صابنی صابا لیسیر یعنی ایماندا نامہ اعمال میرا  
میرے واسطے ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللھم لا تعطنی صابون و صابا لیسیر یعنی ایماندا نامہ اعمال میرا میرے بائین ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللھم لا تعطنی  
کتابی بھائی و لامن و رانہ یعنی ایماندا نامہ اعمال میرا میرے بائین ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللھم لا تعطنی  
پونچے سے۔ اور جب سر کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم انطا تحت ظل عرشک یوم اظلل الاظلل عرشک یعنی  
ایماندا سایہ دے مجکو اپنے عرش کے نیچے جس روز نہو کا کوئی مانہ گریسے عرش کا سایہ اور کا نون کے مسح کے  
وقت یہ پڑھے اللھم اجعلنی من الذین یتبعون القول یمتھون احسن یعنی ایماندا کر تو مجکو ان لوگوں میں سے جو  
سننے ہیں قول کو اور مانتے ہیں اسکو جو اچھا ہوتا ہے۔ اور جب گر۱۰ کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم اتق ربی  
عن النار یعنی ایماندا بچا کر دین میری گ سے اور جب دہنا پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے اللھم ثبت قدمی  
علی الصراط یوم تزل الاقدام یعنی ایماندا ثابت رکھ دو لون پاؤں میرے صراط پر جس دن پھیلینگے پاؤں۔ اور جب  
بیان پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے اللھم اجل ذبی مغفوراً وسیعی مشکوراً و تجارتی لن تو یہ یعنی ایماندا کر میرے گناہوں کو  
بخشا ہو اور میری کوشش کو مقبول اور میری تجارت نہ برباد ہونے والی اور ہر عضو کے دھونے کے بعد درود  
پڑھے اور ایک جگہ سے پانی کی مقدار کم نہ کرے یہ تین میں لکھا ہے۔ وضو تین طرح کے ہوتے ہیں اول فرض  
اور وہ وضو اس شخص کا ہے جسکا وضو نہیں نماز کے کھڑے ہوتے وقت۔ دوسرے واجب اور وہ وضو ہے طوا منکبہ  
کے لیے اگر بے وضو طواف کرے گا تو جائز ہوگا مگر واجب ترک ہوگا۔ تیسرے وضو مستحب اور اسکی کوئی نکتہ نہیں  
اسی کی قسموں میں سے ہے سو تھے وقت وضو کرنا وضو کی محافظت کرنا یہ جب وضو کرے اسی وقت وضو کرے  
تا کہ ہر وقت با وضو رہے اور اسی قسم سے ہر وضو کرنا بعد غیبت کرنے کے اور بعد شعر پڑھنے کے اور اسی  
قسم سے ہر وضو کرنا اور اسی قسم سے ہر وقت وضو کرنے کے بعد وضو کرنا اور اسی قسم سے ہر غسل بیت کے  
واسطے وضو کرنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو بھی فصل مکروہات وضو کے بیان میں مکروہات  
میں سے ہر مثنیٰ کے ساتھ پانی منہ پر مارنا اور بائین ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور دہنا ہاتھ سے  
ناک سنکنا بغیر عذر کے یہ خزانۃ الفقہ میں لکھا ہے جو ابواللیث کی تصنیف ہے اور مکروہات میں سے ہر مثنیٰ باسح کرنا پانی  
لے کر اور وضو کر لینے کے بعد رومال سے پونچھ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ اور مکروہات میں سے ہر مثنیٰ  
اپنے وضو کے واسطے خاص کر لے کر اس برتن سے سوالے سکے اور کوئی وضو نہ کرے جیسے یہ مکروہ ہے کہ مسجد میں کوئی  
جگہ اپنی نماز کے واسطے خاص کر لے یہ چیز میں لکھا ہے جو کردری کی تصنیف ہے پانچوں فصل وضو کی توڑنے والی  
چیزوں کے بیان میں وضو توڑنے والی چیزوں میں سے جو چیز دو نون راستوں سے محلے یا خانہ اور پیشاب  
اور ہوا جو پانچ خانہ کے مقام سے محلے اور دودی اور مٹی اور مٹی اور کثیر اور پتھری۔ پانچ خانہ کے محلے سے  
وضو ٹوٹ جاتا ہو یا بہت اور یہی حکم ہر پیشاب کا اور ہوا جو پانچ خانہ کے مقام سے محلے یا مسجد میں لکھا ہے



اور وہ ہوا جو مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق نہ ہو صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچا نہ کار استعمال کیا ہو اسکے لیے وضو کر لینا واجب ہے جو ہرۃ النہر میں نکلا ہو۔ کسی بیٹ میں آ رہے زخم ہو اور اس میں سے ہوائے تھوڑا نکلتا ہو اس طرح ایسی عورت کا وضو نہیں توڑتا اور اگر قلعہ میں یعنی اس کھال میں جسکی ختنہ کرتے ہیں آتا آوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہو ذخیرہ میں۔ اور صحیح ہی ہو یہ لکھا ہو بحر الرقی میں اور اگر عورت کی اندر کی فرج سے پیشاب نکلا ہو ہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔ اور جس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر لے سکے بند کرنے پر قادر ہو اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور جو چاہے نکال دے تب تودہ پیشاب ہو وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ اس پر قادر نہیں ہوتا جب تک خود نہ سمجھے یہ قاضی خان میں ہو۔ قاضی میں ہو کہ جب طہا ہر مرد کا وضو کہ خضی مرد میں شامل ہو تو اسکی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہوا میں سے جو نکلا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک کہ یہ مسلح البولہ میں نکلا ہو اور یہی قاضی ضیمان اور ذخیرہ اور خط خسی اور اکثر مقبرات میں لکھا ہو۔ اور اکثر کا یہ مذہب ہے کہ اس پر وضو واجب ہو جاتا ہے یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اعتماد کے قابل وہی پہلا قول ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں دوسرا رخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے سے ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستوں میں نہ ہوتا ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہے جب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نہ بہے اور دوسرے سوراخ سے اگر کچھ ظاہر ہو تو جب تک وہ سے نہیں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آئے کا خوف ہو اس سبب سے وہ پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھ لے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آوے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو تب تک اس کا وضو نہیں ٹوٹتا یہ قاضی ضیمان میں لکھا ہو اگر کسی شخص کی کچھ یا پھر نکل آوے اور اس کو ہاتھ سے پکڑے سے پکڑ کر اندر ڈالے تو اس کا وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ کچھ یا سنت اسکے ہاتھ کو لگی۔ اور شیخ امام شمس لائے حلوانی نے لکھا ہو کہ کلغ کے منکھڑی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو ہندی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور دینی غیر شہوت کے منکھڑی سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی بوجھاٹھا یا بالہ جگہ سے گرا اور شئی نکل آئی تو وضو واجب ہوگا خط میں لکھا ہو مرد کی ہنسی بیلو سیدنگ ہوتی ہو اور بواکلی ایسی ہوتی ہو جیسے درخت خرم کی کلی میں اور اس میں چکا ہلے ہوتی ہو اور اسکے منکھڑے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور عورت کی ہنسی زرد رنگ ہوتی ہو اور زدی تلی مائل پس پیدی ہوتی ہو اور جب کوئی حالت شہوت میں دینی عورت کے ساتھ احتلام کرتا ہو اس وقت ظاہر ہوتی ہو اور اسکے وقت اس میں عورت سے جو نکلتی ہو اس کو قدی کہتے ہیں اور دوی پیشاب ہوتا ہے گاڑھا اور بیض کے کہا ہو دوی وہ ہو جو مسک کر کے غسل کرے اسکے بعد نکلتی ہو اور پیشاب کے بعد نکلتی ہو نہیں میں لکھا ہو۔ کیہ اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی ہی حکم ہو اور یہی حکم ہو پھر کا یہ قاضی ضیمان میں لکھا ہو اگر کوئی اپنے عضو کے سوراخ میں قطو ڈالے پھر وہ نکل آوے تو وضو نہیں ٹوٹتا جیسے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا



یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر تیل سے تھنہ کیا پھر وہ بہ کر نکلا تو دوبارہ وضو کرے بیچٹہ سرخی میں لکھا ہو اور جو چیز نیچے کی طرف سے اندر کو جاوے اور پھر نکلے اُس سے وضو ٹوٹ جاتا ہو اسلئے کہ ضرور ہو کہ اندر سے کچھ تری ہمیں لگ آتی ہو اگرچہ دخول اسکا پورا ہوا تھا ایک کنارہ اسکا ہاتھ میں ہو یہ چیز کوری میں لکھا ہو اور وضو ٹوٹنے والی چیزوں سے ہو وہ بھی جو ان دو رستوں کے سوا اور طرف سے نکلے اور بے ایسی طرف جو پاک کیجاتی ہو یا خون ہو یا کچلو ہو یا پیسپ ہو یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے ہونے کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے کو اترے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے نہر الخافق میں لکھا ہو خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں پہنچے یہی ظہیر میں لکھا ہو اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں ٹوٹتا ہو وضو اس قسم کی صورت میں محیط میں لکھا ہو خون اور کچلو ہو اور پیسپ اور پانی زخم کا اور آبلہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناف میں سے نکلے یا چوچی میں سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہو موافق مذہب اصح کے یہ نہا ہدی میں لکھا ہو اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ در پھر اچھر کان یا ناک کی طرف سے بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر تھنہ کے راستے سے نکلیگا تو واسپہ وضو واجب ہوگا اسلئے کہ تھنہ سے نکلیگا تو معدے میں ہو کر آویگا اور معدہ محل نجاست ہے پس وہ قو کے حکم میں ہو گیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی خیر ناک کے راستے سے اوپر کچھ نکلا پھر وہ تھنہ کی طرف سے تھنہ بھر نکلی تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر کافون کی طرف سے نکلی تو نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الودج میں لکھا ہو اگر ناسے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہ ان جہکار با پھر ناک کی طرف سے نکلا تو واسپہ وضو لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہو سوا نصاب میں ہے کہ کسی اصح ہے یہ مانا نہا فیہ میں لکھا ہو لیکن اگر وہ کچلو ہو جائیگا تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ حضرات میں لکھا ہو اگر کان سے پیسپ یا کچلو ہو نکلے اگر تھنہ در وے کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اگر در وے کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائیگا اسلئے کہ جب وہ در وے کے ساتھ نکلا تو ظاہر کسی زخم سے نکلا ہو یہ منقول ہے فتویٰ شمس الائمہ حلوائی کا یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی ہے ذخیرہ بین اوتبین میں اور سراج الودج میں۔ امام محمد رحمہ نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اسکو پوچھ کر پھر نکلے پھر پوچھ ڈالے تو اگر خون ایسا تھا کہ اس میں سے جب قدر پوچھ لیا ہو اگر نہ پوچھتا تو بہا جاتا تو اس صورت میں وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر نہ بہتا تو نہ ٹوٹے گا اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور واسپہ کھڑا مٹی جو انکے پھر وہ ظاہر ہو پھر وہ ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی لحاظ کیا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بہتا یا نہ بہتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو خون مسکی طرف سے ایسی جگہ کو اترے جہاں حکم پاک کرنے کا ہو مثلاً ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائیگا محیط میں لکھا ہو ناک میں جہاں تک پاک کرنے کا حکم ہو وہ مقام ہو جہاں تک ناک نرم ہو یہ ملحقہ میں لکھا ہو اگر تھنہ سے نکلا نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون غالب ہو یا قحوک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اس کا اعتبار رنگ سے ہوتا ہو اگر سرخ رنگ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہو تو نہیں ٹوٹے گا یہ تہبین میں لکھا ہو اگر وضو والے کو کسی چیز کے تھنہ میں دابچہ یا سواک کرنے سے خون کا اثر معلوم ہو تو اسکا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ معلوم ہو ظہیر میں لکھا ہو اگر آنکھ میں کوئی زخم ہو اور اس میں سے خون نکلے آنکھ کے اندر ہی دوسری جانب کو پھونکا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جسکا دھونا واجب ہو یہ کھایہ میں لکھا ہو زخم کو دبانے سے خون نکلا اگر



تو اگر پڑھنے والا اگر معتد زین سے جدا ہو تو بالاجماع وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جدا نہیں تو صحیح یہ ہے کہ نہ ٹوٹے گا نہ ٹپھیں میں لکھا ہے  
 اگر کھڑا ہو اسو سے یا بیٹھا ہو اسو سے اگر چہ زمین پر ہو یا عاری میں ہو یا رکوع کرتا ہو اسو سے یا سجدہ کرتا ہو  
 سو سے تو اگر حالت نماز میں ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی حکم یہ ہے کہ سجدہ کی صورت میں  
 یہ شرط ہے کہ بیٹھتے سونے کے مطابق ہو اسطرح کہ پیٹ اسکا زانو سے اوپر اٹھا ہو اور بازو اس کے پسلیوں سے  
 جدا ہوں اور اگر بیٹھتے نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ بھلا لائق میں لکھا ہے و ظاہر روایت میں نیند کے غلبہ سے سو جانے اور  
 عدا سونے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ قول ہے کہ عدا سونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح وہی ہے و ظاہر روایت  
 میں یہ ہے محیط میں لکھا ہے مرض اگر کوٹ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سو جاوے تو اسکے حکم میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے  
 کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور تبیین اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو  
 سویا اور جھک جھک جاتا ہو اور بار بار معتد زین سے جدا ہو جاتی ہے تو شمس الائمہ حلوانی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے  
 کہ وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو تا تھا اور نہ کھڑے بل کر پڑا یا پہلو کے بل کر پڑا تو اگر وہ  
 کرنے سے پہلے ہوشیار ہو گیا یا کرتے کرتے ہوشیار ہو گیا یا سو تا ہو کر اگر کرنے کے بعد فوراً ہوشیار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور  
 اگر قہوڑی دیر سو تا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے تبیین میں لکھا ہے اگر چار زانو بیٹھ کر سویا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی حکم ہر اس صورت  
 سونے میں کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو پھیل جاویں اور دونوں سرین زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر  
 جانور کی سواری میں جبکہ بیٹھنے لگی ہو سو گیا پس اگر چٹھاؤ پر جانے یا برابر جگہ جانے کی حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر  
 آتار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو یہ نیند وضو ٹوٹتا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی بیٹھ پر سویا جس پر اکاٹ  
 کسی پر تو اسکا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کوئی تھور کے سر پر بیٹھا ہو اسو گیا اور پاؤں لٹکا دیے تو وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضی حسان میں  
 لکھا ہے اگر پہلو پر لیٹا ہو او نگہ جائے تو اگر زور کی او نگہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر خفیف ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور زور کی او نگہ  
 خفیف او نگہ میں فرق یہ ہے چاہنے قریب کی باتیں سنتا ہو تو خفیف او نگہ ہو اور قریب کی اکثر باتوں کی اسکو خبر نہیں تو زور  
 کی او نگہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ منتقول ہوشم الائمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توٹنے والیوں میں سے  
 مردوشی اور جنون اور غشی اور نشا ہو بیوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے قہوڑی ہو یا بہت اور جنون اور غشی اور نشے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے  
 اور اس باب میں بعض شیعہ کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تمیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار کیا ہے  
 اور صحیح وہ ہے ہوشم الائمہ حلوانی سے منتقول ہے اور وہ یہ ہے کہ اسکی چال میں کچھ لغزش ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو تو زنیوں میں  
 میں سے قہرہ ہو اور حد قہرہ کی یہ ہے کہ وہ بھی نشے اور اسکی برابر والے بھی نشین اور شہسی اسکو کہتے ہیں کہ وہ خود نشے لے  
 برابر والے نشین اور تبتم وہ ہے کہ نہ وہ نشے اور نہ اس کے برابر والے نشین یہ ذخیرہ میں لکھا ہے قہرہ مارا ان سب نمازوں کے  
 اندر جن میں رکوع اور سجدہ کیا جاتا ہے ہر جہ سے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور قہرہ ہر پہلو  
 ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو قہرہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور شہسی سے نماز جاتی رہتی ہے وضو نہیں جاتا  
 اور تبتم سے نماز جاتی ہے وضو اگر سجدہ تلاوت میں یا نماز جنازہ میں قہرہ مارا تو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں ٹوٹے گا  
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز میں قہرہ مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر سوئے  
 میں قہرہ مارا تو صحیح یہ ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹتے یہ تبیین میں لکھا ہے حاکم ابو محمد ریح کو فی کا

یہ قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیگے اور عامہ متاخرین نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز منقطع نہیں ہوتی قہر مارا تو صبح یہ کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ نظریہ نہیں لکھا ہے اگر اسی نماز میں قہر مارا کہ عذر کی حالت سے اشاروں سے نماز پڑھنا تھا یا سوار تھا اور نقل اشاروں سے پڑھنا تھا یا فرض بسبب عذر کے اشاروں سے پڑھنا تھا تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ قہر بطرح وضو توڑتا ہے اسی طرح تیمم کو بھی توڑتا ہے غسل کی طہارت کو نہیں توڑتا اور بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چار دن اعتنا میں سے باطل کر دیتا ہے جس غسل کرنے والے سے بسبب نماز میں قہر لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور جب تک تازہ وضو نہ کر لے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یا نہ تازہ غائبہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے ہر کوئی ہوئی مباشرت جب کھلی ہوئی مباشرت کرے عورت کے ساتھ اس طرح کہ نکلا ہو اور شہوت سے استاد کی ہوا اور دونوں کی شرنگاہیں مل جائیں تو امام ابو حنیفہ ۱۔ امام ابو یوسف کے نزدیک استحباباً وضو ٹوٹ جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی قیاس ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے اور نیا بیع میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تازہ غائبہ میں لکھا ہے اگر وہ دونوں کی شرنگاہیں مل جائیں تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لیے مرد کو شہوت ہونا ضروری نہیں یہ قنیین میں لکھا ہے مرد کے عورت کو مس کرنے سے یا عورت کے مرد کو مس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے اپنے ذکر کو چھوے یا دوسرے کے ذکر کو چھوے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے کھلی ہوئی مباشرت و عورتوں میں ہوا مرد اور مرد کے میں ہو تو بھی امام ابو حنیفہ ۲۔ اور امام ابو یوسف ۳۔ عت کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا یہ قنیین میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر اسی مباشرت دو مردوں میں ہو یہ معراج الدہ رائے میں لکھا ہے شک کے مسائل بھی انہیں مسائل سے میل رکھتے ہیں اصل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہوا کہ فلا نے وضو کا وضو کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اسکو اہل بارہوا تھا تو اس موضع کو دھو لے جس میں شک ہے اور اگر اکثر یہی ہوتا ہے تو اس شک کو کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شک وضو کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے خارج ہونے کے بعد شک ہو تو اسکی طرف انکشاف نہ کرے اور جس شخص کو وضو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک ہو تو وضو اسکا باقی ہے۔ اور اگر بے وضو تھا اور طہارت میں شک ہو تو بے وضو ہے۔ اس مسئلہ میں غالباً گمان پر عمل نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

**دوسرا باب غسل کے بیان میں** اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل غسل کے فرضوں میں اور دہن میں کلی کرنا تاکہ میں پانی ڈالنا سارے بدن کو دھونا یہی متون میں لکھا ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد باب وضو میں خلاصہ سے بیان ہو چکی جب نے اگر پانی پی لیا اور نہ میں سے پینے کا نہیں تو وہی کلی کے بدلے کافی ہے اگر سارے متھمن ہوئے جاوے یہ نظریہ میں لکھا ہے اور اگر اسکا کوئی دانت کچھ خالی ہو اس میں کچھ باقی رہ گیا یا اسکے دانتوں کے بیچ میں طعام باقی رہ گیا اسکی ناک میں تر پڑے تو اس صبح یہ کہ غسل پورا ہو گیا پھر بھی میں لکھا ہے احتیاطاً یہ کہ کھانے کو دانت کے خلون سے نکال کر اس پر پانی بہا لے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے شک ریٹھ اگر ناک میں ہو تو غسل پورا نہ ہو کلیہ تراہری میں لکھا ہے۔ اور اگر گندھا ہوا آلتا خون میں لگا ہو تو غسل پورا نہ ہو گا اور یہی دلیل ہے کہ غسل نہیں اور کانون کا اور شہر والے اس میں برابر ہیں اور شک اور قرطی اگر ناغون میں ہو تو مانع غسل نہیں اور چرم ساز اور برنگر کے ناغون میں جو بھرا ہوا ہے وہ مانع غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ بسبب حرج اور ضرورت



مانع غسل نہیں آیت کہ ضرورت کے مقامات قواعد شرع سے مستثنی ہوتے ہیں یہ طہیرہ میں لکھا ہے اگر بریک  
اور پیر مچھلی کا پوست یا چابی ہوئی۔ یعنی نکی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور نہانے میں پانی اسکے نیچے نہ پہنچا تو غسل جائز ہوگا  
اور اگر مکھی یا چوڑے کا گوہ ہو تو جائز ہے بیچھا میں لکھا ہے اگر اسکے چھک مچلی ہو اور چھلکے اسکے اٹھ گئے ہوں مگر کنارے  
ملے ہوئے ہوں اور چھلکوں کے نیچے پانی نہ پہنچے تو مضافۃً نہیں پھر اگر چھلکے اتر جاویں تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ  
تہذیبہ میں لکھا ہے تاکہ ہون کے اندر پانی ڈالنا واجب نہیں بیچھا سخری میں لکھا ہے۔ بالون کی جڑوں میں اگر پانی پہنچ جائے  
تو عورت کو غسل میں اپنی چوٹی کھولنا ضرور نہیں اور اپنے کیسوں کو کھولنا ضرور ہے یہی صحیح ہے یہ ۱۷ میں لکھا ہے۔  
اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو انکے درمیان میں پانی پہنچانا واجب ہو اور مرد کو اپنی دائرہ کی  
صحیح میں پانی پہنچانا فرض ہے جس طرح کہ انکی جڑوں میں پانی پہنچانا واجب ہو اور بالوں کے نیچے میں پانی پہنچانا  
واجب ہو اگرچہ گندھے ہوئے ہوں یہ بیچھا سخری میں لکھا ہے۔ اگر عورت اپنے سر پر کاڑھی خوشبو اس طرح لگا دے کہ  
پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو آپ اس خوشبو کا دور کرنا واجب ہو تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ سکے یہ  
سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بانی اور انگوٹھی اگر تنگ ہوں تو انکو بلانا واجب ہو اگر کان میں بانی ہو اور پانی جب اوپر سے  
گزرے تو شوہر کے اندر بھی داخل ہو جاتا ہے تو کافی ہو اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہیے لیکن پانی کے سوا  
لکڑی وغیرہ کے ڈالنے کا حکم نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی توندی میں پانی پہنچانا واجب ہو اور زچہ  
اپنی طرح پانی پہنچانے کے لیے اس میں انگلی بھی ڈالنا چاہیے بیچھا سخری میں لکھا ہے جس شخص کا ختنہ نہیں ہو اور  
اُس نے جنابت سے غسل کیا اور ذکر کی لٹلی ہوئی کھال کے اندر پانی نہ پہنچا تو جائز ہے بیچھا اور واقعات ناظمی میں  
لکھا ہے اور یہی مختار ہیں جو اور یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے استحباب یہ کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کرے یہ فروع اھدیین  
لکھا ہے عورت پر یا ہر کی فرج کا دھو لینا غسل جنابت اور حیض اور نفاس میں واجب ہو اور وضو میں سنت ہے یہ  
بیچھا سخری میں لکھا ہے اور قادی غیاثیہ میں لکھا ہے عورت غسل کے وقت انگلی اپنی فرج میں داخل نہ کرے  
اور یہی مختار ہیں جو یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل ملا اور پانی بہایا اور بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو حب نہ کرے یہ  
شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ دو سہری فصل عمل کی سنتوں میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہنچوں کے کنارے  
تین بار دھو دے پھر اپنی شرمگاہ کو دھو دے اور اگر خجاست بدن پر لگی تو اُسے دور کرے پھر اسی طرح وضو کرے  
جیسے نماز کے لیے کرتا ہو مگر دونوں ہاتھوں نہ دھو دے یہ بیچھا میں لکھا ہے غسل میں شرمگاہ کو پہلے دھو لینا سنت ہے یہ  
خواہ خجاست اس میں ہو یا نہ جو جس طرح باقی بدن کے دھونے سے پہلے وضو کر لینا سنت ہے وضو ہو یا نہ وضو میں لکھا ہے  
حسن کی روایت یہ کہ نہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ مسح کر لے یہ راہی میں لکھا ہے اور یہی قادی قاضی خان میں  
پھر تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ راہی میں لکھا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہو اور  
دو بار سنت ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار پانی داسے موٹے سے پر ڈالے پھر  
تین بار پانی بائیں ہونڈے سے پر ڈالے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور  
یہی اصح ہے یہ راہی میں لکھا ہے۔ پھر اپنے نہانے کی جگہ سے ہٹ جاوے تب پاؤں دھو دے بیچھا میں لکھا ہے  
یہ حکم اس وقت ہے جب اسی جگہ نہانا ہو جہاں پانی جمع ہو دے اور اگر تختے یا پتھر نہانا ہو تو پاؤں کے دھونے میں



تاخیر نہ کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ یہاں کچھ اور بھی سنسن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری نیت ہو کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں پھر دونوں ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور سنت ہو کہ پانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف نہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ ملے اور ایسے موقع پر نہاؤے جہاں اُسکو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے موٹے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ دے یہ نہیں لکھا ہو میسر ہی فصل اُن چیزوں کے بیان میں جن غسل واجب ہوتا ہو اور وہ تین ہیں بجمائے جنابت ہو اور وہ دو سبب سے ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ منی وفق و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر دخول کے چھوٹنے سے یا دیکھنے سے یا اختلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی نکلے یہ محیط سنری میں لکھا ہے کہ مکملے یا عورت سے سوتے میں یا جاکتے میں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہو اور سپاری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یہ نہیں میں لکھا ہے اگر اختلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اونی پانی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر اسے اپنے ذکر کو دیا یا یہاں تک کہ شہوت اُسکی ساکن ہو گئی پھر ہی تو اسپر لازم ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنابت کے بعد بغیر پیشاب اور بغیر سونے نہایا اور نماز پڑھی پھر باقی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہو گا لیکن سب کے نزدیک یہ کہ اس نماز کو نہ پڑھا یا وغیرہ میں لکھا ہے اگر پیشاب کرنے یا سونے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہے اگر کسی شخص کو اختلام ہوا اور منی انہی جگہ سے جدا ہوئی لیکن سپاری کے سرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے پیشاب کیا اور اُسکے ذکر سے منی نکلی اگر اُسکے عضو میں تندہی تھی تو غسل واجب ہو گا اگر دست تھا تو وضو اسپر لازم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی عورت سے اُسکے شوہر نے مجامعت کی اور پھر وہ عورت نہانی پھر اُسکے بدن سے اُسکے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہو گا غسل واجب ہو گا اگر کوئی شخص سوتے سے جاگا اور اُس نے اپنے پیچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اُسکو اختلام بھی یا دہری اگر یقین ہو کہ وہ منی ہو یا یقین ہو کہ وہ مذہبی ہو یا شک ہو کہ وہ منی ہو یا مذہبی تو اسپر غسل واجب ہو گا اگر یقین ہو کہ وہ دہری ہو تو غسل واجب ہو گا۔ اور اگر تری پاؤے مگر اختلام یا دہنیں اب اگر یقین ہو کہ وہ دہری ہو تو غسل واجب ہو گا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہو تو غسل واجب ہو گا اور اگر یقین ہو کہ وہ مذہبی ہو تو غسل واجب ہو گا اگر شک ہو کہ وہ منی ہو یا مذہبی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہو کہ جب تک اختلام کا یقین نہ ہو غسل واجب ہو گا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہو گا۔ قاضی امام ابو علی نسفی نے کہا کہ کھام کے اپنے نواور میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہو کہ اگر کوئی شخص چلے گا اور اپنی سپاری پر تری پاؤے اور خواب اُسکو یاد نہ آئے پھر اُسے پہلے اُسکے عضو میں تندہی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یقین ہو جاوے کہ یہ منی ہو تو غسل واجب ہو گا اور اگر سوتے سے پہلے اُسکا عضو شہوت تھا تو اسپر غسل واجب ہو گا۔ خمس الاثم حلوائی نے کہا ہو کہ یہ صورت اکثر واقع ہوا کرتی ہے اور لوگ اُس سے غافل ہیں پس اُسکو یاد کر لینا واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اختلام اور انزال کی لذت اُسکو یاد ہو اور تری نہ پاؤے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہو اسی لیے کہ عورت غسل واجب

ہونے میں یہ شرط ہے کہ نہی اسکی باہر مسج کی طرف نہ نکلے اسی پر فتویٰ ہے نہ معراج الدراہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہو سووے یا کھڑا ہو سووے یا چلتا ہو سووے پھر جا کے اور تری پاوے تو اسکا حکم اور لیٹ کر سوئے ہوئے کا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر کچھ نے پر نہی پائی جاوے اور مرد یہ کہے کہ عورت کی نہی ہے اور عورت کہے کہ مرد کی نہی ہے تو واضح یہ ہو کہ احتیاطاً دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غسل آجاوے اور بعد افاقہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر نہی پاوے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ اور یہی حکم ہے لٹے کا اور اسکا حکم بنید کے مثل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوتے سے جاگا اور احوال اسکی یاد ہے لیکن کوئی تری ظاہر نہیں ہوئی اور تھوڑی دیر بٹھرنے کے بعد نہی نکلی تو اس پر غسل واجب نہیں۔ رات میں احوال ہو پھر جاگا اور تری نہ کی پھر وضو کیا اور فجر کی نماز پڑھ لی پھر نہی نکلی تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وہ اپنی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اسی طرح اگر نماز میں احوال ہو اور انزال ہو یا نہی نہ کرے کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہو تو نہی ہوگا مگر نماز کا اعادہ نہ کرے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ دو سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں ہو جب سپارہ چھپ جاوے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہے یا انزال ہو یا نہی ہی درست مذہب ہے کہ ہمارے علماء کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا سپارہ کٹا ہو اور تو بقدر سپارے کے ذکر داخل کرنے سے اس پر غسل واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر جو پائے حانور کے دخول کرے یا مردے کے یا ایسی چھوٹی لڑکی کے جسکے مثل کی لڑکیوں کے ساتھ مجامعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ جس لڑکی کے محل جماع میں دخول اس طرح ممکن ہو کہ اسکے اندر کا پردہ پھٹ کر دونوں راہیں ایک نہ ہو جائیں تو وہ مجامعت کے قابل ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر باہر مجامعت کی جاوے اور نہی اسکے رحم میں پہنچ جائے خواہ وہ بکر ہو یا تیبہ ہو تو غسل اس پر واجب نہ ہوگا اسلئے کہ غسل کے دو سبب ہوتے ہیں یا انزال یا سپارے کا داخل ہونا انہیں سے ایک بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اسکو محل رہ جاوے تو غسل واجب ہوگا اسلئے کہ انزال پایا گیا فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر محل رہ جاوے تو وقت مجامعت کے اس پر غسل واجب ہوگا اور اسی وقت سے ساری نمازیں لوٹا دیں یہ قطع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آیا کرتا ہے اور اسکے ساتھ میں ہی کیفیت پائی ہوں جو اپنے شوہر کی مجامعت میں پائی ہوں تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا یہ محیط سخری میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا عورت سے مجامعت کے وقت عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر واجب نہ ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جاوے گا کہ اسکو عادت پڑے جیسے کہ اسکو نماز کا حکم عادت ہونے کے لیے کیا جاتا ہے اور اگر مرد باغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو مگر مجامعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور اس لڑکی پر واجب نہ ہوگا اور اگر کوئی شخص مجامعت کرے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کپڑا لیٹ کر دخول کرے اور انزال نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ غسل واجب ہوگا۔ اور بعضوں کا قول اور یہی اصح بھی ہے کہ اگر کپڑا ایسا پٹکا ہو کہ فرج کی حرارت اور لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا اور ایسا نہ ہو تو واجب نہ ہوگا۔ اور زیادہ احتیاطاً حکم یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ اگر شخصی بمثل اپنے ذکر کو کسی عورت کی مسرج یا دبر میں داخل کرے تو دونوں پر غسل واجب ہوگا

اور یہی حکم ہوا اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے قضی کی قرعہ میں داخل کرے۔ اور کوئی شخص جسے شکل میں قرعہ میں داخل کرے تو بھی غسل واجب نہ ہوگا۔ اور یہ سب حکم اس صورت میں ہوا انزال نہ ہو لیکن اگر انزال بھی ہو تو انزال کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہوا اور بخلاف غسل واجب کرنے والیوں کے حیض و نفاس میں جب حیض و نفاس کا خون گل کر عورت کی باہر کی قرعہ تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک نہ پہنچے تو وہ خون مکمل نہیں اس لیے حیض نہ ہوگا تب میں میں لکھا ہے۔ عورت کے اگر کسی پیدہ اور خون ظاہر نہ ہو کیا اسے بھی غسل واجب ہوتا ہے؟ اس میں یہ کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ غسل نوطح کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہوا وہ مردہ کا غسل ہے یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ کافر اگر جنب ہوا پھر مسلمان ہوا تو اس پر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر مردہ عورت کا خون بند ہوا پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا۔ لڑکی جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اس پر غسل واجب ہوگا اور اگر جب احکام کے ساتھ بالغ ہو تو واضح ہے کہ اس وقت اس پر غسل واجب ہوگا یہ راہی میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاطا میں ہے کہ سب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ قضاوی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرفہ کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل کافر کا ہے جب وہ مسلمان ہوا اور جب نہ ہو یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے ہوتا ہے یہ صحیح ہے یہ راہی میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوگی۔ اگر جمعہ اور عید ایک دن میں جمع ہو گئے اور جماعت بھی کی پھر غسل کیا تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے یہ راہی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ شیخ القدیر میں لکھا ہے۔ بعض مشائخ نے ان غسلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول مکہ کے واسطے اور مرفوعہ میں ٹھہرنے کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور عینوں کا غسل جب اجتماع ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہو تب میں میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل ہیں جنب کے مسائل اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گنہگار نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہوا اس بات پر کہ بیک وضو نہ ہو وضو اور جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز اُپڑا جب ہوا کسی ایسے کام کا ارادہ کرنا جو غیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز و سجدہ تلاوت اور قرآن کا چھونا اور مثل اسی کے اور کام یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ ظاہر راہی میں ہے کہ کافی و غسل کے واسطے کافی ہوا ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک صاع ہوتا ہے۔ بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک در سے وضو کرنے اور اس کے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی اصح ہے بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار پانی کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

تو کم کر لے اور پانی کافی نہ تو اس مقدار پر اس قدر بڑھائے جس میں اسراف نہ ہو اور کمی بھی نہ ہو محیط خمری میں لکھا ہے اگر سے کم پانی میں اچھی طرح وضو کر لے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک مکی معتد اور وضو کے واسطے اسی وقت ہو جب استنجا کرنا نہ ہو اور استنجا بھی کرنا نہ ہو تو ایک رطل سے استنجا کرے اور ایک مد سے وضو کرے اگر موزے پہنے ہوئے ہو اور استنجا کرنا بھی نہیں ہو تو وضو کے واسطے ایک رطل کافی ہو اور یہ ساری مقدارین لازم نہیں ہیں اس لیے کہ انسانوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں یہ شرح بسوط میں لکھا ہے عورت اور مرد اگر ایک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جنب سووے اور بغیر وضو کیے اپنی عورت سے قربت کرے تو مضائقہ نہیں اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے اگر کھانے پیتے کا ارادہ کرے تو چاہیے کلی کر لے اور ہاتھ دھو لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے

**تیسرا باب پانیوں کے بیان میں** اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز نہیں ہے شرح کے پانیوں سے وضو جائز ہے پہلے جاری پانی اور جاری پانی وہ جو تین محلہ جگہ سے گزرے اور خلاصہ میں لکھا ہے یہ ایسی حد ہے جس سے جاری پانی کے پچاننے میں کوئی دقت نہیں ہوتی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے بعض کا قول یہ ہے کہ جاری وہ پانی ہے جسکو لوگ جاری سمجھتے ہوں اور یہی صحیح ہے پانی میں لکھا ہے نصاب میں لکھا کہ فتویٰ اسپر ہے کہ جب تک جاری پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نجاست کے ملنے سے نہ بدلتے تب تک وہ نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر جاری پانی میں کوئی نجس چیز ڈال دیں جیسے مردار اور شراب تو جب تک اسکا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلیگی تب تک وہ نجس نہ ہوگا یہ نیتہ الصلی میں لکھا ہے اگر کتا کسی نہر کی چڑائی روک لے اور اس کے اوپر سے پانی جاری ہو تو اگر جبقہ پانی اسکو لگتا ہے وہ کم ہر اس سے جوتے سے بچا ہوا ہے تب تو اس کتے کے مقام سے میچ کی طرف وضو جائز ہوگا اور اگر کم نہیں تو نہیں جائز ہوگا فقہ ابوحنبل نے کہا ہے کہ میں نے اپنے شاخ کو اسی قول پر پایا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے و محیط میں بھی ہے جو اور جنس میں جو صاحب ہدایہ کی تصنیف ہے اسی کی تصحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسے پانی سے وضو کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں جب تک اسکی تینوں صفات میں سے کوئی صفت نہ بدلے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر پتھر کے اس کنارے سے اس کنارے تک مردار پڑا ہو اور وہ پانی کے کم ہونے کی وجہ سے نظر آتا ہو نہ صاف ہونے کی وجہ سے تو اس نہر کا اکثر پانی اس مردار سے ملتا ہے اگر اسے نہر کا عرض روک لیا ہو اور اگر وہ مردار نظر نہیں آتا یا نصف سے کم عرض میں ہو تو اکثر پانی اس نہر کا اس مردار سے نہیں ملتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چھت پر نجاست پڑی تھی اور اسپر نہر برسا اور پرنالے میں سے پانی بہا اگر نجاست پرنالے پاس تھی اور کل پانی یا اکثر پانی یا نصف پانی اس نجاست سے ملے گا تو اس پرنالے کا پانی نجس ہو ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھت پر مشرق پڑی تھی اور پرنالے کے سرے پر نہ تھی تو اس پرنالے کا پانی نجس نہ ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بعض قادی قاضیان لکھا ہے ہمارے مشائخ کا یہ قول ہے کہ میں جب تک برس رہا ہوں تب تک اسکا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ اگر چھت پر نجاستوں سے ملے پھر پتھر کے کو لگ جاوے تو کبیرا نجس نہیں ہوگا جب تک اس پانی میں تین چیزیں نہ ہوں چھت پڑی تھی میں برسا اور چھت ٹپکی اور پتھر کے پرنالے بڑا تو صحیح ہے کہ اگر نہر اچھی تک بند نہیں ہوا تو چھت کے سرخ

میں سے جو پانی گرا ہو وہ پاک ہو چھٹپین لکھا ہو عتابیہ میں ہو کہ یہ حکم جب ہو جب وہ پانی نجاست سے متغیر نہ ہو گیا ہو  
چنانچہ خانیہ میں لکھا ہو اور گرنیہ کے تخم جانے کے بعد چپت کے سورخ میں سے پانی چکا تو وہ پانی نجس ہو گا چھٹپین  
لکھا ہو اور لوانل میں ہو کہ ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا ہو کہ یہی مختار ہو یہ تانا خانیہ میں لکھا ہو نہر پاک کا اثر کے پانی  
میں اگر نجاست پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے تو جائز ہو اور وہ پانی پاک ہو بشرطیکہ اسکا ذریعہ پاک  
یا بوندہ بدلی ہو نہر کا پانی اگر اوپر سے بند ہو جاوے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو  
اگر مسافر کے ساتھ ایک بڑا پر نالہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اسکو حاجت بھی ہو اور پانی ملنے کی امید بھی ہو مگر  
یقین نہ ہو تو شیخ ابو الحسن رحمہ کا قول نقل ہو کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کرے کہ پر نالے کے ایک طرف سے  
پانی ڈالے اور خود اس پر نالے میں سے وضو کر لے اور پر نالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن رکھ دے  
تاکہ وہ پانی اس میں جمع ہو جاوے تو وہ پانی جو اس برتن میں جمع ہو ہو پاک اور پاک کرنے والا ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ  
فیض میں لکھا ہو کہ ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر کا لکڑی پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا پھر یہ پانی کسی جگہ  
میں جمع ہو گیا وہاں سے لیک اور شخص نے نہر کا لکڑی پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہو گا اگر  
دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ کم ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ جب ایک گڑھے میں سے دوسرے  
گڑھے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں کچھ نہر کوئی وضو کرے چھٹپین لکھا ہو اگر بہت سے آدمی  
نہر کے کنارے پر صحنین باندھ کر ٹھیں یا اور وضو کریں تو جائز ہو گا اور یہی صحیح ہے غیثۃ المصلیٰ میں لکھا ہو اگر حوض  
چھوٹا ہو اور ایک طرف سے اس میں پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو اس کے سب طرف وضو جائز ہو اور اسی پر  
فتویٰ ہو کچھ اسکی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اس سے کم ہو تو جائز ہو اور جو زیادہ لمبا  
چوڑا ہو تو جائز نہ ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو اور یہی نہر اہدیٰ اور شمع الدرایہ میں لکھا ہو چھوٹے حوض کا پانی نجس تھا  
اس میں ایک طرف سے پاک پانی داخل ہوا اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بہنے لگا تو فقہ ابو جعفر کا یہ  
قول ہو کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی ہمارا اسی وقت سے اس حوض کی طہارت کا حکم ہو گا اور اسی کو  
اعتقاد کیا ہو صدر الشیہ علیہ الرحمۃ کے چھٹپین لکھا ہو اور نور ازل میں لکھا ہو کہ اسی حکم کو ہم لیتے ہیں یہ  
تانا خانیہ میں لکھا ہو اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہو اگر بلا توقف لوگ اس میں سے پانی  
بھال رہے ہیں تو بھی پاک ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور بلا توقف پانی بھالنے سے یہ مراد ہو کہ ایک مرتبہ پانی لینے  
سے دوسری مرتبہ پانی لینے تک پانی کا ہلنا موقوف نہ ہو یہ نہر اہدیٰ میں لکھا ہو حمام کے حوض کا پانی فقہا کے  
نزدیک پاک ہو اگر اس میں کسی نجاست کا اگر معلوم نہ ہو لکڑی نجس حوض میں ہاتھ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر نجاست  
لگی ہو اگر پانی ٹھہرا ہوا ہو بل کے راستہ سے بھی اس میں کچھ نہ داخل ہوتا ہو اور نہ اس میں سے کوئی برتن سے  
پانی بھالنا ہو تو نجس ہو جاوے گا اور اگر اس میں سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور بل کے راستہ سے اس  
حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اسکا اٹنا ہو تو اکثر کا یہ قول ہو کہ وہ نجس ہو جاوے گا اور اگر لک اس میں سے پانی اپنے برتنوں  
سے بھالتے ہوں اور بل کے راستہ سے بھی اس حوض میں پانی آتا ہو تو اکثر کے نزدیک نجس نہیں ہو گا یہ  
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو چھٹپین لکھا ہو جاری پانی کا کوئی وصف جب نجاست سے بدل جاوے

کتاب الطہارت باب سوم فصل اول حکم آب  
ترجمہ فتاویٰ مالگیری جلد اول  
۲۲  
فتاویٰ ہندیہ کتاب الطہارت باب سوم فصل اول حکم آب



اور اسکی نجاست کا حکم کیا جاوے تو آپ اسکی طہارت کا حکم نہ کیا جائیگا جب تک اور پاک پانی اسین ملکر سکے  
اوصاف کے تغیر کو دور نہ کر دے یہ عجیبین لکھا ہر دہرا پانی جس سے وضو جائز ہو وہ بند پانی ہے جب کثیر ہو تو  
جاسی پانی کے حکم میں ہر ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا غرہ یا لو  
بدل جاوے تو نجس ہو جاوے گا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہوا و اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ عجیبین لکھا ہر دور  
اسین جس مقام پر نجاست گرے اسکا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست فطراتی ہو تو موضع نجاست کے نجس ہو جانے پر  
اجماع ہوا اور مقام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حوض کے بہت کرو وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست فطرانہ لگی ہو  
تب بھی مشائخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہوا و مشائخ بخارا کے نزدیک نجاست کرنے کے مقام سے وضو  
کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا یہی اسطرح ہے سراج الوہان میں لکھا ہوا اور چھوٹے حوض کی مقدار چار گز لمبائی  
چار گز چوڑائی ہے یہ کفایت میں لکھا ہوا اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع ہو تو جاری  
پانی کے حکم میں ہے جب تک اسکا اوصاف نہ بدلے لینگے تب تک نجس نہیں ہوگا اسین کے تفصیل نہیں یہ فتح القدیر  
میں لکھا ہوا اور فرق قلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعض پانی کا اثر بعض میں ہو چکے اسطور پر کہ ایک  
طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچے تو قلیل ہوا و نہ پہنچے تو کثیر ہوا و ابو سلیمان جو زجانی  
نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبائی دس گز چوڑائی ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا اور اسی کو لیا ہے  
عالمہ مشائخ نے یہ عجیبین لکھا ہوا کہ گہرائی یہ معتبر ہے کہ چلو سے پانی لینے میں کھل نہ جاوے یہی صحیح ہے یہ ہایہ  
میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں اعتبار کپڑے کے کہ کبھی یہ ظہیر میں لکھا ہوا و اسی پر فتویٰ ہے یہ ہایہ میں لکھا ہوا و  
مگر تمام سراج کا چھ منٹھون کا ہونا ہے بقدر اچھوٹا انگشت کے تیس میں لکھا ہوا اگر حوض مدور ہو گا تو آٹا لیس گز  
اعتبار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہوا و اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ عجیبین میں لکھا ہوا اگر بڑے حوض میں بدبو ہو اگر  
نجاست نہ معلوم ہو تو اس سے وضو جائز ہے قفاوے قاضی خان میں لکھا ہوا و قفاوے میں ہے کہ ایک بڑا  
گڑھا ہے کہ میں اسین پانی نہیں ہوتا اور جانور آدمی اسین پانچا نہ پھر تیرے میں سردی کے موسم میں  
اسین پانی بھرجاتا ہوا و اسے ہر طرف بھی جتا دیں جو پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر نجس جگہ میں داخل ہوتا ہے  
تو پانی اور جو برف اسے بندھ جاتا ہے نجس ہوا اگرچہ بعد اسکے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر پاک جگہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں  
ظہر کہ قدر وہ دروہ کے ہو کہ نجس جگہ میں پہنچتا ہے تو پانی اور برف دونوں پاک ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر  
بالس کے درختوں کی جڑ میں یا ایسے کھیت میں جسکے درخت کھٹے آپس میں ملے ہوئے ہوں پانی جمع ہو تو اگر  
وہ دروہ دروہ ہو تو اس سے وضو جائز ہوا و بالسون کا باہم ملا ہونا پانی کے باہم ملے ہوئے ہونے کا مانع  
نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جسین بالکل کافی جمی ہوئی ہو اگر وہ لانے سے بچاوے تو اسین وضو جائز ہے  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برف جم گیا ہو اگر وہ ایسا پتلا ہو کہ پانی کے بہنے سے ٹوٹ جاتا ہو تو اس میں  
وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برف جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو اگر اتنا بہت ہو کہ پانی لانے سے نہ بہے تو اسین وضو  
جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہوا و پانی کے لانے سے بچاوے تو اسین وضو جائز ہے یہ عجیبین میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض  
پر برف جم گیا اور کسی نے اسین سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ جا ہوا برف ٹھیک ہو تو

[illegible]

اسمین وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہی نہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر بانی اس سوراخ میں سے نکل کر اس برف کے اوپر  
استند پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی تو اس کے نیچے کا برف کھل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہو ورنہ جائز نہیں اگر بانی سوراخ  
میں اس طرح ہو جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو بھی وضو اسمین جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درود ہوگا تو اسمین وضو جائز  
ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بانی جانے کی نالی بنی ہوئی ہو اور اسکا پانی جم جاوے تو اگر بانی نالی  
کے تختوں سے جدا ہو کر جم کر ہو تو وہ حوض کے حکم میں ہو وضو اس سے جائز ہو اور اگر پانی نالی کے تختوں سے  
جدا ہو کر ہو تو جائز نہیں ہو ہی مختار ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے حوض وہ درود سے کم ہو اور نیچے سے  
وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس حوض کے تجس ہونے کا حکم کیا جائے  
پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ حوض وہ درود ہو جاوے تو اس میں وضو جائز ہے کہ اسمین وضو  
اور غسل جائز ہی یہ محیط میں لکھا ہے اگر حوض وہ درود سے کم ہو اگر وہ حوض گہرا ہو پھر اسمین نجاست پڑ گئی اس کے بعد  
وہ حوض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر حوض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درود  
تھا پھر اسکا پانی کم ہوا اور اب وہ حوض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک گڑھے  
میں پانی بھرا ہوا تھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک ہو گیا  
تو اسکی طہارت کا حکم کیا گیا اب اگر اسمین پانی دوبارہ آوے تو اسمین دور دانتین میں اس میں وضو کہ اب اسکی  
نجاست نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بانی جس سے وضو جائز ہو وہ کنوین کا پانی ہو کنوین کا سب  
پانی جن چسبون کے گرنے سے کالاجاتا ہو وہ دو قسم میں اول وہ کہ جسکے گرنے سے پانی کالاجاتا ہے  
اگر کنوین میں نجاست گرے تو اسکا پانی کالاجا جائیے اور بالاجتماع سلف وہ پانی کالاجاتا ہے اس کنوین کی طہارت  
یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اوٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوین میں گرے تو جب تک وہ بہت نہ ہوں تب تک  
کنوین نجس نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت نہ ہو جسکو  
دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ جسکو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ بین میں لکھا ہے بہت وہ ہین کہ کوئی  
ڈول اسے خالی نہوا اور جو ایسا نہ تو کم ہین ہی صحیح ہے یہ امام سہری کی شرح مبسوط اور نہایہ میں لکھا ہے اور  
جامع صغیر میں ہے کہ صحیح ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تر اور خشک ہین کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس حکم میں  
لید اور گوبر اور مٹی ہین کچھ فرق نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور جھل اور شہر کے کنوین میں کچھ فرق نہیں یہ بین  
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے عامون میں اور مسافر خالوں میں یہ محیط میں  
لکھا ہے اگر کنوین میں کوئی مٹی یا آدھی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا پھٹے بھاجا نور ہو یا چھٹا جانور تو سارا  
پانی کالاجا دیا جائے ہر ایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گرجاویں تو بھی ہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کیری کے  
براہر کوئی جانور گر جائے اور زندہ محال لیا جاوے تو صحیح ہے کہ اگر وہ نجس العین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی  
نجاست بھی نہیں اور اسکا منہ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اسکا منہ پانی میں داخل ہوا تو  
اس کے جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جھوٹا اسکا پاک ہو تو پانی پاک ہو اور نجس ہو تو پانی نجس ہوگا اور کل کالاجا دیا جائے  
اگر جھوٹا اسکا مشکوک ہو تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل کالاجا دیا جائے اور اگر جھوٹا اسکا مکروہ ہو تو پانی مکروہ

ہو اسکا کھانا مستحب ہو۔ اور اگر وہ جانو نجس العین ہو جیسے سورتوپانی نجس ہو جائیگا اگرچہ منہ اسکا پانی میں داخل نہوا ہو اور صحیح یہ ہو کہ کتنا نجس العین نہیں ہو جب تک اسکا منہ نہ داخل ہوا ہو پانی نجس نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہوا ہے یہی حکم ہر آن سب جانور دن کا جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندے وحشی اور پرندہ اگر وہ زندہ کل آوین اور منہ اسکا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح یہ ہو کہ پانی نجس نہیں ہوتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہوا مردہ کا غسل سے پہلے اور بعد نجس ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو۔ مسلمان مردہ اگر کنوین میں گر جائے اگر قبل غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو جائیگا اور اگر بعد غسل کے گر گیا تو پانی خراب نہو گا یہی مختار ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ بچہ اگر پیدا ہوتے وقت رووے اور پھر مرد جاوے تو حکم اسکا بڑے آدمی کا سا ہو اگر غسل کے بعد کنوین میں گر گیا تو پانی خراب نہو گا اور اگر نہ رووے تو اگرچہ کئی بار غسل دینے کے بعد کنوین میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائیگا اگر شبہ تھوڑے پانی میں گرے۔ تو پانی خراب نہ ہو گا اور اگر اس سے خون ہینکا تو پانی خراب ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ جب کنوین کا کل پانی نکالنا واجب ہو لیکن آسمین سوت جاری ہونے کے سبب سے کل پانی پھیل سکے تو دوسو ڈول مکالے جائیں یہ میں لکھا ہو اور یہی آسان ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ ایسے دو آدمیوں سے پوچھا جائیگا جنکو پانی کی مقدار میں نظر ہوا و جب قدر پانی وہ کنوین میں بتائیں اسقدر نکالا جاوے اور یہی حکم فقہ کے موافق ہو یہ کافی میں ہوا و متوسط میں ہوا و نام برہی کی تصنیف ہوا و تبیین میں لکھا ہو اگر کوئی مرغی یا علی یا کبوتر یا مشعل اُنکے اور جانور مرد جاوے لیکن نہ پھولے نہ پھٹے تو چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائینگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور یہی ظاہر تر ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو۔ اگر کنوین میں چوپایا چڑیا مرد جاوے اور مردہ نکالے لیکن پھولے نہیں تو اسکے نکالنے کے بعد پیش سے تیس ڈول تک نکالے جائینگے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور چوبیس کے نکالنے سے پہلے جو پانی نکالا جاوے اسکا اعتبار نہیں تبیین میں لکھا ہو۔ اور آسمین کچھ فرق نہیں کہ چوبیس کنوین کے اندر مرے یا کنوین کے باہر مرے پھر آسمین ڈال دیا جاوے اور تمام حیوانات کا یہی حکم یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر چہ سب کی دم کاٹ کر پانی میں ڈال دیا جاوے تو تمام پانی نکالا جائیگا اور اگر کٹاؤ کی جگہ موم لگا یا جاوے تو اسی قدر پانی نکالنا واجب ہو گا جب قدر چوبیس میں واجب ہوتا یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر آسمین سو سار گر کر مر گیا تو ایک روایت میں میں یا تیس ڈول نکالے جائینگے۔ اگر ہام ابرص کنوین میں گر کر مرد جاوے تو ظاہر روایت میں میں ڈول نکالے جائینگے اور مولہ چوبیس کے حکم میں ہو اور دریشان جو ایک جانور ہوتا ہو وہ بلی کے حکم میں ہو اور اُسکے گرنے سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور جو چوبیس اور مرغی کے درمیان میں ہو وہ چوبیس کے حکم میں ہو اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہو یہی ظاہر الروایۃ ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اسی طرح ہمیشہ اسکا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہو جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو کنوین کے پاک ہونے سے ڈول اور رسی اور چہرہ اور کنوین کا گرد اگر دوا تھ بھی پاک ہو جلتی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کنوین میں کوئی نجس لکڑی یا نجس کپڑے کا ٹکڑا گر پڑے اور اسکا کھانا ممکن نہو یا غائب ہو جائے تو اس کنوین کے پاک ہونے کے ساتھ وہ کپڑا اور لکڑی بھی پاک ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو



اشارہ کیا پانی کے کنوین میں آوے تو پانی کا کنواں نجس ہو جاوے گا اور اگر ایک گز کے فاصلہ پر ہو اور اثر نہ آوے تو پانی کا کنواں پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط منہی میں لکھا ہے اگر کنوین میں چوہ یا اور کوئی جانور ملا اور یہ نہ معلوم کہ کب گرا تھا اور پھولا بھی نہیں تو اگر اسکے پانی سے وضو کیا تھا تو ایک دن رات کی نماز ڈالنا وینگے اور جس جس چیز کو وہ پانی لگاتا تھا اسکو دھو وینگے اور اگر پھول گیا تھا یا پھٹ گیا تھا تو تین رات دن کی نماز میں پھیرینگے یا امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ کسی نماز کو نہ پھیرینگے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کب لگا تھا یہ براہین لکھا ہے۔ اور اگر نیکے کرنے کا وقت معلوم ہو جاوے تو اس پر اجماع ہے کہ کسی وقت سے وضو اور نماز میں پھیرینگے اور اگر اسی پانی سے انا کو نہ حاک گیا تھا تو استحسان ہے کہ اگر وہ جانور جو کنوے سے نکلا پٹھا ہوا تھا تو تین دن سے جو انا اس کنوے کے پانی سے گوندھا ہو وہ نہ کھائینگے اور اگر نہ پٹھا تھا تو ایک دن سے جو انا اس کنوے کے پانی سے گوندھا ہو وہ نہ کھا وینگے یہی قول اختیار کیا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسرے وہ کہ جس میں پانی مکانا مستحب ہے اگر کنوین میں چوہ اگر چادے تو بیس ڈول مکانا مستحب ہے اور بلی اور مرغی میں جو چھوٹی پھرتی ہو چالیس ڈول مکانا مستحب ہیں اسلئے کہ ان جانور دن کا جھوٹا کردہ ہے اور اکثر یہ ہوتا ہے کہ پانی کر لے والے جانور کے نہر تک پہنچتا ہے بیان تک کہ اگر تین ہو جاوے کہ پانی ان حیوانات کے منہ تک نہیں پہنچتا تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے گا۔ اور اگر مرغی چھوٹی نہ پھرتی تھی تو کچھ پانی نہ نکالا جاوے یہ سارے مسائل ظاہر الروایہ کے ہیں جان پانی مکانا مستحب ہے وہ بیس ڈول سے کم نہیں اور اسی طرف کو اشارہ کیا ہے امام محمد نے نوادیر میں جو ابراہیم نے اُسے روایت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور مکر وہ پانی سے دس ڈول مکانا چاہیں یہ خلاصہ اور نہایت اور مستح القدر میں لکھا ہے۔ اور بدائع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے کہ اگر بکری گرے اور زندہ نکلے تو اطمینان قلب کے واسطے پیش ڈول مکانا چاہیں نہ پاک کرنے کے واسطے یہاں تک کہ اگر نہ کھالے اور وضو کرے تو جائز ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے دوسری فصل ان چیزوں کے بیان میں جسے وضو چائے نہیں خربوزہ اور گکڑی اور کچھرے اور گلاب کے پانی سے وضو جائز نہیں اور نہ کسی شربت سلور سوا اسکے اور پٹلی چیزوں سے جیسے سرکہ یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اور نہ نمک کے پانی سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صابون کے پانی اور استنجان کے پانی سے وضو جائز نہیں اگر اسکا پتلپن جاتا رہے اور بندھ جاوے۔ اور اگر پتلپن اور لطافت اسکی باقی رہے تو جائز ہے یہ قادی خان میں لکھا ہے اور اس پانی سے بھی وضو جائز نہیں جو انگور کے درختوں سے نکلے یہ کافی اور محیط اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی وجہ ہے یہ بحر الرائق اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاطی یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم علی کی تصنیف ہے اگر پانی میں خزان کے موسم میں تون کے گرنے سے اسکا فرہ یا رنگ یا بو بدل جاوے تو ہمارے عامہ اصحاب کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے یہ سر اج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور زعفران اور زرد وچ اور کرم کے پانی سے وضو جائز ہے اگر پٹلا ہو اور پانی غالب ہو۔ اور اگر شرفی غالب ہو اور گاڑھا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پٹلا ہی یا غصص پانی میں ڈالا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے ٹپکی لکھنے میں اسکے نقش ظاہر نہ ہوں اور اگر ظاہر ہوئے تو نہیں جائز ہو گا یہ بحر الرائق میں نہیں ہے نقل کیا ہے۔



اور اگر نر پانی یا بیٹی یا بالو یا گج یا چونے کے ملنے سے یا بہت دنوں رکاوٹ سے متغیر ہو جاوے تو اس سے وضو جائز ہے بدلتے میں لکھا ہوا اگر گیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ اسمین بالو یا جبکہ پانی غالب ہو اور پتلا یا بیٹھا پانی ہو یا کھاسی پانی اور اگر پانی بندہ جاوے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور ہی طرح وضو اس پانی سے جائز ہے جو چین یا باقلا بھگوٹے جاوین اور اسکا رنگ اور غرہ بد جاوے لیکن اسکا پتلا پین نہ جاتا رہے اگر اسمین چنے یا باقلا بھگوٹے جاوین اور باقلا کی بو آجاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر پانی میں ایسی چیز پکائی جاوے جس سے اسکا ستھر کرنا مقصود ہو جیسے اشنان اور صابون تو بالاجماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ بہتہ ہو جائیگا تو نہیں جائز ہوگا یہ بخیرہ شمس میں لکھا ہوا اگر کوئی پانی میں بھگوٹی جاوے اور پانی کا پتلا پین باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر بہتہ ہو جاوے تو جائز نہیں ہے تنہا وی قاضی خان میں لکھا ہوا نرے پانی میں جب اور پاک ہتی ہوئی چیزیں ملین جیسے سرکہ اور دودھ اور شقی رکا زلال اور شل اسکے اور کچھ اس طرح ملجاوین کہ اب اسکا نام پانی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں پھر اس بات سے وجہ کی گئی کہ اگر جو چیز پانی میں ملی ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالفت ہو جیسے دودھ اور کھم کا پانی اور عفران وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالفت نہیں اور غرہ میں مخالفت ہو جیسے پیدا ملو کا افشرہ اور اسکا سرکہ تو غرے کا اعتبار کیا جاوے گا اور اگر رنگ اور غرے دونوں میں مخالفت نہیں تو دو کھاجا جائیگا کہ مقدار میں کون زیادہ ہو اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہانے لکھا ہے کہ احتیاطاً اس پانی کو بمقابلہ دوسری چیز کے مغلوب سمجھئے یہ بدلے میں لکھا ہوا امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ نمیز ترے یعنی اس پانی سے حسین چھوڑے بھگوٹے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے ہوتے ہوئے تیمم نہ کرے یہ جامع صغیر میں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور اسی طرح اکثر متون میں اور کتاب الصلوۃ میں لکھا ہے کہ نمیز ترے وضو کرے اور اسکے ساتھ تیمم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور نمیز ترے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے ان دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑ دیا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو مؤخر کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اسد بن نجم اور نو ح بی الی مریم اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ انھوں نے امام ابو یوسف رحمہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح ہی آخر قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ صاف قول ابو یوسف کے کہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہے عینی شرح کثر میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور مائل بہ ترشی ہو لیکن جب اسمین خوش آجاوے یا وہ سخت ہو جائے یا اسپر جھاک آجاوین تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اس لیے کہ اسمین نشا ہوگا یہ بیان اسکا ہے اگر وہ کب ہو یہ شرح نو دی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑا سا پکا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشا لانے والا ہو اور یہی اصح ہے عینی شرح ہدایہ میں مفید اور مفید سے نقل کیا ہے ابو طاہر وہاس نے لکھا ہے اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مفید اور مفید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں نہتہ ہو اسے حلال دے جاوین اور وہ میٹھا ہو جاوے لیکن پانی کا

اس پر سے جانا نہ رہے اور وہ تلبا بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہو اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں یہ شرح نیشاپلی میں لکھا ہے جو امیر الحجاز کی تصنیف ہے اسکے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہر ایسے میں لکھا ہے اسی طرح جب زلال چھانج کی طرح گاڑھا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے بنیذ سے غسل کر سنے میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے یہ شرح مسوط میں لکھا ہے اور یہی کافی اور فتاویٰ عقاب میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یا تا نا خانہ میں لکھا ہے۔ اور مفید میں ہے کہ اصح یہ ہے کہ اس سے نہما جائز نہیں اس لیے کہ دونوں ناپاکیوں میں غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہو اور ضرورت غسل کی بہ نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور جامع منیر حسامی میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے۔ اور بنیذ میں ہے اگر وضو یا غسل کرنے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے تیمم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور اگر نرا پانی موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر اس سے وضو کیا پھر نرا پانی مل گیا تو وضو ٹوٹ گیا یہ شرح نیت اصل میں لکھا ہے جو امیر الحجاز کی تصنیف ہے۔ اگر مکروہ پانی پر قادر ہو تو بنیذ میں ہے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر اور بنیذ میں ہے اور مٹی پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بنیذ میں ہے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم کر لے اور بنیذ میں ہے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک تیمم کو جمع کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جب از نہیں اور آگے پیچھے ہونا نکاح برابر ہو یہ ظہر میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اسکے پاک ہونے میں اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی بروایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتوے ہو یہ محیط میں لکھا ہے جس پانی سے حدث دور کیا جاوے یا وہ عبادت کے لیے صرف کیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ حیثیت وہ عضو سے جدا ہو استعمال ہو گیا یہ ہر ایسے میں لکھا ہے۔ برابر ہے کہ چھوٹا حدث ہو یا بڑا ہو یعنی شنج اکثر میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے ان کے پیچھے ہاتھ لیا کر اس پانی سے دھویا تو یہ جب از نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے یا جب نے یا حیض والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہو پانی لینے کے لیے اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر شنگے میں کوڑہ لگا کر اسکے نکالنے کے لیے کہنی تک ہاتھ اس میں ڈالا تو بھی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اگر ٹھنڈا کرنے کے لیے ہاتھ یا پاؤں پر تین میں ڈالا تو وہ پانی مستعمل ہو جاوے گا ضرورت نہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ پانی کے مستعمل ہونے کے لیے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے محیط میں لکھا ہے۔ ایک اگلی یاد دہانگیوں کے داخل ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور تیمم کے داخل ہونے سے مستعمل ہو جاتا ہے ظہر میں لکھا ہے۔ اگر جنب ڈول کے ٹھونڈنے کے لیے کنوئیں میں غوطہ لگاوے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی جنابت اسی طرح باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک دونوں پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے ایک روایت ہے کہ دونوں میں اور ایک ہے کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اس لیے کہ پانی بدن سے جدا ہونے سے پہلے مستعمل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے ہر ایسے میں لکھا ہے اور یہی نہیں میں اور اگر نرا ز کے لیے نہانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق پانی حنرا ب ہو جاوے گا یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر

حیض والی عورت کتوین میں گر جائے اگر خون بند ہونے کے بعد گری ہو اور اب اس کے اعضا پر نجاست بھی نہیں  
تو اس کا حکم مثل جب کے ہو اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہو تو وہ مثل پاک شخص کے ہو اس لیے کہ اس  
گرنے کے سبب سے وہ حیض سے کل جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے فتاویٰ قاضی خان میں۔ اگر  
اعضائے وضو کے سوا اور کسی کو دھو دے جیسے ران کو یا پہلو کو تو واضح ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اگر اعضا سے  
وضو کو دھو دے تو مستعمل ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر منڈانے کے لیے سر کو بھگو یا اور وہ با وضو تھا تو وہ  
پانی مستعمل نہ ہوگا بطور یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی پاک شخص نے ٹی یا آٹا یا میل چھڑانے کے لیے وضو کیا یا  
پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے  
کے واسطے یا دوسرے کو سکھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پانی  
مستعمل ہو گیا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مستعمل نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جامع صغیر حسامی میں ہے کہ لڑکے کے وضو کرنے  
سے بھی آیا پانی مستعمل ہو جائیگا وغیرہ یہ کہ اگر لڑکا سمجھ والا ہو تو پانی مستعمل ہو جائیگا ورنہ مستعمل نہیں ہوتا یہ فقہرات  
میں لکھا ہے اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر اتھ دھوئے تو پانی مستعمل ہو جائیگا یہ محیط سبزی میں لکھا ہے۔  
اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں میں ملائے تھے پھر ملائے ہوئے بال دھوئے تو پانی مستعمل نہ ہوگا  
یہ سراج الوہج اور تلخیصہ میں لکھا ہے اور اگر مقتول کا سر دھویا جو اسکے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائیگا  
یہ محیط سبزی میں لکھا ہے اگر جب نے غسل کیا اور کچھ پانی اسکے غسل کا اسکے بدن میں ٹپک گیا تو بدن کا پانی خراب نہ ہوگا  
لیکن اگر پانی اسکے بدن پر خوب بہ کر بدن میں ہو گیا تو خراب ہو جائیگا اور اسی طرح حمام کا عوض بھی امام محمد رحمہ کے  
قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستعمل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی کفایت امین سے  
مہین ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ میت کے وضو کرنے سے جو پانی بہے وہ نجس ہو امام محمد نے اصل میں اسکو مطلق  
بیان کیا اور اصح یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہو تو پانی مستعمل نہ ہوگا مگر امام محمد رحمہ نے اسکو مطلقا اس واسطے  
کہا ہے کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ تلخیصہ میں لکھا ہے۔ اگر سر کے سے یا گلاب کے پانی سے  
وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستعمل نہیں ہوتا یہ تلمار خانیہ میں لکھا ہے۔ مستعمل پانی اگر کتوین میں گر جائے تو  
اسکو حشر اب نہیں کرتا مگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کرتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سبزی میں لکھا ہے  
اور انھیں مسائل سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ میں۔ ہر شے کے پینے میں اسکے جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے  
گدھے اور بچہ کا پسینہ یا عاب اگر تھوڑے پانی میں کرے گا تو اسکو خراب کرے گا اگرچہ تھوڑا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔  
کپڑے کو اگرچہ بہت سالگ جائے تو بھی ظاہر روایت میں جو از صلوٰۃ سے مانع نہیں بیغزاتہ الختین میں لکھا ہے۔ جھوٹا  
آدمی کا پاک ہوا و رسی حکم میں شامل ہے جب او حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور کافر شراب پینے والا اور  
جسکے منہ میں سے خون نکلتا ہو اگر وہ اسی وقت پانی پینے تو کھانا بھوٹا نجس ہوگا اور اگر کئی بار خوک گلین تو صحیح قول کے  
بموجب منہ پاک ہو جائیگا یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اگر شراب پینے والے کی مونچھیں لمبی لمبی ہوں تو پانی  
نجس ہو جائیگا اگرچہ ایک ساعت کے بعد پانی پیے یہ تلمار خانیہ میں جتہ سے نقل کیا ہے عورت کا جھوٹا اجنبی مرد کو جیسے  
اجنبی مرد کا جھوٹا عورت کو مکروہ ہے لیکن وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہے یہ تلمار خانیہ

مین لکھا ہوا اور اس میں یہ کہ گھوڑے کا جھوٹا بالاجل پاک ہو یہ زراہی مین لکھا ہو اسی طرح جھوٹا ان چرن اور پرند  
جانورون کا جھکا گوشت کھایا جاتا ہو پاک ہو گر جھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بیل جو نجاست کھائے ہوں انکا جھوٹا  
مکروہ ہو یہ بیان تک کہ اگر مرغی اس طرح قید ہو کہ اسکی چونچ اس کے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں اور  
اگر پہنچتی ہو تو چھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہو یہی طرح سرخی مین لکھا ہو۔ اور جھوٹا جانورون کا جھکا خون ہتائین  
ہو پانی مین بہتے ہوں یا سوا انکے ہوں پاک ہیں تیس مین مین لکھا ہو اور جو کھڑے گھرون مین رہتے ہوں جیسے سانپ  
اور چوہا اور بلی انکا جھوٹا مکروہ نہ تری ہو یہی صبح ہو یہ خلاصہ مین لکھا ہو۔ اور مکروہ ہو کہ کسی کے ہاتھ مین بی چائے  
اور وہ اس کے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہو کہ بی کا جھوٹا کھانا کھائے تیس مین مین لکھا ہو۔  
اور یہ مالدار کے لیے مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہو لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکروہ  
نہیں یہ سلاح الوہاج مین لکھا ہو۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی جس ہو جائیگا اور اگر ایک دست  
ٹھوکر پڑا تو جس نہیں ہوگا یہ صحیح ہو یہی ظہیر مین لکھا ہو۔ ورنہ دون پرندون کا جھوٹا مکروہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ سے  
یہ روایت ہو کہ اگر وہ سطح قید ہوں کہ انکا مالک جانتا ہو کہ انکی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور اسی روایت  
کو شائع نے مستحسن سمجھا ہو یہ ہر ایہ مین لکھا ہو۔ اسی طرح ان پرند جانورون کا جھکا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک اور  
مکروہ ہو بطور استحان کے یہ بسوط مین لکھا ہو۔ اگر آپھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرے تو  
مکروہ ہو اور اچھا پانی نہ تو مکروہ نہیں یہ اختیار شیعہ مختار مین لکھا ہو۔ کتے اور سورا اور درندے جو پاؤں کا  
جھوٹا نجس ہو کہ نہ تین لکھا ہو۔ پانی کے شلے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس شلے کو چاٹے تو وہ پانی جو اس شلے  
مین ہو پاک ہے خلاصہ مین لکھا ہو کتے کے چاٹنے سے برتن تین بار دھو دے یہ ہر ایہ مین لکھا ہو۔ حجر اور گدھے کا  
جھوٹا مشکوک ہو اور صحیح ہو کہ وہ پاک ہو اور شک اس مین ہو کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہو یا نہیں یہ فتاویٰ  
قاضی خان مین لکھا ہو اور یہی قول ہو جو روایت کافی مین لکھا ہو۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے  
وضو کرے اور تیمم کرے اور ان دونوں مین سے جسکو مقدم کرکھا جائے ہو یہ سلاح الوہاج مین لکھا ہو۔ اور دونوں  
مین سے ایک پر اکتفا جائز نہیں یہ خزانہ المفتین مین لکھا ہو اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہو کہ وضو کو مقدم کرے اور  
دھو دے یہی قول اراقی مین لکھا ہو۔ اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہو تو وضو کی نیت مین احتیاط ہو اور زیادہ  
احتیاط اس مین ہو کہ نیت کرے یہ مستح تقدیر مین لکھا ہو۔ اگر گدھے کا جھوٹا پانی مین گر جائے تو اس سے وضو جائز  
ہو جب تک کہ اس پر غالب نہ ہو جائے جیسے مستعمل پانی کا حکم ہو یہی مین لکھا ہو چکاڑے کے پیشا بلے  
بیٹے سپانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور جہن خون جاری نہیں وہ پانی مین  
مجاوے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مچھراور کھی اور بھڑا و بچھو وغیرہ اور پانی کے جانورون کے پانی مین مرنے  
سے بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے مچھلی اور میٹک اور کیچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز مین مرنے تو بعض کا قول یہ ہو کہ  
پھل کے سوا اور چیز کے مرنے سے وہ خراب ہو جاتی ہو اور بعض کا قول یہ ہو کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی صحیح ہو  
اور دریائی میٹک اور زمیں کے مکڑے برابر مین یہ ہر ایہ مین لکھا ہو ابوالہاسم الصفا نے کہا ہو  
کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ ضررات مین لکھا ہو۔ اور صحیح یہ ہو کہ اس مین فرق نہیں کہ پانی مین مرے یا



باہر مے پھر پانی میں ڈال دین تیشیں میں لکھا ہو۔ اگر بھول جاوے تب بھی ہی حکم ہو کہ وہ پانی مینا مکروہ ہوتا ہو۔ اس لیے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جائیں گے اور اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جن کی پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا ہونے والے پانی خراب ہو جاتا ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں مٹی کا اعتبار یہ یہ فنیہ میں لکھا ہو اگر لکڑی میں نجاست یا کوہرنگ جاوے اور جل کر رکھ دیا جائے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پانی خراب نہ ہوگا۔ اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ہے چھاد کھراو شرم اور چہرہ اسٹم اور سینک اور شہم اور اون اور پر اور دانت اور چونچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہے آدمی کے بال اور ہڈی اور ہر ایہ صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہو کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا کٹے ہوئے ہوں لیکن اگر اظفر ہوئے ہوں تو نجس ہوئے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور چہرہ مردہ جانور کا اور دودھ جو اس کے تھن میں ہو اور باہر نکلے ہوئے اظفر کے کا چھلکا اور بچا جو مان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور ابھی تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ جھٹا سخی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا نافہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہنچے سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور اس میں یہ کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور فوج کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہے۔ تیشیں میں لکھا ہے۔ غنیمت کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کنوین میں گر جاوے اور اسے کھوشت یا چکناٹی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا اور نجس نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اس کا چھلکا یا مین گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے مشکافون میں سے ہوتا ہو یا شل کے ہوتو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جس چمڑے کی حقیقی دباغت کیا وے دواؤں سے یا حکمی دباغت کی گئی ہو یا شکاری دباغت میں شکا کر یا ہوا میں ڈال کر تو پاک ہو جائیگا اور اس پر نازا اور وضو اسکے ڈول سے جائز ہوگا مگر آدمی اور غور کے چمڑے کا یہ حکم نہیں ہے۔ راہی میں لکھا ہے دباغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی لگے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور دباغت حکمی کے بعد بھی اگر یہی ہو کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہو اس کا چمڑا بیچ سے بھی پاک ہو جاتا ہے اور اسی طرح خون کے ساتھ تمام اجزا فوج سے پاک ہو جائے ہیں یہ مذہب صحیح ہے یہ جھٹا سخی میں لکھا ہے۔ وہ کوڑے جو گھوڑے اور ہار و ہراس لیے رکھتے ہیں کہ مشکون کا پانی ان سے نکالیں تو اس سے پانی پیہ اور وضو کرنا بھی جائز ہے۔ یہ نہ معلوم ہوا کہ ان پر نجاست لگی ہے۔ چوہا بلی سے بھاگ کر پانی کے پیالے پر ہو کر گذرنا تو شمس الما صلوٰی نے یہ ذکر کیا کہ اگر بلی نے اسکو نجس کر دیا تھا تو یہاں نجس ہو جائیگا اور نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا اس لیے کہ وہ بلی کے خوف سے اکثر شہاب کر دیتا ہے یہ جھٹا سخی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی کو ایسے حوض سے وضو جائز ہے جہاں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اس پر واجب نہیں کہ اس کا حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اس لیے کہ اثر سے ہی ثابت ہوا ہے۔ یہ جھٹا سخی میں لکھا ہے اگر اسکو نجس سمجھا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گزرا اگر گان غالب یہ ہو کہ پانی پیایا ہے۔



تو نہیں ہو جائیگا۔ نہ نہیں ہو سکتا۔ لہذا حق تعالیٰ سے نقل کیا ہے۔ فتاویٰ حقایق میں لکھا ہے کہ اگر گھل میں تھوڑا پانی پیا یا تو  
 اس سے زیادہ نہ ہو کر ناجائز ہو اور اگر اس کا ہاتھ نہیں ہوا وہ اس کے ساتھ کوئی چیز بھی نہیں جس سے پانی امین سے نکالے  
 اور پانی میں ڈال دیا اور وہ پانی سے پانی ہاتھ پر گر گیا تو ہاتھ پاک ہو جائیگا اور اگر اس پانی کے کنارے پر  
 عدت ہو گئی ہے تو غسل ہوئے کی یاد نہ کر وہ پانی نہ اس قدر قریب ہو جس سے یہ علوم ہو کہ کیا یہاں سے پانی  
 اس کے اندر ہو کر نہ کرے اور اگر نہ ہو تو اس سے دھو کر لے یہاں تا خانیہ میں لکھا ہے اور اگر اس کے اور گائون و ملے بول  
 اور سی پیر ہونے لگا ہے ہون تو ڈول اور سی پک ہو یہ طریقہ میں لکھا ہے جب تک نجاست کا یقین نہ ہو فتح القدرین  
 لکھا ہے اگر اس کے لئے ایسا یا نجہ یا لہن پانی کے کورے میں ڈال دیا اگر چاہتا ہو کہ ہاتھ اس کا یقین پاک ہو تو اس سے نہ ہو  
 نہ ہاتھ اور اگر اس کا یا نجہ یا پاک ہو نہیں جاتا تو استحب یہ کہ اور پانی سے دھو کر نہ اور باوجود اسکے اگر اس سے نہ ہو  
 کہ یہ ہاتھ پر ہو کہ چوبیس لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں داخل ہو جو حمام کے صحن میں گر ہو  
 اور پھر باہر نکلا پس اگر اس حمام میں کسی جنب کا نہانا جائز نہیں معلوم ہوا تو جائز ہو اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر اس میں  
 کسی جنب کا نہانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھو مالازم نہیں اور یہی ظاہر ہے نہ چھوٹے مکان و بزرگ اپنے  
 اعتبار و مال سے یہ چھوٹے اور مال خوب بھیک گیا یا اسکے اعتنا سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی پڑا تو اس سے  
 پٹری کے ساتھ نماز جائز ہو اسلئے کہ غسل پانی امام محمد کے نزدیک پاک ہوا اور وہی منت ہے۔ اور امام ابوحنیفہ  
 اور امام ابو یوسف رحمہما کے نزدیک اگر چہ نہیں ہو لیکن اس میں ہر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا اعتبار ساقط  
 ہو جائیگا یہ حال میں لکھا ہے۔ مسئلہ پانی کا پینا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور جامع الجامع میں ہے کہ جب تھوڑا  
 پانی نجاست کے پڑنے سے نجس ہو جاوے اگر اس کے اوصاف یعنی رنگ، بڑ اور مزہ بدل جاوے تو اسکو  
 کسی طرح کام میں نہ لاوے اور مثل پیشاب کے ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے جانور و ن کو پانی پلانا اور مٹی بھگونا  
 جائز ہے مگر وہ مٹی مسجد میں نہ لگائی جاوے یہ ہمارا خانیہ میں لکھا ہے۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں  
 لکھا ہے۔ بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے یہ ہمارا خانیہ میں لکھا ہے۔ حوض میں کسی قسم کا شہرہ جمع ہوا نہیں  
 پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ درہ ہو تو خراب نہیں ہونے کا اور اگر کم ہو چکا تو خراب ہو جاوے گا جیسے جلد پانی خراب  
 ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری  
 ہیں۔ ان میں سے نیت ہے کیفیت اسکی یہ ہے کہ ایسی عبادت قصود کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح  
 نہیں ہوتی طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے صلیح ہونے کی نیت کرنا یا قافہ تمام نماز کے ارادے کے ہے۔ حدیث  
 کے تیمم اور جنابت کے تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاکہ اگر نہ ہو تو بار اوہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے تیمم میں لکھا ہے  
 اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فہم ہے یہ تیمم اگر خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر جنازہ کی نماز کے لئے یا سجدہ تلامذہ کے لئے  
 تیمم کیا تو جائز ہے کہ اس سے فرض نماز بھی پڑھ لے اس میں کیا احتمال نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر زبانی قرآن  
 پڑھنے کے لئے یا قرآن میں دیکھا پڑھنے کے لئے یا زیارت تہنیر کے لئے یا دن بست کے لئے یا اذان  
 کے لئے یا اقامت کے لئے یا سجدہ میں داخل ہونے کے لئے یا سجدہ سے نکالنے کے لئے تیمم کیا میں لکھا ہے

باوضو داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن چھونے کے لیے تیمم کیا اور اُسی تیمم سے نماز پڑھی تو تمام علما کے نزدیک جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اُس تیمم سے نرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے اس لیے کہ سجدہ شکر امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک عبادت ہے اُن دونوں کے نزدیک نہیں یہ ذخیرہ مین لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے یا سلام کا جواب دینے کے واسطے تیمم کرے تو اُس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر تیمم اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہو اور نماز کا ارادہ نہیں ہو تو تینوں اماموں کے نزدیک اُس سے نماز جائز نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور یہی یہ ظاہر الروایت یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے کافر نے اگر مسلمان ہونے کے لیے تیمم کیا اور مسلمان ہوا تو اُس کو اُس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد کے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کراتا ہو تو نیت مریض پر ہی تیمم کرانے والے پر یہ قسب مین لکھا ہے۔ اور متحملہ ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہر ایک سے متعہ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہنوں تک یہ مزید مین لکھا ہے۔ کہنوں کا بھی مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے چلیپین کے کہ اپنے ہاتھ کی کھلی ہوئی کھال پر اور بالوں کے اوپر اور پر مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معالجہ الہدیین لکھا ہے اور یہی ہی فتح القدیر مین۔ عذرا کا مسح بھی شرط ہے یہی قول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زہدی مین لکھا ہے بتیلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح ہے کہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے اگر ایک ہی صنب سے متعہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر ایک ہاتھ سے متعہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو متعہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری ضرب لگا دے یہ سراج الوباح مین لکھا ہے اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین مین لوٹے اور تمام بدن کو لے اگر مٹی اُسکے منھا اور ہاتھوں اور تیلیوں پر پہنچ گئی تو جائز ہے اور نہ پہنچی تو جائز نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے جس شخص کے دونوں ہاتھ پہنچوں سکٹ گئے ہوں وہ اپنی ہاتھوں پر مسح کرے اور جسکی باہن بھی کھٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کرے اور کہنوں کے اوپر سے ہاتھ لٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سفری مین لکھا ہے اور اگر دونوں ہاتھ شل ہو جاویں تو اپنے ہاتھ زمین پر پھیر لے اور متعہ اپنا دیو اور پر لگالے یہی کافی ہے اُس کو اور نماز نہ چھوڑے یہ ذخیرہ کی پانچویں فصل مین تھوڑے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ مٹی پر مارے اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہوا تو مسح اس ضرب کے جائز نہیں جہلرح وضو مین بعد غسل بعض اعضا کے حدث ہو جاوے یہی کہا ہے سید ابوشجاع نے۔ اور قاضی اسحاق ابی نے کہا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں مین پانی لیا تھا اس وقت حدث ہوا پھر پانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ مین ہے کہ اصح یہ ہے کہ وہ اُس مٹی کا استعمال کرے اسی کو اختیار کیا ہے جس الائمہ نے یہ فتح القدیر مین لکھا ہے۔ جملہ اُن چسیرون کے جو تیمم مین ضرور ہیں۔ پر الینا ہے اعضا کو ظاہر روایت مین دونوں عضووں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم مین واجب ہے یہ محیط سفری مین لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص بیہوش کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر مسح کرے تو جائز نہیں یہ محیط سفری مین لکھا ہے تیمم مین انگوٹھی اور کنگن کا کھال لینا ضرور ہے یہ خلاصہ مین

لکھا ہو ورنہ تھنوں کے بیچ میں جو پردہ ہو اس پر بھی مسح کرے اور اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہیں ہوا تو اس کا  
خلال کرنا واجب ہے تیمم میں لکھا ہو۔ اور نہ جملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پاک مٹی پر تیمم کرے پاک  
چیز پر جس زمین سے یہ زمین میں لکھا ہو۔ جو چیز میں جل کر رکھ ہو جاوین جیسے لکڑی اور کھاس اور شل انکے  
اور جو چیز جو کھل کر نرم ہو جاوے جیسے لوہا اور کالہ اور تانبا اور شیشہ اور سونا اور چاندی اور شل انکے جو جس  
نوع چیز میں ہیں اور جو ایسے تھنوں و جس زمین سے ہیں یہ بدائع میں لکھا ہو پس جب اس پر تیمم مٹی پر اور ریتی پر  
اور شورے پر جو زمین سے بنا ہو نہ پانی سے اور سج پر اور چوڑے پر اور سرے پر اور ہر تال پر اور گیر و پردہ  
اور گندھک پر اور فیر و زہرہ پر اور عقیق اور بلخ پر اور زمرہ پر اور زبرجد پر یکجہ الرائق میں لکھا ہو اور یا قوت  
اور مرجان پر یہ زمین میں لکھا ہو اور پختہ اینٹ پر بھی صحیح ہے یکجہ الرائق میں لکھا ہو اور یہی طہا ہر الواتہ ہے زمین  
میں لکھا ہو۔ اور مٹی کے پکے ہوئے برتن اپنے سفال پر بھی تیمم جائز ہے لیکن اگر اس پر چھوٹی چیز کا رنگ ہو  
جو جس زمین سے نہیں ہے تو جائز نہیں ہے نہ راتہ الفتاویٰ میں لکھا ہو۔ اور پھر یہ تیمم جائز ہو خواہ اس پر غبار ہو  
یا نہ ہو مثلاً دھلا ہوا ہو یا چمکا ہو خواہ پا ہوا ہو یا بے پسا ہو یہ فتاویٰ کا قاضی خان میں لکھا ہو اور نہ سرخ مٹی پر  
اور سیاہ مٹی پر اور سپید مٹی پر تیمم جائز ہے بدائع میں لکھا ہو۔ اور زرہ مٹی پر تیمم جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور سبز مٹی پر  
تیمم جائز ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہو۔ اور تیز زمین پر اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور اس  
مردار شک پر تیمم جائز ہے جو کان سے نکلے نہ اس پر جو اور کسی چیز سے بنایا جائے یہ محیط سفر میں لکھا ہو شک  
اگر پانی سے بنا ہو تو بالاتفاق اس پر تیمم جائز ہو اور اگر نمک پہاڑی ہو تو اسی زمین و دریا میں اور دونوں  
میں سے ہر ایک کی نعمت کے صحیح کی ہو لیکن چارہ پر فتوے ہے یکجہ الرائق میں لکھا ہو۔ زمین جل جاوے اور  
انکی مٹی پر تیمم کرے تو اس میں یہ کہ جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر پے ہوئے ہو تو زمین پر پانے پے تیمم کرے  
تو جائز نہیں اگر سونے یا چاندی پر تیمم کرے اگر کھلے ہوئے ہیں تو جائز نہیں اگر کھلے ہوئے نہیں ہیں  
مٹی میں ملے ہوئے ہیں اور غلبہ مٹی کا تو جائز ہے محیط سفر میں لکھا ہو۔ اور زرا کا اور غبار اور کافور اور مشک پر  
تیمم جائز نہیں ظہیر میں لکھا ہو۔ جسے ہوئے پانی سے تیمم جائز نہیں زمین میں لکھا ہو اگر مٹی پر قدرت ہو تب بھی  
غبار پر تیمم جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے۔ اور غبار سے تیمم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے پر  
یا نمد کے پر یا کلمیہ پر یا شل انکے اور طاہر چیزوں پر خیر غبار ہو ورنہ ہاتھ مار کے پس جب غبار اُسکے  
دونوں ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اٹھا کر اسے اور جب اس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار کی طرف  
ہوا میں اٹھاوے اور جب غبار اُسکے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر غبار نہ ہو اور ہاتھوں پر  
پڑ گیا اور اسے تیمم کی نیت کر کے انہر مسح کر لیا تو جب اس پر اور اگر مسح نہیں کیا تو جائز نہیں ظہیر میں لکھا ہو  
اگر دونوں ہاتھ اپنے گیسوؤں پر یا جو پر یا اسی طرح کے اور دونوں پر رکھے اور اس کے ہاتھوں کو غبار لگ گیا اور  
اس کا اثر ظاہر ہو تو اس سے تیمم جائز ہے سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر زمین ظاہر ہو تو زمین میں لکھا ہو  
اگر مٹی میں کوئی ایسی چیز مل جاوے جو زمین کی جنس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہو گا یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر  
مسافر کپڑا بدل دل میں ہوا اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اس کے کپڑے پر یا زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے کپڑے پر

یہ ہفتے جسم پر کچھ لگاؤ سے اور جب وہ خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کرے لیکن یہ تک وقت کے جانے  
 رہنے کا خوف نہ ہو تب تک تیمم نہ کرے اس لیے کہ اس میں بلا ضرورت سے پڑی کچھ لگاؤ کی ضرورت نہیں کی ہوا اگر آؤ  
 کیجئے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہوا اس لیے کہ پانی یا نہ پانی نہ ہونے کے ہوا اور جب  
 اس میں پانی ہو وہ ہلاک ہوئے والا ہو یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر پانی پانی غائب ہو تو اس سے تیمم حسیب سنیین  
 عیچہ سنیین میں لکھا ہے جس کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں لیکن اگر پانی پانی سے خشک ہو جائے کے  
 بعد پڑا ہو تو جائز ہے نہ یہ میں لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور اگر کاشیا مارا  
 تو اس پر تیمم جائز نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور منہل ان چیزوں کے تیمم میں ضرور میں میں انگلیوں سے  
 مسح کرنا ہوتا ہے۔ میں انگلیوں سے مسح کرنا جائز نہیں جیسے۔ اور منہل ان چیزوں کے تیمم میں انگلیوں سے  
 ان چیزوں کے تیمم میں ضرور میں یہ ہو کہ پانی پر قادی منہل جو شخص پانی سے ایک میل دو ہوا سکونیم جائز ہے مقدادین  
 یہی فقہاری خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہوا اور برابر ہو کہ مسافر ہو یا مقیم یہ تمیز میں  
 لکھا ہے شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم جائز نہیں اور اسی طرح ان متسویوں میں جس کے ہاتھ ملے  
 انسجد امین ہوئے یا اکثر لوگ دن میں چند انہیں ہوئے اور اس سے اسکا جواب قبول ہوا اور صحیح ہو کہ جائز نہیں  
 اور یہ خلاف اس حالت میں ہو کہ اول پانی کی جستجو کرے اور ڈھونڈنے سے پہلے بالاجماع تیمم جائز نہیں یہ  
 علاج الاول میں لکھا ہے اور ٹیکہ قول یہ ہو کہ میل نہائی منسج کی ہوا چارہ تر گزرا لہذا میں ہرگز جو یہ مسئلہ انگشت کا اور  
 ہر انگشت کی چوڑائی چوڑائی ہو اس طرح کہ ہر جو کا پیٹ دوسرے جو کی پیٹ سے بلا ہو یہ تمیز میں لکھا ہے  
 اور مسافت کا اعتبار ہر وقت کے خوف کا یہ ہوا یہ میں لکھا ہے۔ درندے کے خوف یا دشمن کے خوف  
 میں بھی تیمم جائز ہو خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ عتبا یہ میں لکھا ہے۔ یا سانپ یا آگ کا خوف ہو یہ میں  
 لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چور ہو یا کوئی موزی ہو تو تیمم کرے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اور تصف  
 میں ہو کہ اگر ولایت کے ضلع ہوئے کا خوف ہو یا قرضدار کے تقاضے کا خوف جس کا قرض نہیں دے سکتا تو  
 تیمم جائز ہے نہ ابدی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ بانی فاسق کے پاس ہو  
 تو یہی تیمم جائز ہو پھر اگر اللہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر اپنی پہلا شمس کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل متاقلہ میں  
 سے کسی اور شخص کی یا اپنے سوا کسی کے جالور کی یا اپنے ایسے کتوں کی جو چوہاؤن کی حفاظت کے لیے یا  
 شکار کے لیے میں بنیاس کا خوف ہوئے احوال یا آئندہ اور اسی طرح اگر لاکوندہ کی ضرورت ہو تو جائز ہو شور یا  
 کالے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں جب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائے یا بار ہو جائے گا  
 تو تیمم جائز ہو یہ حکم بالاجماع اس صورت میں جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
 یہی حکم ہوا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا خلاف ہو اور یہ خلاف ہو اس صورت میں جب اس کے پاس تینہ دم  
 ہوں کہ طہر میں نہانے کے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالاجماع جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہو جب پانی  
 کے نہیں کہ سکتا اور جو کہ سکتا ہو تب بھی تیمم جائز نہیں بلکہ صحیح الراجح میں لکھا ہے۔ جب محدث کو یہ خوف ہو  
 کہ اگر کتا سردی سے مر جائے گا یا بار ہو جائے گا تو تیمم کرے لیکن کانی میں لکھا ہے۔ اور کسی کو اسلحہ ہوا تو تیمم کرے



اور اصرار یہ ہو کہ بالاجماع اسکو تیمم جائز نہیں یہ نہر الغائق میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اسکو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ اور  
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مرض کو پانی ملے لیکن یہ خوف ہو کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائیگا یا  
 میں دیر ہو جائیگی تو تیمم کرے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جاوے جیسے بیماری رشتہ کی یا دست  
 آتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض نہ زیادہ ہو جاوے مثلاً چھچھک ٹپکی ہو یا سی طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی  
 وضو کرانے والا نہ ملے اور خود وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا مزدور مقرر کرنے کی اجرت ہو یا اسکے پاس  
 کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لیا تو وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے بموجب تیمم نہ کرے اسلئے کہ وہ پانی پر قادر  
 ہے نہ فرج القدر میں لکھا ہے اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسکو علامات سے یا تجربہ سے گمان غالب ہو  
 یا کوئی طبیب کامل مسلمان جسکا فسق ظاہر نہ ہو خبر دیوے یہ شرح فیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم حلی کی  
 تصنیف ہے اگرچہ چھک ٹپکی ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائیگا محدث ہو یا جناب ہو یا کثر بن کا اعتبار  
 کرینگے اور حدیث میں اکثر اعضاء وضو کا اعتبار کرینگے اگر بدن اکثر صحیح ہو اور قحطیے میں زخم ہو تو صحیح کو دھو لے  
 اور زخمی پر اگر ہو سکے مسح کرے اور اگر نہیں مسح نہ ہو سکے تو ان لکڑیوں پر مسح کرے جو ٹوٹی ہوتی پر باندھتے ہیں یا پٹی  
 کے اوپر اور غسل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر آوصا بدن صحیح ہو اور آدھان زخمی ہو تو مشامح کا اس میں اختلاف ہے  
 اور اصرار یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محض میں لکھا ہے اور جمیع علوم  
 میں ہے کہ کلمۃ البقیٰ اور بارشش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کفایہ میں لکھا ہے مسافر جب کنوین  
 سوئے اور اسکے پاس ڈول ہو تو تیمم کرے اور اگر ڈول ہو اور رسی ہو تو تیمم کرے فقہانے کہا ہے کہ یہ  
 حکم جب ہے کہ اسکے پاس کوئی کپڑا کنوین میں ڈالنے کے لائق ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے رفیق  
 کے پاس ڈول نہ ہو اسکی ملک ہو اور اسکے رفیق نے کہا کہ تو ظہر بیان تک کہ میں پانی بھرون پھر نکو دھوگا تو  
 مستحب یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نہر کے  
 وہ پانی بستہ ہو گیا ہو اور اسکے نیچے پانی ہو اور اسکے کانٹے کا آلبی ہو جو تیمم دکرے اور بعض کا قول ہے  
 کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط بستہ پانی یا بروت ہو اور اسکے پاس آگ اسکے پھلانے کا ہو تو  
 تیمم نہ کرے اور مظاہر وہی پہلا حکم ہے و دونوں صورتوں میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کوئی شخص دوا الحرب میں قید  
 ہو اگر ہتھار اسکو وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کرے اور اشاروں سے نماز پڑھے پھر جب مکمل  
 تو اسکا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یون کدے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں چکو قید کروں گا  
 یا قتل کروں گا تو وہ بھی تیمم کرے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص قید خانے  
 میں قید ہو تو تیمم سے باز پڑھے اور پھر اس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اسلئے کہ عجز آدمیوں سے فعل  
 سے واقع ہو اور آدمیوں کے فعل سے احتکاف نہ واقع نہیں ہوتا اور اگر سفر میں قید ہو تو تیمم کر کے نماز  
 پڑھے اور پھر اسکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ عجز حقیقی کے ساتھ عذر سفر کا بھی ملے گا اور اگر  
 پانی کا نہ ملتا ہو تو اس سے عدم تحقق ہوا یہ محیط سمرعی میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جب پانی  
 استعمال کر سکے کہ اسکی جان بچاؤ کے لئے استعمال کرے تو پانی کا استعمال واجب ہے اور اگر نہ ہو



نیادتی ہو تو وہ بھی نقصان پر تو اس پر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازمی ہے اگر اوقات میں لکھا ہو  
 اور بچہ ان چیزوں کے جویم میں ضرور ہیں پانی کا طلب کرنا ہو جس مسافر کو یہ گمان ہو کہ پانی قریب نیگا اسکو ایک غلط  
 تک پانی طلب کرنا واجب ہو اور اگر گمان غالب نہ ہو اور کوئی خبر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہو  
 اگر پانی ملے کا شک ہو تو طلب کرنا مستحب اور شک نہ تو بے طلب تیمم کر لینے میں تارک افضل نہو گا یہ سراج الودیع  
 میں لکھا ہو اور غلوہ چار سو گز کا ہوتا ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لیے بچہ سے تو وہ طلب کرنے کی  
 کوئی حاجت نہیں اور اگر ظہیر طلب کیے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابو حنیفہ اور امام  
 کے نزدیک اعادہ واجب ہو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اگر پانی قریب ہو اور اس  
 خبر نہ ہو اور اسکے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھ تو تیمم جائز ہو اور اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص تھا جس سے  
 پوچھ سکتا ہو اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اسے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز نہوئی جیسے کوئی  
 شخص آبادی میں اترے اور پانی طلب نہ کرے تو اسکا تیمم جائز نہو گا اور اگر اول اس سے پوچھا اور اس نے نہ بتایا پھر  
 اسے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہو گئی اسلئے کہ جو کچھ اس پر واجب تھا وہ اسے  
 کر لیا بیچٹا کسی میں لکھا ہو اگر اسکے رفیق کے پاس پانی ہو اور اسکو یہ گمان ہو کہ اگر مانگیگا تو وہ دیدے گا تو تیمم جائز  
 نہو گا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ ندی کا تیمم جائز ہو اگر اس دینے میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر  
 مانگے اور وہ دیدے تو نماز کو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی لکھا کہ شریعہ زیادات میں جو عقاب کی تہذیب ہے  
 اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے اٹھا کر دے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد دیدے تو اعادہ نہ کرے اور اگر  
 یہ کہے کہ بغیر معمولی قیمت کے نہ دے گا اور اسکے اسکی قیمت نہو تیمم کرے اور اگر نہو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے  
 لینے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ ہو کہ دو چند قیمت معمولی سے بچتا ہو اور اس سے کم نہ بچتا ہو تو تیمم کر کے پانی  
 میں لکھا ہو اور جس جگہ پانی کیاب ہو گیا ہو وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا حد  
 کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہو اسے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا ہو  
 اگر غالب اسے اسکی یہ ہو کہ وہ اسکو پانی دیدیگا تو اپنی نماز کو قطع کر دے اور اگر اس میں شک ہو تو اسی طرح نماز  
 پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کر کے نماز کو لوٹا دے اور اگر اٹھا کر دے  
 تو نماز پوری ہو گئی پھر اگر اٹھا کر دے کے بعد دیدے تو جو نماز پڑھ چکا وہ نہ لوٹگی بیچٹا سخی میں لکھا ہو دوسری  
 فصل ان چیزوں کے یا نہیں جو تیمم کو توڑتی ہیں جو وضو کو توڑتی ہے وہ تیمم کو بھی توڑتی ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو  
 اور اگر پورے پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جاوے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم قطع ہو جیسا کہ اراق  
 میں لکھا ہو اگر کسی جب غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو حاجت اسکی باقی رہی ہو اسکے واسطے  
 تیمم کر کے وضو کرے جو حدیث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں صرف  
 ایک اور اگر دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم پانی سے  
 کر لیا ہو تب بھی نہو تیمم کر سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو سچا ہے وہ ہو سکتا ہو یعنی چاہے وضو  
 ہو یا نہ ہو اگر اسکو وضو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک شک کا تیمم دوبارہ کرنا لازم ہے

تزدیک تیمم کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہو اور بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جنابت کے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے بہنے سے پہلے حدث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس ٹکڑے کے دھونے سے پہلے حدث کا تیمم کیا تو امام مخرج کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور اہل اصحاب و ابو جودہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لیے پورا نہیں تو دونوں کا تیمم باقی رہیگا جناب کے بدن پر خشک ٹکڑا باقی رہ گیا تھا اور اسکو تیمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد اس قدر پانی ملا جو ایک کے لیے کافی ہو خواہ کوئی شاہد ہو تو بدن کے ٹکڑے کو دھو لے اور امام مخرج کے نزدیک حدث کے لیے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی ہیں لکھا ہے اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کے لیے کافی ہو اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھونے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہیگا یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اگر غسل میں اسکی بیٹیہ پر کوئی ٹکڑا خشک رہ گیا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا دھونا بھول گیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہو تو ان دونوں میں سے جہاں چاہے اس پانی کو صوف کرے لیکن اعضا سے وضو میں صرف کرنا بہتر ہے یہ شرح زیادات میں لکھا ہے جو عقاب کی تصنیف ہو مسافر نے وضو کرنا اور کپڑے بھی اسکے نجس ہیں اور اسکے پاس پانی اس قدر ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے نجاست دھو دے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھو دے تو تیمم دوبارہ کرے کیلئے کہ اسے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قادر تھا جس سے وضو کر سکتا یہ مجاہد شری میں لکھا ہے اگر پانی سے وضو کیا جس کپڑوں سے نماز پڑھی تو نماز ہو جاوے گی مگر وہ اس کام میں لگتا ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس مرض کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ مرض دور ہو جانا ہو تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے مسافر نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہو اسی حالت میں اسکو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوتا ہو پس اگر مغم ہو گیا تو اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی تا سبب کہ رخصت تیمم کے سبب جدا جدا ہونے کے سبب سے ایک رخصت شمول دوسری رخصت میں نہیں ہو سکتا اور پہلی رخصت اب بالکل نیست ہو گئی یہ فصول عمادی کی کتاب الطہارت کی مریضین کے احکام میں لکھا ہے اگر پانی پر سوتا ہو اگر اتوار صبح ہو کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ہو گیا یہ راہی میں لکھا ہے اگر پانی پر گزرا اگر وہ ان کسی درندے کے خوف سے یا دشمن کے خوف سے آخر نہیں سکتا تو تیمم نہیں ہو گیا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اسی طرح اگر کنوین پر رہو نچا اور اسکے ساتھ ڈول رسی نہیں یا پانی ملا اگر اسکو پیاس کافوف ہو تو تیمم نہ ہو گیا اور اصل تلان یہ ہے کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منع ہو جائے اس چیز کے موجود ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور جو چیز ایسی نہیں جس سے تیمم نہیں ہو سکتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر پانی پر گزرا اور وہ تیمم کیے ہوئے تھا لیکن وہ اپنے تیمم کو بھول گیا تو اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا چنانچہ ائمہ میں لکھا ہے بہت سے آدمی تیمم والے تھے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے تم میں سے جو چاہے وہ وضو کر لے اور وہ صرف ایک کے واسطے کافی ہو تو ان سب کا تیمم باطل ہو جائیگا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تم سب کے لیے ہے اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ہو گیا یہ کافی ہیں لکھا ہے وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دیدیں تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسکا تیمم باطل نہیں ہو گیا لیکن یہ قیاس قول جعفر رحمہ کے نہیں بلکہ امام مخرج رحمہ کے نزدیک تیمم ٹوٹ جاتا ہے



اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہی محیط میں لکھا ہے خلاف اس صورت میں کہ وہ پانی اُسے خود رکھا ہو یا کسی غیر نے اُسکے حکم سے رکھا ہو یا بغیر حکم رکھا ہو اگر اُسکو معلوم ہو اور اگر اُسکو معلوم نہیں تو بالاتفاق نماز کا اعادہ نہ کرے تبیین میں لکھا ہے اور وقت میں یا آنا اور وقت کے بعد یا آنا بدیہیہ ہر ایک میں لکھا ہے اگر ایسا جیسے کنوین پر قائم کیا جس کا منہ ڈھکا گیا ہو حالانکہ اس میں پانی ہو مگر اسکو نہیں معلوم ہو مگر نہر کے کنارے پر تھا اور وہ واقعہ تھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہی محیط میں لکھا ہے جب خشک ہو یا اگر ان غالب ہو کہ پانی ہو چکا اور نماز پڑھ لی اور پھر پانی پایا تو بالاجماع اس نماز کو واپس لیا اگر اُسکی پیٹھ پر پانی ہو یا اُسکی گردن میں لٹک رہا ہو یا اُسکے سامنے ہو اور اُسکو بخیر لکھ کر تیمم کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر پالان میں پانی لٹک رہا تھا اگر پھر سوار تھا اور پانی سامان کے پیچھے تھا اور اُسکو بھول کر تیمم کر لیا تو جائز ہو گا اور اگر پانی پالان کے سامنے تھا تو جائز نہیں اور اگر پالان کے پیچھے تھا تو جائز نہیں اور اگر سامان کے پیچھے تھا تو جائز نہیں اور اگر سامان کے آگے سے کھینچا تھا تو ہر صورت میں جائز ہی محیط سخی میں لکھا ہے اگر مریض وضو اور تیمم پر قادر نہ ہو اور اُسکے پاس کوئی وضو کرنے والا اور تیمم کرنے والا نہ ہو تو امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ نماز نہ پڑھے شیخ امام محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ میں نے کرنی کی جامع صغیر میں دیکھا ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوں جب اُسکے منہ پر زخم ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور پھر اُس کو لوکا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے نیز یہ میں لکھا ہے قیدی کو نہ پانی ملا اُسکے ستھری ٹی لی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نماز نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب ہو کہ زمین کو یا دیوار کو کسی شے سے کھود نہیں سکتا اور اگر کھود سکتا ہو تو ٹی بھالے اور تیمم کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایضاً میں ہو کہ کسی شخص کا ہر حال ہو کہ اگر وضو کرتا ہو تو پیشاب جاری ہو گا یعنی مسلسل البول ہو گا اور جو وضو نہ کرے تو ایسا نہ ہو گا تو اُسکے واسطے تیمم جائز ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے کوئی شخص حجل میں ہو اور اُسکے ساتھ زفرم کا پانی تقیمہ میں بند ہو اور اُسکا منہ رانگ سے ٹٹا گیا ہو تو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنازہ حاضر ہو اور ولی اُسکے سوا کوئی دوسرا ہو اور خوف ہو کہ اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جاوے گی تو تیمم جائز ہو اور ولی کے واسطے جائز نہیں یہی صحیح ہے یہہ اپنا میں لکھا ہے اور ولی جسکو وضو کی اجازت دے اُسکو بھی تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص ولی پر مقدم ہو کہ وہ حاضر ہو تو ولی کو بھی بالاتفاق تیمم جائز ہو ایسے کہ اُسکو بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو اور اسی طرح ولی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہے جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت دیدے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ایک جنازہ کی نماز تیمم سے پڑھ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان میں اتنی ملت ہو کہ جاوے اور وضو کرے پھر کوئے اور نماز پڑھے تو تیمم کا اعادہ نہ کرے اور اگر اتنی دیر نہیں ہوئی کہ جتنی دیر میں یہ سب کام کر سکے تو تیمم سے نماز پڑھے (یہی بہ فتوے میں ہے) حضرات میں لکھا ہے عید کی نماز میں نماز شروع کرنے سے پہلے اگر وقت جلتے رہے کا خوف نہ ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں اور اگر تو جائز ہی ہے لکھا ہے اگر وقت جلتے رہے کا خوف نہ ہو کہ وضو کرے میں عید کی نماز فوت ہو جاوے گی تو تیمم جائز نہیں



اگر امام یا مقتدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدث ہوا اور تیمم کر کے اسی پر باتی ناز کو بنا کیا تو بلا خلاف جائز ہو اور یہی حکم ہو بالاجماع اُس صورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہوا اور اگر وقت کے جانے کا خوف نہیں پس اگر اسکو یہ امید ہو کہ امام کے تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جائیگا تو بالاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کرے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے یہ نہایت میں لکھا ہوا اور اصل یہ ہے کہ جس جگہ ادا وقت ہوتی ہو اور اسکا قائم مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہو اور جو اسطرح فوت ہو کہ اسکا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ چہرۃ النیرہ میں لکھا ہوا اگر دشمنوں نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے بشرطہ شخصی میں لکھا ہوا اگر کئی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے جب کو جنازہ کی نماز کے لیے اور عید کی نماز کے لیے تیمم جائز ہے بغیر یہ میں لکھا ہے کہ جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدث کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدث کا یقین ہو اسکا حدث باقی ہو جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم کرنا عبادت نہیں یہ تنبیہ میں لکھا ہے اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وضو کرے اگر چہ جانتا ہو کہ پانی نہ آئے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص مسافر پر حرام رہا ہو اور اس سے کسی نصرانی نے کہا کہ پانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ نصرانی کا کلام بھی بطور تحقیر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے ملے اگر وہ دے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو نہ دے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے

پانچواں باب موزون پر مسح کرنے کے بیان میں موزون پر مسح کرنا وضو ہے اور اگر اسکو جائز جان کر عید میں اختیار کرنے تو اولیٰ ہے یہ میں لکھا ہے اس باب میں دو بیان ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزون پر مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں مثلاً لکھے ہیں یہ جانتے کہ موزہ ایسا ہو کہ اسکو ہنکر سفر کر سکے اور پورے محل کے اور ٹخنے ٹھیک جاوین ٹخنوں سے اوپر نہ چلنے مشروط نہیں بہان تک اگر ایسا موزہ ہونا کہ جہین ساق نہیں گر ٹخنے چھپ جاتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے اور مجلہ جواب پر مسح جائز ہے اور مجلہ جواب وہ ہے کہ جسکے اوپر اور نیچے چھرا لگنا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور منحل وہ جو جسکے تلے میں فقط چھرا ہو جیسے غرب کی چوٹی پاؤں کے لیے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے اور جراب بخین یعنی سخت وہ ہے کہ مجلہ اور منحل نہیں ہوتی بلکہ پٹلی پر پیر باندھے ہوئے ہے اور جو اس کے نیچے ہو وہ نظر نہ آتا ہو اسی پر قوی ہو یہ نہر الفالقی میں لکھا ہے اگر ٹخنوں تک کی جراب ہو تو اس میں سے اس کے ٹخنے یا قدم غلط ایک یا دو انگشت کی مقدار نظر آئے ہیں تو اس پر مسح جائز ہے اور وہ بمنزل اس موزہ کے ہے جس پر ساق نہ ہو فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے اگر خرقہ پہنے پس اگر وہ تنہا پہنے اور ٹاٹ کی یا مثل اسکے اور کسی چیز کے بنے ہوئے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں اور اگر دھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہے اگر انکو موزون کے اوپر پہنے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا مثل اسکے اور کسی چیز کے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں لیکن اگر ایسے پتلے ہوں کہ انکے نیچے تری ہو جاتی ہو تو جائز ہے اگر وہ دھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہے اگر انکو حدث سے پہلے پہنا تو پھر مسح ہمارے نزدیک جائز ہے



یہ چیلین لکھا ہوا اور اگر دونوں پاؤں میں موزے پہنے اور ایک موزہ پر جرموق بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس موزہ پر مسح کرے جبکہ جرموق نہیں ہوا و جرموق پر مسح کرے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا اور موزہ پر موزہ پہنے تو مثل جرموق کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر دو متے موزے پہنے تو بھی آپر مسح جائز ہے کافی میں لکھا ہوا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ ان موزوں پر جو ترکی نمودن سے بنتے ہیں مسح جائز ہے کہ انکو پہنا کر سفر ہو سکتا ہو یہ شرح مبسوط میں لکھا ہوا و امام حنفی کی نصیحت ہے جاردوق میں اگر پاؤں چھپ جاویں اور سختہ یا پاؤں کی پیٹھ فقط ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسح جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو لیکن اسکے چترے میں پاؤں چھپ جاویں تو اگر جاردوق کو سیکر ملا دے تو آپر مسح جائز ہوا اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر ملا دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے موزہ بنا دے تو آپر مسح جائز نہیں یہ جوہر النہر میں لکھا ہوا ورنہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح کے جائز ہونے میں ضرور ہوتے ہیں کہ انکو اوپر کی جانب سے مسح ساتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول اصح کے یہ محیط سنخری میں لکھا ہے تین چھوٹی انگلیوں کے برابر یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا موزے کے نیچے کی جانب یا ایڑی پر یا ساق پر یا اسکا طراف میں یا ہاتھ پر مسح جائز نہیں یہ میں لکھا ہوا اگر ایک پاؤں پر بقدر دو انگشت کے مسح کرے اور دوسرے پر بقدر پانچ انگشت کے تو جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا موزہ پر ایسی جگہ مسح کرنے کا اعتبار نہیں جو پاؤں سے خالی ہو اگر اس جگہ میں اپنے پاؤں پہنچا کر مسح کرے تو جائز ہوا اور اسکے بعد اسکا پاؤں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسح کرے یہ سلاح البلایہ میں لکھا ہوا اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہوا ورنہ وہ اسکے دھونے پر قادی ہونہ اسکے مسح پر تو اسکو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہو اسی طرح اگر پاؤں غصہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہوا اور اگر غصہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو دونوں پاؤں پر مسح کرے اور مضمین یہ محیط میں لکھا ہوا اگر جرموق چڑھا ہوا اور اسکے اندر ہاتھ ڈال کر موزہ پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ قنیمہ میں لکھا ہوا ورنہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مسح تین انگشت سے کرے یہ صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہوا بیان تک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ جگہ مسح کرے یا اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے یہ میں لکھا ہوا اگر انکو ٹٹے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر دونوں علی ہوتی ہوں تو جائز ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا اگر مسح اسطور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کہنے نہیں تو جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہو یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہوا اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسح کرے تو اگر پانی ٹپکتا ہوا ہو تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہوا اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں بھگی ہوئی ہو تو کافی ہوا و موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم میں داخل ہو یہ میں لکھا ہوا دھونے کی جوتری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے یہ ایڑی پر کی جوتری ہو یا ٹپکتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہوا طریقہ مسح کا یہ ہے کہ اپنے دایہ ہاتھ کی انگلیاں ہاتھ موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو چپے یا دونوں موزوں میں چپے چپے پٹائی کی طرف تھون سے اوپر تک چپے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا یہ بیان طبرستان میں تک کہ اگر بیٹھ لیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو چپے یا دونوں موزوں میں چپے چپے

مسح ہو جاتا ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اگر تھیلی کو رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر کھینچے تو یہ دونوں صورتیں حسن  
ہیں اور احسن یہ ہو کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے اگر تھیلی کے اوپر کی جانب سے مسح کرے تو جائز ہے اور  
مستحب یہ ہو کہ اندر کی جانب سے مسح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ مسح میں خطوط کا ظاہر ہونا ظاہر وایت میں  
شرط نہیں یہ تراہی میں لکھا ہو اور یہی جو شش طحاوی میں لیکن مستحب ہے یتیمہ المصلیٰ میں لکھا ہو مسح کئی بار کرنا  
سنت نہیں یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہو موزوں پر مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں ہو یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر  
میں لکھا ہو اگر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور بخلاف  
ان چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہو کہ موزہ پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ  
پہننے سے پہلے یا اس کے بعد کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر پہلے دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں  
موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں دھو کر اسپر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور اسپر موزہ پہنا پھر حدث سے  
پہلے طہارت پوری ہو گئی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر دونوں پاؤں دھو کر دونوں موزے پہن لیے  
پھر طہارت پوری ہونے سے پہلے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور حدث میں موزے پہنے اور پانی  
میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دونوں پاؤں دھل گئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث  
ہوا تو اسپر مسح جائز ہے یتیمین میں لکھا ہو کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اسپر موزے پہنے  
پھر حدث ہوا اور پھر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کر لے اور گدھے کے جھوٹے  
کے عوض نمیز تمبو اور باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور فتاویٰ میں ہے  
کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا یہاں تک کہ حدث ہو گیا تو وہ گدھے  
کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھے یہ سراج الوہاب اور  
محیط سرخی میں لکھا ہو جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اسکو موزہ پر مسح جائز نہیں یہ خزانۃ المشیین میں  
لکھا ہو جسکو موزے پہننے کے بعد یا قبل جنابت ہو گئی اسکو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر آپس صورت میں کہ جنابت  
کے واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دونوں پاؤں دھو دے پھر موزے  
پہنے پھر حدث مسح تک جب وہ وضو کرے اسکو مسح جائز ہو گا پھر اگر پانی کے ملنے سے اسکی جنابت ہو کرے  
تو جبکہ ہو گا کہ گویا اب محنت ہوا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو جب نے غسل کیا اور اسکے جسم پر کوئی دھڑا ہا ہا  
رہ گیا پھر اسے موزے پہنے پھر اس ٹکڑے کو دھویا پھر حدث ہوا تو مسح کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں  
لکھا ہو اگر اعضا سے وضو میں سے کوئی مقام ایسا باقی رہ گیا جہاں پانی نہیں پہنچا پھر اسکے دھونے سے  
قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یتیمین میں لکھا ہو اور بخلاف ان چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہو کہ مدت  
مسح میں ہر روز بدستیم کے لیے ایک دن رات ہوا اور مسافر کے لیے دو دن اور انکی زبان میں یہ محیط  
میں لکھا ہو اگر مسافر طاعت ہو یا سفر معصیت ہو یا سفر ہجرت ہو یا سفر موزہ پہننے کے بعد حدث پیش ہوا  
تو مسافر سے بدستیم کی بدستیم ہوتی ہو جائے تک کہ اگر کسی نے پہلے وقت وضو کر کے موزے پہنے  
کے وقت اسکو مسافر سمجھا جائے وضو کیا اور رات پر مسح کیا تو اگر دوسرے دن کی مسافر

مذمت مسح کی باقی جو جس ساعت میں اول روز حد شد ہوا تھا اور اگر مسافر ہو تو جو تھے روز کی اسی ساعت تک  
مذمت مسح کی باقی رہیگی یہ محیط سرخسین لکھا ہے۔ میثم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کئے  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر اقامت کا مسح پورا ہو چکا ہو تو سفر کیا تو موزہ نکال کر پاؤں دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے۔  
مدت اقامت پوری ہونے کے بعد مسافر نے اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پاؤں دھوئے  
اور اگر مدت اقامت کے پورے ہونے سے پہلے اقامت کئے تو مدت اقامت پوری کر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے معذور کو  
اگر وضو کے وقت مندر موجود نہ تھا اور اسے موزے پہننے تو اسکو مدت معلومہ تک مسح جائز ہو مثل  
تندرستوں کے اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہنتے وقت پیدا ہوا تو مسح وقت میں جائز ہو  
خارج وقت میں جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بخلاف چیزوں کے جو نیم میں ضرور ہیں یہ کہ موزہ بہت  
پیشا ہوا نہ بہت پیٹھے ہونے کی۔ قدر پاؤں کی چھوٹی تین انگلیاں میں یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور شرط  
یہ ہے کہ بہت مدد پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جاوے برابر کہ روزن موزہ کے نیچے ہوا اور پیرا ایڑی  
کی طرف پیچھا سرخسین میں لکھا ہے اور اگر تکلیف موزہ کی ساق میں جو توسع کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی  
انگلیوں کا وہاں اعتبار ہو کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جاوے اور اگر انگلیاں ہی کھل جاویں تو معتبر یہ ہے کہ  
تین انگلیاں کھلیں کوئی سی انگلیاں ہوں یہاں تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی جاتا ہے چھوٹی تین انگلیوں  
کے برابر میں تو مسح جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھلیں تو مسح جائز نہیں اور جس شخص کی  
انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائیگا جو ہونا  
اور نہیں میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزن جمع کیے جاویں گے دو دن کے نہ جمع کیے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک  
موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزن ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسح جائز ہوگا اگر  
ایک موزہ میں روزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور ایڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسی قدر ہو تو  
مسح نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سوراج جو جمع کیے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ حسین ایک بڑی  
مٹائی جاسکے اور جو اس سے بھی چھوٹا ہو وہ معتبر نہیں ہوگا اور بیسوں کے سوراجوں میں شامل ہوگا۔ مانع مسح سے وہ چڑا  
سوراج ہیں جس سے اس کے نیچے کا بدن کھل جاوے یا ملا ہو یا بولیاں چلتے وقت کھل جاوے اور پاؤں ظاہر ہو لیکن  
جب اندھ کا بدن نہ کھلے تو مانع مسح نہیں اگرچہ بڑا سوراج ہو اگر موزہ اوپر سے کھل جائے اور اس کے اندر چڑے کا استر ہو  
یا کپڑے کا استر ہو نہ میں سلا ہوا ہو تو مانع نہیں ہے میں لکھا ہے اور دوزہ اور جراب اور جاروق جو پاؤں کے اوپر  
طرف سے چڑے ہوئے ہوں ان میں انگلیاں اور سوراج ہوں جس کے گلے سے موزہ پاؤں کو ٹھکے وہ بے  
موزوں کے حکم میں ہوا اگر پشت قدم اس کے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔  
دوسری فصل مسح کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں وضو کی توڑنے والی چیزیں اور دوزہ کا نکالنا اور  
اسی طرح ایک دوزہ کا نکالنا اور مدت کا گذرنا مسح کو توڑتا ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے جو حکم استقامت میں لکھا ہے اور  
تو مدت کے گذرنے سے مسح نہیں کہتا بلکہ اسی مسح سے ناسخ جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت گذری اور وہ مسح  
اور چالیس میں ملتا تو انداز اس طرح چڑھتا ہے یہی صحیح ہے محیط اور قاضی خلیف اور ترمذی

میں لکھا ہو اور بعض شائع سے یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور یہی اسٹیمپ ہے پتھین میں لکھا ہو اگر سوزے بھالے اور وہ ظاہر ہو تو صرف پاؤں دھونا اسپر واجب ہونے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب بدست مسح کی گذر جائے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو جس شخص کو اپنے ہونے کا نئے میں یہ خوف ہو کہ سوزے بھالے سے اے۔ ایک پاؤں سردی کی وجہ سے رہ جاوے گئے تو اسکو مسح جائز ہو اگر چہ مدت دراز ہو جاوے جسے ان لکڑیوں پر مسح جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی بڑی پر باندھی جاوے یا پتھین اور بجر الرائق میں لکھا ہو اکثر قدم کل آوے تو ہرے پاؤں کے محل آنے کے حکم میں یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اگر سوزہ چوڑا ہو تب پاؤں اٹھا تاہو تو ٹیڑھی نکل جاتی ہے اور جب پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اسپر مسح جائز ہے۔ جسکے پاؤں ٹیڑھے ہو جاوے اور وہ پنچون کے بل چلتا ہو اور ٹیڑھی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اسکو بھی سوزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اسکا ساق کی طرف تک پہنچ نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر دو تہ کے سوزے پہنے اور ایک نہ اتار لی تو دوسری تہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب سوزوں پر بال ہوں انہر مسح کرے پھر بال اتار ڈالے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ سوزہ پر مسح کیا پھر اسکے اوپر کا پوست چیل ڈالا یہ محیط سخی میں لکھا ہے۔ اگر ہر موقوف کے اوپر مسح کیا پھر ہر موقوف نکال ڈالے تو سوزوں پر مسح کا اعادہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ایک چیز موقوف نکالا تو اسی سوزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری چیز موقوف پر مسح کا اعادہ کرے یہ وجہ ظاہر روایت کے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر بعد پودی طہارت کے سوزے پہنے اور انہر مسح کیا پھر اسکے ایک سوزہ میں پانی داخل ہوا اگر ٹخنے تک۔ پانی ہو چکا اور سارے پاؤں دھل گیا تو اسپر دوسرے پاؤں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب اکثر قدم تر ہو جاوے اور یہی اصح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر وضو کیا اور بڑی ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور انہر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور سوزے پہنے پھر حد ہو تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور سوزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جاوے جس پر سوزے پہنے ہیں تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور سوزوں پر مسح کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو سوزوں کو نکالنا چاہیے یہ سراج الوہاج اور ظہیر میں لکھا ہے اور اسی کے پہلے میں جیسو پر مسح کرنا ہی یعنی ان لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی بڑی پر باندھی جاتی ہیں یہ مسح امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک مفسر ہی بلکہ واجب اصیہ صحیح ہے یہ محیط سخی اور بجر الرائق میں لکھا ہے۔ اور پر مسح اسوقت کرے جب اسکے پیچھے حوصلے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو یا ان طور کہ پانی پہنچنے سے یا انکے کھولنے سے ضرر ہونا ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور وہ شخص مسح کرے جسکو کھولنے میں اسوجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ پر کہ پھر انکو خود نہیں پھر سکتا اور نہ اسکے پاس کوئی اور باندھنے والا ہو پھر فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر ٹخنڈے پانی سے دھونا نقصان نہ کرے پانی سے دھونا نقصان نہ کرے تاہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہو یہ شرح جامع منیر میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی جمعیت ہو اور یہی ظاہر ہے کہ بجر الرائق میں لکھا ہو اور اگر نقصان نہ کرے تو اسکا پھر دھونا



پہر کہ امام نے اُن دونوں کے قول کی طرف رجوع کیا۔ اور عیون اور حقائق میں ہو کہ اعتباطاً فتویٰ انھیں دونوں کے قول پر یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ اگرچہ وہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر اسکو کھولنا اور زخم پر مسح کرنا دونوں نقصان کرے تو جب قدر زخم کے مقابل اور جب قدر صحیح بدن کے مقابل ہو سب پر مسح کرے اور اگر مسح نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو اس قدر چھایا ہے پر مسح کرے جو زخم کے سر پر ہو اور اسکے آس پاس دھو لے۔ اور اگر نہ کھولنا نقصان کرے نہ زخم پر مسح کرنا تو زخم پر مسح کرے اور اسکے آس پاس دھو لے اور زخم ہو یا داغ ہو یا ہڈی ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہے یہ شرح القدر میں لکھا ہے۔ اور اگر اکثر جیسہ پر مسح کر لیا تو کافی ہے یہ براہین میں لکھا ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور جیسہ پر یا اس سے کم پر بالاجماع مسح جائز نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر قصد کھولنے والے نے پٹی پر مسح کیا چھایا ہے پر مسح نہ کیا تو کافی ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور مضمرات میں ہو کہ اب فتویٰ اسی پر یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ پٹی کی دونوں گہروں کے درمیان میں جو ہاتھ لٹکایا جاتا ہے اس پر مسح کافی ہے اور یہی اصح ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور صفیری سے ہے کہ یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر زخم اچھا نہیں ہو اور بغیر اسکے جیسہ گرے تو دھونا لازم نہیں اور مسح بھی باطل نہیں ہوگا اور اگر اچھا ہونے کے بعد گرے تو مسح باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا یہ کافی اور محیط میں لکھا ہے۔ وضو کیا اور دوا لگی ہوئی تھی اسکے اوپر کا پانی بہا لیا پھر اس جگہ کے اچھے ہو جانے کے بعد دوا لگائی تو دھونا لازم ہوگا اور اگر بغیر اچھے ہوئے لگائی تو دھونا لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر زخم ٹوٹ جاوے اور اسپر دوا لگائی جاوے اگر اسکا چھٹنا نقصان کرتا ہو تو اسکے اوپر مسح کرے اور اگر مسح بھی نقصان کرتا ہے تو اسکو چھوڑ دے۔ اعضا پٹے ہوئے ہوں تو اگر ہو سکے تو انکے شکافوں پر پانی بہا دے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ان پر مسح کرے اور اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو انکو چھوڑ دے اور انکے آس پاس دھو لے یہ بین میں لکھا ہے زخم کی پٹی پر مسح کیا پھر وہ گر گئی اور دوسری بدلی تو بہتر ہے کہ دو بار مسح کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی شخص کی انجلی میں زخم ہو اور اسپر مرجم لگا دے اور زخم سے زیادہ جگہ پر لگ جاوے پھر وضو کرنے میں اسپر مسح کرے تو اگر پوری پٹی پر مسح کرے تو جائز ہے۔ اور یہی حکم قصد کھلانے والے کے حق میں اسی پر فتویٰ ہے کسی شخص کی باہون پر زخم ہو اور اسکو پانی کے برتن میں ڈبو یا تاکہ ان پر مسح ہو جاوے تو جائز نہیں اور پانی خراب ہو جاوے گا لیکن اگر ماتھوں کی انگلیوں یا تھیلیوں پر ہو تو وہ حل جاوے گا اور پانی مستعمل ہوگا اگرچہ اسنے مسح کا ارادہ کیا تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جیسہ پر مسح کرنا اور زخم کے چھایا ہے یہ حکم انکے لئے کے بدن کے دھو لے کے برابر ہے بدل نہیں ہے یہاں تک کہ اگر جیسہ صرف ایک پاؤں پر مسح کرے اور دوسرے پاؤں کو دھو دے یہ بین میں لکھا ہے اور اس مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس میں بھی کچھ فرق نہیں ہوگا کہ با وضو باندھے یا بے وضو باندھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹا بڑا حدیث یعنی بے وضو یا وضو حالت غسل میں یا اس میں برابر ہے اور اسکے مسح میں بالاتفاق روایات ثبت ہیں شرط نہیں ہے پھر اللہ تعالیٰ میں لکھا ہے اور کیا مسح کرنا صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اچھی پٹی دہر ہو جاوے تو نیچے کی پٹی پر مسح کا اعادہ واجب نہیں ہے یہ بحر اللہ میں



پانوں کے دھونے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پانوں میں نم ہوا  
 اسپر جو بندھا ہوا ہے اسے وضو کیا اور جبیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پانوں کو دھویا چھ ایک موزہ پہنا تو صحیح یہ ہے  
 کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جبیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں پر مسح جب اگر یہ یہ  
 محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص سے ایک پانوں میں پھوٹا ہوا اور اسے دونوں پانوں دھوئے اور دونوں موزوں  
 پہنے پھر اسکو حوضہ اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور بڑی طرح بہت سی ہاڑیں پڑھیں پھر موزہ نکالا تو یہ حرام ہو  
 کہ پھر ڈرا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوٹا تو شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ سے  
 یہ قول ہے کہ اگر زخم کا سر خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلوع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد عشاء تک نکالا  
 تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سر خون میں تر ہو تو کسی نہ از کا اعادہ نہ کرے  
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بندھن تہ ہو گیا اور وہ تری یا بہتر کا لگی تو وضو ٹوٹ گیا  
 ورنہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ ٹہن دھارتا اور بعض میں سے تری یا بہتر کا اور بعض میں سے نہائی تو بھی وضو ٹوٹا جاوے گا  
 یہ تمار خانہ سے لیا تھا وضو میں لکھا ہے۔ دستاؤں پر مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے شخص سے  
 اپنے موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزہ ان کے مسح کے حکم میں شامل ہو گئے ہر اس لیے کہ جو  
 سبب موزوں کے مسح جائز ہونے کا ہے وہ دونوں میں برابر ہی محیط میں لکھا ہے

[illegible]

تو اسکا حکم سپیدی کا ہو اور اگر شرمی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہوئے کہ وہ پسید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں لیکن میں لکھا ہوں اور غلہ اس کے مدت حیض کی ہر کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ میں نے لکھا ہوں اور اکثر مدت حیض کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوں اور غلہ اس کے یہ ہر کمال مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم سے خالی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوں اگر وہ خون کے درمیان میں طہر آ جاوے اور سب خون حیض کی مدت کے اندر بہوں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جاوے مثلاً ایک روز خون آیا اور دو دن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض ہوگا اس لیے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہے امام ابو حنیفہ رحم سے اور امام ابو یوسف رحم سے امام ابو حنیفہ رحم سے یہ روایت کی کہ اگر وہ خونوں کے درمیان میں طہر آ جاوے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اگر وہ انہیں کرے گا اور اکثر متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ آئین فتویٰ پوچھنے والے مفتوی دینے والے دونوں پر آسانی ہو یہ میں نے لکھا ہوں اور یہی جو نابہی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہوں اور اسی پر صدر الشیخہ حسام الدین کی مابے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اس اگر دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونگے برابر کہ اس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض سمجھی جائیگی اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر سمجھی جائیگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ثابت ہے حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہوا اور غم ہونا اسکا بھی طہر ہے جائز ہے اگر اس کے بعد خون ہو یہ میں نے لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاضل سمجھا جاوے گا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھیں گے بطرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کم سے کم مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی گنجہ استہانہ میں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہو تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جائیں گے اور باقی طہر ہے ہدایہ میں لکھا ہے وہ مہر فی فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد آوے یہی متون میں لکھا ہے اگرچہ یہ روایت اور خون نہ ظاہر ہو تو امام ابو یوسف رحم کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد رحم سے اور مفید میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ بغاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ میں نے لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشیخہ رحم سے دینے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مصرعہ استہانہ میں لکھا ہے اور قتادہ میں ہے کہ یہ صحیح ہے عورت البیہرہ میں لکھا ہے اگر اکثر طہر عمل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ ہوگا اور یہی صحیح ہے اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر کھڑے کھڑے ہو جائے اور اکثر طہر عمل آوے اگرچہ کہ یہ طہر خلقت ظاہر ہو گئی جیسے اعلیٰ یا ناخن بال تو وہ بچہ ہوا اس کے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ میں نے لکھا ہے اور اگر اسکی نفثت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہو تو نفاس ہوگا اور یہی صحیح ہے اگرچہ کہ یہ طہر آئی ہو

حیض ہوگا ورنہ استحاضہ ہوگا اگرچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ خلقت ظاہر ہوگئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہ ہوگا اور جو بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر کسی خلقت ظاہر نہ ہوئی تھی تو جو قبل انقطاع کے آیا اگر وہ حیض ہو سیکے تو حیض ہوگا یہ نہایت بین لکھا ہے اگرچہ ناف کی طرف سے پیدا ہوا سطح کر کے پٹ میں زخم تھا وہ پھٹ گیا اور اسطرح سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں بتا کر نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ ظہیر یہ بین لکھا ہے لیکن اگر ناف سے بچہ نکلنے کے بعد فرج کی طرف سے بھی خون آوے تو نفاس ہوگا یہ بین میں لکھا ہے اگر دو تو ام بچے پیدا ہوں تو نفاس اول بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی بین لکھا ہے اور دو تو ام بچوں کی شرط یہ ہے کہ ان دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اگر چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو وہ حمل اور دو نفاس ہونگے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اسی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں چھ مہینے سے زیادہ ہو تو صحیح ہے کہ ایک حمل سمجھا جائیگا یہ بین میں لکھا ہے کہ کم سے کم نفاس وہ ہے کہ جب تک خون آوے اگرچہ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور اکثر نفاس ہمارے نزدیک چالیس دن میں یہ سلاخیں لکھا ہے اور اگر چالیس دن سے خون زیادہ ہوا تو چالیس روز اس عورت کے لیے جسکو اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کے لیے جسکو نفاس کی عادت مقرر ہو نفاس ہوگا چھ مہینے لکھا ہے چالیس دن کے درمیان میں جو دو خون کے درمیان میں طہر آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفاس سمجھا جائیگا اگرچہ نہایت دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتویٰ ہے نفاس کی عادت اسکے ایک بار خلاف ہوئے سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل استحاضہ کے بیان میں اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہو تو اگر اسکو اول مرتبہ خون آیا ہے تو جب قدر اکثر مدت حیض کے بعد ظاہر ہو اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو جب قدر معمولی عادت کے بعد ظاہر ہو وہ استحاضہ ہے اور اسی طرح وہ خون جو کم سے کم مدت حیض سے کم ہو اور اسی طرح وہ خون جو بہت بڑی عورت سے ظاہر ہو یا بہت چھوٹی لڑکی سے ظاہر ہو استحاضہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح وہ خون جسکو حاملہ عورت یا ابتدائے حمل یا ولادت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل بچہ استحاضہ ہو یا بعد میں لکھا ہے چوتھی فصل حیض اور نفاس اور استحاضہ کے احکام میں حیض و نفاس اور استحاضہ کا حکم یہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلے اور ظاہر ہو بہت سے اصحاب کا کہنا ہے کہ یہی حکم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور احکام حیض و نفاس میں مشترک ہیں وہ آٹھ ہیں پہلا ان احکام کے ہر ایک میں نفاس و نفاس والی عورت سے طہر ساقط ہو جاتی ہے دوسرا کسی اعضا میں نہیں پھنسا کر اسکو اول مرتبہ خون ظاہر ہونے تک عادت مقرر ہونے تک طہر ساقط ہے کہ اگر اس کو طہر آجائے تو اس کے بعد طہر ساقط ہے تیسرا اگر عادت مقرر ہو تو اس کے بعد طہر ساقط ہے چوتھا اگر عادت مقرر ہو تو اس کے بعد طہر ساقط ہے پانچواں اگر عادت مقرر ہو تو اس کے بعد طہر ساقط ہے چھواں اگر عادت مقرر ہو تو اس کے بعد طہر ساقط ہے

نماز ادا کرتی تھی دیر تک سبحان اللہ و سلا اللہ لافٹھ پڑھتی رہے یہ سراجیہ میں لکھا ہوا اور جن غریبوں میں ہو کہ حیض والی عورت جب آیت سجدہ کی سنتے تو اس پر سجدہ واجب نہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہوا اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ آپر روزہ حرام ہوگا مگر اسکی قضا ہوگی یہ کفایہ میں لکھا ہو۔ نفل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو احتیاطاً قضا لازم ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہوا اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جنب پر سجدہ میں داخل ہونا حرام ہے نہ ابراہیم کہ اس میں بیٹھنے کے لیے ہوا اس میں گزر جانے کے لیے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہو۔ تہذیب میں ہو کہ حیض والی عورت سجدہ جماعت میں نہ داخل ہو اور جہت میں ہو کہ حیض والی عورت کو اس وقت سجدہ میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی ہو اور کہیں اور نہ ملے اور یہی حکم ہر اس صورت میں جب جنب کو یا حیض والی عورت کو درندے کا یا چور کا یا سردی کا خوف ہو تو مسجد میں ٹھہر جانے میں مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہو کہ سجدہ کی تعلیم کے لیے یتیم کرے یہ تانا خانہ میں لکھا ہو سجدہ کی جہت بھی سجدہ کے حکم میں ہو یہ جوہر النیرہ میں لکھا ہو جو مکان جنازہ کی نماز کے لیے یا عید کی نماز کے لیے بنایا جاوے اس میں یہ ہو کہ اسکے لیے حکم سجدہ کا نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ حیض والی عورت کو اور جنب کو نہ یارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہو اگرچہ سجدہ سے باہر طواف کریں یہ کفایہ میں لکھا ہو اور اسی طرح جنب کو بھی طواف حرام ہے یہ تیس میں لکھا ہو اور منجملہ ان احکام کے یہ ہو کہ مستراں پڑھنا حرام ہو حیض والی اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی مستراں نہ پڑھیں پوری آیت ہو یا کم ہو و ولون ہواقی قول اصح کے حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور قنات کا بعد نہ کریں حلال شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں یا کھانا کھانے وقت یا اور وقت نیم اندر پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جوہر النیرہ میں لکھا ہو اور ایسی چھوٹی آیتیں جو آیتیں کرنے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے ثم نظر اور لم یولد یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر جنب قرآن پڑھنے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال نہ ہو گا یہ محیط سفسی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو تورت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے یہ تیس میں لکھا ہو اگر محلہ بیٹھ پڑھانے والی عورت کو حیض آجاوے تو اسکو لائق ہو کہ لڑکوں کو یا لکھ کر کلمہ سکھاوے اور دو کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور قرآن کے سبجہ اسکو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور ظاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تیس میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے جو پنجینس اور ظہیرہ میں لکھا ہو جنب اور حیض والی عورت کو دعائیں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اسکے اور چیزیں حرام نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھونے کی ہو۔ حیض والی کو اور نفاس والی کو اور جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر مستراں اپنے طواف میں ہو جو اس سے جدا ہو جیسے قہلی یا ایسی جگہ جو اس میں سلی ہوئی ہو تو حرام نہیں اور جو اس سے متصل ہو تو حرام نہیں یہ صحیح ہے یہ میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہیں جوہر النیرہ میں لکھا ہو۔ اور صحیح ہے ہو کہ مستراں کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جو ان قرآن لکھا ہوا نہیں ہے چھونا بھی حرام نہیں ہے یہ تیس میں لکھا ہو اور اعضا طہارت کے سوا اور اعضا سے چھونے میں اور جو اعضا دھو بیٹھے



اُن سے وضو کے پورے ہونے سے پہلے چھونے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ منع ہو یا نہ ہو اس میں لکھا ہے جو کپڑے پہنے ہوئے ہیں اُن سے بھی تشرآن کا چھونا جائز نہیں۔ اور اُن کا تفسیر اور فقہ اور حدیث کی کتابوں کا چھونا بھی جائز نہیں مگر استین سے چھونے میں مضائقہ نہیں یہ ہیں میں لکھا ہے وہ ہم یا لوح یا اور کسی چیز پر اگر پوری آیت تشرآن کی لکھی ہو تو اس کا چھونا بھی جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر قرآن فارسی میں لکھا ہو تو ان سب کو اس کا چھونا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مکروہ ہے اور اسی طرح صحیح قول کے بموجب امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز اس کا چھونا جس میں تشرآن کے سوا اور اند کا ذکر لکھا ہو ان سب پر عامۃً مشائخ نے ایک حکم کیا ہے یہ نہایت یہ میں لکھا ہے اور جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو تشرآن کا دیکھنا مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور جنب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں تشرآن کی آیت ہو مکروہ ہے اگرچہ وہ اس کو پڑھیں نہیں اور جنب تشرآن کو لکھنے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر رکھی ہو اور نہ اسپر اپنا ہاتھ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد رحمہ نے لکھا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ تشرآن نہ لکھے اور اسی کو لیا جائے مشائخ بخارانے یہ فخریہ میں لکھا ہے چون کو تشرآن دیدنا مضائقہ نہیں اگرچہ وہ بے وضو ہوتے ہوں یہی صحیح ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور ترجمہ ان احکام کے جماع کا حرام ہونا ہے اور یہ نہایت اور کفار میں لکھا ہے اور مرد کو جائز ہے کہ ایسی عورتوں کے بوسے لے اور ان کو پاس لٹاوے اور تمام بدن سے لذت حاصل کرے سوا اتنے بدن کے جو گھٹنے اور ناف کے درمیان میں ہے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے یہ سلاح الوباح میں لکھا ہے اگر نجاست کی اور جاتا ہے کہ حرام ہے تو اسپر توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ نہیں اور عقب یہ ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ بیضا شخی میں لکھا ہے اور ترجمہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اگر شہرت حیض میں دن میں گزر چکیں تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلی ہی بار حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ بیضا میں لکھا ہے اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے اور جب تک وہ نہ نہائے یا اسپر آخر وقت نماز استغفر نہ کرے کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اسکی وطی جائز نہیں اسلئے کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے استغفر موجود ہو یہ زہدی میں لکھا ہے پورے وقت کا گذرنا کہ خون اول وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گذر جائے شرط نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو تو اس سے تشربت کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہائے جب تک اسکی عادت کے دن پورے نہ ہو جائیں لیکن اسپر بطور احتیاط کے روزہ و نماز لازم ہے یہ تمہین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں خون بند ہو اور پہلی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسکی وطی حلال نہ ہوگی جب تک وہ نہائے نہ پڑھے پھر اگر پانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جائیگا و وطی حرام نہ ہوگی ہمارے نزدیک یہ زہدی میں لکھا ہے محمدی نے لکھا ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے جس عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں وہ پاک ہو جائے یہ عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جائے تو وضو و غسل میں



استقدر تاخیر کر لی کہ نماز کے لیے وقت مکروہ نہ آ جاوے یہ زہری میں لکھا ہے وہ احکام حیض سے مختص ہیں یا نجس ہیں عدت اور استبراء کا تمام ہونا اور بلوغ کا حکم اور طلاق سنت اور عجت میں فرق یہ کفایہ میں لکھا ہے اور یہ قسم روزوں کے اتصال کا قطع ہونا یہ تمیز اور مضمرات کے کفارہ طہار کے بیان میں لکھا ہے استحاضہ کا خون مثل کبیر کے ہے جو ہمیشہ جاری ہو روزہ اور نماز اور وطی کامل نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے ایک مرتبہ بدلتے سے امام ابو یوسف صح کے نزدیک بدل جاتی ہے اسی پر فتوے ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر دو پورے طہر کے درمیان میں خون آوے اور زیادہ دن آنے میں یا کم دن آنے میں یا عادت سے پہلے آ جانے میں یا بعد کو آنے میں یا دونوں باتوں میں عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی معتبر ہو جاوے گی حقیقی خون ہو یا طہر کی چیز ہو کہ وہ دن دن سے زیادہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اسکی معمولی عادت ہو وہ حیض ہو گا اور اسکے سوا استحاضہ ہو گا اور عادت نہ بدلیگی محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم نفاس کا ہے نہیں نفاس عادت کے خلاف دنوں تک اور چالیس دن سے زیادہ نہ ہو تو عادت بدل جائے گی محیط میں لکھا ہے اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہو کبھی چالیس دن سے زیادہ ہو گیا تو بعد قدر عادت کے دن میں وہی نفاس سمجھے جاوے گا برابری کہ معمولی عادت خون پر ختم ہو یا طہر پر امام ابو یوسف کے نزدیک یہ سراج الوباح میں لکھا ہے جس عورت کی عادت مقرر ہو اور اب خون اسکا بند نہیں ہوتا اور حیض کی عادت کے دنوں میں اور مکان میں یعنی یہ کہ حیض کے مہینے کے کونسے عشرہ میں ہوتا تھا اور دور میں شبہ ہو گیا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب بھی نہ ہو تو وہ حیض ٹھہراوے نہ طہر بلکہ احتیاط پر عمل کرے اور ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں ان سے بچتی رہے یہ تمیز میں لکھا ہے پس فرض اور واجب اور سنت ہو کہ پڑھے اور موافق صحیح قول کے نفل نہ پڑھے اور قرآن صرف بقدر فرض واجب کے پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سویتیں پڑھے یہ بجز الراقی میں لکھا ہے اور اگر صرف بعض میں شبہ ہو مثلاً طہر میں اور حیض کے داخل ہونے میں شبہ ہو تو ہر نماز کے وقت کے لیے وضو کرے اور اگر طہر میں اور حیض سے فارغ ہونے میں شک ہو تب ہتھمالان یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے واسطے غسل کرے غم الدین شفی نے لکھا ہے اور جواب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے محیط میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے اور یہ سبوط میں لکھا ہے جو امام سنہری کی تصنیف ہے یہی صحیح ہے یہ بجز الراقی میں لکھا ہے اور رمضان میں کسی روزہ کا افطار نہ کرے لیکن اس میں مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کی قضا اس پر واجب ہوگی پس اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اسکا رات کو شروع ہوتا تھا تو اس پر رات کی قضا آوے گی اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس روز کی قضا آوے گی اسکا گزرنے کے شروع ہونے میں بھی شبہ ہو تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ بیس دن کی قضا آوے گی اور حق ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ بائیس دن کے روزے احتیاطاً قضا کرے خواہ روزے ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے یہ اس وقت ہو جب دورہ اسکا معلوم ہو مثلاً یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہو اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اسکا رات سے شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً پچیس دن کی قضا کرے خواہ ملا کر رکھے یا جدا جدا اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اسکا شروع ہوتا تھا تو اگر ملا کر روزہ رکھے تو احتیاطاً بیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اڑتیس دن

کی اور جو بھی نہیں معلوم تو اگر ملا کر دے رکھے تو تبیل<sup>۳</sup> دن کی قضا کرے اور جدا جدا رکھے تو ان تیس دن کی قضا کرے  
یہ اس صہرت میں ہو کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہوا اور جو کم کا ہو تو ستر تیس دن کی قضا کرے یہ مبسوط میں  
لکھا ہے جو نام سہرخی کی تصنیف ہو عادت والی عورت جب بعد ولادت کے خون دیکھے اور اپنی عادت  
بھول جاوے تو اگر خون اسکا چالیس دن سے زیادہ نہوا اور چالیس دن کے بعد پورا طہر ہوا تو جس قدر نمازیں چھوٹی  
ہیں انکا اعادہ نہ کریگی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہوا لیکن چالیس دن کے بعد طہر  
پندرہ دن سے کم ہوا تو اسپرہ لازم ہو کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گمان غالب عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت  
سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غالب نہوا تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازیں قضا کرے اور اگر خون  
اسکا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازیں دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے  
کسی عورت کو اسقاط ہوا اور اس میں شک ہو کہ اسکے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند  
نہیں ہوتا تو اگر اسکے حیض کی عادت کے جو دن ہیں انکے اول میں اسقاط ہوا ہو تو بقدر عادت کے دنوں کے  
بالیقین نماز کو چھوڑ دے اسلئے کہ اسکو یا حیض ہو یا نفاس پھر غسل کرے اور جس قدر طہر کی عادت ہو اتنے دنوں  
تک بطور شک کے نماز پڑھے اسلئے کہ یا اسکو طہر ہو یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک  
بالیقین نماز چھوڑ دے اسلئے کہ اسکو نفاس ہو یا حیض ہو پھر اگر وقت اسقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے  
تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جس قدر چالیس دن  
کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اسکے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے  
اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اسی وقت سے جب تک اسکی حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک  
کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس سب کا یہ ہو کہ شک کے  
لئے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہو یہ نسخ القدر میں لکھا ہے و معذور کے احکام بھی اسی سے  
مقتضی ہیں اول مرتبہ ثبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہو کہ ایک نماز کے پورے وقت تک برابر عذر رہے  
اور یہی طہر یا اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک  
عذر منقطع رہے بیان تک کہ اگر نماز کے بعضے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر آئے بنے بطور معذور  
کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہو یا اسی بعضے وقت میں خون  
منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اسلئے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہوا اور اگر دوسری نماز کے وقت میں  
عذر منقطع ہوا بیان تک کہ وہ وقت محل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ پورے وقت میں عذر موجود ہو  
عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہو کہ کوئی وقت نماز کا اسپرہ ایسا نہ گزرے کہ ان میں وہ عذر موجود نہ ہو یہ میں  
لکھا ہے مستحاضہ عورت اور وہ شخص جب کو سلس البول کی بیماری ہو یا دست جاری ہیں یا بار بار بیچ نکالتی ہو یا تکسیر  
جاری ہو یا کوئی زخم جاری ہو جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے اس وقت  
میں جو منہض و نفل چاہیں پڑھیں یہ بے رالائق میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز  
پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بند ہوا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں

لکھا ہوا ہونا ہم طبی کی تصنیف ہوا دیر ہی حکم ہوا اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے سارے وقت میں بھی بند رہا یہ ضرورت میں لکھا ہوا معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہونے سے اسی حدیث سے ٹوٹ جاتا ہوا دل ہو چکا ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہوا دیر ہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہوا یہاں تک کہ اگر وضو واجب کی نماز کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ ریح اور امام محمد ریح کے نزدیک اس سے خطر بھی پڑھ سکتا ہوا دیر ہی صحیح ہو سکتا ہے کہ عید کی نماز بمنزلہ ضلوعہ ضعی کے ہو گا لیکہ اب ریح کی نماز پڑھنے کے لیے نہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی نہر کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہا میں لکھا ہوا دیر ہی صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا طہارت اس وضو کی اس وقت کوئی وجہ نہ ہو وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے بعد وقت نماز میں خون جاری ہو یا نہ اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت تکل گیا تو وہ وضو باقی ہوا اور اسکو اختیار ہو کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہوا یہ میں لکھا ہوا اگر وقت نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اگر دیر حکم ہوا اس صورت میں جب اس نے سیلان کے ہوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بند نہ کیا یہ کافی میں لکھا ہوا کشی شخص کے چھک کل ہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا اسی طرح اگر ناک کے ایک نچھنے سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے نچھنے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نماز کا عمل گیا تو نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی بطور یہ میں لکھا ہوا اگر معذور اس بات پر قادر ہو کہ ہاندھنے سے یا ریحی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہو یا نہ میں نے خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہوا تو اسکا بند کرنا واجب ہوا اسکا بند کر لینے کے سبب اب صاحب عند نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اسکو حیض ہی ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روئی رکھ لے تو وہ نفاس یا استحاضہ کے نہیں کہتی یہ تینوں میں لکھا ہوا اگر کھڑے ہو کر دھو کرے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وضو کرے اس لیے کہ آنکھ سے پانی نکلا احتمال یہ نہیں میں لکھا ہوا اگر کسی کا زخم بہتا تھا اور اس پر کڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ خون لگ گیا یا اس کے پہننے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو کہ جو دھوے تو نلے سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا تو اس کے بغیر وضو نماز پڑھنا جائز ہوا اور جو ایسا نہیں تو جانتے نہیں ہی تھا یہی مضمرات میں لکھا ہوا جسکی کسیسہ جلدی یا زخم سے خون بہنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند نہ ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کرے نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہوا ساتواں باب نجاستون کے بیان میں احادیث کے احکام میں اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے دس طریقہ میں بخلاف کے دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا چاہئے ہونی سے اور ہوتی ہوئی پاک چیز جس سے نجاست دور ہو سکے جیسے سرکا اور گلاب اور موالسکا اور جیرین جیسے کپڑا بھگو کر جو ٹرین تو خوب شہر جاوے یہ ہا میں لکھا ہوا اور جو نہ چھوڑے جیسے تیل اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہوا دیر ہی

حکم پر چھایا اور دودھ اور شیر نہ کا یہ تبیین میں لکھا ہے اور ان بتی ہوئی چیزوں سے جسے نجاست واصلتی ہو  
مستعمل پانی بھی ہو اور یہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے  
یہ راہی میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آتی ہو تو عین نجاست دور کیا جائے اور اسکا اثر بھی دور کیا جائے اگر وہ چیز  
اُس قسم کی ہو کہ اسکا اثر دور ہو جائے کرتا ہے اس میں عدو کا اعتبار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک ہی مرتبہ کے دھونے  
میں نجاست اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اس وقت تک  
دھو دے جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سر اجیر میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بقیہ  
کے دو نہیں ہوتا یا نہ ہو کہ اس کے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت جیسے صابون وغیرہ کی  
تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے  
یہ سراج الوداع میں لکھا ہے بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منعدی پاکسی اور ایسے رنگ  
میں رنگ جائیں جو تھیں ہو گیا تو جب دھونے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ  
باقی ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص گلی میں اتہ ڈالے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس ہاتھ یا کپڑے  
کو پانی سے بغیر نشان کے دھو دے اور اگر کسی کا اس کا ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ  
ابواللیث نے اور یہی اصح ہے یہ دوسرے میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھو دے محیط  
میں لکھا ہے اور جو چیزیں نہ ہوسکتی ہو اس میں ہر مرتبہ چھوٹنا شرط ہے اور تبصری مرتبہ خوب اچھی طرح چھوٹے  
پہان تک کہ اگر چہ اسکو چھوٹیں تو اس میں سے پانی نہ گرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول  
کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ چھوٹنا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور  
توانل میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ بتاتا تاریخانیہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور  
اگر ہر بار چھوٹا اور قوت اس میں زیادہ ہو لیکن کپڑے کے بچانے کے لیے اسے اچھی طرح نہ چھوٹا تو جائز  
نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھو یا اور ہر مرتبہ چھوٹا پھر ان میں سے ایک قطرہ خشک کر  
کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تبصری مرتبہ خوب چھوٹ لیا ہو ایسا کہ اگر اسکو چھوٹیں تو اس میں سے پانی نہ گرتا تو کپڑا  
اور ہاتھ اور جو قطرہ پکارا ہو سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں چھوٹا تو سب نجس ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چھوٹ  
میں سکنا وہ تین مرتبہ دھونے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ خشک کرنے میں ہی نجاست  
کے کھلنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسقدر اسکو چھوٹ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے موقوف  
ہو جائے سو کھانا شرط نہیں تبیین میں لکھا ہے جب یہ کہ نجاست کو اسنے خوب پی لیا ہو اور اگر نجاست  
نیسا یا چھوٹا سپا ہوتین بار کے دھونے سے پاک ہو جائے یہ محیط تبصری میں لکھا ہے کسی عورت  
نے گہوٹن یا گوشت شراب میں پکائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پھر تین بار پانی میں پکا دے  
اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ کبھی پاک نہ ہوئے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ  
مضمرات میں نصاب اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز نجس ہو جاوے جو چھوٹ ہی نہیں  
چھو سکتی اور نجاست پانی جاوے مثلاً چٹری کو جس پانی سے ملے کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تانہ ی







نجاست لکھاوے پھر اُس پر سب سے اوپر نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ پاک ہو جاوے گی اور اسی طرح کلثمی میں جب نجاست لکھاوے اور اُس پر سب سے اوپر دھونے کے حکم میں ہو زمین اگر شبیاب سے نہیں ہو جاوے اور اُس کے دھونے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہو تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جاوے گی اور اگر سخت ہو تو تھمانے کہا ہو کہ پانی اُس پر ڈالیں پھر ہاتھ سے رگڑیں پھر اون پیا پاک کپڑے سے پونچھیں اور اسی طرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جاوے گی اور اگر پیرانا بہت پانی ڈالا جاوے کہ اُس کی سختی مشرق ہو جاوے اور اُس کی بو اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دیا جاسے تاکہ خشک ہو جاوے تو پاک ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر نجاست لکھاوے اور وہ نجاست خشک ہو تو ضرور یہ کہ اُس کو نلکا نرم کر لیں اور تر ہو اور پور یا نرل کا کو یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا تو وہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور کسی اور چیز کی حاجت نہ رہے یہ محیط میں لکھا ہو اور بلا خلاف پاک ہو جائیگا اس لیے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر خردیا وغیرہ کی چھال ہو تو دھو دیں اور ہر بار خشک کریں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جاوے گا یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے کہ اُس کی طرح میں لکھا ہو اور اگر ابراہیم جلی کی تصنیف ہو اور پور یا اگر نجس پانی میں گر جاوے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اور اسی کو مشل نخ نے اختیار کیا ہو اُس کو تین بار دھو دیں اور ہر بار پونچھیں یا خشک کریں تو پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی خلاصہ میں لکھا ہو نجس برتن اگر کسی نہ زمین ڈالا جاوے اور ایک رات چھوڑ دیا جاوے تاکہ اُس پر چارہ رہے تو پاک ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہو جو ابراہیم جلی کی تصنیف ہو کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اُس کے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جاوے گا اگر کوزہ کور ہو تو پھر ایک ساعت تک تو قوت کریں اور یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو شراب کا ٹنکا اگر پور انا اور مستعمل ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جب شراب کی بوتل میں دھوئے رہے یہ تلامذہ میں کبرے سے نقل کیا ہو و باغت کیا ہو اچھا چوب اُس کو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سخت ہو کہ اُس کی سختی کی وجہ سے زمین نجاست جذب نہیں ہوتی تو ائمہ کے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جائیگا اور اگر زمین نجاست جذب ہو سکتی ہو اور اُس کو پونچھ سکتے ہوں تو تین بار دھو دیں اور ہر بار پونچھیں تو پاک ہو گا اور اگر زمین پونچھ سکتے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کپڑے کا کوئی کنارہ نجس ہو جاوے اور اُس کو بھول گیا اور بغیر اسکے کہ سوچ کر گمان غالب کرے اُس کپڑے کے کسی کتلہ کو دھولیا تو اُس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جاوے گا یہی مختار ہو اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازین پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرف اور نجاست اور طرف تھی تو جقدر نمازین اُس کپڑے سے پڑھیں انکا پھیرنا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور احتیاط یہ ہو کہ سارا کپڑا دھو لیوے اور اسی طرح نجاست اگر آستین میں لگی تھی اور یہ نیا ہو کہ کوئی آستین تھی تو دونوں کو دھوئے یہ محیط ستری میں لکھا ہو اگر کپڑا نجس ہو جاوے اور تین بار اُس کا دھونا واجب ہو اور اُسے ایک دن ایک بار دھولیا اور ایک دن دوبار دھولیا تو جائز ہے اس لیے کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل میں بھی لکھا ہو اور منجملہ اُس کے پونچھنا ہو اور جو پھل ہو اور وہ کھڑا ہو جیسے تلوار اور چھری اور انہر اور مثل اُس کے اگر اُس پر نجاست پڑے اور اُس کے اندر جذب نہ ہو تو جس طرح دھونے سے پاک ہو جائیگا پاک ہو جائے سے پونچھنے سے بھی پاک ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو نجاست تراور خشک ہیں اور ہم دار اور

جسم میں کچھ فرق نہیں تیرہ میں لکھا ہوا ورنہ فتویٰ کے واسطے اختیار کیا گیا ہو چنانچہ میں لکھا ہوا اگر وہ کھڑا ہو یا منقش ہو تو پوچھنے سے پاک نہ ہو گا یہ تیرہ میں لکھا ہوا اگر کچھ لگائے اور اس جگہ کو بھیکے ہوئے پاک کپڑے سے پوچھ لیا تو کافی ہو جائے کہ وہ دھونے کا کام دیتا ہو چھٹ میں لکھا ہوا اور بچھاؤ کے ملنا ہوشی کو کپڑے کو لگایا وے تو اگر تیرہ تو دھونا واجب ہو اور اگر کپڑے پر شک ہو تو بچھاؤ استحسان کے ملکہ جھاڑ ڈالنا کافی ہے یہ بتایا میں لکھا ہوا ورنہ صحیح ہو کہ مرد اور عورت کی مٹی میں کچھ فرق نہیں اور مل کر جھاڑ ڈالنے کے بعد اگر مٹی کا اثر باقی رہے تو کچھ نقصان نہیں جیسے دھونے کے بعد رہتا ہو یہ نہادی میں لکھا ہوا اور اگر ذکر کا سر پشاپ سے بھی خس ہو تو مٹی مل کر جھاڑنے سے پاک نہ ہو گا یہ چھٹ میں لکھا ہوا۔ اگر مٹی بدن کو لگھاوے تو بغیر دھونے پاک نہ ہو گا خواہ تیرہ ہوا خواہ شک یہی مردی یا امام ابوحنیفہ سے یہ کافی میں اصل سے نقل کیا ہوا ورنہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہوا۔ ہمارے شاخ نے لکھا ہو کہ مل کر جھاڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہوا اسلئے کہ بلوے امین اشہر یہ یہ ایہ میں لکھا ہوا اگر مٹی استر تک پھوٹ گئی تو بھی ملکہ جھاڑ ڈالنا کافی ہو ورنہ صحیح ہے یہ جو ہرۃ النہو میں ہے۔ موزہ پر تلک کر مٹی خشک ہو گئی تو مل ڈالنا کافی ہے یہ کافی میں لکھا ہوا مٹی کو جب کپڑے سے مل ڈالا اور اسکا اثر جاتا رہا پھر اس پرانی لگا تو امین دور و امین میں مختار یہ ہو کہ پھر نجاست نہیں ہونے کی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا۔ اور بچھاؤ کے ملکہ جو چھیلنا اور ملکہ موزہ پر اگر نجاست لگھاوے اگر جسم دار نجاست ہو جیسے پائخانہ اور لید اور مٹی تو اگر خشک ہو تو پھیلنے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر تیرہ تو ظاہر ہر دایت میں بغیر دھونے پاک نہ ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جب اسکو بہت اچھی طرح پوچھا سطور سے کچھ اسکا اثر باقی نہ رہے تو پاک ہو جاوے گا اور عموم بلوے کی وجہ سے اسی پر فتوے ہوئے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر نجاست جسم دار نہیں جیسے شراب اور پشاپ تو جب امین مٹی ملجاوے یا اوپر سے ڈال دی جاوے پھر اسکو پوچھیں تو پاک ہو جاوے گا یہی صحیح ہے تیرہ میں لکھا ہوا اور ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہوئے معراج الدنایہ میں لکھا ہوا ورنہ فتاویٰ حجتہ میں لکھا ہو کہ پوچھیں اگر جسم دار نجاست لگھاوے اور خشک ہو جاوے تو گر گرنے سے پاک ہو جاتا ہو جیسے کہ موزہ پاک ہو جاتا ہو مضرت میں لکھا ہوا اور بچھاؤ کے ملکہ خشک ہونا اور اسکا اثر دور ہونا ورنہ خشک ہونے سے اور نجاست کا اثر دور ہونے سے نماز کے واسطے پاک ہو جاتی ہے تیمم کے واسطے پاک نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہو دھوپ سے خشک ہونے میں اور آگ سے خشک ہونے میں اور ہوا سے خشک ہونے میں اور سایہ میں خشک ہونے میں کچھ فرق نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا زمین کے اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمین میں قائم ہیں جیسے کہ دیواریں اور درخت اور گھاس اور نرمل جتنک وہ زمین میں گھڑے ہیں پس اگر گھاس اور لکڑی اور بانس کٹ جاوے اور بچھاؤ نجاست لگے تو بے دھوپ پاک نہ ہو جو ہرۃ النہو میں لکھا ہوا۔ انہیں اگر زمین میں بطور فرش بھی ہوئی ہوں تو آٹھ زمین کا حکم ہے خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل ہوتی ہوں تو دھونا ضرور ہے یہ بھی میں لکھا ہوا ورنہ حکم یہ پھر کا اوپر کی اینٹ کا یہ فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہو اگر اس کے بعد اینٹیں اکھاڑی جاوے زمین کو کیا پھر جس ہو جاتی ہیں امین دور و امین میں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو سنگ مرمر سے اگر زمین میں گرے ہوئے ہوں تو حکم اکھاڑی ہو جو زمین کا حکم ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو پاک نہ ہو گئے چھٹ میں لکھا ہوا اوپر فیئۃ المصلیٰ میں۔ اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جاوے اور پھر پسرانی پڑے تو صحیح ہے کہ نجاست

خود نمین کرتی اور اگر پانی اسپر چھڑک لین اور پھر اسپر چھڑک لین تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا ہے جگہ ۱ کے  
گوبر جلانا ہو اگر چکر رکھ ہو جاوے تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسکی طہارت کا حکم ہو گا اور اسی پر فتویٰ ہے خلاصہ میں  
لکھا ہوا ہے یہی حکم ہے پانچاخانہ کا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا اگر بکری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہو جلایا جاوے اور خون اس سے  
زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا جس شے سے اگر کوڑہ یا پانڈی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو پاک ہو گا  
یہ بھی میں لکھا ہوا ہے یہی حکم ہے ایٹھون کا جو شخص پانی سے بنائی جاوین پھر پانی جاوین یہ فتاویٰ خواہ میں لکھا ہو اگر کسی عورت  
نے تنور گرم کیا پھر اسکو اپنے کپڑے سے پوچھا جو نجاست میں بھیجا ہوا تھا پھر اس میں روٹی پکائی اگر روٹی لکھنے  
سے پہلے انکی قریب کی گئی سے جل چکی تھی تو روٹی نجس ہوگی یہ محیط میں لکھا ہوا اگر تنور گوبر سے یا لید سے گرم  
کیا جاوے تو اس میں روٹی پکانا مکروہ ہو گا اور اگر اسپر پانی چھڑک لیا جاوے تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ قبیہ میں لکھا ہوا  
اور یہ حال اس کے حالات بدل جانا ہو اگر شراب ایک نئے گلاس میں ہوا اور اسکا سرکہ نجاست سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اس میں سرکہ  
ہو جاوے گا یہ قبیہ میں لکھا ہوا شراب میں جو آگوندھا جاوے وہ دھوئے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اس میں سرکہ  
ڈال دین اور اسکا اثر جانا نہ رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ قبیہ میں لکھا ہوا اگر شراب میں ڈال دیا جاوے پھر وہ شراب  
سرکہ نجاست سے قوی ہے یہ کہ وہ کچھ پاک ہو گا اگر اس میں شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پیاز کا ہے جو جب وہ  
شراب میں ڈالی جاوے اور شراب سرکہ نجاست سے اسلیے کہ اجزا شراب کے جو اس میں لے ہوئے ہوتے  
وہ سرکہ ہونے لگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر  
وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اگر شوربے میں شراب پڑ جاوے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شوربا  
ترشی میں سرکہ کے مانند ہو جاوے تو پاک ہو جائے یہ قبیہ میں لکھا ہوا جو شراب میں گرجاوے اور بھٹک جائے  
مستقبل اسکو بحال لین پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب  
کے اندر بھٹک جاوے پھر کھالاجاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کو چاٹے  
پھر اسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں اسلیے کہ لعاب کے کتا اس میں قائم ہو اور وہ سرکہ  
نہیں ہوجاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا یہی حکم ہے اس صورت میں جب پیشاب شراب میں گرجاوے  
پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا جس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے  
تو جس میں اسلیے کہ وہ جس سرکہ کے جو اس میں ملا تھا وہ متغیر نہیں ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا شور  
اگر کھانا اگر کھانا سرکہ میں گرجاوے اور نہک ہو جاوے یا کسی چیز میں اگر گرمی ہو جاوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام محمد  
کے نزدیک پاک ہو گا یہی خلاصہ میں لکھا ہوا جس میں شیرہ ہو اور اسکو جو شش کو دے اور سخت ہو جاوے تو  
اوپر چھڑک کوین اور اسکو جوش ہو تو وہ سرکہ ہو جاوے اور کم ہو جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت مدد ہو  
اس میں پھر شیرہ یا جوش ہو سرکہ کے بجائے اسلیے کہ اس کے متغیر نہ ہونے کو وہ کھانا پاک ہو گا اور اس طرح وہ کپڑا اس میں  
شراب کی روئے نہک کر اسکو ہوا جاوے تو پاک ہو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر جس تیلی کا جو لہو میں  
ڈالا جائے تو اسکی پاک ہونے کا فتویٰ یہ ہے کہ اس میں شیرہ ہوگا اور پھر اس کے متغیر نہ ہونے کو وہ کھانا پاک ہو گا  
اور ہوا سرکہ کے متغیر نہ ہونے کو اس میں کپڑا پاک ہو گا اور اس کے متغیر نہ ہونے کو وہ کھانا پاک ہو گا

ہو چکی اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل اگر کسی عضو پر نجاست لگ جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے تھیک کہ اس نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا اور اسی طرح چھری یا گرنجس ہو جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے یا اپنا تھوک لگا کر اسکو پونچھ لے تو پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چاٹے یہاں تک کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا محیطین لکھا ہے تھوکر کے ٹوکی پھر دھو کیا اور کلی نہ کی یہاں تک کہ ناز پڑھ لی تو وہ ناجائز ہوگی اسلیئے کہ تھوکر سے پاک ہو جائے پچھنے نے ان کی پستان پر ٹوکی پھر اس پستان کو بہت دفعہ چوسا تو وہ پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے۔ دھنی ہوئی نجس روٹی اگر دھنی جاوے اگر کلی نہ کی نجس تھی تو پاک نہ ہوگی اگر تھوڑی سی نجس تھی حین یہ احتمال ہو کہ اسقدر دھننے میں محل گئی ہوگی تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا جیسے نجس پٹو جو اوٹے پھر کسان اور عامل کے درمیان میں تقسیم کیا جاوے تو اسکی طہارت کا حکم ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی بیان گوگر خطین سے کھاؤں اور انکا پیشاب اور لید بھٹے گیون پر پڑے اور وہ گیون جس پر نجاست پڑی اور گندہوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو قہمانے کہا ہے کہ اگر انہیں سے تھوڑے نکال کر دھوئے نجس اور نجس ملا دیے جائیں تو انکا کھانا ناجائز ہو جائیگا اور یہی حکم اس صورت میں کہ تھوڑے سے گیون آسین سے نکال کر کسی کو نہ کر دیے یا صدقہ دیدیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ نجس رہا تک پھلانے سے پاک ہو جائے جو پاک نہیں ہوتا یہ قہمین لکھا ہے جو اگر گھی میں چلاوے تو اگر گھی جا ہوا ہو تو اسکے پاس پاس کا گھی نکال کر بھینکے یا جاکھ اور باقی پاک ہو وہ کھایا جاوے اور اگر تھلا ہو تو اسکو کھانا ناجائز نہیں لیکن کھانے کے بعد اور طرح فائدہ لینا اس سے جیسے روشنی کرنا اور چرسکی و باغت کرنا ناجائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اس چرسکی و باغت کی جائے تو اسکے دھونے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ چرسکے تین بار اسکو دھوین اور پوڑین اور اگر نہ پوڑ سکے تو امام ابو یوسف کے نزدیک تین بار دھوین اور ہر بار خشک کرین یہ بدل میں لکھا ہے اور جسے ہوے کمی کی حد یہ ہے کہ اگر کسی طرف سے گھی نکالا جائے تو اسی وقت سب مل کر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ پستلا ہے یہ یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے دوسری فصل چسرون کے بیان میں نجس چسرون دو قسم ہیں اول مغلطہ اور وہ بقدر درہم کے طوہین اور درہم کے اعتبار میں دو تین مختلف ہیں صحیح ہے کہ اگر جسم دار نجاست ہو تو وزن کا اعتبار کرے اور وہ یہ کہ وزن اسکا درہم کیسے برابر ہو جو ایک مثقال ہوتا ہو اور جو نجاست ہے جسم کی ہو اس میں اس کا اعتبار ہو اور بقدر مثقال کی چوڑائی کے یہ ہیں اور کافی اور اکثر فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور مثقال کا وزن تین قسیرا تھا ہے۔ اور شمس الاثر سے یہ منقول ہے کہ ہر زمانہ میں اسی زمانہ کے درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح ہی ہے جو اول بیان ہوا یہ سراج الہاج میں الغلی سے نقل کیا ہے۔ جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جنکے نکلنے سے دھنیا غسل واجب ہوتا ہو وہ مغلطہ ہیں جیسے پاخانہ اور پیشاب اور منی اور قری اور رومی اور کھلونا اور پیپ اور توتی جو منہ پھر کر آوے یہ نجس ہیں لکھا ہے۔ اور یہی حکم جو حیض اور نفاس اور احتیاض کے قریب کا یہ سراج الہاج میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم جو بچے کے پیشاب کا لڑکا ہو یا لڑکی کھانا کھاتے ہو یا لڑکا کھاتے ہو یا یہ اختیار شش قمار میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم جو شش آب کا اور جاسی خون کا اور دھواں کا اور جو حالوں میں کھاتے جاتے انکے پیشاب کا اور لید کا اور بیل کے گوبر کا اور پانچا نہ اور کھانے کے کھانے کا اور



اور مرغابی کی بیٹ کا یہ سب بنجاست غلیظہ نجس ہیں یہ فتاوے قاضی خان مین لکھا ہوا دیر ہی حکم پر ورنہ جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوہ کا یہ سراج الوہاج مین لکھا ہو۔ بلی یا چوہے کا پیشاب اگر کپڑے کو لگ جائے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ فتاوے قاضی خان مین لکھا ہو۔ سانپ کا گوہ اور پیشاب نجس ہے بنجاست غلیظہ اور یہی حکم ہے جو ناک کے گوہ کا یہ تانا خان مین لکھا ہو۔ اور بڑی گلی اور گرگٹ کا خون نجس ہے اگر بتا ہوا ہو یہ غلیظہ مین لکھا ہو۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو ناز جانور ہوگی یہ محیط مین لکھا ہو۔ دوسری بنجاست مخففہ۔ اور وہ جو تھائی کپڑے سے کم معاف ہے یہ اکثر متون مین لکھا ہے جو تھائی کپڑے کے حساب مین اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے اس طرف کی جو تھائی کا اعتبار ہے جہاں بنجاست لگی ہو جیسے دھن اور استین اور کلی۔ یہ حکم اس صورت مین ہے جب کپڑے پر بنجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی جو تھائی کا اعتبار ہے جو بنجاست ہو جیسے ہاتھ اور پاؤں صاحب تحفہ اور محیط اور بدائع اور مجتبے اور سراج الوہاج نے اسی کو صحیح کہا ہے اور تھائی مین ہے کہ اسی پر نہ توئی ہے یہ سراج الراق مین لکھا ہے گھوڑے اور حلال جانورون کا پیشاب اور جو یہ جدا جانورون کا گوشت نہیں کھاتے اسکی بیٹ بھی بنجاست مخففہ نجس ہے یہ کثر مین لکھا ہے بنجاست کے مخففہ جو مین کا حکم کپڑے مین جاری ہوتا ہے پانی مین جاری نہیں ہوتا یہ کافی مین لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہو پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے۔ ہر جانور کا پستہ مثل اس کے پیشاب کے ہوتا ہے یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پیشاب کی چھینٹیں اڑتی ہیں وہ بسبب ضرورت کے معاف ہیں اگرچہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ تسمین مین لکھا ہے۔ سوئی کے دوسری طرف کی برابر جو پیشاب کی چھینٹیں ہوں انکا بھی یہی حکم ہے یہ کافی اور تسمین مین لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ جب وہ چھینٹیں اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرین لیکن اگر پانی مین گرین تو وہ نجس ہو جاوے گا اور کچھ عفو نہ ہوگا اسلئے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اور اگر پیشاب کی چھینٹیں بڑے سونے کے سرے کی برابر اڑیں تو ناراض ہوگی یہ سراج الراق مین لکھا ہے۔ اور اسی سے ملنے ہوئے یہ مسئلہ مین۔ سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اسکو فوج کیا ہو اسلئے کہ وہ دباغت کو قبول نہیں کرتا یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ سانپ کی کھال مین کچھلی صحیح ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر کہ منہ سے نکلی ہو یا معدہ سے آئی ہو نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے اور اسی پر فتویٰ ہے مردے کے لعاب کو بعضوں نے نجس کہا ہے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ ریشم کے کپڑوں کا پانی اور انکی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ قنبر مین لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جاتے ہیں جیسے کبوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہمارے نزدیک پاک ہے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے اور صحیح ہے کہ گدھیا کا دودھ پاک ہے تسمین اور غنیۃ المصلیٰ مین لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہر ایہ مین لکھا ہے اور وہ کھانا تھا کہ یہ نہایت اور خلاصہ مین لکھا ہے جو جانور کے فوج کے بعد جو خون اسکی رگوں مین باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ قادی قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت مین باقی رہ جاتا ہے اسلئے کہ وہ خون جاری نہیں ہے محیط مشرخی مین لکھا ہے جو جاری خون گوشت مین لگ جاتا ہے وہ نجس ہے غنیۃ المصلیٰ مین لکھا ہے جگہ اور تلی کا خون نجس نہیں ہے خزانۃ الفتاویٰ مین لکھا ہے۔ خون بچھڑکا اور پیو کا اور خون اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ بھلی اور پانی مین



جینے والے جانور دن کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی خان  
 میں لکھا ہے۔ چوبیس کی میٹنی اگر گھوٹوں کے گون میں گر جائے اور گھوٹوں کے ساتھ پس جاوے یا تیل کے برتن  
 میں تو وہ آٹا اور تیل جب تک اسکا فہ نہ بدلے پلید نہ ہوگا فقیر ابو الیث نے کہا ہے کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں  
 اور مسائل ابو حنیفہ میں ہے کہ چوبیس کی میٹنی اگر رُبت میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ خراب نہیں ہوتا یہ محیط  
 میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے پر تیل نجس قدر درم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درم سے زیادہ ہو جائے تو بعض کے  
 نزدیک وہ نماز کا مائع ہو اور اسی کو لیا ہے اکثریوں نے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور یہی قول اختیار  
 کیا جاتا ہے یہ فقہ المصلیٰ میں لکھا ہے نجس کپڑا جو پاک کپڑے میں لپیٹا جائے اور وہ تر ہو اور اسکی تری پاک  
 کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر نہ ہو جائے کہ چوڑنے میں رطوبت گرے یا قطرے ٹپکیں تو اس میں یہ  
 کہ وہ نجس نہ ہوگا اور اسی طرح اگر پاک کپڑا ایک نجس کپڑے پر یا نجس زمین پر چڑھو یا جاوے اور نجاست  
 کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ آٹا تر نہ ہو جائے کہ چوڑنے میں اس سے رطوبت گرے مگر نجاست کی تری کی جگہ  
 معلوم ہوتی ہو تو واضح ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تر یا ٹون نجس زمین یا نجس چھو نے پر  
 رکھے تو وہ نجس نہ ہوگا اور اگر خشک پاؤں نجس چھو نے پر رکھے جو تر ہو تو پاؤں اگر ہلک گیا تو نجس نہ ہوگا اور  
 نمی کا اعتبار زمین ہی مختار ہے یہ سراج الوباح میں فتاویٰ سے لکھا ہے۔ گوبری میں بڑا ہو اور اس سے چھت  
 ایسی جاوے اور خشک ہو جاوے تو امپہر بھیگا ہوا کپڑا رکھ دینے سے نجس نہیں ہوتا۔ سوکھا ہو اگر بیا نجس مٹی  
 جب ہوا سے اثر کر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آوے نجس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان  
 میں لکھا ہے۔ ہوا جو گندگیوں پر گزرتی کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بو آنے لگے تو نجس ہو جائیگا اور  
 نجاستوں کے بخارات گلنے سے نجس نہیں ہوتا یہ صحیح ہے یہ ظہیر مدین لکھا ہے نجاست کا دھوان اگر کپڑے یا  
 بدن کو لگے تو صحیح یہ ہے کہ وہ نجس نہیں ہوتا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر چرکین کسی گھر میں جلا یا جاوے اور اسکا  
 دھوان اور بجا چھت کی طرف کپڑے اور اس کے روشندان میں تو اٹکا ہو اور وہاں بستہ ہو جاوے اور پھر وہ کھلے  
 یا تو سینے سے پسیر کھلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور استحسان کے یہ حکم ہے کہ جب تک نجاست کا ظاہر نہ ہوگا  
 وہ کپڑا پلید نہ ہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اصل کا جب وہ  
 گرم ہو اور اس کے دھوان نکلنے کے سواں پر تو ہوا جو نجاست جمع ہوتی ہے اس پر تو ہوا اور پھر اس تو سے میں پسید آیا  
 اور چپکنے لگا اور یہی حکم ہے امام کا جب اس میں نجاست جلائی جاوے اور دیواروں اور روشندانوں سے پسید  
 چپکنے لگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ پونچھا پھر گزرا یا تو فقہاء  
 قول یہ ہے کہ اسکا گرد اگر نجس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس صورت کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانی یا بجا نہ پسینے  
 یا پانی میں تر ہو گیا پھر گزرا یا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم میں گھڑے بندھنے کی جگہ  
 میں جان بید وغیرہ جاتی رہتی ہو داخل ہو اور بدن اسکا تر تھا یا کوئی تر چیز وہاں لگے کہ  
 اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو نجس نہ ہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً زردی یا نجاستہ پر یا جو تر چیز اصل  
 میں لے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص ایسے

بچھونے پر نہو یا جس پر ہنی لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اسکو پسینا آیا اور اس سے وہ بچھونا تر ہو گیا تو اگر اسکے بچھونے کی تری کا اثر اسکے بدن پر ظاہر نہیں ہوا پھر جس میں ہوگا اور ظاہر ہوا تو نجس ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کہ ہے نے پانی میں پیشاب کیا اور اسکی کچھ چھٹین کسی آدمی کے کپڑے پر پڑیں تو وہ جواز صلوٰۃ کو مانع نہیں اگرچہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جاوے کہ وہ چھٹین پیشاب کی تھیں تو مانع ہو گئی اور ایسے ہی اگرچہ کین پانی میں پڑے اور اس سے چھٹین اڑیں اور اگر کپڑے پر پڑیں اگر اکھا اثر پڑے میں ظاہر ہو گیا تو کپڑا نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہی مختار ہو اور اسی کو اخذ کیا ہو فقیر ابو الیث نے ہر برابر ہر کہ پانی جاری ہو یا نہوا اور ابو بکر محمد بن افضل سے منقول ہے کہ اگر کپڑے کے پاؤں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں جلے اور اسکی چھٹین سوار کے کپڑے پر پڑیں تو وہ نجس ہو جاوے گا بند پانی ہو یا جاری اور پہلا قول اصح ہے بوجہ قاعدہ کلیہ کے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہو جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ پانچاں کی کھیاں اگر کسی کپڑے پر ٹپھ جائیں تو وہ نجس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو نجس ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاؤں میں کچھ بھر گئی یا وہ مٹی میں چلا اور پاؤں نہ دھونے اور نماز پڑھ لی تو اگر نجاست کا اثر اس میں نہیں ہو تو جواز ہے لیکن احتیاط ہو کہ پاؤں دھولے یہ فتاویٰ قراہانی میں واقعات حسامیہ سے نقل کیا ہو پاک پانی میں اگر نجس مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں نجس پانی ڈالاجائے تو صحیح ہے ہر کدلا وہ نجس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اسی کو لیا ہو فقیر ابو الیث نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نجس بھوسہ گلا وہ میں ڈالا جاوے اور وہ بھوسہ قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو نجس ہوگا ورنہ نجس نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر خشک ہو جائے گا تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو پر لے تو جب تک اس پر تری ظاہر نہوگی نجس نہوگا خوشی میں ہو کتا یا غصے میں ہو یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ صیر فیہ میں ہو کہ یہی مختار ہے یہ منیۃ المصلیٰ کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے پورے پر کھڑا سو جائے اگر خشک ہو تو نجس ہوگا اور اگر تر ہو اور نجاست کا اثر ظاہر نہو تب بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اٹھی کی ٹہنی پاک ہے یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اٹھی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے نجس ہے اگر اسکی سوٹ سے کسی کپڑے پر اسکا لعاب گر گیا تو نجس ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جگال ہر جانور کا مثل اسکے پانچاں کے ہے یہ سراج الودج میں لکھا ہے۔ اونٹ یا بکری کی مینگنی میں اگر جو ہوں تو دھو کر کھالے جائیں اور پلے گو برین ہوں تو نہ کھالے جائیں اسلئے کہ اس میں سختی نہیں ہے۔ یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے جو سبکی مینگنی ملی اگر مینگنی میں اسکی سختی ہو تو مینگنی چھنک دے اور روٹی کھالے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی سراج الودج میں ہے۔ دودھ پیتے وقت اگر مینگنی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اسی وقت چھنک دے تو مضائقہ نہیں اور اگر مینگنی دودھ میں ٹوٹ جائے تو نجس ہو جائے گا پھر پاک نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے اگر تہہ چاویں تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بکری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر گے تو نجاست خفیہ نجاست غلیظہ کے تابع ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے تیسری فصل استنجائے بیان میں استنجا

اسکے سوا کہ اور ایسی ہی چیزیں اور صحیح قول کے بموجب سین کہ فرق نہیں ہو کہ جو چیز کی بڑھ جات کے مطلق ہو یا عادت کے خلاف ہو یہاں تک کہ اگر دونوں راستوں سے خون یا کچا ہو سکے تو ہی پتھر سے طہارت ہو جاتی ہو اس طرح اگر استنجے کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو ہی پتھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہو پتھروں سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ کہ بائیں طرف زور دیکر نیچے اور قبلہ کی طرف سے اور ہوا اور سورج اور چاند کی طرف سے سج جاوے اور تین پتھر ساتھ لے پہلے پتھر کو نیچے کو لیجاوے اور دوسرے کو آگے کو لاوے اور پتھر تیسرے کو نیچے کو لیجاوے اور پتھر تیسرے کو آگے کو لاوے اور عورت ہمیشہ دہی علی کرے جو مرد جاڑون میں کرتا ہی پتھر تاحسین کا اتفاق ہو کہ پتھر سے استنجا کر لینے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہو پسینہ کتنی میں اسکا کچھ اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر قصد سے پسینہ نکل کر پڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ تھوڑے پانی میں ٹپکے جاوے یا تو نجس ہو جاوے یا نہیں میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو استنجہ میں کوئی عدد سنون میں نہیں لکھا ہو صاف ہو جانا ضروری یہاں تک کہ ایک پتھر سے صفائی حاصل ہو جاوے تو سنت ادا ہو گئی اور اگر تین پتھروں سے بھی صفائی حاصل نہ ہو تو سنت ادا ہو گئی یہ ضرورت میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ پاک پتھر وائیں طرف رکھے اور استنجا کیے ہوئے بائیں طرف رکھے اور نجس جانب اٹکی نیچے کو کر دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر بغیر ستر کھولنے تک نہ ہو تو استنجا پانی سے افضل ہو اور اگر ستر کھولنے کی حاجت پڑے تو پتھر سے استنجا کرے پانی سے نہ کیے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو دو دن کو کچ کرے تھیں میں لکھا ہو بعض کا قول ہو کہ ہمارے زمانہ میں ہی سنت ہو اور بعض کا قول ہو کہ ہمیشہ سنت ہی ہو اور یہی صحیح ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو پتھروں سے استنجا کرنا اسی وقت جائز ہو جب نجاست صرف مخرج ہی پر لگی ہو لیکن اگر مخرج سے تھوڑے تو سب کا اجماع اس بات پر ہو کہ مخرج سے نجس اندر کی ہوئی نجاست اگر دھرم سے زیادہ ہو تو اسکا پانی سے دھونا فرض ہو اور صرف پتھروں سے چھوڑنا کافی نہیں ہو ہو ہی طرح اگر سپیارہ کے کناروں پر پشاپ قدر درہم سے زیادہ لگ جاوے تو اسکا دھونا واجب ہو اور اگر وہ نجاست جو مخرج سے تھوڑے قدر درہم سے کم ہو یا بقدر درہم ہو لیکن جب اسکو مخرج کی نجاست کے ساتھ لاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے پس اسکو پتھر سے دھو کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابو حنیفہ رح اور ابو یوسف رحم کے نزدیک جائز ہو اور مکروہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ نہ اویں لکھا ہو اور جو نجاست موضع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شرح طحاوی میں لکھا ہو کہ اس میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اسکو تین پتھروں سے دھو کر لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہو اور کس کہ یہی صحیح ہو اور یہی کہا ہو تھیب ابو الیث نے یہی میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ ہو یہ سراج میں لکھا ہو کہ اگر سپیارہ کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کرے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو ان دونوں کو جمع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ تھیں میں لکھا ہو اور اگر قصد کا مقام مندرجہ ہوا اور نجاست اس میں قدر درہم سے زیادہ ہو لیکن

مقدس سے تجاوز نہ تو ابو نجح سے اور ایسا ہی طحاوی سے منقول ہو کہ چھرون سے استنجا کافی ہو اور یہی زیادہ  
مشابہ ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول سے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ بین میں لکھا ہو  
اور پیشاب کے استنجا کا قاعدہ یہ ہو کہ ذکر کو بائین ہاتھ سے پکڑے اور اسکو دیوار پر یا تھپڑ پر یا ڈھیلے پر  
جو زمین سے اٹھا ہوا ہو گرے تھپڑ کو داہنے ہاتھ میں نہ لے اور اسی طرح ذکر داہنے ہاتھ میں اور تھپڑ کو بائیں  
ہاتھ میں نہ پکڑ لے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ڈھیلے کو دونوں اٹلیوں میں پکڑ لے اور ذکر کو بائیں ہاتھ میں پکڑ کر اس پر  
گرے اور جو یہ بھی ہو سکے تو تھپڑ کو بائیں ہاتھ میں پکڑ لے اور اسکو حرکت نہ دے یہ زراہی میں لکھا ہو اور  
پاک کرنا اسوقت تک واجب ہو جب تک دل میں یہ یقین ہو جائے کہ اور پیشاب نہ آوے گا یہ ظہیر یہ میں  
لکھا ہو بعضوں نے لکھا ہو کہ چند قدم چکر استنجا کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ زمین پر پاؤں مارے اور کھٹکے  
اور داہنی ٹانگ کو بائیں پر لپیٹے اور بلندی سے پستی کی طرف کو اترے اور صحیح یہ ہو کہ لوگوں کی طبیعتیں مختلف  
ہوتی ہیں جب اسکے دل میں اطمینان ہو جائے کہ جو نجاست سوراخ میں تھی وہ تمام ہو گئی تو استنجا ہو گیا یہ  
شرح منیۃ الصلی میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور مضرات میں لکھا ہو اور اگر شیطان اسکے دل میں بہت سے  
وسوسے ڈالتا ہو تو اسکی طرف التفات نہ کرے جیسے نا زمین ایسے وسوسوں کی طرف التفات نہیں ہوتا اور  
پیشاب کے مقام پر پانی چھڑک لے یہاں تک کہ اگر پھر وہاں قری دیکھے تو پانی کی قری سمجھ لے یہ ظہیر یہ میں  
لکھا ہو اور پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہو کہ اگر وزہ دار نہ ہو تو پانیخانہ کے مقام کو خوب دھیا کر لے پھر بائیں  
ہاتھ سے خوب استنجا کرے اور بچ کی انگلی کو ابتدا سے استنجا میں اور انگلیوں کے کچھ اوجھا کر لے اور اسکے موضع کو  
دھو دھوے اور پھر بصر یعنی چھٹکایا کے پاس کی انگلی اٹھا دے اور اس سے موضع کو دھو دھوے پھر چھٹکایا کو اٹھا دے اور  
پھر انگوٹھے کے پاس کی انگلی اٹھا دے اور اسقدر دھو دھوے کہ اسکو پانی کا یقین یا ظن غالب ہو جاوے  
اور دھونے میں خوب زیادتی کرے اور اگر وزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے کچھ دھوئے کی شمار مقرر نہیں اور  
اگر وسوسہ والا ہو تو اپنے لیے تین مرتبہ دھونے کی مقدار مقرر کرے یہ بین میں لکھا ہو اور استنجا میں تین  
انگلیوں سے زیادہ نہ لگاوے اور انگلیوں کی چوڑائی سے استنجا کرے سروں سے استنجانہ کرے یہ  
محیط منہری میں لکھا ہو اور پانی آہستگی سے ڈالے تھقی سے نہ اسے یہ مضرات میں لکھا ہو اور نرمی سے ملے اور عامہ شائع  
نے کہا ہو کہ بے انگلیاں اٹھا لے پھیلے سے دھونا کافی ہوتا ہو اور عامہ شائع نے کہا ہو کہ عورت  
کشاہ ہو کر بیٹھے اور تھیلی سے اوپر اوپر دھو لے اور انگلی اندر داخل نہ کرے یہ سرخ الو باج میں لکھا ہو اور  
یہ مختار ہو یہ تانہ خانہ میں صیرفیہ سے نقل کیا ہو اور عورت مرد سے زیادہ کشاہ ہو کر بیٹھے یہ مضرات میں  
لکھا ہو حجت یہ ہو کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک پانیخانہ کے مقام کو اوپر لے پھر پانیخانہ کے مقام کو پھر  
دھو دھوے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پیشاب کے مقام کو اول دھو دھوے یہ تانہ خانہ  
میں لکھا ہو اور انھیں دونوں کے قول کو عنہ نوی نے اختیار کیا ہو اور یہی اشبہ یہ شرح منیۃ الصلی میں  
لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور موضع استنجا کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہوتا ہو یہ سراجہ میں  
لکھا ہو اور استنجا کے بعد ہاتھ بھی دھو لے جیسے کہ اول دھونا ہو تاکہ خوب تھرا ہو جاوے اور روایت یہ ہو کہ نبی



صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا کے بعد ہاتھ دھویا اور دیوار پر ملا تھیں میں لکھا ہوا جو گرمیوں میں استنجا کرے وہ  
 اچھی طرح دھو دے لیکن جاڑوں میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صورت میں  
 ہو جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر پانی گرم ہو تو جاڑے اور گرمی کا موسم برابر ہو لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے  
 ثواب کم ہو یہ مضمرات میں لکھا ہوا اور استنجا ضہ والی عورت کو پیشاب و پانچخانہ کے سوا ہر نماز کے وقت میں اور  
 استنجا کرنا واجب ہے سراج میں لکھا ہوا مگر بایان ہاتھ شل ہو جائے اور اس سے استنجا نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا  
 نے لے تو استنجا نہ کرے اور اگر جاری پانی پر قادر ہو تو داہنے ہاتھ سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا۔ بیمار آدمی کی اگر پیلی  
 اور باتری ہو اور اسکا پیشاب یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اسکو اسکا پیٹا یا بھائی وضو کرادے مگر استنجا  
 نہ کرادے کیونکہ وہ اسکو ذکر نہیں چھو سکتا اور استنجا اس سے ساقط ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہوا بیمار عورت کا  
 اگر شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور اسکی بیٹی یا بہن ہو تو اسکو وضو کرادے اور استنجا اس سے ساقط ہو جائیگا  
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا استنجا میں قبلہ کی طرف کو منہ کرنا اور پیٹھ کرنا مکروہ ہے اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف کو  
 بیٹھ گیا تو مستحب ہے کہ قبلہ کی طرف سے جس قدر بچ سکیں چاؤے یہ میں میں لکھا ہوا ہمارے نزدیک بنے ہوئے  
 پانچانوں اور بھگل میں اس حکم میں کچھ منہرق نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہوا۔ اور مکروہ ہے عورت کے واسطے  
 کہ اپنے بچہ کو پیشاب اور پانچانہ پھرانے کے وقت قبلہ کی طرف تھام لے یہ سراج الوباح میں لکھا ہوا اور  
 ہڑی اور گوبر اور لید اور طعام اور گوشت اور شیشہ اور ٹھیکرے اور پتے اور ہال سے اور دایین ہاتھ سے  
 استنجا کرنا مکروہ ہے۔ تبیین میں لکھا ہوا اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی ایسا عذر ہو کہ استنجا نہیں ہو سکتا تو بغیر کراہت  
 واسطے ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے سراج الوباح میں لکھا ہوا جس چیزوں سے استنجا نہ کرے اور اسی طرح جس  
 پتھر سے وہ خود یا کوئی اور شخص استنجا کر چکا ہو استنجا نہ کرے لیکن اگر پتھر کے کئی کوئے ہوں اور ہر مرتبہ ایسے کوئے سے  
 استنجا کر لیں جس سے پہلے استنجا نہیں کیا تھا تو بغیر کراہت جائز ہو بیحد میں لکھا ہوا اور کافد سے استنجا کرے اگرچہ پیچھے ہو  
 یہ مضمرات میں لکھا ہوا اور سبکی اینٹ سے اور کوئلے سے اور قیمتی چیز سے جیسے ریشمی کپڑا استنجا کرنا مکروہ ہے زیادہ میں  
 لکھا ہوا استنجا پانچ قسم ہوتا ہے دونوں میں سے واجب ہیں ایک مخرج کا دھونا اسوقت جب جنابت یا حیض یا نفاس  
 کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ پھیل جاوے اور دوسری جب نجاست مخرج سے متجاوز ہو جاوے  
 تھوڑی و یا بہت امام محمد کے نزدیک دھونا واجب ہے اور اسمین زیادہ احتیاط ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف  
 کے نزدیک اگر نجاست قدر درہم سے متجاوز نہ ہو تو اسوقت دھونا واجب ہو اسلئے کہ جس قدر نجاست مخرج پر ہو وہ  
 اعتبار سے ساقط ہو کیونکہ اسکا کسی چیز سے پونچ لینا کافی ہے پس مقبرہ کی نجاست ہی جو مخرج کے سوا ہر تیسری نہت  
 اور وہ اسوقت ہی جب نجاست مخرج سے نہ بڑھے جو تھے مستحب اور وہ اسوقت ہی جب پیشاب کیا اور پانچخانہ  
 ہو پھر تو پیشاب کے مقام کو دھولے پانچون بدعت اور وہ صحیح نکلنے سے استنجا کرنا یہ اختیار شرح مختار میں  
 لکھا ہوا جب پانچانہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے نماز پڑھتا ہے  
 اسکے سوا اور کپڑے پہن کر پانچانہ میں جاوے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو یہ نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست  
 اور متعل پانی سے بچانے میں کوشش کرے اور سر ڈھکت کر پانچانہ میں جاوے اگر انگوٹھی پرانہ کا نام یا کچھ قرآن کھدا ہو



تو اسکو پہنکر پانچا میں داخل ہونا مکروہ ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور تحب ہو کہ پانچا میں داخل ہوتے وقت پہنچو  
 اللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْعَجْثِ وَالْجُبْثِ یعنی اے اللہ پناہ مانگتا ہوں میں تیرے پاس پلیدی سے اور پلید چیزوں سے اور  
 پانچا میں داخل ہوتے وقت بایان پائون آگے بڑھاوے اور نکلے تو داہنا پائون پہلے بڑھاوے تیسپین میں لکھا ہے  
 اور کھڑے ہونے کی حالت میں ہتر نہ کھولے اور دونوں پائون کو دور دور رکھے اور بائیں طرف کو بھکار ہے اور  
 بات نہ کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے اور ہچکچکنے والے کا اور سلام کا اور اذان کا جواب نہ دے اور اگر چھٹیک آگے  
 قبول میں الحمد للہ پڑھ لے اور زبان نہ ہلاوے اور بلا ضرورت اپنے ستر کو نہ دیکھے بول براز کو نہ دیکھے اور نہ تھوکے  
 نہ ناک چھٹکے نہ کھنکارے نہ بیت اور صر اور دھڑکھے اور اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھاوے  
 اور پیشاب پانچا نہ پر بہت دیر تک بیٹھے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور جب پانچا نہ سے نکلے تو یہ ٹپسے الحمد للہ الذی  
 اَنْجَحْنِیْ بِالْیَوْزْنِ وَالْمِیْزَانِ یعنی حمد ہو اللہ کے لیے جس نے کھال دی وہ چیز جو کجکوا اذیتی تھی اور باقی رکھی وہ چیز جو کجکوا  
 فائدہ دیتی ہے جاری پلانی یا بند پانی میں یا نہر یا کنوین یا حوض یا چشمہ کے کنارہ پر یا پھل دار و درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا  
 ایسے سایہ میں جہاں بیٹھے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبرستان میں اور چارے  
 جانور دن اور سلطان کے راستہ میں پیشاب کرنا اور پانچا نہ پھرنا مکروہ ہے یہ بھی جگہ میں بیٹھ کر اونچی جگہ کی طرف پیشاب کرنا  
 مکروہ ہے اور چوہے اور سانپ اور چیونٹی کے سوراخ میں اور ہر سوراخ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے ہو کر اور لیٹ کر اور  
 بلا عذر چھٹک کر پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اگر پیشاب کرنے کا اسدہ کرے اور زمین سخت ہو تو پتھر سے اسکو  
 کوٹ لے یا کچھ کھودے یا پتھریں اڑ کر اسپر ڈالے اور پیشاب کر کے اس جگہ میں وضو نہ کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے

### نماز کی کتاب

نماز فرض محکم ہے اس کے چھوڑنے کی گنجائش نہیں اور اس کی فرضیت کا مستلزم کافر ہونا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص کہ نماز  
 کے وجوب کا مستلزم نہیں لیکن جان بوجھ کر اسکو چھوڑتا ہے تو اسکو قتل نہ کریں بلکہ اسکو قید کریں جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے  
 یہ شرح جمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔ صرف نیت باندھنے کے لائق جو آخر وقت نماز کا ہوتا ہے ہمارے  
 نزدیک وجوب نماز کا اسی سے حلق ہے۔ بیان تک کہ اگر کافر مسلمان ہو یا کافر باطن ہو یا مجنون کو افاقہ یا عورت حائض  
 سے پاک ہو تو اگر نیت باندھنے کے لائق نماز کا وقت باقی ہو تو ہمارے نزدیک وہ نماز ہو جو واجب ہوگی یہ فضیلت  
 میں لکھا ہے اور چسپہ عوارض مثلاً جنون یا حیض آخر وقت میں پائے جاوین تو اس سے بالاجمل نماز کا فرض ساقط  
 ہو جائیگا یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ پھر چنانے والی دانی کو اگر غفلت ہو کہ اگر وہ نماز میں مشغول ہوگی تو بچہ  
 حوائیک تو اسکو نماز میں اس کے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے اور چوبہ کے خوف سے اور اسی طرح کے اور  
 بیون سے بھی تاخیر جائز ہے یہ خلاصہ میں بیان مواظبت کی چوتھی فصل میں لکھا ہے۔ اس کتاب میں بائیس باب ہیں  
 پہلا باب نماز کے وقتوں کے بیان میں اور ان مسائل کے بیان میں جو اس کے قبل میں ہیں اس باب  
 میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے  
 صبح صادق اس سپیدی کو کہتے ہیں جو سورج کے نکلنے تک آسمان کے کنارہ پھیلی ہوئی ہے صبح کا ذنب کا

اعتبار نہیں اور صبح کا ذب اس پیدی کو کہتے ہیں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہو پھر اسکے بعد تاریکی آجاتی ہو صبح کا ذب  
سے نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر کھانا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو۔ مثلاً نماز میں اختلاف ہو  
کہ دوسری فجر کے شروع ہونے کا اعتبار ہو یا اسکے پھیل جانے اور منتشر ہو جانے کا اعتبار ہو یہ محیط میں  
لکھا ہو دوسرے قول میں زیادہ وسعت ہو اور اسی طرف اکثر علماء مال میں یہ مختار افتا و سین لکھا ہو اور زیادہ  
احتیاط اس میں کہ روزہ اور نماز خفا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے  
قول کا اعتبار کرے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہو۔ وقت ظہر کا زوال سے شروع  
ہوتا ہو جب تک سایہ دوشل ہو سوائے سایہ اصل کے یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی مع جو محیط سرخی میں لکھا ہو  
اور زوال اسکو کہتے ہیں کہ شخص کا سایہ شرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہو نہ وال اور سایہ اصلی کے  
پہچاننے کا طریقہ یہ ہو کہ ایک سیدھی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیں تو جب تک سایہ کم ہوتا رہتا ہو اسوقت آفتاب  
بلندی پر ہو اور جب سایہ پڑھنا شروع ہو تو معلوم ہو کہ اب سورج ٹھلا اسوقت اس سایہ کے سرے پر ایک  
نشانی بنا دیں اس نشانی سے لکڑی تک جتھر سایہ رہے وہ سایہ اصلی ہو پس جب بڑھے اور وہ زیادتی اصل  
لکڑی سے دونی ہو جاوے سوائے اصلی کے تو ظہر کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک باقی نہ رہیگا یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی طریقہ صحیح ہو یہ ظہر میں لکھا ہو اور فقہ نے لکھا ہو کہ احتیاط اس میں ہو کہ  
ظہر کی نماز سایہ کے ایک شل ہونے سے پہلے پڑھ لے اور عصر کی نماز دوشل ہونے کے وقت پڑھے  
تاکہ دونوں نماز میں یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں عصر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ  
دوشل ہو جانے کے وقت سے سورج کے غروب تک ہو یہ شرح معجم میں لکھا ہو اور مغرب کا وقت سورج  
کے غروب شفق کے غائب ہونے تک ہو شفق امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کو  
کہتے ہیں اسی پر فتوے ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہو جو سرخی  
کے بعد ہوتی ہو یہ قدری میں لکھا ہو اور ان دونوں کے قول میں لوگوں کے لیے آسانی زیادہ ہو اور امام  
ابو حنیفہ کے قول میں احتیاط لیا وہ ہو ایسے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہو کہ اسکا ہر رکن اور شرط اسی  
چیز سے ثابت ہوتا ہو جو یقینی ہو یہ نہایت میں اسرار سے اور مبسوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہو اور  
عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھنے سے صبح تک ہو یہ کافی میں لکھا ہو وتر کو عشا سے پہلے پڑھے کیونکہ ترتیب  
واجب ہو نہ ایسے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا یہ ان تک کہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا یا وہ دونوں کو  
پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہو نہ وتر کا تو وتر صحیح ہو جاوے گی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ  
کرنا ایسا ہے کہ ترتیب اس قسم کے قدر میں ساقط ہو جاتی ہو اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایسے  
شہر میں رہتا ہو جہاں شفق کے غروب ہوتے ہی فجر کا طلوع ہو جاتا ہو یا شفق کے غائب ہونے سے  
پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہو اس پر عشا اور وتر واجب نہ ہونگے یہ میں میں لکھا ہو دوسری فصل وقتوں کی  
فصلیت کے بیان میں فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن ایسی تاخیر نہ کرے کہ سورج کے نکلنے کا تک ہو بلکہ تاخیر  
روشنی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اسکو قرات مستحبہ کے ساتھ اپنے وقت میں ادا کرے یہ میں میں

لکھا ہو اور یہ حکم ہر زمانہ میں دو لیکن خمر کے روز حج کرنے والوں کے واسطے فردا میں اسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہاں اندھیرے میں نادر پڑھنا افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ گرمیوں میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جاڑے میں جلدی کرنا مستحب ہو یہ کافی میں لکھا ہو خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو پیش راج جمع میں لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہے۔ عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب ہو سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہو وہوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جاوے کہ اُسکے دیکھنے سے آئکہ نہ چند میاوے تو اسوقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دور نہ ہو گئی تو مکروہ نہیں یہ سراج الرائق میں غایت البیان سے لکھا ہو ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعجل مستحب ہو یہ کافی میں لکھا ہو عشا کی نماز میں ہمائی رات تک تاخیر مستحب ہو اور وتر کی نماز میں جب کو جاگ جانے کا اعتماد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر مستحب ہو اور جب کو اعتماد نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھ لے یہ تبیین میں لکھا ہو اور ابر کے دن فجر کی نماز و شنی میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہو اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے پہلے نہ واقع ہوا اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برف جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو یہی حکم ہر سب زمانوں میں۔ اور دو نمازون کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں ہواے عذر اور فردا کے یہ محیط میں لکھا ہو دوسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں مکروہ ہو۔ تین ساعین ہیں جن میں نہ فرض نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے چھپنے تک مگر اسوقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت ادا ہو جاتی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہو کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہو تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں کہ اسوقت اٹکار کرنا مباح تھا اور پھر اسوقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اسوقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں واجب ہوے اور ایسے وقت آگوا داکیا تو جائز ہو اسلئے کہ جیسا اُنکے وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی اُنکی ادائیں نقصان ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور یہی کافی اور تبیین میں لکھا ہو لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر افضل ہو اور جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور ان وقتوں میں جو نہ انقض اور واجبات مثل وتر کے اپنے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں یہ مستصفیٰ و کافی میں لکھا ہو۔ نفل نماز ان اوقات میں جائز ہو مگر مکروہ ہو یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت نفل شروع کی اور اس میں قہر مارا تو اس پر وضو کرنا لازم ہو گا اور اگر اسی دن کے عصر کے سورج اور فرض نماز ان وقتوں میں پڑھی تو قہر سے وضو نہیں لازم ہے فتاویٰ قاضی خان کے قواعد میں وضو میں لکھا ہو اور اس میں نماز کا قہر نہ تھا اور پھر وقت خیر کر وہ میں قضا ہو جب نماز روایت کے واجب ہو اور اگر اسکو تمام

کر لیا تو شروع کرنے سے جواز نہ ہوا تھا اسکے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور گنہگار ہو لیکن کچھ اور  
 اسپر واجب نہیں شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت مکروہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہے مگر گنہگار ہو تا ہے یہ  
 محیط سرخی میں لکھا ہے اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں نماز پڑھیکا تو اسکا اسوقت میں ادا کرنا صحیح ہو گا مگر  
 گنہگار ہو گا اور واجب ہے کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ جسرا الرائق میں لکھا ہے اگر یہ نذر کی تھی کہ کسی وقت  
 میں نماز پڑھیکا یا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیکا تو اس نماز کی ادا ان اوقات میں جائز  
 نہیں ہے اور جو یہ پیش شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تو وقت ایسے ہیں کہ ضیمن فاضل اور  
 جو اور نمازیں انکے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں نہ افض مکروہ نہیں یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے ان وقتوں میں قضا  
 اور جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے منجملہ اسکے صبح کے طلوع ہونے  
 کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اسوقت میں فجر کی سنتوں کے  
 سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخر رات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جائے  
 تو اسکا تمام کمال نفل ہے اسلئے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اسنے اپنے قصد سے نہیں کیا اور وہ نفل موجب  
 حصول کعبہ کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الوداع اور تبیین میں لکھا ہے اور اگر چار  
 رکعتیں پڑھیں تو وہ دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیگی یہ مختار ہے یہ  
 خزائنہ افتا دے میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے  
 اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ  
 اسکے عصر کی نماز کے بعد سورج کے مغیر ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز  
 مستحب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے اٹکی  
 قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے سورج کے چھپنے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے  
 وقت ہو اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا کسوف یا استسقا کا  
 خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے جب سب یا کھل کا خطبہ پڑھیں اسوقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ نیتہ المصلیٰ  
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نفل پڑھنا مکروہ ہے  
 یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شروع کروں پھر امام خطبہ کے واسطے صلا چاؤں  
 رکعتیں پوری کر لے یہی صحیح ہے اور اسی طرف میل کیا صدر الشہید جہاں الدین نے یہ ظہیر میں لکھا ہے جب نماز  
 کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا  
 جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے سچرین نفل پڑھنا مکروہ ہے  
 نہ گھر میں اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے  
 یہ جسرا الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اسوقت کے فرض کے سوا اور سب  
 نمازیں مکروہ ہیں یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے چاوی سے نقل کیا ہے پیشاب اور پاٹھانہ  
 کی حاجت کے روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے جب کھانا حاضر ہو اور نفس یا کھلی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے

اور جو وقت ایسا ہو کہ اس میں ایسے سبب پائے جاویں گے جنکی وجہ سے افعال صلوٰۃ کی طرف دل متوجہ نہ ہوگا اور مشغوع  
میں غفلت پڑے گا خواہ کوئی سا سبب ہو اس وقت بھی نماز مکروہ ہو اور آدمی رات کے بعد عشا کی نماز مکروہ ہو یہ  
بحمدہ الرائق میں لکھا ہو۔

دوسرا باب اذان کے بیان میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل اذان کے  
طریقہ اور مؤذن کے احوال میں۔ فرض نمازوں کے جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان دینا سنت ہو  
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہو اور صحیح یہ ہے کہ سنت ہو مکروہ یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی  
مذہب ہو عامہ مشائخ کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی قضاۃ ضون کے لیے سنت ہونے میں مثل اذان کے  
ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پانچون فرض نمازوں اور جمعہ کے سوا جو نماز میں ہیں جیسے سنتین اور وتر اور نوافل  
اور تراویح اور عیدین انکے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز اور جنازہ  
کی نماز اور استسقا اور چاشت کی نماز اور عواذ کی نمازوں کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ تبیین میں  
لکھا ہے۔ کسوف اور خسوف کی نماز کا بھی یہی حکم ہے یعنی شیعہ کثرین لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں  
اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نماز واجب ہو  
ہو جائیگی مگر گناہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اذان اور اقامت مسافر کے لیے اور مقیم کے لیے جو اپنے گھر میں نماز  
پڑھتا ہو مستحب ہو۔ غلاموں پر اذان و اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نمازوں کے وقت  
سے پہلے اذان بالاتفاق جائز نہیں اور اسی طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہ رحمہ اور  
امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہیں تو وقت میں پھر لوٹا دیں یہ شرح  
معجم البحر میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے اور اسی پر فتوے ہوئے تانا خانہ میں حجۃ سے نفل  
کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مؤذن کی اقامت  
کنے سے ایک ساعت کے بعد امام آیا اقامت کے بعد اُسے فجر کی سنتین پڑھیں تو اقامت کا  
اعادہ واجب نہیں یہ قیام میں لکھا ہے اور اذان گھنٹی الہیت اُس شخص میں ہو جو قبلہ کو اور نماز کے  
وقتوں کو پہچانتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ مؤذن عاقل اور صالح اور متقی  
عالم سنت ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور افاق کی نسبت والا ہو اور لوگوں کے حال پر حسد مانی کرتا ہو  
اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے آپز جب کہتا ہو یہ قیام میں لکھا ہے اور ہمیشہ اذان کہتا ہو یہ بدائع اور  
تانا خانہ میں لکھا ہے اور ثواب کے واسطے اذان کہتا ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ وہی امام  
نماز کا ہو یہ مسلک اللہ ہے میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ مستقیم ہی ہو مسافر ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر  
ایک شخص نے اذان کہی اور دوسرے نے اقامت کہی اگر پہلا شخص غائب تھا تو بلا کہ اہست جائز ہے اور  
اگر حاضر تھا اور اُسکو دوسرے کی اقامت کہنے سے مائل ہوتا ہو تو مکروہ ہو اور جو اُس پر راضی ہو تو  
ہمارے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر لڑکا عاقل اذان دے تو ظاہر روایت بلا کہ اہست  
صحیح ہے لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور لڑکا بچہ والا اسکی اذان جائز نہیں اور پھر اسکی



اعادہ کریں اور یہی حکم ہے مجنون کا یہ نہایہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہو اور اسکا لوٹانا مستحب ہو اگرچہ عزت اذان دے تو مکروہ ہو اور مستحب ہو کہ پھر اسکو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہو۔ فاسق کی اذان مکروہ ہو مگر پھر نہ لوٹا دین یہ تخصیص میں لکھا ہو اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہو بالفاق روایت اور اشتبہ یہ ہو کہ اذان کا اعادہ کریں اور اقامت کا اعادہ نہ کریں ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیوہ میں لکھا ہو بے وضو کی اقامت مکروہ ہو لیکن اعادہ نہ کریں یہ محیطہ شخصی میں لکھا ہو۔ اگر مؤذن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ کریں تو افضل ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اولے یہ ہو کہ کوئی اور شخص اول سے اذان کہے اور اگر وہی تمام کرے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہو اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان کہے تو مضائقہ نہیں مسافر نے اگر سواری پر اذان کی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے تترناچا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر نہ آترا اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیطہ میں لکھا ہو مسافر اگر سواری پر اذان شروع کرے اور تنہا اسکا قبلہ کی جانب کو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو حضر میں سواری پر اذان دینا بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیطہ شخصی میں لکھا ہو۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور جنگل میں رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازون کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات کو گھر ہو بلا کہ است اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اولے یہ محیطہ میں لکھا ہو۔ اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور اُن آنکھوں والے کی اذان برابر ہے نہ سائے میں لکھا ہو نہ فرض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہرہ میں نماز پڑھے اور اُس محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں منہرق نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو تبیین میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ ترمناشی میں لکھا ہو اور اگر اُس محلہ میں اذان نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہو اور اکیلے اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیطہ میں لکھا ہو اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ ترمناشی میں لکھا ہو مسافر کو اگرچہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ مبسوط میں لکھا ہو اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کہے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت کسی یہ مبسوط میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص گائون میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اُس گائون میں ایسی مسجد ہو کہ جس میں اذان اور اقامت ہوتی ہو تو حکم اسکا وہی ہو جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہوتا ہو اور اگر اُس گائون میں ایسی مسجد نہیں تو حکم اسکا حکم مسافر کا ہے یہ عمومی شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اگر انکرون کے بلغ میں یا کہ ہے ہو تو اگر گائون یا شہر تشریب ہو تو وہ میں کی اذان کافی ہو اور جو تشریب نہیں تو کافی نہیں اور تشریب کی

حد یہ ہو کہ وہاں کی آواز آتی ہو یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر وہ اذان دے لیں تو اولے ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوٹ دین تو مکروہ نہیں اور اقامت چھوٹ دین تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر وہ بارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں مکروہ ہو اور اگر بعض مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اس کے بعد موزن اور امام اور باقی جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت مستحب ہوگی اور پہلی کر وہ یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر ایسے لوگوں نے جو اس مسجد والے نہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط بنی میں لکھا ہے مسجد والوں میں سے ایک گروہ نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اُسکو پہلے طریق کی خبر نہ مونی پھر انھوں نے چلا کر اذان دی پھر اُسکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو اُنکو چاہیے کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل اذان میں لکھا ہے کسی مسجد میں کوئی موزن اور امام معتبر نہیں اور اس میں گروہ گروہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تو افضل یہ ہے کہ ہر فریق علیحدہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسجد میں لکھا ہے ایک گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ اُنکو اس نماز کے فساد کا حال معلوم ہوا اور پھر اسی وقت اور اسی مسجد میں اُسکو جماعت سے قضا کیا تو اذان و اقامت کا اعادہ نہ کریں اور اگر بعد وقت کے قضا کیا تو چاہیے کہ اُس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے قضا کریں یہ زائد ہی میں لکھا ہے جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جاوے پھر اُسکے بعد وہ اُسکی قضا پڑھنا چاہے تو اُسکے واسطے اذان اور اقامت کے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت میں یہ محیط بنی میں لکھا ہے اور اگر بہت سی نمازین فوت ہو گئیں تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کہے اور باقی میں مختار ہے اذان و اقامت دونوں کے چاہے صرف اقامت کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت کہے تو بہتر ہے کہ قضا موافق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی مبسوط میں لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے اور اختیار الوقت میں ہے جب ایک ہی مجلس میں اُن سب نمازون کو قضا کرے اور اگر بہت ہی مجلسوں میں قضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ مجملہ الرائق میں لکھا ہے اور ضابطہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے برابر ہو کہ اکیلا پڑھے یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر شہر میں نظر پڑھے تو اسکا اذان و اقامت سے پڑھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور عرفہ اور عرفہ میں جو دو نمازون کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کہے اور دوسری کے واسطے اقامت کہے اور اذان نہ کہے اگر موزن کو اذان یا اقامت میں غش آجاوے تو دوسرے شخص اُسکو پھر سے کہے اسی طرح اور اگر وہ مرجاوے تب بھی ہی حکم ہو اور اُسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو گیا تو دوسرا شخص اسے نماز اذان کے یا وہی جب لوٹ کر آوے تو اسے نماز اذان کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ہمارے مثل ہے اللہ انہیں رحم کرے یہ کہتا ہے کہ اولے یہ ہے کہ اگر وضو ٹوٹ جاوے تو



میں لکھا ہو اور رک رک کے کنایوں بتا ہو کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی کہے اور اسی طرح آخر اذان تک وہ دو کلون کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی ہیں طاق اور جلدی کرنا یہ تاہم رخصانیہ میں بیابان سے نقل کیا ہو۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقف کا سکون کرے لیکن اذان میں تھقیۃ سکون کرے اور اقامت میں نیت سکون کی کرے یتیمین میں لکھا ہو اللہ اکبر کے اول میں مد کرنا کفر ہے اور اسکے آخرین مد کرنا خطا ہے فاحش ہے یہ نہادی میں لکھا ہو اور واقع طریقہ شروع کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر اذان و اقامت میں بعضہ کلون کو بعض پر مقدم کر دے مثلاً اشہد ان محمد رسول اللہ کو اشہد ان لا الہ الا اللہ سے پہلے کہہ دے تو افضل ہے یہ کہ جو اپنے وقت سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں بہائیک کہ اپنے وقت پہلے ہی حکم اسکا اعادہ کرے اور اگر عادت نہ کرے تو نماز جائز ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہو اور اذان اور اقامت کے کلمات کو بلا فصل پڑھنے کے بیان تک کہ اگر اذان دی اور اُسکو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہے پھر فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو اسے نو کہے تاکہ بلا فصل ادا ہوں اور اسی طرح اگر اقامت شروع کی اور اُسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ سرے سے اقامت کہے یہ بدائع میں اور غایتہ سرورجی میں لکھا ہو اذان و اقامت میں قبل کی طرف متھ کرے اور اگر نیک تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ ہر ایمین لکھا ہو اور جب حے علی الصلوٰۃ علی الفلاح پر پہنچے تو اپنا سمت داہنی طرف اور بائیں طرف کو پھیرے اور پاؤں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہو کہ اکیلا نماز پڑھتا ہو یا جماعت سے پڑھتا ہو یہی صحیح ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہو کہ نہچے کے لیے جو اذان دے تو اس میں بھی چاہیے کہ ان دونوں کلون کے وقت داہنی اور بائیں طرف کو منہ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہو اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ حے علی الصلوٰۃ داہنی طرف کے اور حے علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا ہو کہ حے علی الصلوٰۃ داہنی اور بائیں دونوں طرف کے اور اسی طرح حے علی الفلاح بھی دونوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہے یتیمین میں لکھا ہو اور اگر اذان دینے کا صومعہ وسیع ہو تو اس میں پھرے تو بہتر ہے یہ بدائع میں لکھا ہو پس مؤذن میز زمین سے علی الصلوٰۃ حے علی الفلاح کے وقت پھرے اور داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کر حے علی الصلوٰۃ دوبار کہے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال کر حے علی الفلاح دوبار کہے یہ اسوقت ہے کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے۔ اور اگر داہنی اور بائیں طرف منہ پھیرنے سے اعلام پورا ہو جاوے تو اسی پر اکتفا کرے اور پاؤں داہنی جگہ سے نہ ہٹاوے یہ شاہان شرح ہر ایمین لکھا ہو تلخیں مکروہ ہے تلخیں ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تفسیر آجاوے یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہے لیکن ایسی خوش آوازی سے اذان کہنا جس میں لمن نہ ہو بہتر ہے یہ سر اجیمین لکھا ہو اور یہی شرح وقایہ میں لکھا ہو اور دونوں انگلیاں دونوں کالوں میں رکھ لے اور اگر نہ کہے تو بہتر ہے اس واسطے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں مبالغہ نہ ہو اور اگر دونوں اٹھ کالوں پر رکھ لے تو بہتر ہے یتیمین میں لکھا ہو۔ اور انگلیاں کالوں میں رکھنا معمول اذان

میں ہو تاکہ آواز بلند ہو اقامت میں نہیں یہ فقہ میں لکھا ہو۔ تثنیہ متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر یہ شرح تھا یہ میں لکھا ہو جو ابوالانارم کی تصنیف ہو اور تثنیہ اسکو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تثنیہ وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہو یا کھٹکار نے یا صلوٰۃ صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے تثنیہ اسلئے ہو کہ اچھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات جس طرح جہان کا دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہو کہ کافی میں لکھا ہو۔ فجر کی اذان کے بعد اتنا ٹھہرے جتنی دیر میں تیس کہتین پڑھ سکے پھر تثنیہ کے پھر اسی قدر بیٹھ پھر اقامت کہتے ہیں میں لکھا ہو اذان اور اقامت میں بقدر ایسی دور کعتوں یا چار کعتوں کے فصل کرے جس میں ہر کعت میں دس کہتین پڑھ سکے پھر اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہو یہ سراج الدراہین میں لکھا ہو اور مؤذن کے لئے یہ اولے ہو کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نفل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت کے درمیان میں پڑھے یہ غلط میں لکھا ہو۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھ جاوے اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فقہاء کا اتفاق ہو کہ اذان اور اقامت فصل ضرور ہو یہ عقاب میں لکھا ہو مقدار فصل میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مستحب یہ ہو کہ جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چھ کھڑا رہے پھر اقامت کہے اور امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جتنی دیر دونوں مجلسوں کے درمیان میں بیٹھتے ہیں اتنی دیر بیٹھ جاوے امام حلوائی رحمہ اللہ نے لکھا ہو کہ خلافت صرف اتنی بات میں ہو کہ کھڑا ہونا افضل ہو یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جاوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو مگر ان کے نزدیک افضل یہ ہو کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو لیکن ان کے نزدیک افضل یہ ہو کہ بیٹھ جاوے یہ نہایت میں لکھا ہو اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف جلد آئے والا ہو اس کے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ سراج الدراہین میں لکھا ہو۔ چاہیے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضاے حاجت سے فارغ ہو جاوے یہ تانا خانہ میں حجۃ سے نقل کیا ہو جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اسکو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہو بلکہ بیٹھ جاوے پھر مؤذن جب حے علی الفلاح کہے تو کھڑا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ اگر مؤذن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جو وقت اقامت میں حے علی الفلاح کہے اسی وقت ہمارے تینوں علماء کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جاوے یہی صحیح ہو اور امام مسجد سے باہر ہو تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ بڑھے وہ صف کھڑی ہو جاوے اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں سب الائمہ حلوائی اور سرخسی اور شیخ الاسلام خواہ ہزاوہ اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آوے تو امام کو دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جاوے اور اگر مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہو لے



تب تک نمازی کھڑے نہوں اور وہ مسجد سے باہر قامت کے تو ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے کہ جب تک کہ  
 امام مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قدامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے تکبیر کھڑے  
 شیخ الامام شمس الانعم جلوائی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسی کے میل میں وزن کو جواب  
 دینے کے مسئلہ اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ ہے کہ جو اذان کست ہے  
 وہی یہ بھی کہ گھر کے علی الصلوٰۃ کے جواب میں ہی لفظ شے بلکہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کے  
 اور علی الفلاح کے جواب میں مابین اذان کا نام پشادلم یکن کے محیط سرخی میں لکھا ہے اور  
 یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ عشر ائب میں لکھا ہے اور اسی طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا  
 وہی قیاد کے بلکہ صدق و برکت کے محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اذان سننے والا وہ چل رہا ہو تو اگلے یہ ہے  
 کہ ایک ساعت ٹھہرے اور اذان کا جواب دے یہ قنہ میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب ہے یہ فتح اقدیر میں  
 لکھا ہے اور جب اقامت کئے والا قدامت الصلوٰۃ کے تو سننے والا اقامت وادامامادامت السموات  
 والارض کے اور باقی کلمات میں اسی طرح جواب دے جیسے اذان میں جواب دیتا ہے یہ فتاویٰ عشر ائب میں  
 لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور مستر ان نہ پڑھے اور  
 سوائے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھتا ہو تو اسکو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور  
 جواب دینے میں مشغول ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعائیں مشغول ہو تو مضائقہ نہیں یہ  
 حلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آدین تو جو آگے آئے اسی کا حق ہے  
 یہ کفایہ میں لکھا ہے۔

تیسرا باب نماز کی شرطوں میں اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدیث سے طہارت اور  
 نجاست سے طہارت اور ستر عورت اور قبلہ کی جانب منہ کرنا اور وقت اور نیت نماز اور تحریم ہر اہدیٰ میں لکھا ہے  
 اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔ نمازی کو بدن اور کپڑے  
 اور نیناز کی جگہ کو نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ ہر اہدیٰ کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے  
 کہ جب نجاست اتنی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اسے دور کرنے میں اس سے بڑھ کر کوئی خرد لینی نہ ہو  
 یہاں تک کہ اگر آدمیوں کے سامنے بے ستر کھولے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے  
 نماز پڑھے اور اگر نجاست سے دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو فاسق ہو گیا ہے  
 بحر الرائق میں لکھا ہے نجاست میں اوپر کے بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر نجاست سے آٹکھوں میں لگایا تو  
 آٹکھوں کا دھونا واجب نہیں ہے۔ راج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلیظہ قدر درہم سے زائد ہو تو اسکا دھونا  
 فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہو تو اسکا دھونا واجب ہے اور نماز اس کے ساتھ  
 جائز ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہو تو اسکا دھونا سنت ہے اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو وہ جب تک بہت ہو جو از  
 صلوٰۃ کی مانع نہیں ہے بضررات میں لکھا ہے۔ ستر عورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اس پر  
 فتاویٰ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے آگے تک ستر ہے اور

مرد کی ناف ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک ستر نہیں اور گھٹنے ہمارے سب علما کے نزدیک ستر ہیں یہ بخیر خشی میں لکھا ہے۔ آزاد و عورت کا منہ اور تیلیوں اور قدموں کے سوا تمام بدن ستر ہی یہ متون میں لکھا ہے۔ عورت کے بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہی اور جو ٹکے ہوئے ہیں اس میں دور و آئین نہیں اصح یہ ہے کہ وہ ستر ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقہ ابو اللیث نے لیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ باندی کا ستر وہی ہو جو مرد کا ہو مگر اسکا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر ہی اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں خواہ ام الولد ہو یا مد برد ہو یا مکاتبہ ہو یہ میں میں لکھا ہے۔ اور تسعاۃ بنزلہ مکاتبہ کے جو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ شخصی شکل اگر غلام ہو تو ستر اسکا مثل ستر باندی کے ہو اور اگر آزاد ہو تو ہمارے فقہاء یہ حکم کرتے ہیں کہ سارا بدن ڈھکے اگر اسنے صرف ناف سے گھٹنوں تک ڈھکا تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اعادہ لازم ہو اور بعضوں کے نزدیک لازم نہیں یہ سراج الوباج میں لکھا ہے جو لڑکی قریب بلوغ ہو اور ننگی یا بغیر وضو نہ از پڑھے تو اعادہ کا حکم کیا جاوے اور بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے تو استحسانا نماز اسکی پوری ہو جاوے گی یہ بخیر خشی میں لکھا ہے نماز میں اپنا ستر غیہ شخصوں سے چھپانا بالاجماع فرض ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عامہ مثل آنح کے نزدیک فرض نہیں یہ شایان میں لکھا ہے جس اگر قمیص پہن کر بغیر ازار کے نماز پڑھے اور قمیص ایسا ہو کہ اگر اس کے گریبان میں سے دیکھے تو ستر نظر نہ آوے تو نماز مثل آنح کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی صحیح ہے اور اگر اندھیرے گھر میں ننگا ہو کر نماز پڑھے اور اس کے پاس پاک کپڑا موجود ہو تو بالاجماع نماز جائز نہ ہوگی یہ سراج الوباج میں لکھا ہے باریک کپڑا جبین سے بدن نظر نہ آوے اس میں نماز جائز نہیں یہ میں میں لکھا ہے۔ اگر اس کے پاس قمیص ہو اور سوا اس کے اور کوئی کپڑا نہ پہنے اور کسی شخص کو سجدہ میں اسکا ستر نہ معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے نیچے سے دیکھے تو ستر نظر آوے اس میں کچھ مضائقہ نہیں جھوڑا سا کھل جانا معاف ہے سوا اس کے کہ اس میں حرج ہو اور بہت میں حرج نہیں سوا سٹے غیہ نہیں۔ چوتھائی اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چوتھائی سے کم تھوڑے میں یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف اسکا حساب چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے اگر چوتھائی سے کم کھل جاوے تو معاف ہے اور اگر دو عضویں یا دو سے زیادہ عضویں سے کھلے تو اسکو جمع کرینگے اگر وہ سب ملکر ان اعضاء میں سے سب سے چھوٹے عضویں چوتھائی ہو جاوے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ستر کے جمع کرنے میں حصوں کا حساب مثلاً چھٹا حصہ یا دو ان حصہ مجہر نہیں بلکہ مقدار کا حساب ہو گا بیان ہے کہ اگر کان کا دو ان حصہ کھل جاوے اور پٹلی کا دو ان حصہ کھل جاوے تو نماز منع ہوگی اس لیے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی چوتھائی کے برابر ہے یہ قفسہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں ستر کھل گیا اور بلا توقف اسی وقت چھپا لیا تو بالاجماع اسکی نماز جائز ہے اور اگر اسی طرح ستر کھلے رکن ادا کیا تو نماز اسکی بالاجماع فاسد ہے اگر اسی طرح ستر کھلے ہوئے ادا کیا لیکن استقدر بھرا جبین رکن ادا ہو جاتا تو امام ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور امام ابو حنیفہ سے اس مسئلہ میں کوئی تصریح متقول نہیں یہ شرح فقہاء میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ باندی نے بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھی اور نماز کے اندر وہ آرا د ہو گئی اگر اسی وقت اوڑھنی نہ اوڑھی تو نماز فاسد

فاسد ہوگئی اور اگر عمل قلیل سے اوڑھ لی تو جائز ہوگی یہ بچہ بڑھئی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہو کہ اسکو ایک ہاتھ سے پکڑے یہ سراج الہام میں لکھا ہے۔ ذکر جدا ایک عضو ہو اور انہیں جدا اور یہی صحیح ہے۔ ہر ایک میں لکھا ہے ہر ایک سرین علیحدہ ستر ہو اور دہرائین تیسرا ستر جدا ہے یہی صحیح ہے۔ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی نہیں میں لکھا ہے۔ اور گھٹنا ران کے آخر تک ایک عضو ہے یہ ان تک کہ اگر نماز پڑھے اور گھٹنے کھلے تھے اور ران اڑھکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائیگی یہی اصح ہے۔ پنجین میں لکھا ہے اسی طرح عزت کا تختہ مع پٹلی کے ایک عضو ہے۔ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے مرد کی ناف کے نیچے سے عانہ کی اٹھی بڑی تک چوگرد ایک عضو ہے اور اسکا چوتھا کھل جاوے گا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پیٹھ جدا ستر ہے اور اسی طرح پیٹ اور اسی طرح سینہ یہ تلامذہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ ہے یہ قنہ میں لکھا ہے عورت کی چھاتیان اگر چھوئی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہیں تو وہ جدا عضو ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ہر ایک انہیں سے جدا ہے۔ ستر ہوگی اور یہی حکم ہے مردوں کا ان کا اگر ایک کان کی چوتھا کھل جاوے تو نماز فاسد ہوگی یہ زہدی میں لکھا ہے جسکو کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے ورات ہو یا دن گھل ہو یا گھرب کا بھی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اسپر قادیان پس اگر کسی نے کپڑا ملے لیے مبل کر دیا تو اصح یہ ہے کہ اسکا استعمال اسپر واجب ہے یہ جوہرہ نیرہ میں لکھا ہے۔ ننگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جسکے پاس لباس ہو تو اس سے مانگے تو اگر نہ دے تو ہنگامہ نماز پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو اسے نماز پڑھے یہ تلامذہ میں سراجیہ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اسوقت تک تاخیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو جیسے اگر نماز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے مگر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسی وقت در تاخیر کرے کہ وقت کے چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قنہ میں لکھا ہے۔ ننگے لوگ علیحدہ علیحدہ دور دور نماز پڑھیں اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو اور ہر شخص پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں کے بیچ میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ حجت میں ہے کہ اگر ننگے کو کوئی بور یا یا پانچھونا ملے تو اس سے ستر ڈھک کے نماز پڑھے ہنگامہ نماز پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب گھاس سے ستر ڈھک سکتا ہو یہ تلامذہ میں لکھا ہے ہنگامہ اگر کسی گلاب پر قادیان ہو تو وہ اپنے ستر پہ لگا لے اگر جانتا ہو کہ وہ ٹھہرا رہیگا تو بغیر اس کے نماز جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر پتے پٹنے پر قادیان ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قنہ میں لکھا ہے اگر صرف استقد کپڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر ڈھکے تو اسکا استعمال بالاتفاق واجب ہے جو مقام پیشاب و پاخانہ ڈھک لے یہ سراج الدراہ میں لکھا ہے اور اگر صرف استقد مل سکتا ہو جس سے صرف ایک طرف ڈھکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ دوبرکودھکے اسوا سٹے کہ حالت رکوع میں اس کے کھلنے میں زیادہ فحش ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگا ڈھکے اسوا سٹے کہ وہ قبلہ کی طرف ہوتا ہے یہ سراج الہام میں لکھا ہے۔ ریشمی کپڑوں میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی

نماز جائز ہو اگر اس کے سوا اور کپڑا نہ ملے تو اسی سے پڑھ لے نہ گناہ پڑھے یہ فقہ ائمہ میں لکھا ہے اگر کوئی عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہو تو اتنا کھلتا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور بیٹھ کر پڑھتی ہو تو کچھ نہیں کھلتا ہے تو اس کو چاہیے کہ بیٹھ کر پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر سجدہ کرنے میں عورت کا چوتھائی عضو ستر کھلتا ہو تو وہ سجدہ کو چھوڑ دے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے اگر او قیص اور عمامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے تو بلا اگر بہت نماز جائز ہو اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہے مگر اگر وہ عورت کے واسطے بھی مستحب یہ ہے کہ تین کپڑے قیص اور ازار اور مقننہ پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر اس میں اس کا تمام بدن اور ستر ڈھکا دیا گیا تو جائز ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں ہر شخص اس کے ایک کنارے سے ستر ڈھک لے تو جائز ہو اور اس طرح اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا ستر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پوٹالہ سے تو جائز ہے یہ جوہرۃ الثیرہ میں لکھا ہے اگر عورت کا مقننہ یا اس کے کما سکا بدن اور چوتھائی ستر ڈھک سکے اور پھر وہ اپنا ستر ڈھکے تو جائز نہیں اور چوتھائی ستر ڈھکنا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے تبیین میں لکھا ہے ننگے کو صرف ناک پیرے کا ٹکڑا اٹلے کہ اعضاے شرمین سے جو بے بین چھوٹا عضو ہو اس کو ڈھک سکے اور پھر نہ ڈھکا تو نماز فاسد ہوگی اور نہ فاسد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر پانی کے اندر نماز پڑھی اور پانی گدلا ہو تو نماز صحیح ہوگی اور اگر پانی صاف ہو زمین سے ستر نظر آتا ہو تو صحیح نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ دوسری فصل ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت میں ایسا کپڑا ملا کہ چوتھائی پاک تھا اور ننگے نماز پڑھی تو جائز نہیں اور اگر چوتھائی سے کم پاک تھا اکل نجس تھا تو اختیار ہے کہ ننگا ہو کر بیٹھ کر اشاروں سے نماز پڑھے یا اس کپڑے سے کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے اور یہی افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مردار کی کھال ملی جسکی دباغت نہیں ہوئی تھی اور سواے اسکے اور کوئی ستر ڈھکنے والی چیز نہیں تھی تو اس کھال سے ستر ڈھکنا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے ہیں اور ہر ایک میں بیس قدر درہم سے زیادہ نجس ہو تو اگر اس میں کوئی بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کیونکہ نماز کے منع ہونے میں دونوں برابر ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جس میں کم نجاست ہو اس سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس لگا ہو اور دوسرے میں چوتھائی سے کم ہو تو جس میں خون کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اسکے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چوتھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ لیکن بقدر پونے کے ہو اور دوسرے میں بقدر چوتھائی کے ہو تو جس میں چاہے نماز پڑھے اور افضل یہ ہے کہ اس میں نماز پڑھے جس میں نجاست کم ہو اور اگر ایک کا چوتھائی پاک ہے اور دوسرا چوتھائی سے کم پاک ہو تو جس کا چوتھائی پاک ہو اس میں نماز پڑھے اسکے برخلاف جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کے ایک جانب خون لگا ہو اور وہ اس قدر پاک ہو کہ اس سے تہ بند باندہ سکین تو اگر تہ باندہ چمکا تو نجس اور جائز نہ ہوگی اس لیے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا ستر ڈھکے یہ قادریا اور اس میں مشرق نہیں کیا گیا کہ ایک طرف کچھ ہلانے سے دوسری طرف ہلتی ہو یا نہ ہلتی ہو یہ محدث سندھ میں لکھا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں اصل میں یہ

کہ جو شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو اُن کے  
 اختیار کرے یہ جو الراتی میں لکھا ہو اگر اُسکو پاک اور محس کپڑے میں شہید ہو گیا تو ظن غالب کرے  
 اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گمان میں نہیں ہی آگیا ہو یہ سراج میں لکھا ہو اگر اسکا گمان غالب ایک کپڑے پر ہو  
 اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی پھر گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی  
 نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر اُسکے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہو پھر ایک  
 کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے  
 کپڑے سے عشاء پڑھی اسکے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن  
 یہ نہیں جانتا کہ اس میں پہلا کون ہو اور دوسرا کون تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عصر و عشاء فاسد ہوگی اور  
 یہی حکم جو اس صورت میں کہ نماز اول کپڑے میں تخری سے پڑھے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول  
 میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اسکو امام سرخسی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ  
 اُسکے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کہ معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز جائز ہوگی یہ مختصر میں لکھا ہو  
 اگر تنگے کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ٹاٹ کا کپڑا ہو جس میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہو تو ریشمی  
 کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے  
 کم نجاست پاوے اور وقت میں گنجائش ہو تو افضل یہ ہو کہ کپڑا دھو وے اور پھر نماز شروع کرے اور  
 اگر وہ جماعت اُس سے فوت ہو جاوے اور کہیں اور مل جاوے تب بھی حکم ہو اور اگر یہ خوف ہو کہ  
 جماعت نہ ملے گی یا وقت جاتا رہے گا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہ حکم اس صورت  
 میں ہو کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا اور جماعت والے  
 نماز میں ہیں اور اُسکو خوف ہو کہ اگر دھو وے گا تو جماعت فوت ہو جاوے گی تو میرے نزدیک بہت یہ ہو  
 کہ نماز میں داخل ہو جاوے اور اُسکو نہ دھو وے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر اپنے کپڑے میں  
 نجاست مغلطہ قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجملع یہ حکم ہو کہ کسی نماز کا  
 اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی اور جوہرۃ الثیرہ میں لکھا ہو۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست  
 قدر درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر مذہب مقتدی کا یہ ہو کہ نجاست قلیلہ مانع صلوٰۃ نہیں اور امام کا مذہب  
 یہ ہو کہ وہ مانع صلوٰۃ ہو اور امام نے نجسہ میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز حبائز ہوگی اور امام کی  
 نماز جائز ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہو تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہو یہ فتاویٰ قاضی خان  
 کے باب نجاست میں لکھا ہو۔ نصیر کا قول ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو  
 اگر نجاست مؤذن پڑ لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن انہیں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے  
 کم ہو اور دونوں جمع کی جاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع  
 کرینگے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور یہی حکم جو اس صورت میں جب کپڑے پر لگی جگہ نجاست لگی ہو  
 خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر اکہرے کپڑے میں نماز پڑھی جیسے فیض وغیرہ ہوتا ہو اور اپنے نجاست



قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دوسری طرف کو پھوٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجاست جمع کیا وے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے گی تو فقہاء کے قول کے بموجب مانع جو از صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہو تو یہ اس کا حکم اس پر جاری نہوگا۔ اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جو از صلوٰۃ ہو۔ اگر دو کپڑے یا پندرہ نماز پڑھی اور ایک تہ پر نجاست لگی اور دوسری تہ تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہو اور جو از صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب مانع جو از صلوٰۃ ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول میں آسانی زیادہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جبکی دونوں طرف میں نجاست تین تین تو مختار ہو کہ وہ جو از صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو اس واسطے کہ وہ کل ایک درہم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خلاف نماز جائز ہو اور یہی حکم ہر اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کرے تو بلا خلاف اس کی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندہ دہی نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کرے پیشانی پر نہ کرے اور نماز اس کی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہ ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر ناک پر پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو اس میں یہ کہ نماز اس کی جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر نجاست صلی کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ وہ چیز کہ ڈری میں لکھا ہو جو کہوری کی تعریف ہو اور میں کچھ تصرف نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اسے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں مشاح کا اختلاف ہو صرح یہ ہو کہ نماز اس کی جائز نہ ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جس کی جگہ پاک ہو اور دوسرا جس کی جگہ ناپاک ہو اٹھا لیا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر نجاست سجدہ میں اس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر و باطن کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اور ابواللیث نے یہ اختیار کیا ہو کہ نماز فاسد ہوگی اور اسی کو عیون میں صحیح کہا ہو یہ غسل الوضو میں لکھا ہو پاک جگہ میں نماز پڑھی اور کسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی زمین پر پڑتا ہو جو نجس ہو اور خشک ہو یا نجس کپڑے پر پڑتا ہو تو نماز اس کی جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کیا وے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے تو جمع کرینگے اور مانع جو از صلوٰۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور فتاویٰ ثنائیہ میں ہو کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کیا وے گی یہ تمارا خاتیمہ میں لکھا ہو اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے تو جمع نہ کریں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور نجس جگہ

چلا گیا پھر پہلی جگہ گیا اگر نجاست پر اتنی دیر نہیں ٹھہرا جتنی دیر میں چھوٹا کرنا ادا کر سکیں تو نماز اسکی جائز ہوگی اور جو اتنی دیر ٹھہرا تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کپڑے اور مکان پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اگر نماز نجس جگہ میں شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا گیا تو نماز شروع ہی میں نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جانور کی بیٹھ پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر نجاست ہشل خون یا چرکین کے قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکے لیے جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی کہ اسکے ایک طرف نجاست تھی اگر اسکے دونوں پاؤں اور سجدہ کی جگہ نجاست نہیں تو نماز جائز ہے برابر ہو کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ہتی ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے مسح کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کپڑے اور بوریا کا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فرش پر اگر نجاست لگے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ لگی ہے تو اپنے دل میں غور کرے اور جس جگہ اسکے دل میں پاکی کا اطمینان ہو وہیں نماز پڑھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے استریا میان تہ پر نجاست ہو تو تاننا سپر جائز ہوگی یہ حکم مصوقت ہے کہ ایک دوسرے پر سلا ہوا یا نکا ہوا انہو اور اگر سلا ہوا ہو یا نکا ہوا ہو تو بموجب امام محمد رحمہ کے قول کے جائز ہے اسلئے کہ وہ سلنے کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قول ابو یوسف رحمہ کا احتیاط سے قریب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجاست تہ ہو اور اسپر کپڑا ڈالکر نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہو کہ عرض میں دو کپڑے شل نہائی کے بن سکیں تو بقول امام محمد رحمہ کے جائز ہے اور اگر نہیں بن سکتے تو جائز نہیں اگر نجاست خشک ہو اور کپڑا اسقدر ہو جس سے کل ستر ڈھک سکے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر کپڑے کی دوہری تہ کر لے اور اوپر کی تہ پاک ہو نیچے کی تہ ناپاک جائز ہے یہ سراج الوباح اور شرح منیہ میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے تہیقی سے نقل کیا ہے اگر نجاست پر کھڑا ہوا یا پاؤں میں جو تیان یا خرابہ میں پہنے ہوئے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر جو تیان نکالکر اپنے کھڑا ہو جائے تو اگر جو تیان کی اوپر جانب جہان پاؤں رکھتا ہو پاک ہے تو جائز ہے یا برہم کی جیسے کی جانب جو زمین سے ملتی ہو پاک ہو یا ناپاک۔ ایشیٹین اگر ایک طرف سے نجس ہوں اور انکی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا ویسی ہی رکھی ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر چکی کے پتھر پر یا دروازہ پر یا موٹے کچھوٹے اور کعب پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہو نیچے سے نجس تو امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابوبکر الاسکاف اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح بیہ اصل میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے جو غم کے کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس لکڑی کا جو مونا پے میں سچر سکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نجس زمین پر نماز پڑھنا چاہی اور اسپر کچھ مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہو کہ اگر اسکو سو گھٹیں تو نجاست کی ہو آوے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہو کہ اگر اسکو سو گھٹیں تو بونہ آوے تو نماز جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر نجس کپڑا بچاؤے اور اسپر مٹی چھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر نجاست کی جگہ پر اپنی آستین بچھا کر اسپر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر ایک جبہ بچھا کر نماز پڑھی جسکے اندر کچھ بھرا ہوا تھا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد اسکے اندر ایک چھرا ہوا خشک ٹکڑا

اگر انس جہ میں کوئی روزن تھا یا چھڑا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھر سے اور اگر کوئی سورخ چھڑا ہوا تھا تو چھٹی نماز میں اس جہ سے پڑھی تھیں وہ سب پھر سے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور اسی سب کے یہ مسائل ہیں اگر نماز پڑھی اور اسکی آستین میں گند اٹلا ہو جسکی زردی خون ہو گئی ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جبکہ اٹلے میں مرا ہوا کچھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اسکی آستین میں ایک شیشہ ہو جیسے پیشاب ہو تو نماز جائز نہ ہوگی خواہ وہ بھرا ہوا ہو یا نہ ہو اسلیے کہ وہ بول اپنے اصلی مقام پر نہیں اور گندے اٹلے کے کا حکم اسواسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست اپنی جگہ پر ہی رہی پرتو ملی ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شہید اسکے کاندھے پر ہو اور شہید کے کپڑوں پر خون بہت پڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور شہید کے کپڑے کاندھے پر ہوں اور شہید نہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کوئی شخص نماز میں داخل ہوا اور اسکی آستین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مردہ پایا تو اگر گمان غالب یہ ہو کہ نماز کے اندر مرا ہو تو نماز کا پھر نادا جب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو شک ہو تو پھر نادا واجب نہ ہوگا۔ اگر اٹلے ہوئے دانت کو پھر منہ میں رکھ لیا تو نماز جائز نہ ہوگی اگرچہ قدم و رسم سے زیادہ ہو طابہر مذہب کے بموجب ہمارے علماء میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور کسی گردن میں ایک پٹہ تھا جیسے کتے یا بھیرے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہوگا اگر نماز پڑھی اور اسکے پاس چوبایا بلی یا سانپ ہو تو نماز جائز ہوگی اور گھنگار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جھگے جھونے پانی سے وضو جائز ہے اور اگر اسکی آستین میں بوٹری ہو یا کتے یا شوز کا بچہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اسلیے کہ جھوٹا پانی آٹکا بخش ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں آدمی کا بچہ آگیا جیسے خود نکلنے کی سکت نہیں آتی اور بچہ نجاست میں ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اسقدر نہیں ٹھہر کہ چھٹی دیر میں وہ ایک رکن او اگر سکے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اتنی دیر ٹھہرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر سکت رکھتا ہو تو نماز فاسد ہوگی اگرچہ بہت دیر تک ٹھہرا رہے اور یہی حکم ہے نجس کی تہ کا اگر نمازی پر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ اور مستح القہر میں لکھا ہے وجوب اور عمدت کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھائے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔

نوجہ نماز مکروہ ہے اس قدر میں اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے قریح ہونے کی جگہ اور پانچ خانہ اور غسل خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی چھت پر لیکن گھاس اور بوریا پر اور زمین اور فرش پر نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا مشکلی کے سر پہ لٹکا ہوا ہو اور جسوقت وہ کھڑا ہوتا ہو تو اسکے کانرے پر آجاتا ہو تو اگر ایک رکن اسی طرح ہو کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے انس صورت میں کہ نجس قبائس کے اوپر ڈال دین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درج سے زیادہ دیکھے تو اگر اسکو یہ گمان ہو کہ اسکو نجس نہ کر گیا تو وہ نجاست کو دھو لٹکا تو اسکو خبر نہ ہو اور اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ کچھ خیال نہ کر گیا تھا تو اسکو اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور اگر معروف کا یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام شافعی نے لکھا ہے کہ اگر معروف بہر صورت میں واجب ہے تو تفصیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر یہی فصل قبلہ کی طرف متوجہ کرنے کے

بیان میں فرض اور نفل اور مسجد ملاوت اور جنازہ کی نماز بغیر قبلہ کی طرف منہ کیے کسی کو جائز نہیں یہ مسلح الوباح میں لکھا ہے فقہا کا اتفاق ہے کہ جو شخص مکہ میں ہو اسکے لیے قرار عین کعبہ میں اسکو عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبہ کے درمیان میں کوئی دیوار حاصل ہو یا نہ ہو تبسین میں لکھا ہے بیان تک کہ کہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیوار میں درمیان سے دور ہو جائیں تو کوئی جرقانہ کعبہ کا اسکے منہ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر حلیہ کی طرف کو منہ کر کے نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو شخص مکہ سے خارج ہو تو قبلہ اسکا جہت کعبہ ہوگی قول ہے عامہ شلخ کا اور یہی صحیح ہے یہ تبسین میں لکھا ہے اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہے اور دلیل شہرون اور قرون میں وہ محراب میں ہو صحابہ اور تابعین نے بنائی ہیں پس میرا کاتب اتباع واجب ہے اور اگر وہ انہوں تو اس بستی کے لوگوں سے پوچھے اور دریا فون اور جنگلوں میں دلیل قبلہ کی ستارے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خانہ کعبہ کی جگہ کی طرف کو منہ کرنے کا اعتبار ہے عمارت کا اعتبار نہیں فتاویٰ جتہ میں ہے کہ اگر کے کنوون میں اور پہاڑوں اور اونچے ٹیلوں پر اور خانہ کعبہ کی جہت پر نماز جائز ہو سوا سطلے کہ قبلہ ساتوین زمین سے ساتوین آسمان تک مقابل میں کعبہ کے عرش تک ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کعبہ کے اندر یا جہت پر نماز پڑھی تو جہد ہر کو منہ کر کے جائز ہے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھی تو اگر منہ اسکا کعبہ کی جہت کی جانب ہو تو نماز جائز ہوگی اور جو نہیں ہے تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی مریض صاحب فراش ہو اور قبلہ کی طرف کو منہ نہیں پھیر سکتا اور اسکے ہاں کوئی اور شخص بھی نہیں جو اسکا منہ پھیر دے تو جہد ہر کو وہ چاہے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی منہ پھیرے والا ہو لیکن منہ پھیرنا نہ ہو ضرر کرنا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جس شخص کو قبلہ کی طرف کو منہ کرنے میں کچھ خوف ہو تو جس جہت پر قادر ہو اسی طرف کو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے برابر ہے کہ دشمن کے خوف یا درندہ کے یا چور سے اسی طرح اگر دریا میں لکڑی پر ہو اور اسکو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو ڈوب جائیگا تو بھی یہی حکم ہے تبسین میں لکھا ہے اور اسی طرح فرض نماز عذر سے یا نفل بغیر عذر سوار یا پر پڑھے تو اسے جائز ہے کہ سوار یا کاتب جہد ہر کو نماز پڑھے یہ غیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے فرض یا نفل تو اس پر واجب ہے کہ قبلہ کی طرف کو منہ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہد ہر کو رخ ہو اور کپڑے بے خلاصہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کشتی کھوے اور وہ بڑھتا ہو تو کشتی کے کھوٹے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جاوے یہ شرح غیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر البحر کی تصنیف ہے اگر قبلہ کا شعبہ پڑ جاوے اور ایسا کوئی شخص اسکے سامنے نہیں جس سے پوچھے تو اہل سے قبلہ کی طرف ہٹ کر کے نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اسکا گمان غلط تھا تو اس کو پھیرے اور نماز میں ہی معلوم ہو تو قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور باقی نماز اسی طرح پڑھے یہ زہری میں لکھا ہے اور اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہو اور وہ وہیں کاربہنے والا ہو اور قبلہ کی سمت کو چھوڑ کر اہل سے نماز پڑھنا جائز نہیں تبسین میں لکھا ہے اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص ہو کہ اس سے پوچھ سکتا ہو اس سے پوچھا اور اہل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو رخ پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی یہ غیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی ہے شرح طحاوی میں کسی شخص کے سامنے



ہونے کی حد یہ ہو کہ اگر اسکو چلا کر پکارے تو وہ من لے یہ جو ہرۃ النیرو میں لکھا ہو اگر قبلہ کا اسکو جھل میں شبہ پڑ جاوے اور وہ اہل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور دو مختبر آدمی اسکو یہ خبر دیں کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ بھی دونوں سافرمین تو اُنکے قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اُسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر اُنکا قول نہ مایگا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اہل سے ایک سمت کو قبلہ تجویز کیا لیکن نماز دوسری طرف کو پڑھی تو اُس نماز کا اعادہ کرے اگرچہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہو گئی ہو یہ غیۃ المصلیین میں لکھا ہو اگر اُسے کسی طرف کو نماز شہر و ع کی اور اسکو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اسکو شک ہو گیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے لیکن جب اسکو یقیناً معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہی پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ خطا پر ہو تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اُسے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اس میں اختلاف ہو اوصحیح یہ ہو کہ اسی کو پورا کرے اور از سر نو نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی کو شک ہو اور اہل سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اہل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک زائل ہو گیا یعنی یہ معلوم ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہی انہیں تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہوئی یا کچھ معلوم نہ نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اہل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہو نماز میں تاخیر کرے اور بعضوں نے کہا ہو چاروں طرف کو پڑھے اور بعضوں نے کہا ہو جہر کو چاہے پڑھے یہ بھرا اراق میں لکھا ہو اور ٹھیک یہ ہو کہ ادا کرے یہ ضمرات میں لکھا ہو پس اگر اُسے کسی طرف کو نماز پڑھنی تو اگر ظاہر ہو ادا اُسے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو ادا اُسے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر نہ ہو اسب صورتوں میں نماز جائز ہو یہ تلخیص میں لکھا ہو اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں محرابین بنی ہوئی نہ ہوں تو انہیں کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اہل سے نماز نہ پڑھے اور اگر جگہ میں ہو اور آسمان صاف ہو اور ستاروں سے وہ قبلہ کی سمت پہچان سکتا ہو تو اہل سے نماز نہ پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز محراب نہیں اور اسکو قبلہ معلوم نہیں اور اہل سے نماز پڑھنی پھر ظاہر ہو ادا اہل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب ہو اسلئے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اُسے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر اُسے پوچھا اور انھوں نے نہ بتایا اور وہی ہی نماز پڑھ لی جائز ہو اگرچہ بعد کو ظاہر ہو ادا قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے مسجد میں اندھیری رات میں اہل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہو ادا اُسے قبلہ کی طرف کو نماز پڑھنی پڑھی تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ اسپر یہ واجب نہیں ہو کہ قبلہ پوچھنے کے لیے لوگوں کے دروازے کو لے اور اگر اہل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اسکی رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اسکی رائے دوسری طرف کو بدل دی جس طرف کو پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں شبہ اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کر لے اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسپر فوطیہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص نے جگہ میں اہل سے نماز پڑھی اور اُسکے پیچھے ایک شخص نے بغیر اہل کے نماز پڑھی پس اللہام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو دونوں کی نماز ہو گئی اور اگر اللہام کی رائے غلط تھی تو امام کی رائے غلط ہو گئی اور



مقتدی کی نہی یہ خلاصہ میں لکھا ہر کسی شخص کو مکہ میں قبلہ میں شبہ پڑا اور مثلاً وہ قید تھا اور اس کے سامنے کوئی ایسا شخص بھی نہ تھا جس سے وہ پوچھے پھر اس نے اکل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اکل میں خطا ہوئی تو امام محمد رحمہ سے روایت ہو کہ اس پر عاودہ واجب نہیں اور یہی روایت زیادہ قیاس کے موافق ہے یہی حکم ہے جب وہ مدینہ میں ہو گیا تو میں لکھا ہر اگر قیام میں شبہ پڑ گیا اور اکل سے اس نے ایک رکعت پڑھی پھر اسے دوسری طرف کو بدلی اور دوسری رکعت اس نے دوسری طرف کو پڑھی اسی طرح چاروں کھینچا چاروں طرف کو پڑھیں تو امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہر اگر ایک رکعت اکل سے ایک طرف کو پڑھی پھر اس کی اسے بدلی اور دوسری طرف کو پڑھی پھر اس کو یاد آیا کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ نہ اس کی فاسد ہوگی یہ قیام میں لکھا ہر ایک شخص نے اکل سے نماز کسی طرف کو شروع کی اور اسے اس کی غلطی اور اس کو یہ معلوم نہ تھا پھر نماز میں معلوم ہوا تو وہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جس کو اس کی پہلی حالت معلوم تھی اور نماز میں اسی طرف کو رخ کر کے داخل ہو گیا تو اول شخص کی نماز جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی اندھے نے ایک رکعت قبلہ کے ہو کسی اور سمت کو پڑھی پھر ایک شخص نے آکر اسے قبلہ کی طرف کو پھر دیا اور اس کے پیچھے اقتدا کر لیا تو اگر اندھے کو نماز شروع کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت پوچھ سکتا تھا اگر اس نے نہ پوچھا تو امام احمدی و معتدی دونوں کی نماز فاسد ہے اور اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نماز جائز ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہر اگر کسی گروہ کو قبلہ کا شبہ پڑ گیا اور رات اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی سامنے اٹھا ایسا شخص معتدی میں جس سے پوچھیں اور نہ وہ ان کوئی علامت ہو جس سے قبلہ معلوم ہو یا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنی اپنی اکل سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھی اگر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھی تو جائز ہے خواہ ٹھیک قبلہ کی طرف نہ پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اور اگر جماعت سے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے مگر اس شخص کی نماز جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور اس شخص کی کہ جنگل نماز میں معلوم ہو گیا کہ امام کی سمت اس سے مخالف ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اس کو یہ گمان تھا کہ وہ امام سے آگے ہو یا امام کی سمت کو نماز پڑھتا ہو اگر ایک گروہ نے جنگل میں اکل سے نماز پڑھی اور ان میں سب بوق اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا اور یہ دونوں کھڑے ہو کر اپنی باقی نماز قضا کرنے لگے اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے جدھر کو نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو سب بوق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نماز اس کی جائز ہوگی لاحق کی نماز جائز نہ ہوگی خلاصہ میں لکھا ہر اکل سے قبلہ کو تجویز کرنا جیسے نماز کے لیے جائز ہے ویسی ہی سجدہ تلاوت کے لیے جائز ہے یہ سراج الیواح میں لکھا ہر اور اسی میل میں بین کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے مسئلے فرض نماز اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہے اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد ہو جائیں تو جب کی پیٹھ امام کی طرف کو ہوگی یا جب کاتب امام کی پشت کی طرف کو ہوگا اس کی نماز جائز ہوگی اور جب کاتب امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اور امام کے اور آگے درمیان میں کوئی عجب نہ ہوگا اس کی نماز بھی جائز ہوگی مگر اگر وہ ہوگی اور جب کی پیٹھ امام کے منہ کی طرف ہو اس کی نماز جائز نہ ہوگی یہ جو ہرۃ اخیرہ اور سراج الیواح میں ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا بائیں جانب ہو اس کی نماز جائز ہے بشرطیکہ وہ اس کی پیٹھ سے جس کی طرف کو امام کا منہ ہو پسبت امام کے زیادہ قریب نہ ہو نہ اوہین ہو اور یہی جو بسوط میں ہے امام سرخی

سرخسی کی تصنیف ہو اگر امام نے سجدہ سرام میں نماز پڑھی اور جماعت کے لوگ کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کر کھڑے ہوئے اور امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے تو جو شخص یہ نسبت امام کے کعبہ سے زیادہ قریب ہوگا اگر وہ جانب امام میں نہیں ہو تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی یہ بدایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کعبہ کے اندر کھڑا ہوا اور مقتدی کعبہ کے باہر ہو کر حلقہ میں کھڑے ہوئے تو اگر وہ وزہ کھلا ہوا ہو تو جائز ہو تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی عورت امام کے مقابل ہو اور امام نے اسکی امامت کی نیت کر لی تو اگر اسنے بھی اسی طرف منہ کر لیا جہاں امام کا منہ ہو تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور اگر دوسری طرف کو منہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جس شخص نے کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک طرف کو اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی تو جائز نہیں اسلیے کہ جو سمت قبلہ کی تھی اس سے بلا ضرورت پھر گیا یہ بدائع میں لکھا ہے چوتھی فصل نیت کے بیان میں نیت نماز میں داخل ہونے کے ارادہ کو کہتے ہیں اور شرط اسکی یہ ہے کہ دل میں جانتا ہو کہ کوئی نماز پڑھتا ہے اور کم سے کم اتنا ہو کہ اگر اس سے پوچھیں کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تو بخیر جواب فوراً جواب دیدے اور اگر بغیر تامل کے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائز نہ ہوگی زبان سے کہنے کا کچھ اعتبار نہیں پس اگر زبان سے بھی اسلیے کہ لیا کہ دل کے ارادہ کے ساتھ جمع ہو جاوے تو بہتر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور جو شخص حضور قلب سے عاجز ہو اسکو زبان سے کہدینا کافی ہے یہ راہدی میں لکھا ہے اور فقط نماز کی نیت کر لینا فصل اور سنت اور تراویح کے لیے کافی ہے یہی صحیح ہے تبیین میں لکھا ہے اور یہی ظاہر جواب ہے اور اسی کو عاملہ شائع نے اختیار کیا تبیین میں لکھا ہے تراویح کی نیت میں احتیاط یہ ہے کہ تراویح یا سنت وقت یا قیام لیل کی نیت کرے یہ غیۃ المصلین میں لکھا ہے اور سنتوں میں احتیاط یہ ہے کہ نیت کرے کہ بتابع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے واجب اور فرض نماز میں فقط نماز کی نیت سے بالاجماع جائز نہیں ہوتے بغیر تبیین میں لکھا ہے کہ دل میں یقین کرنا ضرور ہے پس یوں کہے کہ میں آج کے دن کی نظر کی یا آج کے دن کی عصی یا اسوقت کے فرض کی یا اسوقت کے نظر کی نیت کرتا ہوں یہ شرح منہرہ الوالیث میں لکھا ہے صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں اور اگر فرض وقت کی نیت کر لے تو جائز ہوگی مگر مجتہدین جائز نہ دیکھیں اور اگر جمعہ کے دن کے سوا ظہر میں یہ نیت کرے تو کہا گیا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور فرض وقت کی نیت اسوقت جائز ہے جب وہ وقت میں نماز پڑھتا ہو لیکن اگر وقت بیکل جانے کے بعد نماز پڑھی اور اسکو وقت کے محل جانے کی خبر نہیں اور منہرہ فرض وقت کی نیت کی تو جائز نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر آج کے دن نظر کی نیت کی تو جائز ہو اگرچہ وقت بیکل گیا ہو اور اس تدبیر سے اس شخص کے لیے جسکو خروج وقت میں شک ہو تبیین میں لکھا ہے خارہ کی نماز میں یہ نیت کرے نماز اللہ کے واسطے اور دعائیت کے واسطے ہے اور عیدین میں صلوٰۃ عید کی اور وتر میں صلوٰۃ وتر کی نیت کرے یہ راہدی میں لکھا ہے اور بغیر تبیین میں یہ نیت نہ کرے کہ وہ واجب ہے واسطے کہ اس میں اختلاف ہے تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز میں اور طواف کی دونوں رکعتوں میں نہیں شرط ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے عدد رکعات کی نیت شرط نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر باغ رکعتوں کی نیت کی اور چوتھی رکعت میں بیٹھ گیا تو جائز ہے اور پانچویں رکعت کی نیت لغو ہو جائیگی یہ شرح غیۃ المصلین میں لکھا ہے جو اس سیرۃ الخلق کی تصنیف ہے اور کعبہ کی طرف کو منہ کرنے کی شرط نہیں یہی صحیح ہے اور اسکی پر فتویٰ ہے یہ مضمراست میں لکھا ہے

قضا کی نماز میں بھی تعین شرط یہ ہے فتح القدر میں لکھا ہو اگر بہت سی نمازین فوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑھنے میں مشغول ہو تو ضرور جو کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعیین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلا نے روز کی نماز اور فلا نے روز کی عصر پڑھنا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر آسانی چاہئے تو نیت کرے کہ پہلی نماز جو اس پر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر میں لکھا ہو اور یہی تعیین کے مسائل میں لکھا ہو اگر نفل کی نماز شروع کرے تو زوری تو اسکی قضا کا بھی تعیین کرے اگر قضا میں بختہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا تو ار کے روز کی تھی یا اس کے بغیر تھا تو ہمیں شائع کا اختلاف ہو اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ راہی میں لکھا ہو دل میں ظہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شرح مقدمہ ابواللیث میں لکھا ہو اور یہی لکھا ہو قضیہ میں کسی شخص فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوگی اگر اس کے برعکس ہو تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نیت کی یا عصر کی نماز کی یا جنازہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کی تو پہلی نماز سے نفل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کئے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں بھٹکتا یہ تاہر خانہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہو اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کی تو وہ نماز اسی طرح ہوگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہو کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہو اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہو اول یہ اللہ واسطے نماز پڑھتا ہو دوسری تعیین اس بات کا کہ کوئی نماز پڑھتا ہو قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور امام بھی یہی نیت کرے جو نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہو اور امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت میں کرتا ہو اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو عورتوں کا امام غیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہو اگر مقتدی ہو شہدا نماز پڑھنے والے کی ہی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی بھی اصح ہے یہ معراج الدراہیہ میں لکھا ہو اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں تعیین میں لکھا ہو اور افضل یہ ہے کہ جب امام اقتدا کرے چکے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ پھر ہو تو غائبہ علماء کے نزدیک جائز ہو اور شیخ امام زہد اسماعیلی اور حاکم عبد الرحمن کا تب اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی اجداد یہ محیط میں لکھا ہو اگر اس نے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے بھی نہ کیا زمین شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہو تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اسکی وہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے بھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہو

قاضی خان نے یہ شرح غیۃ الصلٰی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نماز کی نیت نہ کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے طہرین ہو یا جمعین تو کوئی سی نماز ہو جائز ہو جائیگی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور اسے طہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور طہر اور جمعہ دونوں کی ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز نہ کر نیت جمعہ کو بہ سبب اقتدا کے ترجیح دی ہو اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو یا اسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسے کس کہ میں بس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسے کما کہ میں اس امام کی اقتدا کی نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے یا امام جمعہ تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عمرو تھا تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب جماعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام مبین نہ کرے اور اسی طرح جنازہ کی نماز میں میت کو مبین نہ کرے یہ طہرین میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ فرضوں اور سنتوں کو جانتا ہے اور فرض کے معنی و جانتا ہے کہ اسے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ کرنا جائیگا اسے صرف نماز طہر کی نیت کی تو کافی ہے اور طہر کی نیت بجاے فرض کی نیت کے ہو جائیگی دوسرے وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کہ نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہو تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور جسطح اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور مندرجہ فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص جسکا یہ اعتقاد ہو کہ سب نماز میں فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہو چھٹے وہ شخص کہ جبکہ یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہو لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یقینیہ میں لکھا ہے ہر شخص مندرجہ نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اسے پیچھے ان نمازوں میں اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں تھیں جیسے عصر اور مغرب اور عشاء اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح غیۃ الصلٰی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہمارے فقہاء کا اجماع ہے کہ افضل ہے کہ نیت نماز شروع کرے اس کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اس کے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو ایسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہے جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی ہیں لکھا ہے بالنگ کہ اگر نیت کی بھر وضو کیا اور سجود کی طر چلا پھر تکبیر کی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ مندرجہ نفل میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اللہ کے واسطے



شروع کی پھر اس کے دل میں یہ کیا داخل ہوا تو اسکی نماز اسی طرح ہوگی جس طرح شروع کی تھی اور یہاں اسکو کہتے ہیں کہ اکیلا بتو نماز نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لیے نماز پڑھتا ہو لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہو اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑھتا اسکو اصل نماز کا نواسب مل جائے گا اور اچھی طرح پڑھے کا نہیں ملتا یہ ضرورت کے باب نوافل میں غائبیہ سے نقل کیا ہو کوئی شخص مسجد میں نماز کی نماز پڑھے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ پہلا قعدہ ہو یا اخیر قعدہ ہو اور اُسے یوں نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو تو میں اتنا کرتا ہوں اور جو اخیر ہو تو اتنا نہیں کرتا تو اسکی اقتدا صحیح ہوگی اگر اُسے یہ نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو میں نے فرض میں اقتدا کی اور اخیر قعدہ ہو تو نفل میں تو فرض میں اقتدا صحیح ہوگی چنانچہ میں لکھا ہوا اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ کس فرض پڑھتا ہو یا تراویح اور اُسے یوں کہا کہ اگر عشا ہو تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو نہیں کرتا تو وہ اقتدا صحیح ہوگی خواہ عشا پڑھتا ہو یا تراویح اگر یوں کہا کہ عشا ہو تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو اقتدا کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ تراویح بھی یا عشا تو اقتدا صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ہے۔

چوتھا باب نماز کی صفت میں اس باب میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے فروع میں وہ ہے جو بخلہ کے تحت ہے اور وہ شرطیں ہمارے نزدیک اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریمہ باندھا تو اسکو اختیار ہو کہ اس سے نفل بھی ادا کرے یہ ہر ایمین لکھا ہو لیکن مکروہ ہوا سلیے کہ فرض سے نکلنے کا جو طریقہ شروع تھا وہ اُسے چھوڑ دیا ایک فرض کے تحریم پر دوسرے فرض کو بنا کر بالا جماع جائز نہیں اسی طرح نفل کے تحریم پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہوا اگر تحریمہ کے وقت اسپر نجاست تھی اور اس سے فارغ ہوتے ہی اُسے اسکو چھینک دیا یا ستر کھلا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی تھوڑے سے عمل سے ڈھک لیا یا زوال کے ظاہر ہونے سے پہلے تکبیر کہی اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی زوال ظاہر ہو گیا یا تکبیر کتنے وقت قبل سے پھر ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی قبلہ کو متوجہ ہو گیا تو نماز جائز ہوگی یہ ہر الرائق میں لکھا ہوا اگر نماز کو بھان اے لا الہ الا اللہ سے شروع کیا تو صحیح ہو لیکن افلی یہ جو کہ تکبیر سے شروع کرے یہ تمہید میں لکھا ہو نماز صحیح ہے شروع کرنے میں شائع کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مکروہ ہوا دوسری صبح ہو یہ خیر و اور مجبوعہ اور نظیر میں لکھا ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ اللہ کے ناموں میں سے جو نام صرف تعظیم کے واسطے ہیں اُسے نماز شروع کرنا جائز ہے جیسے الحمد للہ والہ و سبحان الحمد اور لا الہ الا اللہ یہ تمہید میں لکھا ہوا اور اسی طرح الحمد للہ اور لا الہ غیرہ اور تبارک اللہ مجبوعہ میں لکھا ہوا اور اسی طرح اگر اللہ جل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر کہا تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر اہل ہلال و اعظم اور اکبر کہا اور اللہ کا نام ان صفات کے ساتھ نہ ملایا تو بالا جماع نماز مشروع ہوگی چھوڑنا انبیاء اور سراج الودیع میں لکھا ہوا اور اگر اللہ کے نام کا ذکر کیا صفت کا ذکر نہ کیا مثلاً اللہ یا رحمن یا رب کہا اور اسپر اور کچھ نہ پڑھا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز مشروع ہو جائیگی یہ تمہید میں لکھا ہوا دوسری صبح ہو پھر وایتوں اور تھا کا اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انھیں ناموں کے ساتھ نماز شروع ہوتی ہے جو اللہ سے مختص ہیں یا شخص اور شرک دونوں سے شروع ہوتی ہے جیسے رحیم اور کریم اور اللہ واسطے یہ کہ اللہ کے ہر اسم سے شروع ہوتی ہے



یہ کمرخی نے ذکر کیا ہوا اور مرغینانی کا یہی فتویٰ ہے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور اگر اللہ غفر لی سے نماز شروع کی تو صحیح نہوگی اس لیے کہ اس میں خالص تعظیم نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملی ہوئی ہے یہ محیط آخری میں لکھا ہوا اور اگر استغفر اللہ یا احوذ باللہ یا انا للہ یا الہول ولا قوۃ الا باللہ یا ماشاء اللہ کا ان کا تو نماز شروع نہوگی یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر تعجب میں اقتدا کبر کیا اور اس سے تعظیم کا ارادہ نہ کیا یا مؤذن کے جواب کا ارادہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یہ تالار غامدین میں لکھا ہے۔ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کا تو نماز شروع نہوگی میں میں لکھا ہوا اور اگر اللہ اکبر اللہ استغفار کے ساتھ کہتا تو بالاتفاق نماز شروع نہوگی یہ تالار غامدین میں صیغہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کاف فارسی سے کہتا تو نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہوا اور نماز اسی وقت شروع ہوگی کہ جب تکبیر کھڑے ہو کر کہے یا ایسی حالت میں کہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زہدی میں لکھا ہے اگرچہ یہ تکبیر کہی اور کھڑا ہو تو نماز شروع نہوگی نفل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط آخری میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ تحریم باندھے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے بعد تحریم باندھے اور فتوے انھیں دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ جائز ہو جانے میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے بلکہ خلاف اس بات میں ہے کہ اولیٰ کو کسی صورت پر تعین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام تحریم کے ساتھ مقتدی کا تحریم اس طرح ہونا چاہیے جیسے اگلی کی حرکت کے ساتھ انگوٹھے کی حرکت ہوتی ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جو امام کے تحریم کے بعد مقتدی کا تحریم ہے اس میں ایسی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اقتدا کبر کے رے سے اپنے اقتدا کے ہمزہ کو ملا دے یہ صنفی کے باب تحریم میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اقتدا کبر کیا اور اقتدا کا لفظ تو امام کے اقتدا کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اگر کا لفظ امام کے کبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقہ ابو جعفر نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ فقہا کے نزدیک نماز شروع نہوگی اور اس طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور اقتدا کا لفظ اس نے قیام میں کہا اور اگر کا لفظ رکوع میں جا کر کہتا تو نماز شروع نہوگی اور فقہا کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اقتدا کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہر وایات کے بموجب اس کی نماز شروع نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے تکبیر کہی تو صحیح یہ ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہو تو نماز شروع نہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اس کی جدا نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط آخری میں لکھا ہے تکبیر والے کی فضیلت ملنے کے وقت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جب کو پہلی رکعت ملی اس کو تکبیر شروع کی فضیلت مل گئی یہ حصر کے باب ابی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں پایا اور اس نے کھڑے ہو کر تکبیر کہی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اس کی جائز ہوگی اور نیت لغو ہو جائیگی اگر فارسی میں تکبیر کہی تو نماز جائز ہو جائیگی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے موافق اگر عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے ذکر و ن میں جیسے تشهد اور قنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی خلاف جاری ہے اور جو حکم فارسی کا ہے وہی ان سب زبانوں کا ہے جو عربی نہیں جیسے ترکی اور ہندی اور عجمی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مسوط میں ہے کہ گوگھا اور ایسا بے پڑھا کہ اچھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اس کی نماز صرف نیت سے شروع ہو جائیگی

زبان کا ہلانا واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہوا ورنہ جملہ انکے قیام ہو اور وہ فرضوں کی نماز اور ترمین مشرطن  
یہ جو ہرۃ النیو اور سراج الوباج میں لکھا ہوا اور تھوڑے سے ٹھہرنے سے جسکو قیام کہہ سکتے ہیں ادا ہو جاتا ہے  
یہ کافی کی فصل قرأت کے آخر میں لکھا ہوا اور صورت قیام کی یہ ہے کہ اگر اپنے ہاتھ بستے کرے تو ٹھنوں تک پہنچے  
بغیر غدر ایک پاؤں پر کھڑا ہونا مکروہ ہوا اور نماز جائز ہو جاتی ہو اور اگر نہ ہو تو مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ اور سراج الوباج  
میں لکھا ہوا ورنہ جملہ انکے مشرات ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگرچہ چھوٹی ہو  
قرأت کا مشرطن ادا ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہوا اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہوا لیکن  
جو شخص صرف اسی قدر پر اکتفا کرے وہ گنہگار ہو گا یہ وقایہ میں لکھا ہے پھر انکے نزدیک اگر وہ چھوٹی آیت پڑھی جس میں  
بہت سے کلمے یا دو کلمے ہوں جیسے تم قل کیف قدر اور ثم نظر تو نماز جائز ہو اس میں مشائخ کا اختلاف نہیں اور اگر  
ایسی آیت پڑھی جس میں ایک کلمہ ہو جیسے یا تانا یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف بیت ص ن ق ت و ہیں  
مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصفیٰ میں لکھا ہوا اور اصح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح جمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے  
اور یہی ظہیر ہے اور سراج الوباج اور فتح القدیر میں لکھا ہے اگر پڑھی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا یہ النبی  
تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے  
اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فقہ المصلیٰ میں لکھا ہے قرأت میں تصحیح حروف کی ضرورت اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور غور  
اکو نہ سنا تو جائز نہیں ہی اختیار کیا جو عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے نقایہ  
میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے فوج بیخ بسم افتد پڑھے کا اور قسم میں استثنائاً کا و سطلاق اور عتاق اور ایلا اور بیع کا۔ محل قرأت  
فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخر کی دو  
رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو  
شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اگر ایک رکعت میں بھی قرأت نہ کی یا صرف ایک رکعت میں قرأت کی تو نماز فاسد ہوگی  
یہی مشیخ نقایہ میں لکھا ہے و ترا اور نفل کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیند کی حالت میں  
قرأت کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی ظہیر میں لکھا ہے فارسی میں قرأت امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک  
جو غدر رکعت جائز نہیں ہوا اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح لغت ہے ابوالکلام میں ہوا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے  
نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرأت جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ انھوں نے صاحبین کے قول  
کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ  
عامہ مشائخین گاہی مختار ہو اور اسی پر فتوے دیے ہیں شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور یہی  
اصح ہے مجمع البحرین میں لکھا ہے ورنہ جملہ انکے رکوع ہو اور مقدار واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اسکو رکوع کہہ سکیں  
بجدا سے کہ اسکی حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ ہے کہ اگر اپنے ہاتھ بڑھاوے تو ٹھنوں تک پہنچے ہوں  
یہ سراج الوباج میں لکھا ہے اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گہرے ڈال دیا  
تھکنا بجائے رکوع کے کافی ہے اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے  
سر سے اشارہ کرے یہ خلاصہ اور تجنیس میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرأت سے فارغ ہونے کے بعد ہی اصح ہے یہ محیط میں

لکھا ہوا ہے کہ اگر ایک سجدہ ہو دوسرا سجدہ بھی مثل پہلے سجدہ کے باجماع امت فرض ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہوا اور  
 سنت کا پورا طریقہ یہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ میں لگاوے اور اگر صرف ایک لگاوے تو اگر عذر ہو  
 تو مکروہ نہیں اور بغیر عذر ہو تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو بالاجماع جائز ہو اور مکروہ ہو اور اگر ناک لگائی  
 اور پیشانی نہ لگائی تو امام ابوحنیفہ فرمے کہ نزدیک یہ حکم ہو اور امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک  
 جائز نہیں اور اسی پر فتوے ہو اور اگر صرف رخسارہ یا ٹھوڑی لگائی تو جائز نہیں نہ حالت عذر میں نہ بغیر عذر اور  
 اگر پیشانی اور ناک میں عذر ہو تو اشارہ کر لے سجدہ نہ کرے یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے صرف ناک پر اتنا اسوقت  
 جائز ہو جب اس قدر ناک لگائے جہاں تک وہ تخت ہو اور اگر صرف وہ جگہ لگائی جو نرم ہو اور وہ ناک کا برابر ہو  
 تو جائز نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر کھاس پر یا ٹھس یا روئی پر یا کچھوٹے پر یا برف پر سجدہ کیا تو اگر  
 پیشانی اور ناک اسی ٹھری اور سختی اسکی معلوم ہوئی تو جائز ہو اور نہ ٹھری جو جائز نہیں اور اگر کارڈی پد سجدہ کیا تو  
 اگر وہ بیل کے اوپر ہو تو جائز نہیں اور زمین پر ہو تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہو اور اگر عسکر زال پر چلنے  
 فارسی میں کا زہ کہتے ہیں سجدہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر گھوڑا یا جو پر سجدہ کیا  
 تو جائز ہو اور اگر گھڑی یا جوار یا چوہا یا جانور پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر یہ اناج یا چکنی ہوئی روئی تھیلوں  
 میں ہو تو جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ بھی نماز میں ہو تو جائز ہو  
 اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہو اور اسکے ساتھ جماعت میں نہیں تو جائز نہیں اگر اپنی ران پر بلا عذر  
 سجدہ کیا تو بخیر ہے یہ کہ جائز نہیں اور اگر عذر سے کیا تو بخیر ہے یہ کہ جائز ہے اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ  
 کیا تو عذر میں اور بغیر عذر دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر پتیلی رکھ کر اس پر  
 سجدہ کیا تو بوجہ صحت قول کے جائز ہے یہ میں لکھا ہے اگر مردہ کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور اس پر بندہ  
 پڑا ہو تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوتی ہو تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوتی تو جائز ہے یہ محمد بن غنی میں لکھا ہے  
 اگر سجدہ کی جگہ پائوں کی جگہ سے ایک یا دو کھڑی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے  
 زیادہ بلند ہو تو جائز نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اینٹ کی صحت تھائی ذرا ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے  
 جہت میں ہو کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بہت سے کانٹے یا شیشے کے ٹکڑے ہوں دروان سے سڑا ٹھا کر دوسری جگہ  
 رکھ لے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ نہ ہو گا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہو گا یہ تانہار خانہ میں لکھا ہے اگر باغیچوں  
 اور گھٹنوں کو نہ رکھے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین پر  
 نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر عذر ہو تو کرہ است کے ساتھ جائز ہے یہ شرح منیۃ المصلی  
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے پاؤں کا رکھنا اٹھکھنوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی اٹھکھی ہو  
 اگر پاؤں کی پیٹھ رکھی اور اٹھکھیاں نہ رکھیں یہ سبب تنگی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھ لیا ہو تو نماز جائز ہے جیسے  
 کھڑا ہونے والا ایک پاؤں پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سوتے ہیں سجدہ کیا تو سجدہ کا اعادہ  
 کرے اور رکوع یا سجدہ کے اندر سو گیا تو کسی کا اعادہ نہ کرے یہ مجاہد سنہری میں لکھا ہے اگر کسی بچہ کی گود میں  
 پیشانی رکھی تو اگر بہت سی پیشانی زمین پر ہو تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ جہنیں میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے

اور منجملہ انکے قعدہ اخیر پر تشہد یہ ہیں کہ لکھا ہو۔ تشہد التحيات اللہ سے عہدہ و رسولہ تک ہی صحیح ہے یہاں تک کہ اگر فتویٰ امام کے فارغ ہونے سے پہلے غائب ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اسکی پوری ہو گئی یہ جو سورۃ النبیہ میں لکھا ہے قعدہ اخیر فرض اور نفل دونوں نمازوں میں فرض ہو اگر دو رکعتیں پڑھیں اور انکے آخر میں نہ بیٹھا اور اٹھ کھڑا ہوا اور چلا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے اختیار سے نماز سے باہر نکلنا فرض نہیں ہے یہی صحیح ہے یہیں دینی شرح اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے دوسری فصل نماز کے واجبوں میں فرض قرات کے ادا کرنے کے لیے پہلی دو رکعتوں کا معین کرنا فرض نماز میں خوانہ میں رکعت کی نماز ہو خواہ چار کی واجب ہے یہاں تک کہ اگر چار رکعت والی نماز کے اخیر میں دو رکعتوں میں قرات پڑھی اول کی دو رکعتوں میں نہ پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں اور دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بچول کر قرات پڑھی تو سجدہ سو واجب ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد کا پڑھنا اور سورۃ یا انکے قائم مقام چوٹی تین بیتیں یا پڑھی ایک بیت پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے بعد پڑھنا واجب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور نفل اور ترک کی سب رکعتوں میں واجب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد کو سورۃ سے اول پڑھنا واجب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہلی یا دوسری رکعت میں الحمد بچول گیا اور سورۃ پڑھ لی پھر اسکو یاد آگیا تو پھر الحمد پڑھے اور سورۃ پڑھے یہی جو ظاہر روایت یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص نے عشا کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ پڑھی اور الحمد نہ پڑھی تو اخیر کی دو رکعتوں میں اسکا اعادہ نہ کرے اگر الحمد پڑھی اور اسپہر زیادتی نہ کی تو اخیر کی دو رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا ہر کرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر پہلے دو گانہ میں کچھ نہ پڑھا تو دوسرے دو گانہ میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا ہر کرے اور سجدہ سو کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل سجدہ ثلاثہ میں لکھا ہے واجب ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد ایک ہی ایک بار پڑھے اس سے زیادہ نہ پڑھے یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے بچول کہ ہر رکعت میں مکرر ہوتا ہے جیسے سجدہ یا تمام نماز میں مکرر ہوتا ہے جیسے کہ عدد رکعت کے اس میں ترتیب واجب ہے فرض نہیں یہاں تک کہ اگر پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ بچول گیا اور اسکو آخر رکعت میں قضا کیا تو جائز ہے سبق جو امام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پڑھتا ہو وہ ہمارے نزدیک اسکی پہلی رکعت جو اگر ترتیب فرض ہوتی تو اخیر نماز ہوتی لیکن جو احوال ہر رکعت میں مکرر نہیں جیسے کہ قیام اور رکوع یا تمام نماز میں مکرر نہیں جیسے کہ قعدہ اخیرہ ان میں ترتیب فرض ہے یہاں تک کہ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا یا رکوع سے پہلے سجدہ کر لیا تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر قعدہ میں بعد تشہد بیٹھا پھر اسکو یاد آیا کہ ایک سجدہ یا اور کوئی رکعت ٹل گئی ہے تو قعدہ باطل ہوتے ہیں میں لکھا ہے تو نما کا اجماع ہے کہ رکوع کے قوسہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام محمد کے نزدیک اعتدال و جہتین یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اسی طرح طمانیت جلسہ میں وجوب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اعتدال رکوع میں اور سجدہ میں اور ہر فعل میں جو بنفس اصل میں کرے ذکر کیا ہو کہ صاحب حیدر کے قول کے بموجب واجب ہے ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور اس علاج کی تصنیف ہے تبدیل ارکان اعضا کے ایسے سکون کو کہ میں کہ سب چڑائے کم سے کم بقت در ایک تسبیح کے چھ چاروں میں یعنی شرح مکرر و بحر الرائق میں لکھا ہے یہاں قعدہ بعد تشہد کے جو بقت چار رکعت والی نماز میں دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے نہ ٹٹھاوے واجب ہے یہی صحیح ہے ظہیر میں لکھا ہے دونوں قعدوں میں سجدہ واجب ہے یہ سراج المؤمنین میں لکھا ہے اور تشہد میں تشہد التحيات اللہ و صلوات علیہا و علیہا السلام علیک یا اباہی و رحمۃ اللہ و بکلام اسلام علیہا و علیہا السلام علیہا و علیہا السلام



حاضرین سنتین میں تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جہر کرنا اور سبحانک اللہم اور احمدا و بھما قدا اور آمین آہستہ پڑھنا اور نواف کے نیچے اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھنا اور رکوع میں دونوں کھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھنا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں کھٹیر رکھنا اور بائیں پاؤں چھانا اور دایاں کھڑا کرنا اور قومہ اور جلسہ یکجہرا راق میں کھایا اور اسی طرح طاعت میں قومہ اور جلسہ میں قدر تسبیح کے یہ شرح فقہ اہل میں کھایا جو اسیر الحاج کی تصنیف ہو اور درود اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی پیٹھ پر اور سجدہ میں ناک کے سرے پر اور قومہ میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے داہنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور بجائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہا تک ہو سکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو کیفیت نماز کی یہ جو جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کے اور دونوں ہاتھ کا نون تک اس طرح اٹھاوے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں یہ ہیں میں لکھا ہو اور تکبیر کے وقت سر ہٹکا دے فقہ ابو جعفر نے کہا ہو کہ دونوں ہاتھ اس طرح اٹھاوے کہ تیلیاں قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اٹھنا چاہیں کہ انگوٹھے کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور ہاتھوں تکبیر کے شمس الہی نے کہا ہو کہ عاریہ مثل کا یہی قول ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھاوے یہی اصح ہے ۵۴۵۷۸۹۱۰ میں لکھا ہو اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیروں میں ہاتھ اٹھاوے اور ان کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھاوے یہ اختیار شیعہ مختار میں لکھا ہو اور اگر اٹھاوے تو ہانڈے سے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھاوے یہی صحیح ہو یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہو اور حسب وقت ہاتھ اٹھاوے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کر لے نہ بالکل کھول لے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھٹنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت میں لکھا ہو اور یہی مقدمہ یہ محیط میں لکھا ہو اگر ہاتھ نہ اٹھاوے اور تکبیر کر چکا تو پھر نہ اٹھاوے اور اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام سنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہا تک ممکن ہو وہاں تک اٹھا لے اور اگر ایک اٹھا سکتا ہو اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ سنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ میں میں لکھا ہو بسوٹ میں ہو کہ اگر اللہ کے العت کو مد کرے تو اس سے نماز مشروع نہیں ہوتی اور اگر قصد امد کرے گا تو کفر کا خوف ہو اس طرح اگر اگر کے العت کو یا اسکی بے کومد کرے تو نماز مشروع نہ ہوگی اور اگر امتد کی ہے کومد کیا تو از روئے لغت کے خطا ہو اور یہی حکم ہو رہے کی مدد اللہ کے نام کا صحیح ہو اور سب کی جرم خطا ہو فتح القدیر میں لکھا ہو اگر اللہ العزیز اللہ یا اکبر عزہ کومد کرے تو یہ سبب مستحکم کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اہم نہ ہوئے کے جرم میں ان کی لغت شامل کرے تو یہ سبب نہیں کہ نماز فاسد ہوگی اور یہ مطلقاً ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی



یہ نماز میں لکھا ہوا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی ناف کے نیچے ڈاھنا ہاتھ اپنا بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے یہ  
محیط میں امام خواہ زراۃ سے نقل کیا ہوا اور یہی نماز میں لکھا ہوا اور عزت اپنے ہاتھ چھاتی پر باندھے یہ نیتہ المصلی  
میں لکھا ہوا جس قیام میں ذکر سنوں ہوا میں ہاتھ باندھنا سنت ہو جیسے سبحانک اللہم اور قنوت اور جزاء کی نماز  
اور جس قیام میں ذکر سنت نہیں ہو جیسے عیدین کی تکبیر میں وہاں ہاتھ چھوڑنا سنت ہو یہ نماز میں لکھا ہوا اور  
یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا وشمس اللہم خسی اور صدر الکبیر اور زبان اللہم اور صدر الشہید حسام الدین  
اسی پر فتوے دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہوا اور رکوع کے قومیہ میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑنے اس لیے کہ ذکر سنت  
واسطے اتعال کے ہونے واسطے قومہ کے پیش تقایہ میں ہو جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہو ہمارے  
اکثر مشائخ نے مستحب کہا ہو کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنے کو پکڑنے کو جمع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور مصطفیٰ میں ہو کہ یہی صحیح ہو  
یہ شرح تقایہ ابوالکارم میں لکھا ہوا اور طریقہ اس کا یہ ہو کہ داہنی پہلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رہے اور  
چوٹکلیا اور انگوٹھے سے پونچے کو پکڑ لے اور باقی انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے دونوں پاؤں کے  
درمیان میں قیام کی حالت میں چار انگشت کا فرق چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا پھر پڑھے سبحانک اللہم  
و بھوکے تبارک اسماء و تعالیٰ جہدک ولا اللہ عیرک یہ ہدایہ میں لکھا ہوا امام ہوا مقتدی ہوا یا تنہا نماز  
پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہوا اور جل نادرک نہ اصل میں مذکور ہو نہ نوادر میں یہ محیط میں لکھا ہوا  
پس نہ ارض میں اسے نہ پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور انے و صحت و بھی للذی ظہر السموات والارض  
حیفا و ما انا من الشکر لکین جبریم کے بعد نہ پڑھے اور ہاتھ کے بعد پڑھے یہ شرح تقایہ میں لکھا ہوا جو شیخ  
ابوالکارم کی تصنیف ہو اور اولے ہو کہ تکبیر سے پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے لیے نہ پڑھے یہی صحیح ہو  
یہ ہدایہ میں لکھا ہوا پھر فتوے پڑھے اور وہ یہ ہو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم بھی مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا  
اور اسی پر فتویٰ ہو یہ نہ اہدی میں لکھا ہوا اور سنت آمین آہستہ پڑھنا ہو یہی مذہب ہو ہمارے علماء کا یہ ذخیرہ  
میں لکھا ہوا فتوے تاج قرأت کا ہونا کا تاج نہیں امام ابو حنیفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک اس لیے  
مقبول جب اپنی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو تو تو پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکبیر و ن کے بعد  
تو تو پڑھے یہ ہدایہ میں اور اکثر متون میں لکھا ہوا اور تو تو نماز کے شروع کرتے وقت ہو پھر نہیں پس اگر نماز  
شروع کر دی اور تو تو کو بھول گیا بیان تک کہ الحمد پڑھ لی پھر اس کے بعد تھوڑے پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا  
تو تو کے بعد آہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہو سو تو تو میں فصل کے واسطے  
اُتری ہو یہ ظہر یہ میں کہ وہاں صلوٰۃ کے بیان میں لکھا ہوا صرف بسم اللہ سے فرض قرأت ادا نہیں ہوتا یہ  
جو ہرۃ التیرو میں لکھا ہوا بسم اللہ ہر حرکت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہو یہ محیط میں لکھا ہوا  
اور حجت میں ہو کہ اسی پر فتوے ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہوا فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں بسم اللہ نہ پڑھے  
یہ دستاویز اور تقایہ میں لکھا ہوا یہی صحیح ہو یہ بدل اور جو ہرۃ التیرو میں لکھا ہوا بسم اللہ کے بعد الحمد  
پڑھے یہ سراج المصلح میں لکھا ہوا جب اخیر سے فارغ ہو تو آمین کے اور سنت آمین آہستہ کہنا ہو یہ محیط  
میں لکھا ہوا اور تارخانہ پڑھنے والا اور امام آمین برائے آمین اور مقتدی بھی اگر قرأت مستطابہ آمین کے

یہ سزا دہی نہیں لکھا ہوا اور آمین میں دونوں اخت ہیں مدیہ اور قصر بھی اور اسکے معنی میں قبول کلاؤر تشدید آمین چھٹی ہوئی  
خطا ہوا آمین اگر ماور تشدید سے کہا تو نمانہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہوا سلیے کہ وہ قرآن میں موجود ہی تہہ بین میں  
لکھا ہوا اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نائزین جیسے ظہر اور عصر کی نائزین ولا الصالیین سن لے تو  
بعض مشائخ نے کہا ہوا کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی نے کہا ہوا کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہوا جمعہ اور  
عیدین کی نائزین اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا ہوا کہ آمین کہے یہ  
سراج الوہاج میں قماوے سے نقل کیا ہوا پھر الحکم کے ساتھ سورۃ یاتین آیتیں ملاوے یہ شرح منیتہ المصلیٰ میں لکھا ہوا  
جو امیر الحاج کی تصنیف ہوا اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائم مقام ہو جاتی ہے یہ تہہ بین میں لکھا ہوا جب  
قرأت سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا وہی صحیح مذہب ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور  
جامع صغیر میں ہو کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا طحاوی نے کہا ہوا کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدراہ  
میں لکھا ہوا تہہ انکیب کی جھکنے کے ساتھ ہوا اور فراغت اسوقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جاوے یہ محیط میں  
لکھا ہوا امام رکوع وغیرہ کی تکبیروں میں چکر کرے یہی ظاہر روایت ہو یہ تانا خانہ میں لکھا ہوا اور یہی  
اصح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اللہ اکبر کی رکوع کو جزم کرے یہ نہایت میں لکھا ہوا اور اپنے ہاتھوں سے دونوں  
گھٹنوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہو یہ بدائع میں لکھا ہوا اور انگلیاں کھول لے انگلیوں  
کا کھولنا سوا اسوقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سوا اس حالت مجردہ کے اور کسی وقت میں مستحب  
نہیں ہوا اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا  
اور بیٹھنے کو اس طرح بچھاوے کہ اگر پانی کا پیالہ بیٹھ پر رکھ دین تو شہر جاوے اور سر کو نہ جھکاوے  
نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا مشرین کی سیدھ میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور مکر وہ ہو کہ اپنے گھٹنوں کو کسان  
کی طرح جھکاوے غور ہو کہ کوع میں تھوڑا جھکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھو  
بلکہ بند رکھے اور گھٹنوں پر رکھے اور اپنے گھٹنوں کو جھکا کر رکھے اور یا نہ جھم سے علیحدہ نہ کرے یہ نہایت  
میں لکھا ہوا رکوع میں سبحان ربی اعظم تین بار پڑھے اور یہ یکم سے کم ہو اگر تسبیح بالکل پڑھے یا ایک بار پڑھے  
تو جائز ہو مگر مکر وہ ہے جب رکوع طمانینت اسے ہونے تب سر اٹھاوے اگر طمانینت نہ ہوئی تو امام الوضیۃ رحمہ اور  
امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا پھر اگر امام ہو تو بالاجماع یہ قول ہو کہ سبحان اللہ  
لمن حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہو تو بلا خلاف یہ قول ہو کہ ربنا اک الھم پڑھے اور سبحان اللہ نہ پڑھے اور اگر  
تہنات پڑھتا ہو تو اصح یہ ہو کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہوا اور اسی پر اعتماد ہے تانا خانہ میں لکھا ہوا اور یہی  
اصح ہے نہ فرما میں لکھا ہوا اور اس روایت کے ہو جب حسین ان دونوں کو جمع کرنا ہو یہ حکم ہو کہ آٹھتے میں سبحان اللہ  
لمن حمدہ کہے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا اک الھم کہے یہ نہایت میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہے یہ تہہ بین میں لکھا ہوا  
یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے آٹھتے وقت سبحان اللہ لمن حمدہ نہ کہتا تو  
کیا کرے انھوں نے فرمایا کہ جب سیدھا کھڑا ہو تو سبحان اللہ لمن حمدہ کہے اور اسی طرح ہر رکوع کا حکم ہو جو  
حالت امتعال کے ہو اگر رکوع اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر تو ایام سے کوئی جگہ جھکنے وقت کہے میں

یا رکوع سے سجدہ کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں اور اسی طرح سجدہ میں جو تسبیح باقی رہ جاوے وہ سر اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ واجب ہو کہ ہر چیز میں اسکی جگہ کی رعایت کرے یہ تاہر خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہو سبح امد من حمد کی ہے کو جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے یہ تاہر خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہو سجدہ سیدھا کھڑا ہو جائے تو تکبیر کبکر سجدہ میں جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہو تکبیر جھکے میں کہے اور سجدہ میں سبحان فی النبی تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح کو تین بار سے زیادہ کرنا مستحب نہیں طاق پر ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو کم سے کم تسبیح تین بار پڑھے اور اوسط یا حج بار اور اکل سات بار یہ زیادہ میں لکھا ہو اگر امام ہو تو زیادہ نہ کرے تاکہ قوم ملول نہ ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو فقہانے کہا ہو کہ جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اول زمین پر وہ اعضا رکے جو زمین سے قریب ہیں پس پہلے گھٹنے رکے پھر دونوں ہاتھ رکے پھر ناک پھر پیشانی رکے اور جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو اول پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر گھٹنے اٹھاوے فقہانے کہا ہو کہ یہ اسوقت ہو جب ننگے پاؤں ہو لیکن جب مونہ پہنے ہوئے ہو تو اول گھٹنے نہیں رکھ سکیگا تو دونوں ہاتھ گھٹنوں سے پہلے رکے اور دلہنے کو بائیں پر مقدم کرے یہ تبیین میں لکھا ہو اور سجدہ میں دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل میں رکھے اور انگلیوں کو قبضہ کی طرف رکھے اور یہی حکم ہو پاؤں کی انگلیوں کا اور ہتھیلیوں پر سہارا دے اور اپنے بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھے اور بانہوں کو نہ بچھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ عورت اپنے اعضا کو رکوع اور سجود میں ملا ہو اور بٹے جدا کرے اور سجدہ میں دونوں پاؤں پر بیٹھے اور پیٹ کو رانوں پر بچھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو یا مذی کا حکم مثل آزاد عورت کے ہو لیکن تجربہ کے وقت ہاتھ مثل مرد کے اٹھاوے یہ سر لاج الوہاج میں لکھا ہو پھر سر اٹھا کر تکبیر کے اور سنت اُس میں یہ ہو کہ اگر سر اٹھا کر سیدھا نہ بیٹھ جاوے اور اس جلوس میں ہمارے نزدیک کوئی ذکر مسنون نہیں یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہو۔ اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا سجدہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک کافی ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو سجدہ سے سر اٹھانا رکن نہیں ہوا اور رکن انتقال یعنی سجدہ تمام کر کے اس سے باہر ہونا اس واسطے دوسرا سجدہ بغیر انتقال کے نہیں ہو سکتا لیکن انتقال دوسرے سجدہ کی طرف کو بغیر سر اٹھانے کے ممکن نہیں اس واسطے سر اٹھانا لازم ہوا یہاں تک کہ اگر انتقال بغیر سر اٹھانے ممکن ہو مثلاً تکیہ پر سجدہ کرے پھر وہ تکیہ کمال لیا گیا اور اسوقت پیشانی اسکی زمین پر لگ گئی تو کافی ہو یہ نہایت میں لکھا ہو سر اٹھانے کی مقدار میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہو کہ اگر قعود سے زیادہ قریب ہو تو جائز اور زمین سے زیادہ قریب ہو تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو امام ابو یوسف رحمہ سے یہ مروی ہو کہ جب اتنا سر اٹھاوے کہ جنگو سجدہ سے سر اٹھانے والا کہ سکین تو جائز ہو محیط میں ہو کہ یہی اصح ہے تبیین میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے ہدایہ میں لکھا ہو پھر تکبیر کے اور دوسرے سجدہ کے لیے جگہ دوسرے سجدہ میں بھی پہلے سجدہ کی طرح تسبیح پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو پھر جب سجدہ سے فارغ ہو پانچوں کے بل گئے دونوں ہاتھ یک کونہ پھر ہوا گھٹنوں پر سہارا دے یہ عید میں لکھا ہو اور جنگو کوئی ذکر مستحب نہیں

سہارا دینا ہمارے نزدیک مستحب ہو بہت سی مشہور کتابوں سے یہی ظاہر ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر  
 بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر ٹیکے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت  
 میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہو اگر بچان اور اعوذ نہ پڑھے یہ قدوری میں لکھا ہے اور جب دوسری  
 رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو بایان یا تون نیچا کر اس پر بیٹھے اور دایان یا تون کھڑا کرے  
 اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور  
 ٹھٹھون کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سر میں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ رانوں  
 دایہ کی طرف سے ٹکا لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ابن مسعود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس پر کچھ  
 اور زیادہ نہ کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور حبیب شہدان لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو شہادت کی انگلی سے  
 اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہو یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے  
 اور بہت سے مشایخ نے اشارہ کو جائز نہیں کیا اور فیۃ المفتی میں اسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب  
 تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح بخون کے  
 بل کھڑا ہو جو طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔ طحاوی نے کہا ہے اگر ہاتھ زمین پر ٹیکے دے تو مضائقہ نہیں یہ زامی میں لکھا ہے  
 اور اگر کھڑا ہو کر دوسرے دو گانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دو گانہ میں قیام اور رکوع و سجود کر چکا ہے  
 یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے دو گانہ میں صرف اگر پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس پر زیادتی کرنا مکروہ  
 ہے یہ سرلج الوہاج میں اختیار شرح مختار سے نقل کیا ہے اور اگر قرائت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ جرح نہیں  
 اور اگر بھول جاوے تو سجدہ ہو گا بھی نہیں ہو لیکن قرائت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں  
 لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرائت میں لکھا ہے  
 صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور سکوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی یہی طرح  
 بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام  
 محمد رحمہ سے درود کی کیفیت پوچھی تو مہزون نے کہا کہ یوں کہے۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت  
 علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید  
 مجید اور بعضوں نے اللہم ارحم محمد اکنا مکروہ کہا ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور حبیب  
 سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور ان بایں کے واسطے اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کی واسطے مغفرت  
 کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے اور اپنے سوا اور مسلمان کے واسطے دعا مانگے اور دعا میں صرف  
 اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے پھر یوں کہے ربنا اے توفی الدنیا حسنة و فی الاخرہ حسنة  
 و قنا ربنا عذاب النار یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح دعا نہ مانگے جیسے آدمیوں سے باتیں کرتے ہیں اور جب کا  
 مانگنا آدمیوں سے محال نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے امیر غلامی عورت سے بکھج کر دے یہ آدمیوں سے  
 کرتی باتیں ہیں اور جہیز و نکاح مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ اے امیر غلامی اے امیر میری مغفرت کرو  
 یا یوں کہنا کہ آدمیوں سے کرتے کی باتیں ہیں اور اللہم ارحم منی کہنا یعنی اے اللہ مجھ کو برحق دے کہ تم اول میں شامل ہو یا دوسرے



لکھا ہو پس اس لفظ سے دعا جائز نہیں یہی صحیح ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اللہم ارزقنی مالاً عظیماً کہے  
یعنی اے اللہ مجھ کو بہت مال دے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر اللہم ارزقنی العلم لیس اور اس کے ہی مثل دعا  
مال کے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور دوا بخیر میں ہے کہ چاہئے کہ ایسی دعا مال کے جو پہلے سے یا دوسرے  
کسی سے کسی زبان پر ایسا کلام جاری نہ ہو جائے کہ جو آدمیوں سے کرنے کی باتیں ہیں تو نماز فاسد ہو جائے گی  
یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے اور جن چیزوں کو ہم نے مفید صلوٰۃ کہا ہے وہ اسی حالت میں مفید ہیں جب کہ خصلۃ میں قبلہ  
تشہد نہ بیٹھے اور جو بیٹھ گیا تو نماز اس کی پوری ہو یہ تمہیں میں لکھا ہے اور بخیر ان دعاؤں کے جو حدیث سے  
ثابت ہوئی ہیں یہ دعا ہے جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھاؤ جو نماز میں پڑھا کروں تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے کہ یون کہ اے اللہ انی ظلمت نفسی ظلمت انی ظلمت انی ظلمت لا تغفر الذنوب الا انت فاعف عنی مغفرة من عندک  
اور جنسی انک انت الغفور الرحیم اور ابن مسعود جن کلمات سے دعا مانگتے تھے آمین سے یہ بھی ہے اللہ انی اظلم  
من النجم کلہ ما علمت منہ والما علم دا عوذ بک من الشر کلہ ما علمت منہ والما علم یہ نہایت میں لکھا ہے اور جب  
ہو کہ نماز پڑھنے والا نماز کے اخیر میں جو دعائیں ہیں ان کے بعد یہ پڑھے رب جعلنی مقیم الصلوٰۃ ومن ذریعتی رزقا  
و تقبل عاربتنا اغفر لی ولوالدی وعلو منین یوم یقوم الحساب یہ تاثر خانیہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے پھر دوسرا سلام  
پہلے ایک داہنی طرف دوسرا بائیں طرف پہلے سلام میں اس قدر داہنی طرف کو منہ پھیرے کہ اس کے داہنے  
رخسارہ کی سفیدی نظر آ جاوے اور اسی قدر دوسری طرف کو منہ پھیرے قنیین میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ شرح  
نقایہ میں لکھا ہے جو نسخ ابوالکرام کی تصنیف ہے اور اس کلام علیہ درجۃ امد کے یہ محیط میں لکھا ہے مختار یہ  
ہو کہ سلام الہف لام کے ساتھ کہے اور اسی طرح تشہد میں الکف لام کے ساتھ سلام کہے یہ ظہیر یہ میں لکھا  
ہے اور اس سلام میں ہمارے نزدیک و برکاتہ نہ کہے اور سنت ہمارے نزدیک یہ ہو کہ دوسرا سلام  
بہ نسبت پہلے سلام کے بہت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی بہترین میں لکھا ہے اور اگر صرف داہنی طرف  
کو سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا تو اگر اسی تک بائیں میں ہیں اور سجدے یا ہر زمین نکلا تو بیٹھ کر دوسرا سلام پھیر دے  
یہ تاثر خانیہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ جب قبلہ کی طرف کو پیٹھ پھیر چکے تو پھر دوسرا سلام  
نہ پھیرے یہ قنیین میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہیں کیا تب تک اسے طرف  
کا سلام پھیر دے اور بائیں طرف کے سلام کا اعادہ نہ کرے اور اگر منہ کے سامنے کو سلام پھیرے تو بائیں  
طرف کو سلام پھیر دے یہ تمہیں میں لکھا ہے مقتدی کے سلام میں اختلاف ہے فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ غدار  
یہ ہو کہ مقتدی منتظر رہے اور جب لام داہنی طرف کو سلام پھیر چکے تب مقتدی داہنی طرف کو سلام پھیرے  
اور جب لام بائیں طرف کے سلام سے قطع ہو تب مقتدی بائیں طرف کو سلام پھیرے یہ فتاویٰ  
قاسمی خان میں لکھا ہے اور جو محافظ فرماتے اور سلام اس کی دونوں طرف ہیں اس کی سلام میں بہت کچھ  
بہر زامی میں لکھا ہے اور ہر جگہ زمانہ میں عورتوں کی اور ان لوگوں کی جو نماز میں شریک نہیں ہوتے کہ  
انہی صحیح ہے ہدایہ میں لکھا ہے اور مقتدی ان لوگوں کے ساتھ امام کی بھی نہ کرے پس اگر امام داہنی طرف ہو



اس طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور اگر امام سامنے ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک بائیں جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں یہ بھی ہے کہ یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور تنہا نماز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی نیت نہ کرے اور ظالم کی نیت میں کوئی عذر نہیں نہ کرے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پھیرے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جاوے اور جان فرض پڑھی ہو کہ سنتیں نہ پڑھے داسنے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا ردھرا دھر کو ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جن جیسے فجر اور عصر انہیں اسی جگہ قلیل کی طرف متوجہ کیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہے چاہے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلوع خمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف متوجہ کرنے اگر اسکے سامنے کوئی بیوقوف نہ ہو اور اگر ہو تو داسنے یا بائیں طرف کو پھر چاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فالغ ہو تو سنتیں شروع کر دے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہے جو بھی تفصیل قرات کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا جیلے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ اگر کچھ نہ ہو تو جوشی سورت چاہے پڑھے اور اگر حضرت میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے کہ جس سے وقت اور ان وقت نہ ہو جاوے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور امن اور قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا مثل اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرات کی رعایت اور رحمت سفر کی تخفیف دونوں میں ہو جاوے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور ظہر میں بھی اسقدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور حضرت میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا جائیں یا بچا سلا تین پڑھے اور جامعہ مغرب میں لکھا ہے کہ ظہر میں بھی مثل فجر کے پڑھے اصل میں ہے کہ کیا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا بچا تین پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ عقین کہا ہے کہ حضرت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طویل تفصیل پڑھے اور عصر اور عشا میں اوسط تفصیل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طویل تفصیل سورہ حجرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط تفصیل سورہ بروج سے کم لیکن تکملہ چھوٹی سورتیں کم لیکن سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور تنہا میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی شک ہے کہ قرات سنتوں پوری پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے ورنہ کی نماز میں کچھ سے کچھ کوئی اور سورۃ میں نہیں پڑھیں جو کچھ پڑھے بجز یہ محیط میں لکھا ہے لیکن بنی صلعم سے روایت ہے کہ ایک شخص نے

سج اسم رکبک لا علی اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوا سلاحد ہر سب کبھی تو تبرکاً یہ سورتین پڑھے اور کبھی نیکو سوا  
اور سورتین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے جھوٹ جانے سے بچا جاسے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرأت مستحبہ پر زیادتی نہ کرے  
اور نماز کو جماعت پر بجاری نہ کہے لیکن بوری سنت اور منتخب قرأت ادا کرنے کے بعد تحفیف کا فی طریقہ چاہیے یہ صغیر  
میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور بخرکی نماز میں پہلی رکعت میں یہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت طویل کرنا لا جماع  
منسوخ ہے امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو یہ نسبت دوسری رکعت کے  
دور و کر کے اولیٰ ہی پڑھتی ہو یہ زیادتی اور معراج الدراہ میں لکھا ہے اور حجۃ میں فتویٰ کے واسطے یہی بیان کیا ہے یہ تا ما رخص  
میں لکھا ہے اور اس طرح خلافت جمعہ اور عیدین میں ہو یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر مشائخ کا ایک ور بھی اختلاف ہے بعضوں  
نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرأت پہلی رکعت میں پڑھے اور  
ایک ثلث دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں  
دس آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان اولویت کا تھا اور حکم یہ ہے کہ قرآن اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت  
میں ایک یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہر میں لکھا ہے  
اور جامع صغیر کی بعض شرح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے  
یا اس سے زیادہ کے طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے وغیرہ  
نے کہا ہے کہ طویل کا آیتوں سے اس وقت حساب ہوتا ہے جب یقین برآید ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو  
کلمات اور حرکت سے تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ متین میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی  
سورہ مقرر کر لے طحاوی اور اسبیحانی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ اس نماز میں اس سورہ کو اس طرح  
یقینی واجب سمجھ لے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے  
یا جو سورہ رسول صلی علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے اسکو تبرکاً پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں  
بھی شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ  
جائز نہیں یہ متین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ قرآن کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھے  
اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ لے لیتے  
میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں ہے اور  
یہی صحیح ہے یہ ظہر میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہئے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے  
اگر ایک رکعت میں ایک سورہ کے بیچ میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے  
درمیان یا اخیر سے پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا نہ چاہئے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں ہے وغیرہ میں  
لکھا ہے اور حجۃ میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورہ پوری پڑھی  
مثلاً ایک رکعت میں اس رسول کا کرم پڑھا اور دوسری رکعت میں قل ہوا سلاحد پڑھی تو مکروہ نہیں ہے تا ما رخص  
میں لکھا ہے دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا ایسی پوری چھوٹی سورہ سے افضل ہے جسکی نسبت آخر سورہ کا  
مکروہ آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اسلٰم خیر سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ ظہر کا حکم

افضل ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اور ایک طویل آیت جیسے آیت المائدہ یا مین چھوٹی آیتین پڑھنا چاہے تو اسکی اولیت میں بھی اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورہ کے برابر ہو جاویں تو انھیں کا پڑھنا افضل ہو یہ تا تا رخصانیہ میں لکھا ہو اور اگر ایک رکعت میں ایسی دو سو تین پڑھے کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ ہو اور اگر دو رکعتوں میں دو سو تین پڑھے تو اگر ان دونوں میں کئی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ نہیں اور اگر ایک سورہ کا فصل ہو تو بعضوں نے کہا ہو مکروہ ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر بڑی سورہ کا فصل ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو جیسے کہ دو چھوٹی سورہ کے فصل میں مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کسی حالت میں مکروہ نہیں اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس کی سورہ پڑھی تو مکروہ ہو اسی طرح اگر ایک رکعت میں ایک بیت پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس کی اور کسی آیت پڑھی تو مکروہ ہو اور اگر ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں دو تین ایسی طرحیں جنکے درمیان میں ایک یا کئی آیتوں کا فصل ہو تو انکا حکم وہی ہو جو سورتوں کا حکم مذکور ہو چکا یہ محیط میں لکھا ہو یہ سارا بیان فرضوں کا تھا سنتوں میں مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں اسی سورہ پڑھی کہ ان دونوں میں ایک سورہ کا فصل ہو یا اس سے اوپر کی سورہ پڑھی تو مختار یہ ہو کہ اسی طرح پڑھتا رہے چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اگر ایک سورہ شروع کی اور ایک یا دو آیتیں پڑھنے کے بعد دوسری سورہ شروع کرنے کا ارادہ کیا تو مکروہ ہو اور یہی حکم اس صورت میں کہ ایک بیت سے کم پڑھ چکا ہو اگرچہ ایک ہی حرف کم ہو اگر رکوع کے واسطے تیسرے کی پھر اسی قرات میں اور زیادتی کرنا چاہی تو اگر رکوع نہیں کر لیا ہو تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر صرف الحمد پڑھی یا الحمد کے ساتھ ایک یا دو آیتیں پڑھیں تو یہ مکروہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو جو شخص نماز میں سارا قرآن تمام کرے وہ جب معوذتین یعنی سورہ قل عوذ برب الفلق اور قل عوذ برب الناس ایک رکعت میں پڑھے تو دوسری رکعت الحمد کے بعد سورہ بقرہ میں سے پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور مجاہد میں ہو کہ قرآن ساٹھ قرات اور سب روایتوں سے پڑھنا جائز ہو لیکن میرے نزدیک عجیب یہ ہو کہ عجیب قرائتین الاولون کے ساتھ اور جو غریب روایتوں سے ثابت ہوئی ہیں نہ پڑھے یہ تا تا رخصانیہ میں لکھا ہو یا نحو میں فصل قاری کی لغزش کے بیان میں قاری کی لغزشوں میں سے ہو کہ ایک کلمہ کے ایک حرف کو دوسرے کلمہ کے حرف سے ملا دے اگر ایک کلمہ کا حرف دوسرے کلمہ کے حرف سے ملایا مثلاً ایاک نعبد اس طرح پڑھا کہ کاف نون سے مل گیا یا غیر المعصوب علیہم اس طرح پڑھا کہ بے عین سے مل گیا یا سمع اعداں حمہ اس طرح پڑھا کہ ا فکد کی جولام سے مل گئی تو صحیح یہ ہو کہ اگرچہ عہد پر سے نماز قاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ آیت کے ایک حرف کی جگہ دوسرے حرف کا ذکر کرنا جو ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف ذکر کیا مثلاً انہ المسلمین کی جگہ ان المسلمون اور ان انظار میں کی جگہ انظر المسلمین جیسا کہ قرآن مجید میں ہے جیسا کہ ظاہر صواب میں اگر کسی نے غلطی کی جگہ مبالغہ پڑھ دیا تو سب کے نزدیک غلط نہ ہوگا قاسد ہو جاوے گی اور اگر وہ دونوں حرف ایسے تھے کہ ان میں بقیہ مشقت فرق نہیں ہو سکتا تھا جیسے کہ ظاہر و فاد

اور صا اور سین اور طا اور تا۔ اس میں مشلح کا اختلاف ہو اکثر کا قول یہ ہو کہ نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اکثر مشلح نے اسی پر فتویٰ دیا ہو۔ امام ابو الحسن اور قاضی امام ابو عاصم نے کہا ہو کہ اگر عہد آریسا کر گیا تو نماز فاسد ہو جائیگا اور اگر اتفاقاً اسکی زبان سے نکل گیا یا انہیں تمیز نہیں جانتا تو فاسد نہ ہوگی اور یہی سب قولوں میں ٹھیک درختار ہو یہ وجہ میں لکھا ہو جو کوری کی تصنیف ہو۔ جو شخص حرفوں کو اچھی طرح ادھن کر سکنا تو چاہیے کہ کوشش کرے اور اس میں معذور نہ ہوگا پس اگر بعض حروف میں اسکی زبان جاری نہیں ہوتی تو اگر اسکو کوئی ایسی آیت ملے جس میں یہ حرف نہ ہوں تو نماز اسکی سب کے نزدیک جائز ہوگی مگر اسکو چاہیے کہ دوسرے کی امامت نہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حروف نہ ہوں اور اسکو پڑھنے سے سب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر وہی آیت پڑھے کہ جس میں یہ حروف ہیں تو بعضوں نے کہا ہو کہ نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے حرف کا حذف کر دیتا ہو اگر حذف بطور ایجاز و ترخیم کے ہو تو اگر اسکی شرطیں موجود ہیں مثلاً یوں پڑھا دیا دیا مال تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بطور ایجاز و ترخیم کے نہیں کر معنی نہیں بدلتے مثلاً و تقد جارہم رسلنا بالیقین پڑھا اور تے چھوڑ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل جاوین مثلاً فمالہم لایؤمنون کی جگہ فمالہم لایؤمنون پڑھ دے تو عامہ مشلح کے نزدیک نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو عتابیہ میں ہو کہ یہی اصح ہو یہ تاہم خانہ میں لکھا ہو۔ اور مثلاً وہم لایظلمین ازراہت کو لایظلمون قرابت پڑھا اور ازراہت کا الف حذف کر دیا اور یظلمون کے نون کو ازراہت کی فی سے ملا دیا یا بحسب انہم بحسب انہم صفا کو بحسب انہم بحسب انہم صفا پڑھا اور انہم کا الف حذف کر کے دو دونوں کو ملا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے زیادتی حرف کی اگر کوئی حرف بڑھا دیا تو اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً واہ عن المنکر کو واہ عن المنکر پڑھا تو عامہ مشلح کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر ہم الذین کفروا کو اس طرح پڑھا کہ ہم کے ہم کو جزم کیا اور الذین کے الف محذوف کو ظاہر کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی طرح اگر ماخلق الذکر والانی کو اس طرح پڑھا کہ الف محذوف کو اولام وغیرہ کو ظاہر کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر معنی بدل جاوین مثلاً زراہی کو زراہی پڑھا یا مانی کو مانی پڑھا یا الذکر والانی ان حکم کشتی میں وان سیکم پڑھا اور واہ و بڑھا دیا۔ یا اقرآن حکم انکم لمن المرسلین میں وانکم لمن المرسلین پڑھا اور واہ و بڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ ایک کلمہ کو جوڑ کر اسکی حکم دوسرے کلمہ پڑھا دے اگر ایک کلمہ کو جوڑ کر اسکی عوض دوسرے کلمہ ایسا نہیں کر معنی میں اس سے قریب ہو اور وہ قرآن میں دوسری جگہ موجود بھی ہو مثلاً علیم کلمہ پڑھا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہیں لیکن اس سے قریب ہو مثلاً انوار میں کی جگہ انبیاء میں پڑھا دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ مروی ہو کہ نماز فاسد نہ ہوگی اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہو کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہ ہو اور نہ دونوں کلمے معنی میں قریب ہوں تو اگر وہ کلمہ سبح یا تحمید یا ذکر کی قسم سے نہیں ہو تو بلا خلاف نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر قرآن میں ہو لیکن دونوں کلمے معنی میں قریب نہیں مثلاً انکا فاطمین میں انکا فاطمین کے فاطمین پڑھا اور اس طرح کوئی کلمہ بدل دیا جسکے اعتقاد سے کفر ہو جائے تو عامہ مشلح







اور ان الذین کفروا من الہی کتاب کو خلیفین فیہما تک پڑھ کر اور ملک ہم خیرا لہرہ پڑھ دیا تو تمام علمائے نزدیک غلط فہمی ہو گئی اور یہی صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے وقت اور وصل اور ابتدا ہو جان اسکے موقع ہوا اگر کسی جگہ وقف کیا جان موقع وقف کا نہیں یا ایسی جگہ سے ابتدا کی جان سے ابتدا کا مقام نہیں تو اگر معنی میں مبتدئ لکھا ہوا تفسیر نہیں ہوا مثلاً ان الذین امنوا و عملوا الصالحات پڑھ کر وقف کیا پھر اول ملک ہم خیرا لہرہ سے ابتدا کی تو ہمارے علمائے اجماع اس بات پر ہرگز نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ وصل کیا کہ جان وصل کا موقع تھا مثلاً اصحاب نماز پر وقف نہ کیا اور اسکو الذین یحکمون العزیز سے ملا دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن وہ بہت کم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو گیا مثلاً شہداً فی اللہ لا الہ الا وہ پڑھا اور پھر وقف کیا پھر لہرہ پڑھا تو اکثر علمائے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جائیگی اور فتوے اسپر جو کہ کسی صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور قاضی امام سعید شکیل پو بک نے کہا ہے کہ جب قرات سے فالغ ہو اور رکوع کا ارادہ کرے تو اگر قرات کا ختم اسکی تعریف پر ہوا ہے تو اسد اکبر کا اس سے ملانا ناوینی ہو اور اگر اسکی تعریف پر ختم نہیں ہوا مثلاً ان شانک ہو الا جہر پڑھا تو وہ ان صد ابکلس سے جدا کرنا اولے ہو یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے غلطی اعراب کی ہو اگر اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل نہ سکے مثلاً لا ترفعوا اصواتکم میں سے کو بیشش سے پڑھا تو نماز بالاجماع فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہوا مثلاً وعصی آدم ربہ پڑھا اور سیم کو تزلزل سے کو بیشش سے پڑھایا اسی قسم کی اور غلطی کی جسکے قصد کرنے میں کفر ہو جاتا ہو تو اگر بطور خطا کے پڑھا ہو تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور متاخرین میں اختلاف ہو محمد بن مقاتل اور ابو نصر محمد بن سلام اور ابو بکر بن سعید طینی اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی اور ابو جعفر محمد بن الفضل اور شیخ امام زادہ شمس لائے حلوانی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ متقدمین کے قول میں احتیاطاً ظنا وہ ہوا سیکے کہ اسکے ارادہ میں کفر ہو جاتا ہو اور جسکے ارادہ میں کفر ہو وہ منجملہ قرآن نہیں اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہو سیکے کہ اکثر آدمی ایک اعراب کو دوسرے اعراب سے تفریق نہیں کر سکتے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اشبہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور ایک فتویٰ ہے یہ عتابیہ میں لکھا ہے اور یہی ظہیرہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ تشدید اور مد کو اسکے مقاموں سے چھوڑ دے اگر ایک تشدید یا یک تفتیح میں تشدید چھوڑ دی یا الحمد للہ رب العالمین میں بے کو تشدید سے نہ پڑھا تو مختار یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اور ہر جگہ ہی حکم ہو مگر عامہ مشایخ کا مذہب یہ ہے کہ فاسد ہوگی اور ہر جگہ پڑھنے میں اگر معنی نہیں بدلتا مثلاً اول ملک کو بغیر اول ملک کا مد چھوڑ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر سنا بہ لجاوین مثلاً سوا علیہم کو مد چھوڑ کر پڑھا یا دعا اور نذر میں مد کیا تو مختار یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی بطرح تشدید کے چھوڑنے میں فاسد نہ ہوتی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کو سن اھلم ممن کتب علی امین تشدید کی تو بعضوں نے کہا ہے نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ عتابیہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے ہوا دغام کو اسکے موقع سے چھوڑنا اور ایسی جگہ اور کیا جان اسکا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر ادغام کیا جان کسی نے ادغام نہیں کیا ہے اور اس ادغام سے عبارت مکرر جاتی ہے اور کلمہ کے معنی سمجھ میں نہیں آتے مثلاً قل للذین کفروا استعجلون میں نہیں کو لام میں ادغام کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر ایسی جگہ ادغام کیا جان کسی نے ادغام نہیں کیا ہے

مگر اس سے کلمہ کے معنی نہیں بدلتے اور وہی سمجھ میں آتا ہرچہ بغیر ادغام کے سمجھا جاتا تھا مثلاً قل نیروا پرہا اولام کو  
 سین میں ادغام کر دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ادغام اپنے موقع سے چھوڑ دیا مثلاً ایما مکروریدر کلم الموت پڑھا اور  
 ادغام چھوڑ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ عبارت بیکر جا گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے اہل کربا ہی جہاں اس کا موقع  
 نہیں اگر نیم اسد مادہ سے پڑھی یا اکتب یوم الدین امانہ سے پڑھا اور اسی طرح بے موقع اہل کربا کی تو نماز فاسد  
 نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے وہ قرات پڑھنا ہے جو اس قرآن میں جسکو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
 نے جمع کیا ہے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر ایسی قرات پڑھی جو اس مشہور قرآن میں نہیں اور اس کے معنی بھی اس سے  
 اور نہیں ہوتے تو اگر وہ دعایا ثنا میں ہو تو بالاتفاق نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اس سے وہی معنی اور اہو  
 ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نماز  
 فاسد ہو جاوے گی اور اس مسئلہ میں ٹھیک جواب یہ ہے کہ اگر مصحف ابن مسعود وغیرہ کی قرات پڑھی تو وہ  
 نماز کی قرات میں شمار نہ ہوگی لیکن اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ مشہور قرآن میں سے  
 بھی اس قدر پڑھ دیا جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو اس سے نماز جائز ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے  
 ہے کہ اگر کوئی پورا نہ پڑھنا اگر ایک کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا اور پورا نہ کیا یا اس سبب سے کہ سانس ٹوٹ گئی یا اس سبب سے  
 کہ باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آیا تو پڑھ دیا مثلاً الحمد پڑھنے کا ارادہ کیا اور آل کھر سانس ٹوٹ گئی یا باقی  
 بھول گیا پھر یاد آیا اور پھر حمد پڑھ دیا یا باقی یاد نہ آیا مثلاً یہ قصد کیا تھا کہ الحمد اور سورہ پڑھنے پھر اس کا پڑھنا بھول گیا  
 اور پھر پڑھنے کا ارادہ کیا اور جب ال کما تو اسکو یہ خیال ہوا کہ میں پڑھ چکا ہوں پس چھوڑ دیا اور رکوع کو یاد  
 یا تھوڑا سا کلمہ پڑھا اسکو چھوڑ کر دوسرے کلمہ پڑھا پس ان سبب در ایسی ہی اور صورتوں میں بعض مشائخ کے  
 نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور ثمن لائے حلو فی انہی بر فتوے دیتے تھے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر ایسے  
 کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جس کے کل پڑھنے میں نماز فاسد ہو جاتی ہو تو اس تھوڑے پڑھنے میں بھی نماز فاسد ہو جاوے گی  
 اور اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جس کے کل پڑھنے میں نماز فاسد نہ ہوگی تو تھوڑا سا پڑھنے میں بھی نماز فاسد نہ ہوگی  
 یہ ذخیرہ میں لکھا ہے جو کلمہ کو کلمہ کل کلمہ کا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ  
 اگر اس جزو کلمہ کے بھی اندر دوسرے لغت کے معنی بھی ہوتے ہوں اور فضول نہیں ہوتا اور قرآن کے معنی بھی نہیں بدلتے تو  
 جائز ہے کہ نماز فاسد نہ ہو اور اگر اس جزو کلمہ کے کچھ معنی نہیں اور فضول ہے یا فضول نہیں ہو مگر اس سے قرآن کے  
 معنی بدل جاتے ہیں تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اس لیے کہ یہ ایسی بات  
 ہیں جسے سمجھنا ممکن نہیں ہیں محاکم اسی طرح ہوگا جیسے نماز میں کھانے کا ہوتا ہے یہ ذخیرہ اور محیط میں لکھا ہے  
 اگر کلمہ کے بعض حروف کو نسبت پر لکھا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ ایسی صورت اکثر واقع ہو جاتی ہے  
 یہ محیط میں لکھا ہے اگر قرآن کو نماز میں راگنی سے پڑھا تو اگر کلمہ بدل جاتا ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر صرف  
 راگنی کے حروف میں راگنی کی تو فاسد نہ ہوگی لیکن اگر نسبت کھلی ہوئی راگنی ہوگی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر نماز  
 کے علاوہ قرآن کو راگنی سے پڑھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اکثر مشائخ نے اسکو مکروہ بتایا ہے یہ خلاصہ  
 میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ وہ چیز کہ درمیان میں لکھا ہے اور اسکا سننا بھی مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اباقاسم صفار

نہجاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اس طرح کی اور ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ قساد کی ہو تو احتیاطاً  
فساد کا حکم کہیں گے لیکن قرأت کے مسئلہ میں جواز کا حکم کہیں گے اسلئے کہ اسکی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا  
ہیں یہ ظہیرت میں لکھا ہے اور منجملہ کئے اس کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں بل فیظرون  
الا ان یا تیمم اللہ فی ظلم من الغمام میں یا تیمم کو تا تیمم سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الاحمدیہ نے کہا ہے  
کہ نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ اس کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں جس طرح ابدال الہ الا ہو علی العیون  
اور لم یلد ولم یولد اور اسی طرح اور صفات الہی میں تائید داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو بکر محمد بن  
الفضل نے کہا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ یہ فعل غیر اس کا ہے بعض مشائخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ جھٹ اور ذہیرت  
لکھا ہے فواکد میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں کھلی ہوئی خطا کی پھر لوٹ کر صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نماز اسکی جائز ہے  
اور یہی حکم ہر اعراب کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ زبرد پڑھا یا زبرد کی جگہ پیش پڑھا یا پیش و زبرد کی جگہ زبرد پڑھا  
تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی

**پانچواں باب امامت کے بیان میں۔** اور اس میں سات فصلیں ہیں۔ پہلی فصل جماعت  
کے بیان میں جماعت سنت مومکہ ہے یہ متون میں اور خلا صہ اور محیط سرخس میں لکھا ہے۔ غایت  
میں ہے کہ ہمارے مشائخ نے اسکو واجب بتایا ہے مفید میں ہے کہ سنت اسکا اسوائے نام رکھا ہے کہ اس کا  
واجب ہونا سنت سے ثابت ہے بدائع میں ہے کہ ایسے مردوں پر جو عاقل بالغ آزاد ہیں اور بلا حرج جماعت  
پر قادر ہیں انہی جماعت واجب ہے۔ اگر جماعت فوت ہو جائے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ  
دوسری مسجد میں طلب سکی واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کیواسے جلا جاوے تو ہرگز اور  
اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھے تو بھی بہتر ہے قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے اپنے ساتھ  
نماز پڑھے اور شمس المائتہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اولیٰ یہ ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہو سکا  
تو کہیں اور جماعت تلاش کرے اور جو داخل ہو گیا ہے تو وہیں نماز پڑھے۔ جماعت بہت سے عذروں  
سے ساقط ہو جاتی ہے یہاں تک کہ جماعت مرعین اور نکلے اور اپنی حاجت اور اس شخص پر جسکا داہنا ہاتھ  
بایں پاؤں یا اس کے برعکس کئے ہوئے ہوں یا فقط پاؤں کئے ہوئے ہوں یا قلع کی بیماری کی وجہ سے  
چل نہ سکے یا بہت بڑھ چاہے کی وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر جماعت واجب  
نہیں اور صحیح یہ ہے کہ بارش اور کچھ اور بہت سردی اور ثبت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ میں میں  
لکھا ہے اور اندھیری رات میں تیز ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے اور دن میں ہوا عذرتیں اسی طرح اگر پیشاب  
یا کھانا یا اس میں سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر ٹھیک تو اسکا قریب ہو  
جسکو قریب کر لیا یا سفر کا طرہ کر لیا ہو اور جماعت کھڑی ہو گئی اور اسکو خوف ہے کہ اگر جماعت سے نماز پڑھ لیا  
تو خاموش جاوے گا یا کسی بیماری کی خدمت کرنا ہو یا اپنے مال کے جانے رہنے کا خوف ہو اور اسی طرح  
جب کھانا حاضر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اسکا کھانے کی طرف کوراجب ہو ایسے ہی جب غیروقت  
غشائیں کھانا حاضر و نفس مستحق ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ سلسلہ لوہا

میں لکھا ہو اگر محل کی مسجد میں امام اور جامعیت کے لوگ معمولی مقررین اور ان لوگوں نے اس میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری جماعت آسمین جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع مباح ہے اور یہی حکم ہر راستہ کی مسجد کا یہ شرح فتح میں لکھا ہے جو خود مصنف کی لکھی ہے جسے جمعہ کے سوا اور نماز دن میں کسی آدمی سے جب زیادہ ہو تو جماعت ہو اور اگرچہ اسکے ساتھ ایک سچے والا لڑکا ہی ہو یہ طرحیہ میں لکھا ہے۔ لوگوں کو بلا بلا کر نقل کی نماز جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور صبر الشہید کی اصل میں ہے کہ اگر بغیر اذان و اقامت کے کئی گوشوں میں جماعت سے نماز پڑھیں تو مکروہ نہیں بلکہ حلالی نے کہا ہے کہ اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں چار میں مشیخ کا اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ ہو کذا فی الخلاصۃ۔ دوسری فصل اس کے بیان میں جس وقت امامت کا حق زیادہ ہو امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کے زیادہ جانتا ہو یہ حضرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے بحر الرائق میں لکھا ہے حکم اس صورت پر ہے کہ جب وہ قرأت بھی اس قدر جانتا ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے یتیمین میں لکھا ہے اور اسکے دین میں بھی کچھ قطع ہو یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہے اور ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہی مستحق ہے اگرچہ سوا اسکے کوئی اور زیادہ پڑھنے کا رہو یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوا اسکے اور علوم نہ جانتا ہو وہ اولیٰ ہے نہ ائمہ میں لکھا ہے اگر وہ شخص نماز کے احکام پر جانتے والے ہوں تو یہ میں سے جو شخص زیادہ قاری ہو یعنی علم قرأت زیادہ جانتا ہو وہ کچھ دفع کرنا ہو اور وصل کی جگہ وصل و تشدید کی جگہ تشدید اور تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق ہے یہ کفایہ میں میں لکھا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پڑھنے کا رہو وہ اولیٰ ہے اور جو اس میں بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو خلق میں حسن ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو بے عیب زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو شر و خیر زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور خوشرونی وہ مراد ہے جو رت میں زیادہ نماز پڑھنے سے ہو۔ کذا فی الکافی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ نسی شرف والا ہو کذا فی فتح القدیر جس شخص زیادہ کامل ہو گا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود بکثرت جماعت ہے اور رغبت لوگوں کی ایسے شخص میں زیادہ ہوتی ہے یتیمین میں لکھا ہے اور اگر ساری خصلتیں و فضائل میں حج ہو جاوین تو ان دونوں میں قرعہ ڈالیں یا قوم کے اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور وہاں ہوں اور گھر والا ہو تو امامت کی واسطے یہ اولیٰ ہے لیکن اگر ان میں بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا ان میں سے کسی کو تفضیلاً دے تو افضل ہے اور اگر ان میں سے کوئی خود ہی پڑھ جاوے تو جائز ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کراہید بھی ہو اور مالک وہاں بھی ہو تو جماعت کی اجازت دینے کا حق کراہید دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کرے یہ تانہ زانیہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر کسی نے مکان ستار لیا ہو تو مستعار دینے والے سے مستعار لینا

اولیٰ ہے یہ سراج دلچ میں لکھا ہے جو میں کوئی ایسا شخص داخل ہو جو امامت کی صفات میں بہ نسبت امام مجاہد کے زیادہ کامل ہو گا امام مجاہد کا اولیٰ ہے یتیمین میں لکھا ہے۔ گو نگا آدمی اگر لوگوں کا امام ہو تو مکمل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا کسی آدمی کا امام ہو تو اس کو قرآن نہیں آتا تو بعض مواضع میں یہ لکھا ہے کہ ہاں علماء کے نزدیک نماز جائز نہیں اور شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ گو نگا اور امی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو اعلیٰ امامت کی



اولیٰ ہو اور می اگر گوشت کی مامت کرے تو بلا خلاف دونوں کی نماز جائز ہوگی یہ تمار خانہ میں لکھا ہوا ہے اور بعض  
 میں لکھا ہے کہ صرف جنابت سے تیمم کرنے والا اس شخص سے اولیٰ ہو جسے حدث سے تیمم کیا ہو یہ نہر لفاظ میں لکھا  
 ہو مسجد میں کچھ لوگ نذر کے درجے میں ہیں کچھ باہر اور موزن نے اقامت کی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص  
 کھڑا ہو کر یا ہر دونوں کا امام بن گیا اور نذر کے شخصوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر نذر والوں کا امام ہو گیا تو جسے پہلا  
 نماز شروع کر دی اس کے اور اس کے مقتدیوں کے حق میں کراہت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو و شخص خدا وریکی میں  
 برابر ہیں اگر ایک نہیں کا قاری زیادہ ہو اور مسجد والوں نے دوسرے کو امام بنایا تو بڑا کیا اور اگر بعضوں نے زیادہ  
 قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے اس کے غیر کو تو اعتبار اکثر کا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر علم میں اہمیت  
 کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اس پر اہمیت لازم نہیں ہو اور وہ اہمیت کے چھوڑنے میں گنہگار نہ ہو گا یہ فقہ  
 میں لکھا ہو تیسری فصل اس شخص کے بیان میں جو اہمیت کے لائق ہو مرنے والی ہے  
 کہا ہو کہ صاحب ہوا اور صاحب بدعت کے پیچھے نماز جائز ہو اور رافضی اور قدری اور جمعی اور مشابہ اور اس  
 شخص کے پیچھے جو قرآن کے فلق ہونے کا قائل ہو نماز جائز نہیں اور حاصل یہ ہو کہ اگر دین کی خرابی ایسی ہو  
 کہ اس سے کافر ہو تو اگر اہمیت کے ساتھ نماز جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ میں اور خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے  
 یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور جو شخص معراج کا منکر ہو تو اگر وہ مکہ سے بیت المقدس تک جائے گا منکر ہو تو کافر ہو  
 اور اگر بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہو تو کافر نہیں اور اگر بیت المقدس یا فاسق کے پیچھے نماز پڑھی تو جماعت کا  
 ثواب مل جاوے گا لیکن اس قدر ثواب نہ ملے گا جو متقی کے پیچھے پڑھنے میں ملتا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر شخصی سے  
 اقتدا کیا تو صحیح ہو اگر امام مقامات خلاف سے بچتا ہو مثلاً سبیلین کے سوا اور کسی مقام سے کوئی شخص چیز منکح  
 جیسے خندہ کھلائے تو وضو کرے اور قبلہ سے بہت نہ پھرتا ہو یہ نہایت اور کفایہ کے باب لو تر میں لکھا ہو اور آمین  
 شک نہیں کہ اگر سوچ کے چھینے کے موقعوں سے پھر گیا تو قبلہ سے بہت پھر گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا  
 ہو اور متعصب نہ ہو اور اپنے ایمان میں شک نہ رکھتا ہو۔ اور ایسے بنیادی میں جو تھوڑا ہو وضو نہ کرے اور  
 منی لگ جائے تو اپنے منکر ہے و ہوتا ہو اور خشک منی کو کھرج ڈالتا ہو اور وتر کو قطع نہ کرتا ہو اور قصاص نماز  
 میں ترتیب کی رعایت کرتا ہو اور جو بخانی اسکا مسح کرتا ہو یہ نہایت اور کفایہ کے باب لو تر میں لکھا ہو اور حضور کے  
 بانی میں اگر رجا ست گر جائے تو اس سے وضو نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور متعل بانی سے  
 وضو نہ کرتا ہو یہ سراج میں لکھا ہو امام قمر تاشی نے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ سے نقل کیا ہے کہ اگر شاہ  
 امام سے یہ چیزیں یقینی معلوم ہوں تو اس سے اقتدا کرنا جائز ہو اور مکروہ پر یہ کفایہ اور نہایت میں لکھا ہو اگر  
 مقتدرے کو امام میں ایسی باتیں معلوم ہوں جنہ امام کے نزدیک نماز قاسد ہوتی ہو جیسے عورت یا ذکر کا  
 چھونا اور امام کو اسکی خبر نہیں تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اسکی جائز ہوگی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہ ہوگی  
 پہلا قول جامع ہو اسکی وجہ یہ کہ مقتدی کی رائے کے بموجب امام کی نماز جائز ہو اور اس کے حق میں اپنی ہی رائے  
 معتبر ہو پس جواز کا قول معتبر ہوا یہ میں میں لکھا ہو فضلی ح نے کہا ہے کہ وتر میں خفی کا اقتدا اس شخص سے  
 صحیح ہو جبلی رائے بموجب مذہب امام محمد سراج اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو



تیم کرنے والا اگر وضو کرنے والے کی امامت کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے یہ ایسے میں لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلافت اس صورت میں ہو جب وضو کرنے والوں کے پاس پانی نہ ہو اور اگر تکلیف یا پانی ہو تو تیمم کرنے والا وضو کرے تو اسے کی امامت نہ کرے یہ نہایت میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں وضو کرنے والوں کو تیمم کرنے والے کی اقتدا کرنا بلا خلافت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو معذوروں کا ایک سا عذر ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتدا جائز ہو اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ تبسین میں لکھا ہے۔ پس جس شخص میں لچ پھرنے کا عذر ہو اس کا اقتدا اس شخص سے جائز نہیں جسکو سلسل بول کا مرض ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی طرح شخص کو سلسل بول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جسکی لچ پھرتی ہو اور ایک زخم ہو جسکا خون نہ بہے ہوتا ہو ایسے کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدی میں ایک عذر ہو جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پاک شخص کے پیچھے جسکو سلسل بول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس عورت کے پیچھے نماز پڑھیں جسکو استاضہ کی بیماری ہو اور یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب وضو کرنے میں یا وضو کے بعد حدث ہو جاوے یہ زہری میں لکھا ہے اور جائز ہے اقتدا یا کھن دھونے والے کا اس شخص کے پیچھے جو موزہ پر مس کرتا ہو یا جیہ پر مس کرتا ہو قصد کھلانے والے کو اگر خون سے کھوف نہ ہو تو قدرستون کا امام ہونا جائز ہے جو شخص جائز پر سوار ہو اسکو اس شخص کا امام بننا چاہئے ساتھ جائز پر سوار ہو اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور نکلے کو نکلے امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہونگے الگ الگ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے دور ہو جاوے اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت طرح بیچ میں کھڑا ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور امام اگر بیٹھا ہو تو جائز ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ جماعت سے انکی نماز مکروہ ہے یہ جو ہرۃ النیرہ اور سلج الوجل میں لکھا ہے ٹھہرے ہوئے اسے کا اقتدا اس شخص کے پیچھے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجدہ کرتا ہو رکوع اور سجدہ کرنے والے کا اقتدا اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کبر آدمی ٹھہرنے ہو کر نماز پڑھنے والے کی امامت اس طرح کر سکتا ہے جیسے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے یہ ذخیرہ اور خاتین میں لکھا ہے۔ امام میں ہو کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں فرق ظاہر ہو تو بالاتفاق جائز ہو اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور اسی کو اکثر علما نے اختیار کیا ہے امام محمد رحمہ کا خلاف ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام کا یا کون ٹھہرا ہو اور وہ تھوڑے پاؤں پر کھڑا ہو پورے پاؤں پر کھڑا ہو تو امامت اسکی جائز ہے اور اگر دوسلر شخص امام ہو تو اسے یہ تبسین میں لکھا ہے۔ نقل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اور اگر وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرأت نہ پڑھتا ہو یہ تمار خانہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے اگر ایک نقل پڑھنے والے نے ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا ہے نماز توڑ دی پھر اسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نقل کی نماز توڑنے میں جو قضا لازم آئی تھی اسکی نیت کی تو ہمارے نزدیک وہ جائز ہوگی نہ کافی میں لکھا ہے ہر وقت ہنوں رہنے والے کے پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نشہ میں ہو اقتدا بھی نہیں اور اگر

اسکو بھی جنون ہوتا ہوا اور کبھی فاقہ ہوتا ہوا تو افاقہ کے زمانہ میں اسے پیچھے اقتدا صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضیخان  
 میں لکھا ہو فقیر نے کہا ہر کہ ظاہر روایت کے بموجب اس میں فرق نہیں کہ اس کے افاقہ کا وقت معلوم ہو یا نہ ہو  
 پس وہ افاقہ کے زمانہ میں مثل صحیح کے ہو اور یہی قول ہے اختیار کیا ہو یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہو مقیم کا مسافر  
 کے پیچھے اقتدا کرنا وقت میں ہو یا خارج وقت میں ہو صحیح ہر اسی طرح مسافر کا مقیم کے پیچھے اقتدا کرنا وقت  
 میں صحیح ہو نہ خارج وقت میں مقیم نے اگر دو کمیتیں عصر کی پڑھیں پھر سورج چھپ گیا پھر کسی مسافر نے اسی  
 عصر کا اس کے پیچھے اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ اور جو شخص دو سنتیں ظہر کی پڑھنا چاہتا ہو اسکو اس شخص کے پیچھے  
 اقتدا کرنا جو چار سنتیں ظہر سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ گانون والے اور اندھے اور  
 غلام اور ولد الزنا اور فاسق کی امامت جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو مگر کروہ ہو یہ متون میں لکھا ہو۔ مرد کی امامت  
 عورت کے واسطے جائز ہو بشرطیکہ امام اسکی امامت کی نیت کرے اور خلوت نہ ہو اور اگر امام خلوت میں ہو تو  
 اگر ان سب کا یا بعض کا محرم ہو تو جائز ہو اور کروہ ہو یہ نہایت میں شرح فتاویٰ سے نقل کیا ہو۔ عورت کا اقتدا  
 مرد کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہو اگر یہ مرد نے اسکی نیت نہ کی ہو اور اسی طرح عیدین کی نماز میں جائز ہو اور  
 یہی اصح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ عورت کو عورت  
 کا کل نمازوں خواہ وہ فرض ہو یا نفل امام بننا مکروہ ہو مگر حبانہ کی نماز میں مکروہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو  
 اگر عورتین جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اس کے درمیان  
 میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت زائل نہیں ہوتی اور اگر امام اس کے بڑے جاوے تو نماز فاسد نہیں  
 ہوتی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ عورتوں کو غلطی سے نماز پڑھنا افضل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ غنئی مشکل  
 کو عورتوں کی امامت اگر وہ اس کے بڑے جاوے تو جائز ہو اور اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے حکم میں  
 ہو تو بسبب بڑی ہو جانے کے نماز عورتوں کی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ غنئی مشکل کی امامت  
 مردوں کے واسطے اور اسی طرح کے غنئی مشکل کے لیے جائز نہیں جو لڑکا قریب بلوغ ہو اسکو اسی طرح  
 کے لڑکوں کا امام بننا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو لڑکوں کے پیچھے تراویح اور مطلق سنتوں میں امام بننے کے  
 قول کے بموجب اقتدا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور مختار یہ ہو کہ کسی نماز میں جائز نہیں یہ  
 ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی قول ہو اکثر فقہا کا اور یہی ظاہر روایت ہو یہ بحر الرائق میں  
 لکھا ہو گو نگا قاری کے پیچھے اقتدا کرنے پر قادر ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہو یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہو امی کو  
 ایمن کا امام بننا جائز ہو یہ سرجمہ میں لکھا ہو اگر امی امیکہ می اور امیکہ یے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہو امام بنا  
 تو امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد رحم اور امام ابو یوسف رحم کے نزدیک فاسد  
 قاری کی نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہو کہ اس میں بھی خلاف  
 اور بعضوں نے کہا ہر کہ نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہو یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہو جو اسی کے مصنف  
 کی ہو یا اور اگر امی امام بنا اور اس سے نماز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض فقہا کا قول یہ ہو کہ نہ اس  
 فاسد ہو جاوے گی اور اگر امی نے کہا ہر کہ فاسد ہوگی اگر امیکہ قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اس کے پیچھے

اقتدا نہ کیا اور علوہ نماز پڑھ کر تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے صبح یہ کہ نماز اسکی فاسد ہوگی قاری مسجد کے  
 دروازہ پر ہوا مسجد کے بیڑوں میں ہوا اور امی مسجد میں اکیلا نماز پڑھے تو بلا خلاف امی کی نماز جائز ہو اگر  
 قاری اور نماز پڑھتا ہو اور امی دوسری نماز پڑھنا چاہے تو بلا اتفاق امی کو جائز ہو کہ علیہ نماز پڑھے اور  
 قاری کے خارج ہو چکا انتظار نہ کرے امام قرائت سے لکھا ہو کہ امی پر واجب ہو کہ رات دن اس بات کی  
 کو شخص کرتا رہے کہ اس قدر قرآن سیکھے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اگر وہ قصور کر گیا تو عذاب میں عذوب  
 نہ ہو گا یہ نہایت لکھا ہو قاری کا اقتدا امی اور کونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اسی طرح امی کا اقتدا کونگے کے  
 پیچھے اور کچھ اپنے داسے کا اقتدا ننگے کے پیچھے اور مسبوق کا اقتدا اپنی باقی نماز میں دوسرے مسبوق کے  
 پیچھے صحیح نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہوا لاحق کا اقتدا لاحق کے پیچھے اور سواری سے اتر کر نماز  
 پڑھنے والے کا اقتدا سواری کے پیچھے صحیح نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ نہر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز  
 پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا کل کی نماز پڑھنے والے یا نماز جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے  
 اور جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے  
 کے پیچھے صحیح نہیں اور نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں سیکر اگر کسی  
 دوسرے شخص کی نماز کی نذر کی ہو اور ایک شخص سے دوسرے کا اقتدا کرے تو صحیح ہو اور نفل کی نماز تو تو کبھی  
 اس کے پڑھنے والے کا اقتدا ایک سبط کے شخص کے پیچھے جسے اپنی نفل تو پڑھتی ہو اور پھر ایک نے دوسرے  
 کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ اگر دو شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح  
 ہو اگر دو شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ نذر کی نماز  
 پڑھنے والے کا اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز  
 پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر ننگا کو ننگوں اور کھڑے بیٹنے والوں کا امام ہو تو امام کی اور  
 ننگوں کی نماز جائز ہوگی اور کھڑے بیٹنے والوں کی بالاجماع جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص تندرست  
 ہو لو یا بیکھڑ نہیں ہو اور وہ جو نہیں سکتا اسکا اقتدا ایسے شخص کے پیچھے جبکہ ہر وقت حدت ہوتا رہتا ہے  
 صحیح نہیں یہ تانا بخانیہ میں لکھا ہو۔ تو کما جو بعض حرفوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں اسکی امامت جائز نہیں  
 اگر اپنی طرح کے تو نون کا اس وقت امام بن سکتا ہو جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر ہو جو ان حرفوں کو ادا  
 کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو قوتی امام اور ساری قوم کی نماز فاسد ہوگی اور جو شخص محل  
 وقف کرتا ہو اور محل وقف میں وقف نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور اسی طرح جو شخص قرآن پڑھنے  
 میں بہت کمکار ہو اور بن شخص کو متمم کی عادت ہو مگر بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی  
 ہو یا جس میں قافہ ہو مگر بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی ہو اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص  
 ایسا ہو کہ بغیر شفت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن اسکو متمم کا قافہ نہیں اور جب حرف نگوں کا لٹا ہو تو صحیح  
 لکھا ہو تو اسکی امامت کہہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے قاری نے اگر امی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی  
 نماز شرع نہ ہوگی یا تک کہ اگر نفل نماز شروع کی اور توڑ دیا تو اسکی قضاء واجب نہ ہوگی ہی صحیح ہو اور یہی حکم ہے اس

صورتیں نہ اگر مرد عورت کے پیچھے یا رک کے پیچھے یا بے وضو جنب کے پیچھے نقل میں یا قدامت کرے اور توڑ دے اور اصل  
 اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہو یا زیادہ ہو تو کل کی نماز جائز ہو اور اگر امام کا  
 حال مقتدیوں کے حال سے کم ہو تو امام کی نماز جائز ہو جائی مقتدیوں کی جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو لیکن اگر  
 امام امی ہو اور مقتدی قاری یا امام کو نگاہ ہو اور مقتدی امی تو امام کی نماز بھی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان  
 میں لکھا ہو اور فقیہ ابو عبد اللہ شجر جانی نے کہا ہے کہ اگر گم ہو گئے کو معلوم ہو کہ اس کے پیچھے قاری ہو تو امام  
 ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نکی نماز فاسد ہو جائی اور اگر معلوم ہو کہ نماز فاسد ہو گئی جیسے قول ہے صاحبین کا اور ظاہر روایت  
 میں معلوم ہونے اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو و خصوصاً نے ساتھ نماز  
 شروع کی اور ہر ایک نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جائی اور اگر کچھ  
 نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز نہ ہوگی یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی  
 شخص امام بنے اور اسکے بدن پر جائزہ کی تصویریں ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ وہ تصویریں کپڑوں  
 میں چھپی ہیں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر انگوٹھی پہن کر نماز پڑھی اور اس میں چھپی کسی تصویر ہو  
 یا ایک ایسا درہم اسکے پاس ہو جس میں تصویریں ہیں تو نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ تصویریں چھپی ہیں  
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہو اور اپنے محلہ کی مسجد میں امامت  
 نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہو تو اسکو چاہیے کہ  
 اپنے محلہ سے عشا کا وقت داخل ہونے سے پہلے چلا جاوے اور اگر عشا کا وقت داخل ہو چکے بعد  
 جاوے گا تو اسکے واسطے مکروہ ہو نہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فاسن اگر وہ کی نماز کی امامت کرتا ہو اور قوم اسکے منع  
 کرنے سے عاجز ہو تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ جمعہ میں اسی کا اقتدار کریں اور جمعہ اسکی امامت کی وجہ سے  
 نہ چھوڑیں اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بننا ہو تو دوسری مسجد میں چلا جانا اور اسکے  
 پیچھے اقتدار نہ کرنا جائز ہو یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہو اور جماعت کے لوگ اس سے کارہ  
 ہوں تو اگر ان لوگوں کی کراہت اسوجہ سے ہو کہ اس شخص میں کوئی نقصان ہو یا اور شخصوں میں امامت  
 کا استحقاق اس سے زیادہ ہو تو اسکو امامت کرنا مکروہ ہو اور اگر وہی امامت کا زیادہ مستحق ہو تو مکروہ نہیں  
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نماز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہو یہ نہیں میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ بعد قدر مسنون کے  
 تطویل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک  
 مہینہ بھر تک محبت کی پھر اسے کما میں جو سی تھا تو وہ اسلام پر مجبور کیا جائیگا اور وہ قول اسکا مقبول نہ ہوگا اور  
 انکی نماز جائز ہوگی اور اسکو سخت مارا جائیگا اور اسی طرح اگر اسے یہ کہا کہ میں نے مدت تک بے وضو نماز  
 پڑھائی ہو اور بے باک ہو تو اسکا قول مقبول نہ ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہو اور یہ احتمال ہے کہ وہ بطریق قوی  
 اور احتیاط کے کتا ہو تو نماز کا اعادہ کریں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ وہ کہے کہ میرے پڑنے میں  
 نجاست نخی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا قریا مجنون یا بھوت  
 یا خنثی یا امی تھا یا بغیر تحریمہ کے یا حدیث کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی یہ میں لکھا ہے جو بعض



ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں  
 ہیں چیزیں اقتدا سے مانع ہیں منجملہ آٹکے عام سرک ہو جب گاڑیاں اور لدے ہوئے اونٹ گزریں  
 یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں تنگ راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے  
 ہوئے جانور نہ گزرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع نہیں اور اگر چڑا راستہ ہو جس میں گاڑیاں اور لدے ہوئے  
 جانور گزرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب  
 صفین راستہ پر ملی ہوئی نہوں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدا سے مانع نہیں۔ سرک پر ایک  
 آدمی کے کھڑے ہونے سے صفین نہیں لجاتی تن سے بالاتفاق لجاتی ہیں دو میں اختلاف ہوا امام  
 ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب لجاتی ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے موافق نہیں ملتی ہیں یہ بیضاوی  
 لکھا ہے۔ اگر امام راستہ میں کھڑا ہو اور راستہ کی لمبائی میں لوگ اسکے پیچھے صفین یا ندھیں تو اگر امام اور اسکے  
 پیچھے کی صف میں اس قدر فصل نہیں کہ گاڑی گزر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے پہلی صف اور دوسری  
 صف کے درمیان میں اسی طرح آخر صفوں تک یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جنگل کے میدان میں  
 اس قدر فصل جس میں دو صفین آجائیں مانع اقتدا ہے اور عید گاہ میں فاصلہ اگرچہ بقدر دو صفوں یا زیادہ کے ہو  
 مانع اقتدا نہیں اور عید گاہ میں مشایخ کا اختلاف ہو نوازل میں اسکو بھی مسجد کے حکم میں بیان کیا ہے یہ  
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ آٹکے بڑی نہر ہو جس پر کسی تدبیر یعنی پل وغیرہ کے عبور ممکن نہ ہو یہ شرح طحاوی  
 میں لکھا ہے۔ پس اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بڑی نہر ہو جس میں کشتیاں اور ڈوٹے چلتے ہوں  
 تو اقتدا سے مانع ہے اور اگر چھوٹی ہو جس میں کشتیاں نہیں چلتیں تو مانع اقتدا نہیں یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں  
 لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو اہل خلاطی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر نہر جامع مسجد کے اندر ہو  
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نہر بریک ہو اور اس پر صفین ملی ہوں تو جو شخص نہر کے اس پار ہو اسکو  
 اقتدا منع نہیں اور تین آدمیوں کو بالاجماع حکم صفت کا ہو ایک کو بالاجماع حکم صفت کا نہیں دو میں اختلاف  
 ہے جیسے راستہ کے بیان میں مذکور ہوا اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں پانی کا چشمہ یا حوض ہو اور اگر وہ  
 اس قدر ہو کہ ایک طرف نجاست کرنے سے دوسری جانب کو نہیں ہووے تو مانع اقتدا نہیں اور اگر نہیں ہوں  
 تو مانع اقتدا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ آٹکے عورتوں کی پوری صف ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پوری  
 صف عورتوں کی امام کے پیچھے ہو اور آٹکے پیچھے مردوں کی صفین ہوں ان سب صفوں کی نماز استحساناً  
 ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر کچھ لوگ مسجد میں سائبان کی چھت پر نماز پڑھتے ہوں اور پیچھے آٹکے آگے  
 عورتیں ہیں یا راستہ ہو تو انکی نماز جائز نہوگی یہی اگر تین عورتیں ہیں تو ظاہر روایت کے بموجب ہر صف کے  
 تین شخصوں کی نماز آخر صفوں تک فاسد ہوگی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہوگی اور اگر عورتوں کی پوری صف  
 ہو تو سب کی نماز فاسد ہوگی اور اگر جو لوگ سائبان کے اوپر ہیں آٹکے پیچھے آٹکے مقابل عورتیں ہوں تو  
 جو لوگ اوپر ہیں انکی نماز جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے مسائل مشک میں لکھا ہے نو اندہ مسجد نماز ہو اگر  
 رستہ میں لکھا ہے کہ اگر مسجد میں بالاجماع ہو اور بالاجماع پر عورتیں کی صفین ہوں جنہوں نے امام سے



اقتدا کیا ہو اور بالاختیار کے نیچے مردوں کی صفیں ہوں تو جو لوگ عورتوں سے پیچھے ہونگے انکی نماز فاسد نہوگی امام عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھاتا ہو اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہو تو ایک شخص جو عورتوں اور مردوں کے درمیان میں ہو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں مثل سترہ کے ہو جائیگا اسی طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے ہو جو اونٹ کے کجاوہ میں آخر پر لگی ہوئی ہو تو مردوں کیو اسطے حجاب ہو جائیگی اور کسی کی نماز فاسد نہوگی اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جائیگی اور اگر اس سے کم ہو تو سترہ نہوگی لیکن اگر عورتیں اس دیوار سے اب پر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ نہوگی اور اگر وہ دیوار بقدر قد آدم ہوگی تو جو مرد زمین پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار اسقدر ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچنے کا قصد کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح نہوگا خواہ امام کا حال سبر مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار چھوٹی ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جانے کا مانع نہیں تو اقتدا صحیح ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر سو یا چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا مانع ہو لیکن سبب سننے کے یا دیکھنے کے امام کے حال میں شبہ نہیں ہوتا یہی صحیح ہو لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور امام تک پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح نہوگا اسلئے کہ وہ امام تک پہنچنے کے لئے مانع ہو اور بعضوں نے کہا ہے صحیح ہو اسلئے کہ دروازہ پہنچنے کے لئے بنا یا گیا ہو بس بند ہو چکی حالت میں بھی کھلے ہوئے ہوئے کا حکم ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مسجد کے درمیان میں کتنا ہی بڑا فاصلہ ہو مانع اقتدا نہیں یہ وجہ ذکروری میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام محراب میں ہو تو جائز ہو یہ بشرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی حجت مسجد سے ملی ہوئی ہو تو اسپر سے اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا حال مشتبہ ہو یا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہو لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے تو صحیح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو اسلئے کھڑا اور مسجد کے درمیان میں ہو اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہو تو اقتدا صحیح ہو اور اگر ایسے چوتھرہ پر کھڑا ہو جو مسجد سے خارج اگر مسجد سے ملا ہو ہو تو اگر صفیں ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رہنے والا اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اسلئے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ نہو اور اگر راستہ ہو مگر صفوں کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہو یہ تاتار خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے۔ اگر مسجد کی حجت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر حجت پر دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال مشتبہ نہو تو اقتدا صحیح ہو اور اگر امام کا حال اس سے مشتبہ ہو تو صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر حجت میں دروازہ مسجد کی طرف کو نہو اور امام کا حال مشتبہ نہو تو بھی اقتدا صحیح ہو اور اسی طرح اگر مینڈ پر کھڑا ہو کہ امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے پانچویں فصل امام اور مقتدی کے

مقام کے بیان میں اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو یا ایک لڑکا ہو جو نماز کو سمجھتا ہو تو اسکے داہنی طرف کھڑا ہو یہی مختار ہو اور غاہر روایت کے بموجب امام کے پیچھے نہ کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کھڑا ہو تو تب بھی جائز ہو لیکن جزائی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر پیچھے کھڑا ہو تو جائز ہے اور امام محمد نے کراہت کا ذکر صاف نہیں کیا مشائخ فضا کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے یہی صحیح ہے یہ بدلے میں لکھا ہے اور اگر امام کیساتھ تین دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد ایک لڑکا ہو تو بھی پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک عورت ہو تو مرد داہنی طرف اور عورت پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد اور ایک عورت ہو تو دونوں مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام ان دونوں کے بیچ میں کھڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور اگر دو مرد جگہ میں نماز پڑھتے ہوں ایک مقتدی ہو اور امام کی داہنی طرف کھڑا ہو اور قیصر شخص اگر مقتدی کو شروع کی تکبیر کہنے سے پہلے اپنی طرف کو کھینچے تو شیخ امام ابو بکر طرخان سے منقول ہے کہ مقتدی کی نماز کسی شخص کے کھینچنے سے قاصد نہ ہوگی قبل تکبیر کے کھینچنے یا بعد تکبیر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ فتاویٰ عثمانیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص جگہ میں نماز پڑھتے ہوں اور ایک میں سے دوسرے شخص کا امام ہو چکر ایک قیصر شخص اگر ان کی نماز میں داخل ہو گیا اور امام اپنے موقع سجود سے اس قدر آگے بڑھ گیا جب قدر فاصلہ صفت اول اور امام میں ہو تا ہے تو اس کی نماز قاصد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ لڑکے اور خوشی اور عورتیں اور قریب بلوغ لڑکیاں جمع ہوں تو مرد امام کے قریب کھڑے ہوں اور ان کے پیچھے لڑکے ان کے پیچھے عورتیں پھر لڑکیاں یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے۔ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے مگر بڑھی عورت کو بغیر اور مغرب اور عشاء میں ۷۰ تا مکروہ نہیں مگر اس زمانہ میں سبب فساد کے فتنے اسپر ہے کہ کل نمازوں میں آنا مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور یہی مختار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کو چاہیے کہ جب نماز کو کھڑے ہوں تو برابر کھڑے ہوں اور درمیان کے فاصلہ بند کر لیں اور موڑے سے برابر ہوں اگر امام ۹ لگو اسکا حکم کہے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرئیث میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ وسط صفت کے مقابل میں کھڑا ہو اسے داہنے اور بائیں کھڑا ہونا سبب مخالفت سنت کے بڑا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے مقابل میں وہ شخص ہونا چاہیے جو جماعت میں سب سے افضل ہے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے پہلی صفت میں کھڑا ہونا دوسری سے اور دوسری میں کھڑا ہونا تیسری سے افضل ہے اگر پہلی صفت میں ایک آدمی کی جگہ خالی ہو اور دوسری میں نہ ہو تو دوسری صفت کو چیر کر چلا جاوے یہ قیہ میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے افضل وہ جگہ جو امام سے قریب ہو اور اگر کئی مقام امام سے قریب میں برابر ہوں تو امام کے داہنی طرف کھڑا ہو یہی آں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت کا مرد سے مقابل ہونا مرد کے واسطے منفسد صلوہ ہے اور اسکے لیے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ اسکے یہ کہ مقابل ہونے والی عورت مشہات قابل جلع ہو عمر کا اعتبار نہیں ہی اس میں تبیین میں لکھا ہے اور اگر ایسی لڑکی ہو کہ جسکی طرف رغبت نہ ہو تو ہواور وہ نماز کو سمجھتی ہو اسکے مقابل ہو جانے سے نماز قاصد نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ کہ نماز ایسی جو میں رکوع اور سجدہ کرتے ہیں مگر یہ دو دونوں

اشارہ سے ہی نماز پڑھتے ہوں اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ وہ دونوں نماز میں از رو سے تحریم اور ادا کے شریک ہوں تحریم میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقہ امام کے تحریم پر تحریم کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اُس میں ان دونوں کے لیے ایک امام ہو حقیقاً یا تقدیراً اور سے آخر تک ایک امام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریم پر تحریم باندھتا ہو اور اُسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقہ ادا کرتا ہو اور لاحق تحریم امام کے تحریم پر حقیقہ باندھتا ہو اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہو اُس میں وہ امام کے ادا کے ساتھ تقدیراً ادا کرتا ہو اور مسبوق تحریم میں امام کے ساتھ ہوتا ہو اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہو اُنکی ادا میں جدا ہوتا ہو پس اگر عورت مرد کے ساتھ اس نماز میں مقابل ہو جاوے جو امام کے بعد دونوں ادا کر سکتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں یہاں تک کہ اگر مرد چوترا ہو اور عورت زمین پر اور چوترا بقدر قد آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ وہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہو یہاں تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر چوترا ہو مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور کم سے کم یہ ہر کہ اگر ایک لکڑی اس قدر چھبے اونٹ کے کچا وہ کے آخر میں ہوتی ہو اور انکلی کے برابر موٹی ہو تو اسکے حائل ہونے سے نماز فاسد نہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جاوگی اور کم سے کم وہ جگہ خالی ہونی چاہیے کہ حسین ایک مرد کو اہوسکتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ عورت اس قسم کی ہو کہ جسکی نماز صحیح ہوتی ہو اگرچہ عورت مرد کے برابر ہو کئی قوم مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ امام نے اسکی یا عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوتی ہو نہ بعد اسکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ پورے رکن میں برابر ہو یہاں تک کہ اگر تیسرے ایک صف میں کے اور کوئی دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں سے جو شخص اسکے واسطے اور بائیں اور چھبے ہو گا اسکی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اسکے یہ ہر کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو یہاں تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہوگی اور اختیارات جہت کا صف و صورتوں میں ہونا یہ کہ کعبہ کے اندر دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیری رات ہو اور ہر ایک اپنی راے سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کرے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں ہندوئی اور مٹھنہ کا بل پر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ اچھبے ہو خواہ عمر ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جانح درست ہے خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جسکی طرف رجعت ہوتی ہے خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مد نفرت کہتے ہوں یہ کفایہ میں لکھا ہو ایک عورت جن مردوں کی نماز فاسد کرتی ہو ایک اس شخص کی جو اسکے واسطے ہر ایک اس شخص کی جو اسکے بائیں ہو اور ایک اس شخص کی جو اسکے چھبے ہو اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ تادم خانہ میں لکھا ہو دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک سکی جان دونوں کے واسطے طرف ہو ایک اسکی جو بائیں طرف ہو اور دو شخص جو ان دونوں کے پیچھے اسکے مقابلہ

ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں تو ایک س شخص کی نماز فاسد ہوگی جو ننگے داہنی طرف ہو اور ایک سکی جو اس کے  
 یا تین طرف ہو اور تین مرد اس کے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صفوں تک ہی ظاہر جواب ہو یہ تین میں لکھا  
 خضی مشکل کے برابر ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تا تا رخانہ کی فصل بیان مقام امام و مامومین  
 لکھا ہر فصل ان چیزوں کے بیان میں کہ حسین امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے  
 اگر مقتدی تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے قتل ہو گیا یا امام نے مقتدی  
 کے تشدد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختار یہ ہو کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور اگر  
 پورا کرے تو جائز ہو اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشدد کو سطح  
 پورا کرے جیسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے  
 عہدہ احدث کیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ  
 تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پڑھنا بھول گیا تھا بیان تک کہ سب لوگ  
 کھڑے ہو گئے تو جس شخص نے تشدد نہیں پڑھا ہو اسکو چاہئے کہ پھر لوٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کیساتھ  
 ہو جاوے اگرچہ اسکو رکعت کے فوت ہو جائے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اگر امام نے سلام پھیر دیا  
 اور مقتدی ابھی دعا سے جو بعد تشدد کے ہوتی ہو فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو  
 امام کے ساتھ سلام پھیرے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھا لیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ سبح  
 پوری نہیں کی تو صحیح یہ ہو کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر مقتدی نے امام  
 کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھا لیا تو چاہئے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ رکوع یا دو سجدہ  
 نہیں ہونے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے  
 دوسرے سجدہ کیا سر اٹھا لیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے  
 سجدہ امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہو گا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اس کے ساتھ کچھ اور  
 نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہنگام میں اگر امام اس سجدہ میں اس کے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہو گا یہ تین  
 میں لکھا ہو اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اٹھا لیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی  
 تو جائز ہو گا اور اس سجدہ کا اعادہ اس پر واجب ہو گا اور اگر عادیہ نہ کر گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور  
 خلاصہ میں لکھا ہو اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرے سجدہ کر دیا اسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے  
 سر اٹھایا اور یہ گمان ہوا کہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہو پس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اسکا دوسرا سجدہ ورتق  
 ہو جاوے گا اگرچہ اس نے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوتی نہ باعتبار اس کے  
 فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ عبط مشرعی میں لکھا ہو یا پنج چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی  
 چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عقید کی تکمیل اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سو کا سجدہ اور قنوت  
 اگر فوت رکھ کا خوف ہو و جز کر دے میں لکھا ہو اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھ لے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں  
 لکھا ہو اور چار چیزیں ہیں کہ اگر عہدہ اٹھا لیا کہ امام اس میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز



میں عموماً کوئی سجدہ زیادہ کرے یا عید کی تکبیروں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے زیادتی کرے یا خانہ  
کی نماز میں پانچ تکبیریں کرے یا پانچویں رکعت کو کھجور کھڑا ہو جاوے یہ وجہ رکوری میں لکھا ہو پھر اگر امام  
پانچویں رکعت میں سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا اور سلام پھیر دیا تو مقتدی بھی اس کے ساتھ سلام پھیرے اور اگر  
امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھیر دے اور اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ نہ کیا  
اور پانچویں رکعت کو کھجور کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیا پھر امام نے پانچویں رکعت  
میں سجدہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو گی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نوچیزن ایسی ہیں کہ اگر امام انکو چھوڑ دے تو  
مقتدی ادا کرے تحریر کا رفع یدین اور ثنا اگر امام الحزب پڑھتا ہو اور اگر امام سورۃ پڑھتا ہو تو امام محمد رحمہ کے نزدیک  
مقتدی ثننا نہ پڑھے امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہو اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑ دے یا تسبیح  
آن دونوں میں چھوڑ دے یا سمع اللہ من حمدہ کہنا یا تشہد پڑھنا یا سلام یا تکبیرت تشریف چھوڑ دے  
تو مقتدی انکو ادا کرے اور اگر سب رکعت میں رکوع اور سجود امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت بنا قرآن قضا کرے  
خجیر کردی میں لکھا ہو اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اس سجدہ میں اٹ گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی  
کو ایسا کرنا مکروہ ہے یہ محیط میں صفت صلوۃ میں لکھا ہو ساتویں فصل مسبوق اور لاحق کے بیان میں مسبوق  
وہ ہے جسکی پہلی رکعت امام کے ساتھ نہ پڑے اور اس کے واسطے بہت سے احکام ہیں یہ بقرالرائی میں لکھا ہے متوجہ آنے  
یہ ہے اگر وہ ایسی رکعت کی عزات میں شریک ہو حسین امام ہر کرتا ہو تو ثننا نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ نہیں  
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے وجہ رکوری میں لکھا ہے برابر یہ کہ قریب ہو یا بعید ہو یا برے ہو تو کسی وجہ سے امام کی آواز نہ سننا ہو  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب نبی بانی نماز قضا کرے کھڑا ہو تو ثننا اور عود بھی پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور ظہیر  
میں لکھا ہے اور اگر امام ہر نہ کرتا ہو تو اسی وقت ثننا پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام رکوع یا سجدہ میں پایا تو زمین  
غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثننا پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ لجاوے گا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثننا  
پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثننا نہ پڑھے اور اگر امام رکوع یا سجدہ میں نہ پایا تو ثننا نہ پڑھے اور اگر امام کو  
قعدہ میں یا وے تو ثننا نہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے پھر صد کہہ کر بیٹھ جاوے یہ بقرالرائی کی صفت صلوۃ میں لکھا  
ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اول امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے بعد جو نماز چھوٹ گئی ہو اسکو قضا کرے یہ محیط مشرقی میں  
لکھا ہے اور اگر اپنی چھوٹی ہوئی نماز اول پڑھتی پھر امام کے ساتھ ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اپنی فاسد ہو گئی ہے صحیح ہے اور  
یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ بعض متاخرین کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتوے ہوئے عزات  
میں لکھا ہے اور اظہر قول فساد کا ہے یہ بقرالرائی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ مقدار تشہد کے بعد امام کے سلام  
سے پہلے کھڑا ہو جاوے لیکن چند صورتوں میں امام سے پہلے کھڑا ہو جانا جائز ہے اگر مسبوق نے موزہ پر مسج کیا ہو  
اور اسکی مدت چلے جانے کا خوف ہو یا سجدہ ہو اور وقت نماز کے مکمل جانے کا خوف ہو یا مسبوق کو جمعہ میں عصر  
کا وقت داخل ہو جانے کا خوف ہو یا عیدین کی نماز میں ظہر کا وقت داخل ہو جانے کا خوف ہو یا فجر کی نماز  
میں سورج نکلنے کا خوف ہو یا اسکو حدت آ جانے کا خوف ہو تو جائز ہے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدہ سہو کا  
انتظار نہ کرے لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز فاسد ہوئے کا خوف نہ ہو تو امام کی متابعت کرے اور اسکی طرح اگر



مسبق کو یہ خوف ہو گا اگر امام کے سلام کا انتظار کر گیا تو آدمی اس کے سامنے کو گزرنے کے قانع ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو جاوے یہ وجہ زکوری میں لکھا ہے اور من صورتوں کے علاوہ بقدر تشدد کے بیٹھ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہو گی اور گروہ تحریمی ہو گی یہ فتح القدیر اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر مقدار تشدد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز نہ ہو گی اور اگر مسبوق امام کے سلام سے پہلے قانع ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہو گی اور اسی پر فتوے ہیں یہ خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ دونوں سلاموں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کیواسطے کھڑا نہ ہو بلکہ امام کے قانع ہونے کا منتظر رہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر سنتیں نہ ہوں تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے ہٹے جاوے یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اگر اسپر سجدہ سہو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ تقریباً بیاب صلوٰۃ الخیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ تشدد اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑے چلے تو اس کے بعد کی دعائیں نہ پڑھے اس میں اختلاف ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجاع سے بقول ہے کہ تشدد ان لا اذ لا اذ صبار بار بار پڑھتا رہے یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ مسبوق تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے قریب قانع ہو یہ وجہ زکوری اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اسپر سجدہ سہو نہیں آوے گا اور اگر امام کے بعد سلام پھیرے تو سجدہ سہو آوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاعی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو وہ عمدہ سلام ہو اس نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا اسکو یہ گمان ہوا کہ اس نے نماز فاسد ہو گئی اور پھر اس نے تکبیر کھراڑ کر نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھلی نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر نماز پڑھنے والے ٹوٹ گیا ہو اور تکبیر کھراڑ کر نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ مسبوق جو اپنی نماز پڑھتا ہو وہ قرات کے حق میں اسکی پہلی نماز ہو اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہو یا نہ ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں قضا پڑھے اور اسکے درمیان میں قعدہ کرے پس اس کے یقین قعدے ہو جاوے گا ورنہ اور ان دونوں میں الجھ اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں قرات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر چار رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ جب میں الجھ اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرات افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتوں میں قرات سے قضا کرے اور اگر ایک میں قرات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر امام نے پہلے دو گنا نہ میں قرات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گنا نہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اس میں سبق شریک ہوا جب اپنی نماز قضا کرے تو اس میں بھی قرات پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی

یہ وجہ کر دے کہ یہ لکھا ہو اور منجملہ آئینے یہ ہو کہ مسبوق اپنی نماز پڑھنے میں علیحدہ نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہو  
چار مسئلوں میں منفرد کے حکم میں نہیں اول یہ کہ نہ اسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہو نہ اس کے ساتھ کسی کو اقتدا  
جائز ہو اگر مسبوق نے مسبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی قرات کرے  
یا نہ کرے یہ بجا الرائق میں لکھا ہو اگر وہ مسبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اسکو کس قدر نماز قضا کرنا ہو کر دوسرے  
کو دیکھ دیکھ کر قضا کی گئی اسکا اقتدانہ کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو کہ اگر امام کو سہو کا گمان ہو اور اس نے  
سجدہ سہو کا کیا اور مسبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اس پر سہو نہ تھا تو اس میں دور و ایتین ہیں اشہر  
روایت یہ ہو کہ مسبوق کی نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ اس نے جدا ہو جانے کے موقع میں اس سے اقتدا  
کیا فقہ ابو الیث نے کہا ہو کہ ہمارے زمانہ میں فاسد ہوگی یہ طبریہ میں لکھا ہو اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو فقہاء کے  
قول کے بموجب مسبوق کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو ابو حفص کبیر  
اسی پر فتوے دیتے تھے اور اسی کو فقہانے لیا ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اگر امام یا پنجویں رکعت کو کھڑا ہو گیا  
اور مسبوق نے متابعت کی تو اگر امام جو چہی رکعت میں بیٹھا تھا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جاوے گی  
اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام یا پنجویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور جب یا پنجویں  
رکعت کا سجدہ کرے گا تو کل کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو دوسرا غنی کا  
یہ ہو کہ اگر مسبوق نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز اسکی از سر نو شروع ہو جاوے گی  
اور پچھلی نماز قطع ہو جاوے گی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر تو اسکی پچھلی نماز قطع نہیں ہوتی تیسرا  
انہیں نکایہ ہو کہ اگر مسبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پر دو سجدے سہو کے  
مسبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے تھے پس امام نے سجدہ سہو کا کیا تو مسبوق کو چاہئے کہ جب تک  
رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو تو پھر لوٹے اور اس کے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جاوے اور اگر نہ لوٹا اور پھر  
کر لیا تو اسی طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سہو کا کرے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلئے اس پر دوسرے  
سے سہو سے سجدہ نہیں آتا جو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہو کہ مسبوق تشریق کی تکبیر نہ کرے اور امام  
ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک منفرد پر تشریق کی تکبیر واجب نہیں یہ فتح القدیر اور بجا الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ  
آئینے یہ ہو کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور نظام میں اور تکبیر میں اور لبیک کہنے میں متابعت کرے  
اگر سلام میں اور لبیک میں متابعت کی تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر تکبیر میں متابعت کی اور وہ اپنے  
آپ کو مسبوق جانتا ہو تو اسکی نماز فاسد ہوگی شمس الائمہ سرخسی اسی طرف مائل ہیں یہ طبریہ میں  
لکھا ہو تکبیر سے تکبیر تشریق مراد ہو یہ بجا الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ آئینے یہ ہو کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت  
یا دعا دے اور اسکی قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر مسبوق نے اپنی رکعت کا سجدہ نہیں  
کیا ہو تو اسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اس کے ساتھ سہو کا سجدہ کرے پھر اپنی منشاء  
قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر اپنی نماز میں  
رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اس میں بھی ایک روایت ہو اور اگر

متابعت نہ کی تب بھی اصل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جائیگی یہ فسح القدر میں لکھا ہے اور یہی بدائع  
اور تاتارخانیہ میں لحادی اور مضمرات اور شرح بسوط نخعی اور سراج الوہاج اور خلاصہ سے نقل کیا ہے اور اگر امام  
نے سجدہ تلاوت کی طرف کو خود نکلیا تو مسبوق کی نماز سب حالتوں میں پوری ہو جائیگی اور حسب قدر اسکے ہونے  
ہو وہی ادا کرے گا یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو خود نکلیا تو مسبوق  
اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اس صورت میں مسبوق نے  
اپنی نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سب روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی خواہ عود کرے یا نہ کرے  
اور اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع میں اقتدا کرے یا اقتدا کے موقع میں جدا ہو جاوے تو  
اسکی نماز فاسد ہو جائیگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاجہ وہ ہر کہ اول کی نماز اسکو امام کے ساتھ ملے اور  
باقی نماز قوت ہو جاوے خواہ غیبت کی وجہ سے یا حدث ہو جاوے یا ازدحام کی وجہ سے کھڑا رہے اور صلوٰۃ  
خوف کا پہلا گروہ بھی لاجہ ہر لاجہ گویا امام کے پیچھے ہر قرات نکرے گا اور سو کا سجدہ نہ کرے گا یہ دجیز کر درمی میں  
لکھا ہے اگر امام سو کا سجدہ کرے تو لاجہ اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اسکی متابعت نہ کرے مسبوق  
کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لاجہ جب بعد وضو کے عود کرے تو اسکو چاہئے کہ اول اس نماز  
کے قضا کرنے میں مشغول ہو جو امام اس سے پہلے پڑھ چکا بقدر قیام امام کے بغیر قرات کھڑا رہے اور رکوع  
کرے اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں یہ شرح لحادی میں لکھا ہے کتنی شخص  
نے امام کے ساتھ تکیہ کی پھر سو گیا یہاں تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو اگرچہ  
امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور  
اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول ہوا اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد  
اپنی باقی نماز قضا کی تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جائز ہو جائیگی یہ شرح لحادی میں لکھا ہے لاجہ مسافر تھا اور جو نماز  
امام کے ساتھ چھوٹ گئی تھی اسکو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اسے اقامت کی نیت کرنی یا سارے  
کو حدث ہوا پھر اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو سفر کی نماز پوری کرے گا امام زفر کا اس میں خلاف ہے یہ  
حکم اس وقت ہے کہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں ہوا تو  
بالافتقار چار رکعتیں پڑھ چکا یہ مصنفی میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر  
چھوڑ دیا اور پہلے اسکے لاجہ تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا اسکو حدث ہو گیا تھا اور وضو کیلئے  
چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو جو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہمارے نزدیک  
اس میں وہ بھی نہیں ہے امام زفر کے نزدیک جیسے مسبوق کا حکم ہے کہ برخلاف ہے یہ حصر میں لکھا ہے مسبوق کا حکم  
اپنی نماز کے قضا کرنے میں چھ چیزوں میں لاجہ کے حالت چھ عورت کے برابر ہو جائیں اور قرات میں اور  
سہو میں اور قعدہ ادا کرنے میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے ہنس دینے میں اور اسباب میں کہ امام  
مسافر ہو اور اقامت کی نیت کرے اور مسبوق اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ تہمیرہ میں لکھا ہے  
مسبوق دوسری رکعت میں شریک ہو پھر سو گیا اور میں رکعتوں میں برابر سو تا نہ پھر ہوشیار رہا

تو اول وہ نماز قضا کرے حسین سو گیا تھا اور اس میں قرات نہ کرے اور امام کی متابعت کے لیے قدرہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت قرات سے پڑھے پھر بیٹھے اور نماز تمام کرے اور اگر دو رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اسکو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ملی تھی یا نہیں تو جس رکعت میں شک ہو اسکو آخر نماز میں قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اسکے متصل مسائل یہ ہیں کہ امام اور جماعت کے لوگوں میں مخالفت ہو اگر امام میں اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں اگر امام کو اپنے قول کا یقین ہو تو اسکے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور یقین نہ ہو تو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بعضے کہیں تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعضے کہیں چار اور امام ایک فریق کیساتھ ہو تو امام کا قول لیا جاوے گا اگرچہ اسکے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر امام کے ساتھ ایک شخص بھی نہ ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اسکے پیچھے ساری جماعت اقتدا کرے تو اسکا اقتدار صحیح ہوگا یہ محیط میں لکھا ہوا اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پر کچھ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہو اگر امام کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھ لی تو امام کو چاہئے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہونے کا یقین ہو اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہوا اگر قوم میں سے ایک شخص کو نقصان کا یقین ہو اور سوا اسکے باقی قوم کو اور امام کو شک ہو تو اگر باقی وقت نماز کا باقی ہو تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر دو شخص عادل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اسکی خبر دین تو اعادہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہوا ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر جلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا ظہر کی نماز تھی بعضوں نے کہا عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہو تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہو تو عصر کی اور اگر وقت میں بھی شک ہو تو دونوں فریقوں کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ ظہر میں لکھا ہوا

### چھٹا باب تازمین حدیث ہو جانے کے بیان میں

نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جاوے وہ وضو کر کے اسی پر بنا کرے یہ کنہ میں لکھا ہوا عورت اور مرد نماز کے بنا کرنے کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہوا جس رکن میں حدیث ہو اسکا اعتبار نہیں اسکا پھر اعادہ کرے یہ ہاں اور کافی میں لکھا ہوا اگر نماز پڑھنا افضل ہو یہ متولی میں لکھا ہوا بعض مشائخ کے نزدیک سب کیواسطے یہی حکم ہے اور بعضوں نے کہا ہر قطعاً یہ حکم منفرد کے لیے ہے اور امام اور مقتدی کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر دوسری جماعت انکو ملے تو اسے نماز پڑھنا انکو بھی افضل ہو اور اگر دوسری جماعت نہ ملے تو اسی نماز پر بنا کرنا افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے فتاویٰ میں اسی کو صحیح کہا ہے جو ہرۃ النیوہ میں لکھا ہوا بنا کے جائز ہونے کے لیے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ اسکے یہ ہے

کہ حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہو اور ایسا نہ ہو کہ یہ اتفاقاً ہو تا ہوا ہو وہ حدیث سماوی ہو یعنی ہندہ کا  
 آسمین یا اس کے سبب میں کچھ اختیار نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے بل اگر نماز میں پیشاب یا یا بخانہ یا سیج یا  
 تکبیر کا عذر حدیث کیا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر عذر بنا نہ کر لیا اور اگر عذر نہیں کیا پس اگر حدیث غسل  
 کا واجب کر دیا تو یہ بھی یہی حکم ہو اور اگر حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہو تو اگر آدمی کے فعل سے  
 ہو تب بھی یہی حکم ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اسکو منہج بھر کر بغیر قصد کے  
 تو آگئی تو جب تک کلام نہیں کیا ہو وضو کر کے بنا کر سکتا ہو اور اگر عذر آخر کی تو بنا نہیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا  
 ہے اگر مصلی کو بغیر اسکے فعل کے حدیث ہوا مثلاً اسکے کوئی گولی لگ گئی یا کسی آدمی نے پتھر یا ڈھیلہ مارا اور  
 سر صیغٹ گیا یا کسی آدمی نے اس کے زخم کو چھوا اور آسمین سے خون نکلنے لگا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ  
 اللہ کے قول کے بموجب بنا جائز نہ ہوگی یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور اگر نجسیت میں سے ڈھیلہ یا تختہ گرا اور اسکا  
 سر صیغٹ گیا تو اگر کسی کے گزرنے کے سبب سے وہ گرا تھا تو از سر نو نماز پڑھیں گا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا آسمین  
 عسلاٹ ہو اور اگر کسی کے گزرنے کی وجہ سے نہیں گرا تھا تو بعض متابع نے کہا ہے کہ وہ خلاف بنا کر گیا اور بعض نے کہا ہے کہ  
 آسمین اختلاف ہوا ہے صحیح ہر اسی طرح اگر کسی درخت کے نیچے کھا اور آسمین سے کوئی پھل گرا اور اس سے زخم  
 ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو اگر اسکے پاؤں میں کانٹا لگ گیا یا سجدہ کرنے میں پیشانی میں کانٹا لگ گیا اور بغیر  
 اسکے قصد کے اس کے آسمین سے خون نکلے لگا تو اس پر بنا کر لگا اور یہی حکم اس صورت میں کہ بھڑنے  
 اسکے دھبہ مارا اور اس سے خون نکلے لگا اور اگر چھبکا اور آسمین حدیث ہو گیا یا کھنکھارا اور اسکی قوت سے بچ نکلتی  
 تو بعضوں نے کہا ہے بنا نہ کر لیا یہی صحیح ہے یہ طبرہ میں لکھا ہے اور اگر عورت کی گدی بغیر اسکے فعل کے گری اور وہ  
 تر سخی تو سب کے قول کے بموجب وہ بنا کر لے لی اور اگر اسکے ہلانے سے گری تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ و نزدیک وہ بنا کر لے  
 اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وہ بنا نہ کر لے یہ یقین میں لکھا ہے اگر کسی دھبہ میں سے خون بہا تو اسکو  
 دھو دے اور وضو کرے اور بنا کر لے اور اگر دھبہ کو دبانے سے خون بہے یا اسکے ٹھٹھون میں دھبہ تھا اور  
 سجدہ میں جب سے گھٹے ٹپکے آسمین زخم کا متعہ کھل گیا تو یہ عذر حدیث کرنے کے حکم میں ہے اور ان صورتوں میں یا  
 نماز پڑھیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز میں بیہوش ہو گیا یا جنون ہو گیا یا تہقہ مارا تو وضو کرے اور اگر سر نو  
 نماز پڑھے اسی طرح اگر نماز میں سو گیا اور احلام ہو گیا تو بنا کر لے اور اگر کسی عورت کی فرج کو دھس گیا  
 دیکھا اور انزال ہو گیا تو بنا نہ کرے اگر نازی کے کپڑے پر پیشاب کی چھٹیوں قدر درہم سے زیادہ پڑیں  
 اور انکو جا کر دھویا تو ظاہر ہوا بیت کے بموجب سیر بنا نہ کرے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور منجائے یہ ہو کہ  
 حدیث کے ساتھ ہی نماز سے پھر جاوے یہاں تک کہ اگر ایک رکن حدیث کی حالت میں ادا کیا یا اس جگہ  
 اس قدر ٹھہرا کہ ایک رکن ادا کر لیتا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اگر جانے میں قرائت پڑھی تو نماز فاسد  
 ہو جاوے گی اور آتے میں پڑھیکا تو فاسد نہ ہوگی بعضوں نے کہا ہے حکم برعکس ہے اور صحیح ہے کہ دو زمین فاسد  
 ہوتی ہے اور تہیج و تہلل اصح قول کے بموجب بنا کو منع نہیں کرتی ہے یہ یقین میں لکھا ہے اگر امام کو بد کو  
 میں حدیث ہوا اور اسے سر اٹھا کر سب احادیث میں حدیث ہو اور سر اٹھا کر اسے اکبر کہا



اور کہنے میں نماز کے رکن ادا کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اسے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں ابو خلیفہ رحمہ سے دور و ایتین ہیں یہ کافی میں لکھا ہوا امام کو سجدہ میں حدت ہوا اور اسے استبراء کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد نہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کردہری میں لکھا ہوا اور اگر سونے میں حدت ہوا پھر قنوطی دیر کے بعد ہوشیار ہوا تو قنوطی بنا کرے اور اگر قنوطی دیر بیداری میں توقف کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہوا ورنہ منجملہ اُنکے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت نہوتا تو منافی صلوٰۃ کے ہوتا صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اسکے تواج اور تمامات میں سے ہیں یہاں تک کہ اگر کسیکو حدت ہوا پھر اسے کلام کیا یا عہداً حدت کیا یا قہقہہ لگایا یا کھایا یا پیایا مثل اسکے کوئی اور کام کیا تو بنا جائز نہوگی اور یہی حکم ہوا اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا مہوس ہو گیا یا جنابت ہو گئی یہ بدایع میں لکھا ہوا کسی عورت کی فرج کی طرف کو دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور اسکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا جائز ہے اور اگر استنجا کیا پس اگر سر نہو لاقو بنا باطل ہو گئی یہ بدایع میں لکھا ہوا مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اسکا سر وضو میں کھل گیا یا اسے خود کھولا تو قاضی ابو علی شافعی نے کہا ہے کہ بغیر اسکے جارہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہوا اگر عورت وضو کے واسطے اپنی یا ہین کھولے تو اسکی نماز باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین بار اعضا کو دعو سے اور پورے سر پر مسح کرے اور کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام سنتیں وضو کی ادا کرے یہی اصح ہے یہ قبسین میں لکھا ہے لیکن اگر اسے جار جار بار دعویٰ تو از سر نو نماز پڑھے یہ تمارخانیہ میں لکھا ہوا اگر حدت ہوا اور پانی دور ہوا اور کنوان قریب ہو تو پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں جسین مشقت کم ہو اسی کو اختیار کرے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو از سر نو نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھتے میں حدت ہوا اور اسکے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اسکا یہ نسبت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز بنا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو کو مجاہد مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو بھٹ گیا تو اگر کسی عذر سے ہٹا مثلاً وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا کر سکتا ہے نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ وجہ کردہری میں لکھا ہوا اگر وضو کیا اور اسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کر لیا تو بنا جائز ہے اور اگر یاد نہ آیا یہاں تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر آیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بنا پڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کھڑا ہوا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تمارخانیہ میں لکھا ہوا مصلیٰ کو حدت ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی تکبیر پڑھ کر اٹھا کر لے گیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اٹھایا ہو تو بنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہوا مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کر کے لیے

اپنے گھر کو گیا دروازہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگر چہ رکاوٹ ہو تو دروازہ بند کر دے  
 ورنہ بند نہ کرے یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہو اگر برتن کو پانی سے پھر کر دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنا نہ کرے اور  
 اگر ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جائز ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز جائز  
 نہیں اسکو دھونا اگر وہ نجاست اسی حدیث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا کر سکتا ہو اور اگر کسی اور وجہ سے  
 لگی تھی تو بنا نہیں کر سکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے اگر کچھ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدیث کی وجہ  
 سے لگی تھی تو بنا نہیں کر سکتا اگرچہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں یہ تبیین میں لکھا ہو اگر اس کے کپڑے پر  
 نجاست لگ گئی اور اس کپڑے کا ٹکنا بنا ممکن ہو اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اس کپڑے کو  
 نکال دیا تو جائز ہو اور اگر اس کپڑے کو نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے نماز کا  
 کوئی جزو ادا کیا تو بالاجماع نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس سے نماز کا کوئی جزو ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر  
 ٹھہرا تو اگرچہ بہت دیر ٹھہرا ہو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اسی وقت اس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہو مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا  
 مگر اس سے اس کپڑے کو نہ نکالا اور اس سے نماز کا کوئی جزو بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف  
 ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر مصلیٰ کو حدیث ہو گیا  
 اور وضو کرنے کے لیے گیا پھر عذر اور حدیث کو دیا تو بنا اس کے واسطے جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو  
 اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اس حدیث سناوی کے بعد کوئی پہلا اور حدیث ظاہر نہ ہو تو بنا جائز ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہو اگر  
 کوئی شخص سوزن پر مسج کر کے نماز پڑھتا تھا اور اسکو حدیث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے  
 درمیان میں دست شمع کی تمام ہو گئی تو از سر نو نماز پڑھے یہی صحیح ہے جیسے کوئی تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدیث  
 ہو گیا اور پھر تیمم کو اسے مل گیا اور پانی مل گیا تو بنا کرے اور یہی حکم ہو مستحاضہ عورت کا جب سکون نماز میں حدیث  
 ہو جاوے اور وہ اسکو رفع کرے واسطے جاوے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اسی طرح حیوہ پر مسج کرے وہ اس  
 کا اگر اس وقت زخم اچھا ہو جاوے یا کسی کا زخم بہتا تھا اور وقت نماز کا کھل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تا تا رخانیہ میں  
 لکھا ہو منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر مبتدی ہو اور امام ابھی نماز سے قایم نہیں ہوا اور امام اور اسکے درمیان میں کوئی  
 ایسا حائل ہو کہ اسکو اپنے وضو کی جگہ سے اقتداء جائز نہیں تو اسکے پاس پھر آوے اور امام اگر قایم ہو چکا تو عود  
 نہ کرے اور اگر عود کیا تو اسکی نماز کے فاسد ہو نہیں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتداء کر سکتا ہو اور کوئی  
 مانع اقتداء کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتداء کرے امام کے پاس نہ آوے یہ بجز الرائق میں لکھا ہو اور اگر  
 علیحدہ نماز پڑھتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہین تمام کرے یا اپنے مصلیٰ پر جاوے مصلیٰ پر  
 جانا افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر امام کو حدیث ہوا تھا اور وہ کسی دوسرے کو امام کر کے وضو ہو گیا تھا  
 اگر وہ امام نماز سے قایم ہو چکا تو پہلا امام منفرد کے حکم میں ہو چاہے وہین نماز پڑھے چاہے مصلیٰ پر آوے  
 اور اگر ابھی قایم نہیں ہوا تو امام باعث ہیں آوے اور اپنے علیحدہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ شرح  
 وقایہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر صاحب ترتیب کو یہ حدیث سناوی ہو دے تو اسکو بعد  
 حدیث کے اپنی کسی نماز کا قوت ہو جانا تا دآ جاوے یہ بجز الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ

اگر امام کو حدث ہو اور تو کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہ ہو پس اگر کسی غور سے کو خلیفہ کر دیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ بجا الراقی میں لکھا ہے فصل خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر دیا جائز ہو ۱۔ نہیں امام کو چاہیے کہ کسی کو خلیفہ کرے اور جن صورتوں میں بنا جائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جن امام کو حدث ہو اور جو شخص بتا دے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہو اور جو شخص بتا دے اسکا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ غلط میں ہو اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ جبکا ہو اچھے کوٹھے اور ناک پر ہاتھ رکھ لے تاکہ اور دن کو یہ ہم ہو کہ نکسیر مچوئی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ کر دے کلام سے نہ کرنے جنگل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسجد میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ یقین میں لکھا ہے اگر اہل علم کو حدث ہو اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا کروان تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ صحیح ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہئے کہ وہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ غیر یقین میں لکھا ہے اور اگر مسبوق پڑھ گیا تو اسکو چاہئے کہ جہاں سے امام نے چھوڑا ہو وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب ہو جائے تو کسی ایسے شخص کو بڑھاوے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت قہقہہ لگایا یا عذر اُحدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز پوری ہو اور پہلا امام اگر نماز سے خارج ہو چکا ہو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر خارج نہیں ہوا تو فاسد ہو جاوے گی یہ اصح ہے یہاں میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہو تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ بتا دے کہ اپنا ہاتھ ٹھٹھے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہو تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اور قرأت چھوٹ ہو تو منہ پر ہاتھ رکھ دے یہ بجا الراقی میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسے باقی ہو تو ایک رکعت سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ کا تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہواً باقی ہو تو دل پر رکھے یہ غیر یقین میں لکھا ہے یہ امور ہیں کہ جب خلیفہ کو یہ بائین معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاہم غائیہ میں لکھا ہے جو شخص نے جائز رکعتوں کی نماز میں امام کا امتداد کیا اور امام کو حدث ہو گیا اور اسے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہو اور کتنی اسیر باقی ہو تو مقتدی کو چاہئے کہ خارج رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لائق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہئے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے پھر جماعت کی نماز تمام کرادے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کے

موقع پر پہنچا اور دوسرے کو سلام پھرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور خلیفہ امام کو حدیث ہوا ہے اسکی امامت اسوقت تک قائم رہے گی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی اور کو خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اسکی جگہ آکر اہوا اور امامت کی نیت کرے یا قوم کسی اور کو خلیفہ کر دے اور اگر ان امور میں سے ایک امر بھی نہ ہو اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اسکی منتظر رہی اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اسنے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر نہ امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے یہاں تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام وضو کر کے بنا کر لے آئے کہ وہ اپنی ذات کی واسطے منفرد کے حکم میں ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھائے خود ہی بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص کے محراب تک پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اسنے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہو اور امام کو حدیث ہو تو وہ شخص امامت کے لیے معین ہو گیا خواہ امام اسکو اپنی نیت میں معین نہ کرے یا کرے اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہو گا جس کو امام نے بڑھایا ہے لیکن اگر اسنے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کرے تو دوسرا شخص امام ہو جائے گا اور اگر قوم سے ہر گز وہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جسکی طرف اکثر ہونگے وہی امام ہو گا اور اگر برابر ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر دو شخص بٹے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پر پہنچ گیا وہی امام ہو اور اگر بٹنے میں دو دن برابر ہوں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسری سے تو جس سے بہت لوگوں نے اقتدار کیا ہو اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا ہو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہوں تو کسی کی ترجیح ممکن نہ ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ قبضہ میں لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اسی وقت امامت کی نیت کرنی تو امام ہو جائے گا مگر جو شخص اس سے آگے ہو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے داہنے اور بائیں ہوں اور جو پیچھے ہوں انکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اسنے یہ نیت کی کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اسوقت امام بنو گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اسکی جگہ پہنچے امامت کی نیت کرے مسجد سے خارج ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جائے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہو لیکن یہ شرط ہے کہ امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہنچے پھر اذان میں لکھا ہے اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا فضلی رحم نے کہا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہنچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور ایسا ہو جائے گا کہ وہ خود بڑھ جائے یا پہلے امام نے اسکو بڑھایا ہو ورنہ جائز نہیں ہے خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کو حدیث ہو اور اسنے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے اگر اس سے اقتدار کیا پھر امام مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرے شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائے گا یہ قبضہ میں لکھا ہے

اگر قرات میں گڑبگڑ کیا تو چاہئے کہ دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ حکم اس وقت ہر کہ اس قدر قرات نہ کی ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی رہے اور شرمندگی اور خوف کی وجہ سے قرات سے بند ہو گیا بھولا ہو لیکن اس قدر قرات نہ کر لی ہو جس سے نماز جائز ہوتی ہو تو خلیفہ نہ کرے بلکہ کوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اگر خلیفہ کر گیا تو نماز سبکی فاسد ہو جاوے گی ایسے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر قرات نہ کرنا بائیں ہاتھ سے کیا تو خلیفہ کرنا بالاجماع جائز نہیں یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ ایک مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا اور امام کو حدث ہو گیا اور اسے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہ ہوگی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اسے اس وقت نیت اقامت کی کر لی تب جامعیت و اہمیت کو پوری نماز پڑھنا لازم نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے کسی کو حدث کا گمان ہو اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہو کہ اسکو حدث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہو تو جس قدر باقی رہی ہو اسی کو پورا کر لے یہ ہدایہ میں لکھا ہو بخلاف اسکے اگر کسی کو یہ گمان ہو کہ اسے بغیر و غلو نماز شروع کر دی یا موزوں پر مسج کیا تھا اور گمان ہو کہ مدت مسح کی گزر چکی یا تیمم کے ہوئے تھا اور دوسرے رتبا دیکھ کر اسپر پانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو نظر میں یہ گمان ہو کہ میں نے فری نماز نہیں پڑھی یا کوئی دغ کپڑے پر دیکھا اور اسکو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے بچ گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر درجہ گاہ اور جائزہ کی نماز پڑھنے کا مکان نذر مسجد کے ہیں اور حجل میں جان تک مصفون کی جگہ مسجد کے حکم میں ہو اور اگر کلام کو حدث ہو اور اس کے کو پڑھا اور اس کے سامنے سترہ تھا تو جس قدر مصفون کی جگہ اسکے نیچے ہو اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جائیگا اور اگر اسکے سامنے سترہ ہو تو تب تک جبکہ حد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور اگر حجل میں آکیلا نماز پڑھتا ہو تو سامنے اسکے جاتنگ سجدہ کی جگہ ہو اور اسی قدر دانت اسے قدر بائیں اور اسی قدر نیچے مسجد کے حکم میں رہے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور عورت جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اتری تو نماز سبکی فاسد ہو گئی ایسے کہ اسے مصلیٰ کو اسکے واسطے وہی حکم ہو جو مردوں کو مسجد کا ہو یا ہوا ایسا واسطے وہ اپنے مصلیٰ پر اعتکاف کرتی ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر نماز پڑھنے والے کو یہ خوف ہو کہ جبے حدث ہو جائیگا اور وہ نماز سے بچ گیا پھر اسکو حدث ہو تو اسپر ناہن کر سکتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو صورتیں آگے بیان ہوتی ہیں ان میں نماز باطل ہو جاتی ہو۔ جو وقت صبح کی نماز میں سورج نکل کر دے یا مسجد کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جاوے یا کسی نے زخم پر لکڑیاں باندھی تھیں زخم چھو کر وہ لکڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور ابے کوع اور مسجد کی حاجت ہو گئی یا غدر والے کا غدر جائز یا موزوں پر مسج کیا تھا انکی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل نہ ہوگی اور مصفون کے کہا ہو باطل ہوگی یا موزوں پر مسج کیا تھا اور تھوڑے عمل سے موزے نکالے مظلوموں سے بہت ڈیلے ہوں ان کے نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور موزہ عمل کثیر سے نکالے کر بالاجماع نماز سبکی پوری ہو گئی یا نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی سورۃ یاد آگئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے نیچے نیچے میں مشغول نہیں ہوا صرف شکر یا ذکر کی اور اگر حقیقت میں اس سے سیکھا تو عمدہ



ہو جاوے گی یہ اس وقت ہو کہ آدمی اکیلا نماز پڑھتا ہو یا ایسی صورت میں امامت کرتا ہو کہ اسکی امامت جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور فقہ ابو الہیثم کے نزدیک فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے جو یہ ظہیر میں لکھا ہو یا نکلے کو ایسا کپڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہو یعنی اس میں ایسی نجاست نہیں لگی جو مانع صلوٰۃ ہو یا اس میں ایسی نجاست لگی ہو اور اسکے پاس ایسی چیز موجود ہو جس سے نجاست کو دور کر سکے یا اسکے پاس نجاست کو دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہو لیکن جو نجاست کی کپڑا یا اس زیادہ پاک ہو اور اس سے ستر ڈھک سکتا ہو یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت ہونا یا دیا اور ابھی ترتیب ساقط نہیں ہوئی ہو یا اگر وضو کر کے تیمم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھ لیا یا مقتدی تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یا دیا تو فقط مقتدی کی نماز باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو ان سب صورتوں میں جو نماز باطل ہوئی ہو نقل بھی نہیں ہو سکتی مگر تین مسئلوں میں ہو سکتی ہو اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا فوت ہونا یا دیا یا سورج صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا جمعہ کی نماز میں ظہر کا وقت مکمل گیا تو وہ نقل ہو جاوے گی یہ جو فقہاء میں لکھا ہو روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے ہیں اس پر بعض مسئلے اور بھی زیادہ کیے گئے ہیں منجملہ ان کے یہ کہ شخص کپڑے سے نماز پڑھتا تھا اب کوئی ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہو اور منجملہ ان کے یہ کہ قضا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا یا سورج غروب کی وجہ سے متغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور منجملہ ان کے یہ کہ باندی بغیر اور غنی کے نماز پڑھتی تھی اور اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اُسے اُسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر کسی اکیلے میں سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشدد کے بیچ چکا ہو یا سہو کے سبب میں عارض ہو تو اسکی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر وہ امام تھے تو اسکے مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر سلام پھیر دیا اور اس پر سہو کا سبب باقی ہو اس وقت میں کوئی صورت ان امور میں سے اس پر عارض ہوئی تو اگر سبب یہ کہ نماز باطل ہو گئی اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشدد کے بیچنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھیر دیا پھر امام پر صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی نماز باطل نہ ہوگی اور اسی طرح اگر امام نے سہو کا سبب یہ کہ اور قوم نے سبب یہ نہ کیا پھر امام پر ان میں کی کوئی صورت عارض ہوئی تب بھی یہی حکم ہے تبیین میں لکھا ہو

ساتھ ان باب ان چیزوں کے بیان میں جیسے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے۔ اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل۔ نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں نماز کی فاسد کرنے والی وہ قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال میں۔ اگر نماز میں بھول کر یا جانکر خطا سے یا اراد سے ٹھوٹا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کیو اسے کیا ٹھوٹا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کیو اور مقتدی نے کہا بیچ جایا قیام کے وقت پڑ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جاوے کلام نماز کی اصلاح کیو نہوا اور جیسے لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں وہی باتیں ہوں تو سب صورتوں میں ہمارے نزدیک از حد نماز پڑھنا یہ محیط میں لکھا ہو یہ حکم اس صورت میں ہو کہ بقدر تشدد بیچنے سے پہلے کلام کرے یہ قضا و

قاضی خان میں لکھا ہے اور نیز یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جاوے اور اگر ایسا کلام کیا کہ سنائیں جاتا میں گروہ خود اسکو سننا ہو تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نہیں سنا اور حروف صحیح کے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ زہدی میں لکھا ہے نازل میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سوتے میں کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی مختار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عید نماز کا سلام پھیرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر عید نماز پھیرا اگر اسکو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاوے گی یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے مسبوق نے یہ جانکر سلام پھیرا کہ مسبوق کو امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عیداً سلام ہوا اس پر ناجائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسبوق نے اگر امام کے ساتھ سلام پھیرا تو اگر اسکو یہ یاد تھا کہ میری نماز بھی باقی ہے تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر بھول گیا تھا تو فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ بھول کر سلام کہنا تحریر صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شرح فتاویٰ کے باب سجدہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اسکو تراویح سمجھ کر سلام پھیر دیا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھیر دیا یا میثم نے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو مسافر سمجھ کر سلام پھیر دیا تو اسنو نماز پڑھے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھیرا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور سو کا سجدہ کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ان مسائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سو ہوا اگر اصل صلوٰۃ میں سو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جاوے اور اگر وصف صلوٰۃ میں سو ہوا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط کی سترہویں فصل میں لکھا ہے جو جو دسہوئے بیان میں ہے اگر بھول کر کسیکو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب اسلام کہا تو یہ یاد آیا کہ اسکو نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہی اشارہ سے بھی سلام کا جواب نہ دے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نماز پڑھنے والے سے کسی نے کوئی چیز مانگی اور اسے ہاتھ یا سر سے ہان یا ہین کا اشارہ کیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ مبین میں لکھا ہے مگر کہ وہ ہوگی یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ کسی شخص نے چھٹکا اور نماز پڑھنے والے نے یہ حرکت نہ کیا کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ دو ذوق محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھٹیک آئی اور اسنے خود اپنی طرف خطاب کر کے یہ حرکت نہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں چھٹیکا اور دوسرے نے یہ حرکت نہ کیا اور مصلیٰ نے آئین کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیتہ المصلیٰ اور محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے چھٹیکا اور مصلیٰ نے الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اس لیے کہ وہ جواب نہیں ہے اور جواب کا یا اس کے سمجھانے کا ارادہ کیا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ متر تاشی میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھنے میں چھٹیکا اور خود الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور چاہیے کہ اسنے دل میں کہے اور بہتر ہے کہ ساکت رہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جب سوقت الحمد للہ نہ کہا تو کیا نماز سے خارج ہوئے بعد الحمد للہ

صحیح یہ ہو کہ کہے اور اگر مقتدی ہو تو فقہاء کے قول کے بموجب کھڑے نہ آہستہ سے نہ آواز سے یہ تہمتا منی  
 میں لکھا ہے دو شخص ملے نماز پڑھتے تھے اہین سے ایک نے چھینکا اور ایک شخص نے جو خارج نماز تھا  
 پر حملہ شد کہہ اور ان دونوں نے آہین کا تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاو گی اور دوسرے کی  
 نماز فاسد نہو گی اس واسطے کہ پر حملہ شدکنے والے نے اس کے واسطے دعا نہیں کی تھی یہ ظہیرہ اور قنارہ  
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہو کہ اگر ایک سے خطاب کر کے پر حملہ شد کہہ اور دوسرے شخص  
 نے آہین کا تو آہین کہنے والے کی نماز فاسد نہو گی اس واسطے کہ آہین کے لیے دعا نہیں کی تھی یہ مسلح الوداع  
 میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھایا اس کا ذکر کیا اور اس سے کسی دمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو  
 نماز فاسد ہو جاو گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہو اس کی تہیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہو گی یہ تہمتا  
 میں لکھا ہے اگر امام سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ اس سے اصلاح  
 نماز کی مقصود ہے اگر امام دور کھٹون کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اسلئے تو مقتدی کو سبحان اللہ کہنا  
 چاہئے اسلئے کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو لوٹنا جائز نہیں اسلئے کہ سبحان اللہ کہنا کچھ مفید نہو گا یہ  
 خبر اربعین میں بدائع سے نقل کیا ہے اگر اپنے امام کے سواے غیر کو قعدہ دیا تو نماز فاسد ہو جاو گی لیکن اگر  
 تعلیم کا ارادہ نہیں کیا تلاوت کا ارادہ کیا تھا تو فاسد نہو گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے قعدہ دینے سے  
 نماز فاسد ہو جاتی ہوئی بارہونا شرط نہیں یہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے  
 نے کسی نماز پڑھنے والے کو قعدہ دیا اور اس نے اسکا قعدہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاو گی یہ تہمتا المفصلی میں لکھا ہے  
 اگر اپنے امام کو قعدہ دیا تو نماز فاسد نہو گی پھر بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دے تو تلاوت کا ارادہ  
 کرے اور صحیح یہ ہے کہ اپنے امام کو قعدہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے فقہائے کہا ہے کہ یہ حکم  
 اس وقت ہو کہ جب امام اپنے وقت میں اٹک گیا کہ قرأت بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہو یا قرأت کے بعد اٹکا  
 اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو یا دوسری  
 آیت شروع کر دی ہو اس وقت میں قعدہ دیا تو قعدہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاو گی اور صحیح یہ ہے کہ قعدہ دینے  
 والے کی نماز کسی حالت میں فاسد نہو گی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر قعدہ قبول کرنے کو اسکی بھی نماز  
 فاسد نہو گی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً قعدہ پڑھا کر وہ اسلئے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجائے  
 پس مقتدی کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرأت ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہئے کہ  
 مقتدی پر قعدہ دینے کی حاجت نہ ڈالے اسلئے کہ وہ اس صورت میں کو یا اسلئے اور قرأت کی ضرورت ڈالتا  
 ہو اور مقتدی کی قرأت کر وہی لکھ اگر اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو رکوع کر دے اور  
 دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے  
 یا جیکڑا پڑھاوے یہ نہا یہ میں لکھا ہے امام رک گیا اور اسکو ایسے شخص نے قعدہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں  
 نہیں ہے اور اس وقت امام کو بھی یاد آ گیا پس اگر امام نے اس کے قعدہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع  
 کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہو گی ورنہ فاسد ہو جاو گی اسلئے کہ اسکا یاد آنا اس کے قعدہ دینے کی طرف منسوب ہو گا

اگر کوئی رط کا قریب بلوغ لقمہ دے تو اسکا حکم وہی ہوگا جو بالغ کے لقمہ کا ہوتا ہے اگر مقتدی نے کسی ایسے شخص سے سنا جو نماز میں نہیں ہو اور سنا کہ اپنے امام کو لقمہ دیا تو ضرور ہو کہ سب کی نماز باطل ہو جاوے اسلئے کہ خارج سے ملحقین ہوئی یہ بجز الرائق میں قیہ سے نقل کیا ہے اگر نماز پڑھنے میں کوئی خوشی کی خبر سنی اور الحمد للہ کما اور اس کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا یا اپنے نماز میں ہونے کی خبر دینے کا ارادہ کیا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کوئی قعب کی خبر سنی اور بیان اسد لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہتا تو اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا ہو تو سب کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اس کے کچھ نے ڈنک مارا اور بسم اللہ کما تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ یہ قسم کی بات نہیں ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کرتے ہیں اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر چاند دیکھا کہ رنی ورکھل سد کما تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اگر بخاریا کسی اور مرض کے دفع کرنے کے لیے کچھ قرآن اپنے اوپر پڑھا تو فقہاء کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر میں لکھا ہے بیمار نے کھڑے ہوتے وقت یا چھٹکتے وقت مشقت یا درد کی وجہ سے بسم اللہ کما تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صدر الشہید کی جامع صفیر میں ہے کہ امام دارنا ایہ یلعنون کہنے میں اگر جواب کا ارادہ کیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اللہم صل علی محمد یا اللہ اکبر کما اور جواب کا ارادہ نہیں کیا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو بعضوں نے کہا ہے سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور یہی ظاہر ہے اگر بنی علی علیہ السلام پر نماز میں درود پڑھا تو اگر دوسرے کے جواب میں نہ تھا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور بنی علی علیہ السلام کا نام سنا اور اس کے جواب میں درود پڑھا تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اگر کسی شخص نے مکان محمد ابا احدین رجا لکم بڑھا اور دوسرے شخص نے نماز میں شکر درود پڑھا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے ایسی آیت پڑھی جس میں شیطان کا ذکر تھا اور دوسرے شخص نے نماز میں شکر لقمہ دیا کما تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اگر کسی شخص نے بجا کر کہا کہ حاجتوں کے پورا ہونے کیلئے سورہ فاتحہ پڑھو اور مسبق نے سورہ فاتحہ پڑھی تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایسا شعر پڑھا کہ وہ بالکل قرآن میں موجود ہو جیسے شاعر کا قول ہے ارا بیت الذی یکرذب بالبدین فذلک الذی مع البینیم یا جیسے یہ قول ہے یخزہم فیصرکم علیہم وینصف صدور قوم مؤمنین یا اور اس بچے نے میں شعر پڑھے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شعر یا خطبہ اپنے دل میں تصنیف کیا اور زبان سے نہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اگر کیا یہ قیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر نماز کے اندر صبح کر کسی حدیث یا شعر یا خطبہ یا مسئلہ کو یاد کیا تو مکروہ ہو اور اسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ سلجیہ اولیٰ میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر ہم کا لفظ اسکی زبان سے نکلے گا اسکی عبادت ہی کو باطل اس کے کلام میں جاری ہو اگر تاہو تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر یہ عادت نہ تھی تو فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ مکروہ

منہما قرآن شمار ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر فارسی میں آئے کا لفظ کما تو اسکا حکم بھی وہی ہو جو نعم کا تھا  
 اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر نماز کے  
 اندر ایسی دعا مانگی جسکا سوال بندوں سے محال ہو مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم  
 ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کما تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہو مثلاً اللہم  
 اطعمنی یا اللہم اقص دینی یا اللہم زوجنی کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی خلاۃ کہا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد  
 ہو جاوے گی اسلئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ یا ہم لوگوں کی گفتگو میں مستعمل ہو تا ہو اور اگر اغفر لی و لوالدی کہا  
 تو نماز فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابوالفضل بخاری نے کہا کہ نماز  
 فاسد ہو جاوے گی اور صحیح یہ ہے کہ فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر اللہم اغفر لانی یا  
 اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لی یا اللہم اغفر لی کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر امام نے کوئی  
 آیت ربعت دلائے یا درائے کے مضمون کی پڑھی اور مقتدی نے کما صدق احد و بخت رطوبہ ہو گیا اور نماز فاسد  
 نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی طریقہ میں لکھا ہو کوئی نماز پڑھنے والا جو وقت یا ایام المذین اہم ہو اور  
 ہو تو سراسر ٹھاکر کہتا ہو فیک سیدی تو بستر یہ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوتی یہ  
 محیط شری میں لکھا ہو یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے ان مسئلوں میں مذکور ہے جو قرأت قرآن سے متعلق ہیں  
 اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر فیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر ایام تشریق میں  
 اندر کہہ کر نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات با اداۃ اذان  
 کے تو امام جو جہد کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر اذان سنی اور جو موزن  
 کہتا ہو وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو  
 تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر نماز پڑھنے والے کے دل میں شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور  
 اسے لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کہا اگر وہ وسوسہ منجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منجملہ امور دنیا  
 تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ متراشی میں لکھا ہو اگر نماز آخر میں تشہد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشہد پڑھنا  
 شروع کر دیا اور تھوڑا سا پڑھ کر تشہد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب  
 اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشہد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشہد پڑھا  
 ہوئے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہوئی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اخیر بقدر تشہد کے ادا نہیں ہوا اور امام  
 محمد رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرأت تشہد کی طرف عود کرنے سے پورا  
 باطل ہو گا اور صرف اسبقدر باطل ہوگا جسقدر تشہد اسے پڑھا ہو یا کچھ بھی باطل ہو گا اسواسطے کہ قرأت  
 تشہد کا محل قعدہ ہو اور اسے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسکی پڑھنے سے ہوا سیوجہ سے مشائخ سے  
 اس مسئلے میں اختلاف ہو ہو حسین رحمہ اللہ سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا  
 الحمد رکوع کو دیا الحمد رکوع میں یاد آیا پھر قرأت کیواسطے کھڑا ہوا پھر نادم ہو کر سجدہ میں چلا گیا اور رکوع کا  
 اعلان نہ کیا بعضوں نے کہا ہو کہ نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلئے کہ جب وہ قرأت کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا



پس جب پھر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز باطل ہوگئی اور بعضوں نے کہا ہو کہ سب رکوع باطل نہ ہو گا یا کچھ باطل نہ ہو گا  
اسو سے کہ رکوع کا باطل ہونا قراۃت کی وجہ سے تھا اور جب سے قراۃت نئی تو گویا اسے یہ فعل ہی نہیں کیا یہ فتاویٰ  
قاضی خان بن لکھا ہو اور اگر نماز میں بلند آواز نہ آئے یا آوہ آوہ کہا یا رویا جس سے حروف پیدا ہو گئے ہیں  
اگر یہ جنت یا نار کے ذکر سے تھا تو نماز اسکی پوری ہوئی اور اگر دریا مصیبت سے تھا تو نماز اسکی فاسد ہوئی  
اور اگر اپنے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے آہ کی تو نماز قطع نہ ہوگی اور اگر نماز میں ایسا رویا کہ صرف آہ نہ ہو  
آہ نہ ہوگی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر آہ آہ کہتا تو اگر سنا نہ جاوے تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر وہ ہوگی اسلئے  
کہ وہ کلام نہیں ہے یہ عیض شری میں لکھا ہے۔ اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے غائب ہو گیا تو اگر وہ پھونکنا مثل سانس  
لینے کے تھا کہ اسکی آواز سنی نہیں جاتی تھی تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن عمدۃ ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اسطرح سننے  
میں آیا تھا کہ حروف تہجی اسمیں سے پیدا ہوتے تھے تو وہ ہنزلہ کلام کے ہے اور نماز اس سے قطع ہو جاوے گی یہ  
خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جانور کو ہر کھانے کو ہو کھانے ہٹا دیا تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح ہٹایا کہ  
حروف تہجی نہیں پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی کسی نے بی کوا اسطرح بلایا کہ اسکی آواز میں حروف تہجی  
پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اسطرح بلایا کہ حروف تہجی نہ پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی اور جب  
بی اسطرح بھگایا کہ حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بلا غدر کھنکارا اور اسیر ہو  
نہا اور اس سے حروف حاصل ہو گئے تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ یقین میں لکھا ہے اور اگر اس سے حروف ظاہر  
نہیں ہوئے تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن یہ مکروہ ہے یہ بجا راقی میں لکھا ہے اور غیث سے کھنکارا مثلاً ہوا  
تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اسواسلئے کہ اس سے بیچ نہیں سکتا اور اسی طرح آہ آہ کہتا اور وہ آہ کہتا اگر غدر سے  
ہو مثلاً مرعین چولینے نفس میں طاقت نہیں رکھتا تو اسکا بھی ہی حکم ہے اور اس وقت میں وہ مثل جھینک  
یا دکار کے سمجھا جائیگا اور اگر جھینک بی یا دکاری اور اس سے کلام پیدا ہو گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ عیض  
شرعی میں لکھا ہے۔ اگر اپنی آواز درست کرنے کے لیے یا اپنی آواز کو اچھا بنانے کے لیے کھنکارا تو صحیح  
قول ہے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اسطرح اگر امام سے کوئی خطا ہوئی اور اس کے بتانے کے واسطے مقتدی  
کھنکارا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور فتاویٰ میں ہے نہ اگر کوئی شخص اپنے نماز میں ہونے پر آگاہ کرنے کے  
لیے کھنکارا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ یقین میں لکھا ہے اگر قرآن میں دیکھ کر قراۃت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے  
نزدیک اسلی نماز فاسد نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا  
اٹھانا اور اس کے ورق کو مٹانا اور اس پر نظر کرنا عمل کثیر ہے اور بغیر اس کے نماز ادا ہو سکتی ہے اور اس قول سے معلوم  
ہوا کہ قرآن اس کے سامنے رحل پر رکھا ہو اور وہ اسکو اٹھاتا نہ ہو اور اس کے ورق نہ مٹاتا ہو یا محراب میں  
لکھا ہو یا ہوا اور اس سے بیچ چھتا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی دوسری دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ کی یہ ہے کہ قرآن سے کہتا  
تعلیم یعنی سیکھنا ہے اور وہ اجمالی صلوٰۃ میں سے نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ خواہ قرآن کو اٹھاوے یا نہ  
یا نہ اٹھاوے ہر صورت میں نماز فاسد نہ ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے کہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قرآن یا نہ ہو اور اسے  
ہوے سے بغیر اٹھائے قرآن کے پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ قرآن اٹھایا اور نہ اس سے یقین حاصل کی

اور مختصر اور جامع صغیر میں قرآن میں سے دیکھ کر تھوڑے اور بہت بڑے میں فرق نہیں کیا بعض مشائخ نے کہا جو کہ  
 اگر بعد ایک آیت کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور بعض نے کہا جو مقدار سورہ فاتحہ کے  
 پڑھا تو فاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نماز میں کسی لکھے ہوئے پر نظر  
 پڑی اور وہ آیت قرآن کی تھی اور اسکو سمجھ لیا تو بلا خلاف نماز جائز ہے نہ ایہ میں لکھا ہے اور جامع ضعیف صامی میں  
 ہے اگر نماز کے اندر کسی فقہ کی کتاب پر نظر پڑی اور اسکو سمجھ لیا تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے  
 اگر مخراب ہے سوائے قرآن کے کچھ اور لکھا تھا اور اسکو مصلیٰ نے دیکھا اور تامل کیا اور سمجھا تو امام ابو یوسف رحمہ  
 اللہ کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی کو ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے قیاس کے  
 بموجب نماز فاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی بالاجماع فاسد نہ ہوگی یہ ہر یہ میں لکھا ہے  
 اور اگر کوئی قصد کر کے دیکھے یا بلا قصد دیکھے اس میں بموجب قول صحیح کے کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نماز کے  
 اندر انجیل یا تورات یا زبور میں سے کچھ پڑھا تو وہ قرآن اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو تو نماز اسکی  
 فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم قرآن افعال کے بیان میں جسے نماز فاسد  
 ہو جاتی ہے عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور عمل قلیل سے فاسد نہیں ہوتی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قلیل اور  
 کثیر میں کیا فرق ہے اس میں جن قول میں باول یہ ہے جس کام کی عادت دونوں ہاتھوں سے کرنے کی ہوتی ہے وہ  
 عمل کثیر ہے اگر چاہے ہاتھ سے ہی کرے جیسے عامہ باندھنا اور کرتا پہننا اور یا بجاہر یا بخلو اور کمان سے تیر چھوڑنا  
 اور جس کام کی ایک ہاتھ سے کرنے کی عادت ہو وہ قلیل ہے اگرچہ دونوں ہاتھوں سے کرے جیسے کرتا نمازنا  
 اور یا بجاہر یا بخلو اور پانی اور سنا اور انا اور لگام انا یا نہ تبیین میں لکھا ہے اور جو کام ایک ہاتھ  
 سے ہوتا ہے وہ تھوڑا جب ہی تک ہے کہ بار بار نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ  
 نماز پڑھنے والا اپنی رائے میں قلیل سمجھے وہ قلیل ہے اور جسکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ  
 اللہ سے بہت فریب ہے قیاسی قول یہ ہے کہ اگر دو سے کوئی دیکھے والا اسکو دیکھ کر یقین کرے کہ یہ  
 نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور اس سے نماز فاسد ہوتی ہے اور اگر شک ہو تو منسخت نہیں ہے اصح ہے تبیین  
 میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی کو اکثر فقہائے اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان  
 اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر تلواریں میں ڈالی یا بھائی تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر اپنی  
 چادر اوڑھی یا بالی چیز اٹھالی جسکو ایک ہاتھ سے اٹھایا کرتے ہیں یا کسی کچھ کو یا کیرٹے کو اپنے کان سے  
 رباٹھا یا تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسی چیز اٹھالی جسکے  
 اٹھانے میں تکلیف اور وقت ہوتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر جان کر بھول کر کھایا  
 یا پیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اسے دانتوں میں کھکھانا تھا اور اسکو  
 کھل گیا اگر وہ چپٹے کھاتا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر وہ ہوگی اور اگر پیسے کے بدلہ ہو گا تو فاسد ہوگی یہ سرانجام  
 میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اور یہی تبیین اللہ بدیع اور شرح لطاوی میں لکھا ہے اور بقائی نے ذکر کیا ہے کسی  
 صبح ہو یہ برجنی میں لکھا ہے اگر اسے دانتوں میں سے خون کھلا اور اسکو کھلیا تو اگر تھوڑا کچھ غالب تھا تو نماز فاسد نہ

یہ سراج الوباح میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیہر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس بقیہ کو کھایا یا پی لیا تو اس کی نماز فاسد نہوگی اور اسی پر فتویٰ ہر اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہو اور وہ اسکو نکل گیا تو اگرچہ چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اسکو نکل گیا تو اگر منہ بھر کر نکلتا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز میٹھی کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا اگر اسکی شیرینی منہ میں موجود تھی اور اسکو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رکھی اور اسکو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے میں اسکی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہو تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خط سترہویں میں لکھا ہے اور یہی معتبر ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت آگوشہ چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سترہویں میں لکھا ہے اگر کھائی کو چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو ایسے چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ عمل کثیر ہے اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اسکو چبا یا نہیں اور تھوڑے کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوباح میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر فری تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہوگی اور اگر منہ بھر کر نہ سہم فری تو اسکا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہوگی اور اگر منہ بھر کر فری اور اسکو نکل گیا اور وہ اسکو اگل دینے پر قادر تھا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ سہم فری تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہوگی امام محمد کے قول کے موافق فاسد ہو جائیگی اور زیلعی احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر عمامہ فری تو اگر وہ قلم منہ بھر کر نکلتی تو اسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر منہ بھر کر نکلتی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کنیٹ کر چلا تو اگر لاجح نہیں ہے اور مسجد سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہوگی اور میدان میں جب تک صفوں سے نہ نکلتا تب تک فاسد نہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کنیٹ کو پیٹھ پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں بعد ایک صفت کے چلا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر بعد دو صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بعد ایک صفت کے ایک بار چلا اور کچھ پھر بعد ایک صفت کے چلا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دونوں یا ٹون پھیلا کر سواری کے گدے کو ہانکا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر ایک یا ٹون سے ہانکا تو نماز فاسد نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا ٹون ہلا یا اگر برابر ہلاتا تو فاسد نہوگی اور اگر دونوں یا ٹون کو ہلا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دونوں یا ٹون کے عمل کو دونوں ہاتھوں کے عمل پر اور ایک یا ٹون کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے یہ پتہ ہے

کہا ہو کہ اگر دونوں یا ٹون تھوڑے ہمارے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو یہی اور جو یہ بکرا لائق میں  
 لکھا ہو اگر سینہ اپنا قبلہ کی طرف سے پھیرے یا اور معذور نہیں ہو تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر منحنی پھیرا سینہ نہ پھیرے تو نماز  
 فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہو اگر یہ حکم اسی صورت میں ہو کہ فوراً منحنی قبلہ کی طرف کو پھیرے یہ ذہیرہ میں لکھا ہو  
 اگر جانور پر سوار ہو تو نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہو کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں  
 ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اترے تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی نماز پڑھتا تھا اسکو ایک شخص نے اٹھا کر  
 ایک جگہ سے دوسری جگہ پر بچا دیا اگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھر تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اسکو جانور  
 پر بٹھا دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر بلا عذر امام سے آگے بڑھ گیا تو نماز فاسد ہوگی  
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور فتاویٰ فیصلی میں ہو کہ کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہو اور اپنی نماز  
 کی جگہ سے بقدر سجدہ کر لینے کی جگہ کے پیچھے کو ہٹ گیا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اسی طرح مقدار سجدہ  
 اس کے پیچھے اور دابہ اور بائین اعتبار کی جاتی ہو اور اسکو حکم مسجد کا دیا جاتا ہو تو جب تک تہی جگہ سے  
 نہیں ہوا مسجد سے باہر نہیں ہوا اس باب میں لکیر کھینچ لینے کا حکم اعتبار نہیں ہے  
 یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے گرو لکیر کھینچ لے اور لکیر سے باہر نہ ہو اور مقدار سجدہ سے باہر نہ ہو  
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہو اگر صحت کے سبب میں کچھ جگہ خالی تھی ایسا سمین کوئی شخص داخل ہوا اور  
 دوسرے شخص جگہ فراغ ہوئے کیواسطے آگے بڑھ گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہو  
 اور یہی قنبیہ میں لکھا ہو کوئی شخص اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے آکر اس کے پیچھے نعل کی نیت  
 باندھ لی اور امام بھول کر چوتھی رکعت کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پڑھ بیٹھا اور مقتدی نے اسکی متابعت  
 کی تو فقہائے کہا ہو کہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ نماز میں  
 بچھو یا سائب کے ارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرے خواہ بہت سی ضربوں میں یہی  
 اظہر ہو اور مجمع النوازل میں لکھا ہو کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور جوتی ہاتھ میں لیکر اسکی طرف جاوے تو  
 اگرچہ امام سے آگے بڑھ جاوے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو سب طرح کے سائبوں کے  
 مارنے کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہو یہ ہر ایہ لکھا ہو اور سائب اور بچھو کا مارنا نماز میں اسی وقت مباح ہو کہ  
 جب اس کے سلب سے آ جاوے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہو تو مکروہ ہو یہ محیط  
 میں لکھا ہو اگر پڑے در پڑے تین پتھر پھینکے یا جو تین ماریں یا پڑے در پڑے تین مارے یا لکھو نہیں مسمومہ لگایا تو نماز  
 فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیرہ میں لکھا ہو حجتہ میں ہو کہ بعض مشتائے نے کہا ہو کہ اگر کسی شخص نے پتھر اس طرح پھینکا  
 کہ اپنے ہاتھ کو پھیلا کر خوب طاقت سے پھینکا اور ہوا میں پتھر پھینکا تو ایک پتھر کے پھینکنے سے اسکی نماز  
 فاسد ہو جاوے گی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور حسن سے روایت ہو کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا  
 تھا اور اسکو تیز کر نیکے لیے مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہو کہ ایک بار یا دو بار کے مارنے سے  
 میں نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک رکعت میں تین بار بار لگایے پڑے در پڑے یا لگایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط  
 میں لکھا ہو کہ اگر ایک رکعت میں تین بار بار لگایے پڑے در پڑے یا لگایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط



بچہ چھٹکا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر مکروہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ڈھیلے موزے کو چھکا لا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط  
شرعی میں لکھا ہے اگر موزہ پٹنا تو نماز فاسد ہو جاوے گی۔ اگر جانور کو گھام دی بازین کھینچا یا اسکا زین اٹا تو نماز  
فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بقدر تین کلہون کے نماز میں لکھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی  
اور اگر اس سے کم لکھا تو فاسد نہ ہوگی اور فتاویٰ میں ہو کہ تین کلہون کی مقدار شروع السنوازل میں لکھی ہے  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ہو این یا بدن پر کچھ لکھا جو ظاہر نہیں ہوتا ہے تو اگر بہت ہو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ  
سراج الوداع میں لکھا ہے اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بند دروازہ کھولا تو نماز فاسد ہو جاوے گی  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور کسی بچے نے اسکی پستان کو چوسا اور وہ نکلا تو  
نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ جب دودھ نکلا تو دودھ پلانا ہوا اور بغیر اسکے دودھ پلانا  
نہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر جن چسکیان لین تو بغیر دودھ نکٹے بھی عورت کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ  
یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکے شوہر نے اسکی رانوں  
میں مجامعت کی تو اگرچہ اس سے کچھ رطوبت کا انزال نہوا ہو تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اسطرح  
اگر شہوت سے یا بغیر شہوت عورت کا بوسہ لینا یا ظہوت سے مساس کیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر عورت  
نے مرد نماز پڑھنے والے کا بوسہ لیا اور اسوقت مرد کو اسکی خواہش نہ ہوئی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوئی جس عورت کو نکلا  
رجبی دے چکا ہے اگر نماز کے اندر شہوت سے اسکی فرج کو دیکھا تو طلاق سے رجعت ہو جاوے گی اور ایک مرد اپنے  
سے بموجب سکی نماز فاسد نہ ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں اپنے سر یا ڈاڑھی میں تیل ڈالا  
یا اپنے سر پر گلاب لگایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی کہا گیا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہو جب شیشی لیکر تیل سر پر ڈالا اور اگر  
تیل ہاتھ میں تھا اور اس سے اپنے سر پر یا ڈاڑھی پر مسح کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے  
اگر اپنی ڈاڑھی میں نکٹھی کی تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر ایک دکن میں میں بار کھجلا یا تو  
اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ اسوقت ہے کہ ہر بار ہاتھ اٹھائیوے اور اگر ہر بار ہاتھ نہ اٹھاوے تو فاسد  
نہوگی اگر ایک بار کھجلا یا تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سجدہ کی جگہ میں ہو کر کوئی گزر گیا  
تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور وہ گزرے والا شخص کھنگڑ ہو گا اس مسئلہ میں فقہانے بہت کلام کیا ہے کہ نماز  
پڑھنے والے کی کس جگہ تک گزرنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کی جگہ اسکے پاؤں سے سجدہ کی جگہ تک  
نہیں گزرنا مکروہ ہے یہ تب میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں اپنے سجدہ کی  
جگہ نظر ڈالے ہوئے ہو پھر گزرے اور گزرنے والے پر اسکی نظر نہ پڑے تو مکروہ نہیں یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا  
ہے یہی اصح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی ٹھیک ہے یہ نہایت میں لکھا ہے یہ حکم جنگل کا ہے اور اگر مسجد میں ہو تو اگر نمازی  
اور گزرنے والے کے درمیان میں کوئی حائل ہو کوئی آدمی یا ستون تو مکروہ نہیں اور اگر اسکے درمیان میں کوئی حائل  
نہیں ہو اور مسجد چھوٹی ہو تو ہر جگہ سے مکروہ ہے اور بڑی مسجد کہ جنگل کا حکم ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگرچہ تہ کے اوپر  
نماز پڑھتا ہو تو اگر سامنے گزرنے والے کے اعضا نماز پڑھنے والے کے مقابل ہوتے ہیں تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ  
نہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر وہ شخص نے ہوئے جاوین تو اگر بہت اس شخص کو اسے ہوگی جو حائل کے



قریب ہو گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے فقہائے کہا ہو کہ جو شخص سوار ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے گزرنا چاہے  
پھر جلد یہ ہو گا نور کی آڑ میں ہو کہ گزر جائے تو گنگار نہوگا اس واسطے کہ جانور کی آڑ ہو جاوے گی یہ بنایہ میں لکھا ہے اور  
اگر دو شخص گزرنا چاہیں تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جاوے اور دوسرا شخص اس کی آڑ میں  
گزر جاوے پھر وہ پہلا شخص ہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ قنویہ میں لکھا ہے اور جو شخص جنگلی میں  
نماز پڑھنا چاہتا ہو اسکو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جسکا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر  
آگلی کے ہو اور اسکو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے کرنا افضل ہے  
قبین میں لکھا ہے اور اگر ٹکڑی کا ٹنڈہ سکے تو اسکو والدے یہ کافی میں لکھا ہے اس مسئلہ کی ایک جماعت  
نے منجملہ اسکے قاضی خان نے بھی جامع منیہ کی شرح میں اسکی تصحیح کی ہے یہ بحر الرائق میں  
لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور قنویہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے اور اسکو سامنے  
رکے تو لمبائی میں رکے جوڑائی میں نہ رکے یہ قبین میں لکھا ہے اور اگر اسکے پاس کوئی ٹکڑی یا گارٹے یا  
سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عام مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد رحمہ سے اور  
بعض مشائخ نے کہا ہو کہ خط کھینچے اور امام محمد رحمہ سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے جن فقہائے خط  
کھینچنے کو جائز کہا ہو کیفیت خط میں اسکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہو طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے  
کہا ہو عریض کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ  
کی طرف کو متوجہ نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ قبین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو  
جماعت کا سترہ ہو اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہو اور اسکے سامنے کوئی شخص گزرے  
یا سترہ ہو اور نمازی اور سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اسکو اشارہ یا تسبیح سے روکا  
یعنی سبحان اے کہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے فقہائے کہا ہو یہ مردوں کے واسطے ہو اور عورتوں کیواسطے حکم ہو  
کہ وہ تسبیح یا تھمارین اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی پٹیلیوں پر رکھے  
یہ بحر الرائق میں خایہ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سر سے  
کوسے یا آٹکھ سے کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں  
رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز قاسدین ہوئی اور اسی طرح اگر دو سجدہ  
ہو یا زیادہ پڑھا دیے تو بھی نماز قاسدین ہوئی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع پڑھا دیے  
یا اس سے بھی زیادہ رکوع اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اسکی  
نماز قاسد ہو جاوے گی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب تک سجدہ کر کے سر اٹھایا تو ایک  
اور شخص نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اسے رکوع کیا اور دوسرے کے لیے تو اسکی نماز قاسد  
ہو جاوے گی اور اسے گناہ سے پوری ایک رکعت پڑھا دی ہے رکوع اور سجدہ اور اس سے نماز قاسد ہو جاتی ہے  
یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اسے نئی جگہ پر عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی  
نماز اسکی قاسد ہو جاوے گی سوائے کہ دوسری نماز میں اسکا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز صحیح

نفل ہو اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب ترتیب نے کی ہو اور اگر صاحب ترتیب نہیں ہو مثلاً بہت سی نمازوں کے فوت ہونے یا وقت کی غلٹی کے سبب سے ترتیب ساقط ہوگئی ہو تب بھی وہ پہلی نماز سے نکل جاوے گا اور اگر نفل پڑھتا ہو اور اسے نماز میں ہی فرض شروع کر دیے یا جمعہ پڑھتا تھا اور ظہر شروع کر دی یا ظہر پڑھتا تھا اور جمعہ شروع کر دیا تو جس نماز میں تھا اس سے باہر ہو جاوے گا یہ یقین میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اسے از سر نو تکبیر کہہ کر ہی ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو جتنی نماز ادا کر چکا ہو وہ فاسد ہوگی اور اس رکعت کا نماز میں حساب ہوگا یہاں تک کہ اگر باقی نماز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے قعدہ اخیر کا موقع ہو نہ کا اور وہاں نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ سب وقت ہو جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کہہ دے کہ میں ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ نماز باطل ہو جاوے گی اور اس رکعت کا حساب نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اگر تہما نماز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے اقتدا کر لیا اور اہم نے اس کے سبب دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار شروع کرنے کا اعتبار نہ ہوگا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جاوے گا لیکن اگر داخل ہونے والی عورت ہو تو دوسرا شروع صحیح ہو جاوے گا یہ نہایت یقین لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر تکبیر کہہ کر کسی مرد سے ظہر کی نماز میں اقتدا کی نیت کر لی تو پہلی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھی اور وہی نماز پھر جماعت سے پڑھی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے ظہر کی غلطی چار رکعتیں پڑھیں جب سلام پھیرا تو یاد آئے کہ ایک سجدہ بھول گیا ہو پھر کھڑا ہوا اور از سر نو نماز شروع کی اور چار رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا تو اسکی ظہر کی نماز فاسد ہوگئی اس واسطے کہ دوبارہ ظہر میں داخل ہونے کی نیت اسکی لغو ہو پس جب اسے ایک رکعت اور پڑھ لی تو فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے فرض اور نفل کو ملا دیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بقدر تشہد بیٹھا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ نماز پوری ہوگئی اور سلام پھیر کر کہہ دیا ہو گیا اور تکبیر کہہ کر مغرب کی سنتوں میں داخل ہونے کی نیت کی تو خواہ سنتوں کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مغرب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا لیکن اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اسکو یاد آ گیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی اور اسے یہ سمجھا کہ نماز فاسد ہوگئی اور کھڑے ہو کر اسے دوبارہ اسد اگر کما اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد بقدر تشہد بیٹھا گیا تو مغرب کی پہلی نماز صحیح ہوگئی ورنہ صحیح نہوگی۔ اگر مغرب کی نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر اسکو یہ گمان ہوا کہ اسے شروع کی تکبیر نہیں کہی تھی پھر نماز از سر نو شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اسکی جائز ہو اور اگر دو رکعتیں پڑھ کر یہ گمان ہوا کہ اسے شروع کی تکبیر نہیں کہی ہو اور پھر از سر نو اسے نماز شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اسکی جائز نہوگی اور کتاب الدین میں مذکور ہے کہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سے نماز شروع کر کے ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اسلئے کہ اس سے قعدہ اخیر چھوٹا اور فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں چلا گیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے

**دوسری فصل چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں**

نماز پڑھنے والے کو اپنے پیر یا کسی اور سے میل کرنا یا سجدہ میں جائے وقت اپنے ساتھ با بیٹھے

سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہو یہ معراج الدرہ میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کو ایسے چھٹکے کہ رکوع میں اس کے بدن سے ٹپٹ نہ جاوے تو مضائقہ نہیں اور اگر نماز کے فاتح ہونے کے بعد یا پہلے پیشانی سے مٹی یا تنکے پونچھے تو اگر اس سے ضرر تھا اور نماز میں خلل پڑتا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر خلل نہیں پڑتا تھا تو درمیان نماز میں مکروہ ہو اور تشہد اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسکا چھوڑنا افضل ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نماز میں اپنی پیشانی سے سینا پونچھنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو کام مفید ہو نماز میں اس کے کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے سینا پیشانی سے پونچھا ہے اور جب سجدہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو داسٹنے یا تباہی جانے کو چھوڑ دیتے تھے اور جو کام مفید نہیں وہ نماز میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے۔ نماز کے اندر اگر ناک میں سے کچھ رطوبت نکلے تو اس کے زمین پر ٹپکنے سے اسکا پونچھ دینا اولیٰ ہے یہ قنویہ میں لکھا ہے اور ایتوں کا یا سبحان اللہ کا ہاتھ سے گنا نماز میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف فرضوں میں ہے اور نفیوں میں بالاجماع جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفیوں میں ہے اور فرضوں میں بالاجماع جائز نہیں اور اخیر یہ ہے کہ سب میں خلاف ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گھٹنے کی ضرورت پڑے تو اسادۃً گئے ظاہر نہ گئے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فقہائے کہا ہے کہ اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کرے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر تسبیح کے گھٹنے میں اختلاف ہے متصفیٰ میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب نماز سے باہر مکروہ نہیں تبیین میں لکھا ہے اور سورہ تو کا گستا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہے۔ اور گناہوں کا ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر انگلی وجہ سے سجدہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ قنویہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اسکا چھوڑنا بہتر ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اور چھکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انگلیاں چھکانا یہ ہے کہ انکو دبائے یا کھینچے تاکہ انہیں سے آواز نہ نکلے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ نماز سے باہر انگلیاں جھکانے کو اکثر نے مکروہ بتلایا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اپنے بالوں کا جو اس پر یا نہنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پہ جمع کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کھل نہ جاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسکی صورت میں نہنا کے قین قول میں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بچ میں بالوں کو جمع کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسی زلفین سر کے گرد لپیٹے جیسے کہ عورتیں کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے شیعے بالوں کو جمع کر کے کسی چیز سے یا دھجی سے باندھے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں غایتہ البیان سے نقل کیا ہے نماز میں بالوں کو نہنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر بھی پہلو پر نہنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

سے دیکھنا جس میں منہ قبلہ کی طرف سے نہ پھرے مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے آسان کی طرف  
نظر اٹھانا مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے تشدد میں اور دونوں سجدوں کے درمیان اقامت مکروہ ہو یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہے اور اقامت اس طرح کے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ سر میں اپنے زمین پر رکھ لے اور دونوں  
گھٹنے ٹکڑے کر دے یہی صحیح ہو یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہو یہ کافی اور نہایت میں مبسوط سے نقل کیا ہے اور  
بعضوں نے کہا ہے کہ اقامت کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ایدیوں پر بیٹھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ انگلیوں کے اطراف  
پر بیٹھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اقامت بیٹھنے کو کہتے ہیں مگر گھٹنے اپنے سینہ میں لگائے اور بعضوں  
نے کہا ہے کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگا کر دونوں ہاتھ زمین پر ٹکے اور یہ کہنے کی نشست کے مشابہ  
ہو یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے ہاتھ سے سلام کا جواب دینا اور بلا عذر چار زانو بیٹھنا  
مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے دونوں بائیں زمین پر بچھانا اور رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے  
وقت سر سے یدین کرنا اور سدل ٹوب مکروہ ہو یہ نذیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور سدل ٹوب اسے کہتے ہیں  
کہ اپنے سر پر یا دونوں مونڈھوں پر کپڑا ڈال کر اس کے کنارہ ادھر ادھر کو چھوڑ دے اور اگر قبضہ کو دونوں  
مونڈھوں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ اس میں نہ ڈالے تو یہ بھی سدل ہو یہ تبیین میں لکھا ہے برابر ہو کہ  
قبضہ کے نیچے قبضے ہو یا نہ ہو نہایت میں لکھا ہے خلاصہ اور نصاب المصلیٰ میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا شفعہ  
یا قرحی پہنے ہوئے ہو اور ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو متاخرین کا اختلاف ہے اور مختاریہ ہے کہ وہ مکروہ  
نہیں ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فقہائے کہا ہے کہ جو شخص قبضہ نماز پڑھے اسکو چاہئے کہ دونوں  
ہاتھ آستینوں میں ڈال لے اور ٹکے سے باز رہے تاکہ سدل نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔  
اور نماز سے باہر سدل کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے قنویہ کے باب لکھنا ہے میں ہے کہ مکروہ نہیں ہے اگر لائق  
میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس عامہ موجود ہو تو سستی کی وجہ سے یا نماز کو ایک سہل کام سمجھ کر کٹے سر نہ  
پڑھے تو مکروہ ہے اور اگر عاجزی اور خشوع کی وجہ سے ٹکے سر پہے تو مکروہ نہیں بلکہ ستر ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے  
کسی شخص کے پاس مکروہ موجود ہو اور وہ صرف بائجاہ پتھر نماز پڑھے تو مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔  
اور فتاویٰ عنایت میں ہے کہ برنس پتھر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور لڑائی میں اسکا پہننا مکروہ نہیں یہ تاتار خانیہ  
میں لکھا ہے آستین گھنٹیوں تک چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور کپڑے  
کو اس طرح پہننا کہ وہ اس کے بدن پر سر سے ہاتھوں تک چل جھولی کے ہو جائے اور کوئی جانب الہیہ  
اٹھی ہوئی نہو جس سے ہاتھ باہر نکلیں مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اسکو داہنی  
بغل کے نیچے لیکر دونوں کنارے اس کے بائیں مونڈھے پر ڈالے یہ بھی مکروہ ہے اور عامہ اس طرح باندھنا کہ  
درمیان میں سے سر کھلا ہوا ہو مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام و لواحقین نے کہا ہے کہ اس طرح کا عامہ  
باندھنا نماز سے باہر بھی مکروہ ہو یہ بکرالائق میں لکھا ہے۔ ذیل کچھوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معراج  
الندریہ میں لکھا ہے لڑاکا اور منہ ڈھک لینا اور نماز میں جمائی لینا مکروہ ہے اور اگر جمائی آوے تو جگہ  
ہو کے رو کرے اور اگر غالب ہو تو اپنا ہاتھ یا آستین منہ پر رکھے تبیین میں لکھا ہے۔ جمائی میں منہ نہ لگنا مکروہ

خزانۃ الفقہ میں لکھا ہے پھر جب ہاتھ منہ پر رکھے تو ہاتھ کی پیٹھ پر رکھے یہ بحر المائق میں مختار النوازل سے نقل کیا ہے اور اگر قیام میں جمائی آوے تو داسے ہاتھ سے منہ بند کرے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے منہ بند کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور انگڑائی لینا اور آنکھوں کا بند کرنا نماز میں مکروہ ہے پیشاب یا پانچاؤں کی حاجت میں نماز میں داخل ہونا مکروہ ہے اور اگر اس حاجت کی وجہ سے نماز میں خلل پڑتا ہو تو نماز کو قطع کر دے بچہ کیواسطے بھی حکم ہے اور اگر اسی طرح بڑھتا رہے تو جائز ہے اور بڑا کیسا اور اگر وقت ایسا تک ہو گیا ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت جاتا رہے گا تو اسی طرح نماز پر طمے اس واسطے کہ کراہت کے ساتھ ادا کرنا بالکل قصدا کرنے سے ادا ہے اور نماز میں آستین یا شلے سے اپنے آپ کو ہوا کرنا مکروہ ہے مگر جب تک زیادہ نہ ہو نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہے اور نماز میں قصد آنکھ لٹکانا اور کھینا کرنا مکروہ ہے اور اگر مجبور ہو تو مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور نماز میں ہتھوکتا اور رکوع اور سجدہ میں طمانیت کو چھوڑنا یا رکوع اور سجدہ ایسا کرنا کہ پیٹھ نہ ٹھہرے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح قوم اور جلسہ میں طمانیت چھوڑنا مکروہ ہے یہ شرح فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اکیلے نماز پڑھنے والے کو جماعت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اسلئے کہ قیام و قعود میں آنکلی مخالفت ہوگی اگر جماعت کی صف میں کچھ جگہ ہو تو مقتدی کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر صفوں میں جگہ نہ ملے تو محمد بن شجاع اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحم سے یہ روایت کی ہے کہ مکروہ نہیں پس اگر کسی شخص کو جماعت میں سے اپنی طرف کھینچ کر اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے تو یہ اولے ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہیے کہ وہ شخص اس مسئلہ کو ٹھانتا ہوتا ہو تاکہ اپنی نماز فاسد کرے یہ خزانۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور حاوی میں ہے کہ اگر قبرین مصلیٰ کے اس طرف ہوں تو مکروہ نہیں اسلئے کہ اگر نماز پڑھنے والے اور قبر کے درمیان میں اتنا فاصلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے گذرے تو مکروہ نہ ہو تو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اسی طرح یہاں بھی مکروہ نہ ہوگی یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے نماز میں سامنے یا اوپر یا دھننے یا بائیں یا انداز کے کپڑے میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہے اور جو فرش پر تصویریں ہوں تو آستین دور و آستین میں صحیح ہے کہ اگر تصویر پر سجدہ نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوں کہ دیکھنے والے کو بے محلفت نظر آویں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بغیر تامل کے نظر نہ آویں تو مکروہ نہیں اور اگر اکٹھا سر کٹا ہوا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور سر کٹا اس طرح ہوتا ہے کہ سر کا ڈورے میں اس طرح چھپا دیں کہ ذرا اثر باقی نہ رہے اور اگر اس کے سر اور جسد کے درمیان میں ڈورا ڈال دیں تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اس واسطے کہ بعض جانوروں کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ وہ تصویریں نمازی کے سامنے ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ درہنی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی میں لکھا ہے اگر کوئی تکیہ کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں تصویر ہو تو مکروہ ہے اور اگر وہ تکیہ زمین پر پڑا ہو تو مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے لکھا ہے غیر ذی ریح کی تصویر مکروہ نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے فرعون میں



ایک سورہ بار بار پڑھنا مکروہ ہو نقل میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک یا دو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہو کہ اکینا پڑھنا ہو تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہو تو حالت اختیار میں مکروہ ہو اور حالت عذر و نسیان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ کی نماز میں ایسی سورہ پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہو اور اسی طرح ان سب نمازوں میں جن میں قرأت ہر سے نہیں پڑھے مکروہ ہو یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سہو کے بیان میں ہو سجدہ کرنے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھنے وقت ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کا اٹھانا مکروہ ہو مگر جبکہ عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ فیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کیواسطے یہ مکروہ ہو کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے جلا جاوے یا امام سے پہلے سر اٹھاوے یہ محیط شری میں لکھا ہے بسم اللہ اور آمین ہر سے کہنا اور قرأت کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت انتقال میں پڑھنے کے ہیں انکا انتقال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور فضوں میں بے عذر عصارہ ہمارا دینا مکروہ ہو اصح قول کے بموجب نفل میں مکروہ نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے کچھ دیگر نماز پڑھنا جائز ہو اور مکروہ ہو اور اگر کوئی شخص گھبائی کرنے والا اور خبر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے نماز میں کرتہ کا یا ٹوپی کا اتارنا یا انکو پہنا اور موزہ کا کھانا تھوڑے عمل سے مکروہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر عامہ اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھنا یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھنا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہے عامہ کی کوریہ سجدہ کرنا مکروہ ہو ذخیبہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہو کہ جب زمین کی سختی کے معلوم ہونے کا لمحہ آگیا اور اگر اس سے بھی مانع ہو تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ بحسبندی میں لکھا ہے اگر انی آستین بچا کر اسپر سجدہ کرے اگر آستین اسواسطے بچائی کہ ٹھنڈ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہو اگر اسواسطے بچائی کہ اسٹے عامہ کو اور کیرٹوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں بیکر الارواح میں لکھا ہے کوئی شخص زمین پر نماز پڑھتا ہو اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دے یا وہ اسپر سجدہ کرنا ہو تاکہ زمین کی گرمی سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے سجدہ میں یا ڈون کو ڈھکنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں مگر اگر کوئی رحمت کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دوزخ کی آیت پڑھے تو دوزخ سے پناہ مانگے اور مغفرت کی دعا مانگے اور فضوں میں یہ مکروہ ہو اور امام اور مقتدی کو فرض اور نفل دونوں میں مکروہ ہو یہ فیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور کبھی داہنی طرف اور کبھی بائیں طرف کو جھکنا جائز ہے مکروہ ہو یہ ذخیبہ میں لکھا ہے اور نماز میں کبھی ایک یا دون پر زور ڈالنا اور کبھی دوسرے یا دون پر زور ڈالنا مکروہ ہو لیکن عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اسی طرح ایک یا دون پر زور ڈالنا یا مکروہ ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے کہ پڑھنے وقت یا ڈون کے پڑھنا مکروہ ہو بیٹھے وقت دلہنے اعضا پڑاواں نہ ہونے وقت یا تین اعضا پر زور دینا مستحب ہے یہ تیس میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبو یا چیز کا سونگنا مکروہ ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے اور سجدہ وغیرہ میں اپنے ہاتھ یا ڈون کی انگلیاں قبل کی طرف سے پھیرنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور لیکھ عراب میں کہ ہونا مکروہ ہو اور اگر حرام ہے یا ہرگز نہیں اور سجدہ عراب میں کہ مکروہ نہیں یہ تیس میں لکھا ہے اور امام کے قیام تک ہو اس وقت امام کے عراب میں کہ مکروہ ہو لیکھا مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صرف کھانا امام جو تہ پر ہوا اور مقتدی کے ہاتھ سے مقتدی

چوتراہ ہوں اور اکیلا امام بنے تو بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہو یہ ہایہ میں لکھا ہے اور اگرچہ مقتدی بھی امام کیساتھ ہوں تو اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہ حکم اس چوتراہ کا ہے جو قد آدم بلند ہو اور اس سے کم کا مضائقہ نہیں یہ طحاوی میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ چوتراہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس سے فرق ہو جائے اور بعضوں نے سترہ کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ یہی صحیح ہے بحوالہ اثنی عشر میں لکھا ہے۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اسکی تعظیم کے خلاف ہے۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کیواسے جلوس معین کرنا مکروہ ہے یہ تاثر خانہ میں لکھا ہے۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معدن میں لکھا ہے اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی قبیلہ شخص ہو اور اسکی پیٹھ نماز پڑھنے والے کی طرف کو ہو تو مکروہ نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی طرف کو منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو یہ فیہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بائیں کر رہا ہو اگرچہ وہ قریب ہو اسکی پیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہو لیکن جب ایسی آوازیں بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قرأت میں خلل پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایسی جگہ نماز پڑھنا جان سامنے لوگ سو رہے ہوں مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں ایسے تنور کی طرف کو منہ کرنا جب میں آگ جل رہی ہو یا بجھی کی طرف کو منہ کرنا جب میں آگ ہو مکروہ ہے اور اگر قندیل یا چراغ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں سامنے یا سر کے اوپر قرآن یا تلواریں اس قسم کی کوئی اور چیز ٹپکتی ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور کسی کے آنے کی آہٹ معلوم ہو اور رکوع میں اسواسے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع طحاوی سے تو اگر آنے آنے والے کو بچان لیا تو مکروہ ہے اور نہیں بچا نا تو بقدر ایک یا دو تسبیح کے دیر کرنے میں مضائقہ نہیں یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے امام کا اس طور پر کھڑا ہونا کہ صف سے مقابلہ ہو مکروہ ہے بحوالہ اثنی عشر میں لکھا ہے درہم یا دینار منہ میں سے کر نماز پڑھنا اگرچہ قرأت سے منع ہو مکروہ ہے اپنے ہاتھ میں کوئی چیز تمام کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ کین سامنے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے نماز میں بلا عذر چند قدم چلنا اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہے اور اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے صف سے نیچے کھڑا ہو کر شروع بگیر کئے اور پھر بڑھ کر صف میں ملجاوے تو مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بلا عذر رکوع میں ٹھٹھون برادر مجدد میں زمین پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام کے نیچے قرأت پڑھنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے دم کے نزدیک مکروہ ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے سرگراؤ نہ رکھنا تا یا ابوجا آٹھان اور نعیدین میں دونوں ہاتھ کاٹن سے اور آٹھان یا موبد معون سے نیچے رکھنا اور نیپٹ کو دونوں راتوں سے لٹانا اور راست کے وقت بغیر امام کے آنے یا غلت کا صفوں میں کھڑا ہو جانا مکروہ ہے یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں اس قدر جلدی کرے کہ مقتدی قدر مسنون کو پورا ادا نہیں کرے مکروہ ہے یہ فیہ میں لکھا ہے محبت میں یہ کہ نماز میں کین یا مجھوں کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہے اور حاجت کی وقت میں غل میں سے ہٹا کر

نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ نماز میں بغیر غرض قلیل بھی مکروہ ہے بجز الرائے میں لکھا ہو اگر گنگے میں کمان یا قریش ڈال کر نماز چڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اگر اٹلی حرکت سے نماز میں خلل ہو تاہو تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو جاوے گی یہ سراج النواہج میں لکھا ہو کسی کی زمین غضب کر لی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس ظلم کا عذاب ہو گا لیکن جو عمل بندہ اور اللہ کے درمیان ہو اس کا ثواب بیگناہ اور جہاں بندوں میں ہو اس کا عذاب ہو گا یہ مختار الفوائد میں لکھا ہو یہ جتنی مکروہات کی صورتیں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لیے کہ اس کے شرک اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہیے کہ پھر نماز کا اس طرح اعادہ کریں کہ کوئی کراہت کی وجہ نہ ہو جتنی نماز میں کراہت کے ساتھ ادا کی جاوے ان سب کا یہی حکم ہو یہ ہا یہ میں لکھا ہو اگر یہ کراہت بخیر ہو تو اعادہ واجب ہو اور اگر تخریب ہو تو مستحب ہو اس واسطے کہ کراہت کفریہ واجب کے مرتبہ میں پہنچ افتد میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ میں قرار پڑھنے والے کو اگر اس کی مان یا باپ بھارے تو جب تک نماز سے فارغ نہیں ہوا جواب مذمت لیکن اگر کسی سبب سے اس سے زیادہ چاہے تو جواب دے اس واسطے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں اسی طرح اگر کسی غیر شخص کو صحبت سے گریز کرنے یا آگ میں چلنے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے زیادہ کرے تو اسے نماز کا قطع کر دینا واجب ہو۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہوا اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز چوری کی کہ جس کی قیمت ایک درہم تھی تو اس کو جائز ہے کہ نماز کو قطع کرے چور کو ڈھونڈنے خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل ہو اس واسطے کہ درہم مال ہو کوئی عورت غالب پڑھتی تھی اور اس کی ہانڈی میں اہبان آیا تو اس کے درست کرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے مسافر کا جائز اگر بے موقع کسی طرف کو چلا گیا یا چرواہا کو اپنی بکریوں میں پھیرا کا خوف ہو یا گنہگار کے قریب کسی ہانڈی کے دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز قطع کر دے یہ سراج النواہج میں لکھا ہو۔ اگر کوئی ذی کافرا سے اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کرو تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سو اے ذکر خیر کے اور طرح کا کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیط برخی میں لکھا ہو دشمنی کے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو فطعل۔ مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد کا اسباب بجائے کیواسے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں یہی صحیح ہے۔ مسجد کی صحبت پر دھڑکی کرنا یا بول و برا کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کیواسے مقید کرنی ہو تو اس کی صحبت پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں مسجد گاہ میں اور جہت اذہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے یہ اصح ہے کہ اس کو مسجد کا حکم نہیں لیکن اقتدا کے جائز ہونے میں سبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہر مینار میں لکھا ہو اور غائبے مسجد کے لیے مسجد کا حکم ہے یہاں تک کہ اگر غائبے مسجد میں کھڑا ہو کر امام سے اقتدا کرے اگرچہ مینار میں ہو لیکن امام اور مسجد بھری ہوئی نہ ہو لیکن اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب بیغین اس طرف اشارہ کیا ہے اور چاہے کہ مسجد نے قانون اہل دیاروں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ مینار میں ہو لیکن امام محمد نے یہاں پر نہیں لیکن اگر مینار میں ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہے اور اسی قول سے بوجہ جو چہترے مسجد کے دروازہ پر

ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہو اس واسطے کہ وہ بنیاد قاسم مسجد کے اور مسجد سے ملے ہوئے  
 ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کہ جس سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں یہ  
 تبیین میں لکھا ہو یہ سوقت ہو کہ جب سے مال سے کرے اور وقت سے متونی کو وہی کام جائز ہو جس کی  
 تعمیر سے متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو اس کا عوض دینا  
 پڑے لکھا ہو یہ لکھا ہو اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متونی کو یہ خوف ہو کہ عالم اسکو تلف کر دینگے ایسے وقت  
 میں مسجد کے مال میں سے نقش کر دینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو مسجد کی محرابوں اور دیواروں پر  
 قرآن لکھنا بترغین اس واسطے کہ خوف ہو کہ کبھی وہ کنا بیت کرے اور یا خون کے شے آوے جمع نشی میں  
 لکھا ہو کہ اگر مصلے یا فرش پر احد کے نام لکھے ہوں تو اسکا بچنا نایا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہو اور اگر  
 یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک میں دنیا بھی مکروہ ہو اور وہ  
 یہ ہو کہ اسکو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اس پر کوئی چیز نہ رکھی جاوے تو بغیر دن کو لکھ کر دروازہ بند کر دینا  
 مکروہ ہو ایسے کہ اس میں امانت ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو مسجد کے اندر لگی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہو لیکن اگر  
 وہاں اس کام کی واسطے کوئی جگہ بنی ہو جو حان نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہو مسجد کے اندر برتن میں  
 وضو کرنا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے کنگریوں پر اور  
 بور یوں پر اور بور یوں کے شے چھو کرنا اور ناک سنگنا مکروہ ہو اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں نیلے  
 اور گرایا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط خسی میں لکھا ہو اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو بور یا کے  
 نیچے چھو کر وغیرہ ڈالنے سے بور یا کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہو اس واسطے کہ بور یا حقیقت میں مسجد  
 نہیں ہو اور جو جگہ بور یوں کے نیچے ہو وہ حقیقت میں مسجد ہو اور اگر اس میں بور یا نہ ہوں تو زمین کے  
 اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر گیلی مٹی میں جلا ہو  
 تو اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچنا مکروہ ہو اور اگر مسجد کے بور یا سے پونچے تو مضائقہ  
 نہیں اور اونی یہ ہو کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچے تو اگر مٹی بستر ہو تو مضائقہ نہیں اور  
 اگر کھیری ہوئی ہو تو مکروہ ہو اور یہی مختار ہو اور اگر ایسی لکڑی سے پونچے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ  
 نہیں یہ محیط خسی میں لکھا ہو مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو  
 اسکو چھوڑ دین جیسے زمزم کا کنواں ہو اور مسجد میں درخت پونا مکروہ ہو ایسے کہ اس میں کافروں کے  
 عبادت خانوں سے مشابہت ہو اور نماز کی جگہ گرتی ہو لیکن اگر اس میں مسجد کا قاعدہ ہو مثلاً اگر زمین  
 میں بہت مٹی ہو اور اسکے ستون نہ ٹھرتے ہوں اور درخت ہونے سے وہ مٹی کم ہو جاوے تو جائز ہو یہ  
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو مسجد میں بور یوں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ  
 خلاصہ میں لکھا ہو شہر پناہ کی دیوار پر مسجد بنائی جاوے تو فقہانے کہا ہو کہ اس میں نماز پڑھنا چاہیے اسکا  
 کہ وہ حق حاکم ہو لیکن اس مسئلہ کے جواب میں بور یوں تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر علیہ یا کریم کیا ہو اور امام کے  
 اذن سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جائز ہو اس واسطے کہ امام کا اقتدار ہو کہ اس میں مسجد بنائے اور



دیوار کو مسجد بنادینا بدرجہ اولے جائز ہوگا۔ کوئی شخص مسجد میں ہو کر جلا کرتا ہو اور اسی کو راستہ بنا لیا ہو یا  
 بغیر غرض ہو تو جائز نہیں اور عذر ہو تو جائز ہو۔ پھر جب سیمین سے گذرنا ہو تو ہر دن میں ایک مرتبہ سیمین نماز پر  
 ضرور ہوگی نہ ہر مرتبہ ددزی کو مسجد میں بیٹھ کر سینا کر وہ جو لیکن اگر مسجد میں سے لڑکوں کے کھیلنے یا  
 اسکی حفاظت کے لیے بیٹھے تو اسوقت مضائقہ نہیں اسطرح کاتب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا  
 مکروہ ہے اور بغیر اجرت کے لکھتا ہو تو مکروہ نہیں معلوم جو اجرت پر لڑکوں کو پڑھاتا ہو اگر مسجد میں لڑکوں کو گری  
 یا کسی اور ضرورت سے پڑھائے تو مکروہ نہیں اور نسخہ قاضی امام میں اور اقرا العیون میں معلوم کا وہی  
 حکم کیا ہے جو کاتب اور ددزی کا یہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے کیسے گھر کے اندر مسجد ہو اگر وہ گھر ایسا ہو جب وہ  
 بند کیا جاتا ہو تو اس گھر کے لوگ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تب وہ مسجد جماعت سے ہو اسکو کھانا  
 مسجد کے ثابت ہونے کے بعد آئین حرام ہوگی اور جنب کا داخل ہونا حرام ہوگا یہ اسوقت ہو کہ جب اس گھر کے  
 لوگ اس مسجد میں نماز پڑھنے کو جاتے سے منع نہ کرتے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب وہ بند کیا جائے تو مسجد  
 میں جماعت نہ ہوتی ہو اور جب سکاد دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو تو وہ اگرچہ لوگوں کو آئین نماز  
 سے منع کرتے ہوں مسجد نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کا چراغ کوئی گھر کو اٹھانے جاوے  
 اور مسجد میں گھر سے بجاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کا چراغ تنائی اوقات گئے تک مسجد میں روشن رکھنا  
 مضائقہ نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جاوے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا  
 اسکے وہاں عادت ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں جو چیزیں برور یا وغیرہ  
 پڑی رہتی ہیں اگر آئین سے یکساں کیے میں پٹ آیا تو اگر اسے عمدہ میں کیا ہو تو پیر اسپرہان  
 پھیرنا واجب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بنائی اور اسکو اسکو اسے لودیا تو اسکی ہمت  
 کا اور عمارت کا اور برور یا اور حصہ بچھانے کا اور قذیلوں کا اور اذان اور اقامت اور اقامت کا اگر اسکی  
 لیاقت رکھتا ہو وہی مستحق ہے اور اگر آئین بیاقت نہ ہو تو اسی کی جو زمین سے اور شخص مقرر ہوگا قاضی  
 قاضی خان میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھنے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز  
 وہاں کی خراب ہوگئی تو قیمت دینا چاہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

آٹھواں باب وتر کی نماز کے بیان میں و تر میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے تین روایتیں ہیں ایک  
 روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت مذکورہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور  
 ہی اسکا آخر قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تارخ عشا ہو تا تو آخر ارات  
 تک اسکی تاخیر مکروہ ہوتی جیسے کہ عشا کی سنون کی تاخیر اسوقت تک مکروہ ہے یہ نہیں میں لکھا ہے جو شخص  
 کھڑے ہوئے پر قادر ہو اسکو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط مشرعی میں  
 لکھا ہے اگرچہ لکھا جاتا ہے کہ وتر کو چھوڑا تو اگرچہ بہت دن ہو جاوین اسکی قضاء واجب ہے اور وہ بغیر نیت وتر  
 کے جائز نہیں یہ لکھا ہے میں لکھا ہے اور وتر کو قضا پڑھے تو قنوت پڑھے یہ عید میں لکھا ہے۔ وتر کی تین روایتیں  
 پڑھے اور اس کے درمیان میں سلام سے فصل کرے یہ ہا میں لکھا ہے اور صحیح قول کے موجب قنوت واجب ہے



یہ جو سورۃ النہر میں لکھا ہے پچیسری رکعت میں جب قنوت سے فالغ ہو تو تکبیر کے اور کانون تک وزن  
ہاتھ اٹھاوے اور تمام سال میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور قنوت میں مقدار قیام کی بقدر  
سورۃ اذا السمار الشقیث کے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ قنوت میں ہاتھ چھوڑے یا باندھے  
اور مختار یہ ہے کہ ہاتھ باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام اور جماعت کے حق میں مختار یہ ہے  
کہ قنوت آہستہ پڑھیں نہ بلند میں لکھا ہے اور جو اکیلا وتر پڑھتا ہو وہ بھی آہستہ پڑھے یہی مختار ہے یہ جمیع المذہب  
کی شرح میں لکھا ہے جو ابن مالک کی تصنیف ہے قنوت کی کوئی دعا مقرر نہیں ہے یہ تیس میں لکھا ہے اور اولیٰ ہے  
کہ اللہم انا نستغفک پڑھتے اور اس کے بعد اللہم ابدانی من ہدیت پڑھے اور جو قنوت اچھی طرح نہ پڑھ سکے  
وہ ربنا انا تنافی الدنیا حسنة وفي الآخرة حسنة وقار ربنا عذاب النار پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ یا قین بار اللہم  
اعف عننا پڑھے ابو الیث نے یہی اختیار کیا ہے یہ سرحد میں لکھا ہے اگر قنوت کو بھول گیا اور رکوع میں یاد آئی تو  
صحیح یہ ہے کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور پھر قیام کی طرف کو عود نہ کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر  
قیام کی طرف کو عود کیا اور قنوت پڑھی اور رکوع کا اعادہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے  
لیکن جب رکوع سے سر اٹھایا سو قنوت یاد آیا کہ قنوت بھول گیا ہے تو بالاقفاق یہ حکم ہے کہ جو بھول گیا ہے  
اس کے پڑھنے کی طرف عود کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر الحمد کے بعد قنوت پڑھ کر رکوع کر دیا اور سورۃ  
چھوڑ دی اور رکوع میں یاد آیا تو سر اٹھاوے اور سورۃ پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور  
سہو کا سیدہ کرے اور اگر الحمد چھوڑ دی تھی تو الحمد کے ساتھ سورۃ کا بھی مع قنوت کے اعادہ کرے اور رکوع  
بھی دوبارہ کرے اور اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جائز ہے یہ سراج ابوہاج میں لکھا ہے۔ امام کو اگر وتر کے رکوع  
میں یاد آیا کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف کو اعادہ نہیں کرنا چاہیے اور باوجود اس کے اگر  
قیام کا اعادہ کیا قنوت پڑھی تو رکوع کا اعادہ کرنا نہیں چاہیے اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا اور  
جماعت کے لوگوں نے پہلے رکوع میں اس کی متابعت نہیں کی تھی دو سرے رکوع میں متابعت کی  
یا پہلے رکوع میں اس کی متابعت کی تھی اور دوسرے میں نہ کی تو انکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا  
ہے قنوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے ہمارے مشائخ نے یہی اختیار کیا ہے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے وتر کی  
قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے اگر مقتدی کے فالغ ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی  
متابعت کرے اگر امام نے بغیر قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت نہیں پڑھی تو اگر رکوع  
کے چلتے رہنے کا خوف ہو تو رکوع کر دے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں  
لکھا ہے ناطقی نے اپنی اجناس میں ذکر کیا ہے کہ اگر وتر کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت میں ہو یا دوسری  
یا تیسری میں تو جس رکعت میں ہے اس میں قنوت پڑھے پھر قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا اور دوسری میں دو قعدوں  
سے پڑھے اور دونوں میں احتیاطاً قنوت پڑھے اور دوسرا قول یہ ہے کہ کسی رکعت میں قنوت نہ پڑھے  
پہلا قول اس کے لیے کہ قنوت واجب ہوا جس چیز کے واجب ہونے اور بدعت ہونے میں شک ہو اس کو  
احتیاطاً اور کونا چاہیے یہ محیط شرح میں لکھا ہے اور مسبق کو چاہیے کہ امام کے ساتھ قنوت پڑھے

پھر نہ پڑے یہ بنیہ میں لکھا ہو جبکہ امام کیساتھ قنوت پڑھ دیا تو جب اپنی باقی نماز قضا کرے تو اس میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو سب کا یہی قول ہو یہ فہمات میں لکھا ہو اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہو اور امام کیساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متون میں لکھا ہو۔ اگر وتر کسی ایسے شخص کے پیچھے پڑے جو رکوع کے بعد قوم میں قنوت پڑھتا ہو اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تو اس میں اسکی متابعت کرنے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور چچا کھڑا رہے یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو

توان باب نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یہ متون میں لکھا ہو اور چار رکعتیں ہمارے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار نہیں ہوتی سب زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہو پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر انکی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہو ہمارے مشائخ نے کہا کہ اگر کسی عام سے فتوہ میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو اسکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہو کیونکہ تو کون کو اس کے قنوت کی حاجت ہو مگر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہو پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو قاضی علاء الدین محمود سیفی نے مختلفات کی شرح میں لکھا ہو کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور متاخرین نے کہا ہو کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہوئیں اور شیخ امام فہم لائے حلائی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہو کہ ظاہر ہے اب یہ ہو کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اسلئے کہ ادا وقت میں داخل ہوئی یہ محیط میں لکھا ہو جس شخص کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اسکو فجر کی سنتیں پیشکر پڑھنا جائز نہیں اسسواء اسلئے فقہانے کہا ہو کہ فجر کی سنتیں واجب کے قریب ہیں یہ ناتار خانیہ میں نافح سے نقل کیا ہو۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سواری پر پڑھنا جائز نہیں یہ سرخسی اور ابی میں لکھا ہو سنت یہ کہ انہیں پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں قل ہوا اللہ پڑھے اور ان سنتوں کو اول وقت میں اپنے گھر پڑھے یہ خلا میں لکھا ہو فجر کے طلوع ہونے سے پہلے اٹھا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہو اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دومرتبہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں پڑھیں ہیں وہی سنتوں میں شمار ہوتی اسواء اسلئے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور انہیں اور فرض نماز میں کوئی اور نماز حاصل نہیں ہو اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہے سنتیں جب اپنے وقت میں فوت ہو جائیں تو انکو قضا کرے مگر فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو انکو سوچ کے تنکے کے بعد زواں کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ بھار لائق میں لکھا ہو اور پھر فرض کے قضا ہونے پر امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک انکو قضا نہ کرے امام محمد کے

جزدیک تھا کرے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر فوت ہو جاوین شلاً امام کے ساتھ  
جماعت میں شریک ہو گیا اور چار سنتیں نہ پڑھیں تو سب فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ فرضوں سے فارغ ہونے  
کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہو اٹکو پڑھ لے یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہو حقائق میں ہے کہ امام ابو حنیفہ  
اور امام ابو یوسف کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو اُن پر مقدم کرے اور امام محمد نے شک ہے  
کہ چار سنتوں کو دو سنتوں کے اور یہ مقدم کرے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے بعضوں نے  
کہا ہے کہ جب کہ پہلا نماز پڑھنا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے  
کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہو کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں  
اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اُس نے اٹکو خیف جاکر چھوڑا اور اگر اٹکو حق  
سمجھتا ہو تو صحیح ہے کہ گنگا نہ ہوتا ہو اس واسطے سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہوا ہے یہ محیط شرعی میں  
لکھا ہو۔ اگر ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے بعد میں نہ بیٹھا تو استسنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے  
عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چار رکعتیں مستحب  
ہیں یہ کثر میں لکھا ہے امام محمد کا قول ہے کہ اختیار ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو  
رکعتیں پڑھے اور افضل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ مستحب نمازوں  
کے جاؤشت کی نماز جو کم سے کم اُسکی دو رکعتیں ہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اُسکا  
سویر کے بلند ہونے سے زوال تک ہے اور منجملہ اُسکے تحفۃ المسجد کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور  
منجملہ اُسکے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُسکے استسنا کی نماز ہے اور دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُسکے  
صلوۃ الحاجت ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُسکے آخر شب کی نماز ہے یہ بکرا اللان میں لکھا ہے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تہجد کی انتہا آخر رکعتیں تین اور کم سے کم دو رکعتیں یہ فتح القدیر میں مبسوط سے نقل کیا ہے  
صلوۃ التنبیخ پڑھنے کا قاعدہ ملقط میں یہ لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر کمر شائینی بجا تک پڑھے پھر جان ہند  
والحمد للہ ولا االا اللہ و الحمد اکبر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر وہی کلمات  
دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجدہ میں دس بار  
پڑھے اور درمیان دو زون سجدوں کے دس بار پڑھے اور اُسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس رضی  
یوہما گیا کہ ملکا اس نماز کی کوئی سورۃ بھی معلوم ہے اُنھوں نے کہا اے ملکا اٹھا اور دس بار اور قتل یا  
اینا الکافرون اور قل ہو اللہ احد سے لے کر انیس سورۃ تک پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے  
بلکہ شخصیں فضل نماز ہر وقت پڑھنا مستحب ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں ایک سلام سے  
چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نوافل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا  
ہے اور افضل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ آئین تحریر دیر تک باقی رہتا ہے میں نہیں مشقت بھی زیادہ  
ہوگی اور مشقت بھی زیادہ ہوگی اس واسطے کہ کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی تندرکے تو دو  
سلام سے پڑھنے میں وہ تندرکے نہ ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی تندرکے تو

ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا ہو جاوے گی یہ تین میں لکھا ہو سنتین اور نفل گھر میں پڑھنا نفل  
 ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ نماز مرد کی گھر میں افضل ہو مگر فرض مسجد میں افضل ہو  
 اسکے بعد اگر امام مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتین پڑھنا افضل ہو اسکے بعد  
 اگر امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتین پڑھنا افضل ہو اور اگر امام باہر کی مسجد میں نماز  
 پڑھتا ہو تو اندر سنتین پڑھنا افضل ہو اور اگر مسجد ایک ہو تو ستون کے پیچھے سنتین پڑھنا چاہیے اور  
 صفوں کے پیچھے بغیر کسی چیز کے حامل ہونے کے سنتین پڑھنا مکروہ ہو اور سب سے سخت مکروہ یہ ہو کہ  
 جماعت کی صف میں مل کر سنتین پڑھے یہ ساری صورتیں اس وقت ہیں جب امام جماعت سے نماز پڑھتا  
 ہو اور امام کی نماز شروع کرنے سے پہلے مسجد میں جان چاہے نماز پڑھے اور جو سنتین کہ بعد فرض کے  
 پڑھی جاتی ہیں انکو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہیے جان فرض نماز پڑھے اور اولے یہ ہو کہ ایک قدم پہ  
 جاوے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے یہ کافی میں لکھا ہو اور حلوائی نے ذکر کیا ہو کہ افضل یہ ہو کہ  
 محل سنتین اپنے گھر میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہائے کہا ہو کہ سنتین کبھی گھر پڑھا کرے اور  
 صحیح یہ ہو کہ سب برابر ہیں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہو کہ جو ریاست زیادہ دور ہو اور  
 اخلاص اور خشوع کے ساتھ زیادہ ملی ہوئی ہو یہ نہایت میں لکھا ہو۔ ظہر سے پہلے اور جمعہ سے پہلے اور  
 بعد چار رکعتیں پڑھے انہیں پہلے قعدہ میں دو رکعتیں پڑھے یہ نہایت میں لکھا ہو اور جب تیسری رکعت  
 کو کھڑا ہو تو سبھا تک اٹھ نہ پڑھے اسکے علاوہ جب چار نفل پڑھے پہلے قعدہ میں دو رکعتیں پڑھے اور تیسری  
 رکعت میں سبھا تک اٹھ نہ پڑھے اور اگر رکعتیں دو سنتین اور ظہر کی چار سنتین پڑھ کر حج و شرا یا کھانے  
 پینے میں مشغول ہو تو سنتوں کا پھر اعادہ کرے لیکن ایک نفل کھانے یا ایک باپینے سے سنت  
 باطل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر فرض نماز کے بعد باتین کر لیں تو بعض فقہائے کہا ہو کہ سنتین ساقط  
 ہو جاتی ہیں اور بعض نے کہا ہو کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر ثواب کم ہو جاتا ہو یہ نہایت میں لکھا ہو نفل کی  
 ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو گنا نہ ملے  
 ہو گیا یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر نفل کی نماز اس گمان سے شروع کی کہ وہ اسکے ذمہ ہو پھر ظاہر ہو کہ اسکے  
 ذمہ نہیں ہو اور توڑ دی تو اسکے ذمہ اعادہ نہیں ہو یہ نہایت میں لکھا ہو ہمارے اصحاب کا اتفاق یہ کہ  
 اگر بلا قید نفل کی نیت کی یعنی دو چار رکعتوں کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتا  
 اور جب چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس صورت میں اختلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو چار نفلوں کی نیت کر کے  
 جو نماز شروع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسکی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہو یہ قنینہ میں لکھا  
 ہو جسب شخص نے چار نفل پڑھے اور پچ کے قعدہ کو عمداً نہیں بیٹھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ  
 کے نزدیک بطور استحسان کے اسکی نماز فاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہو کہ فاسد ہو جاوے اور ابو یوسف رحمہ  
 امام محمد رحمہ کا ہو اور اگر تین رکعت نفل پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو اصح یہ ہو کہ اسکی نماز فاسد ہو  
 اور اگر چار رکعتیں یا آٹھ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو اس میں شائع کا اختلاف ہو اور اصح یہ ہو کہ اس میں ایک قعدہ



نزدیک قیاس کے بموجب نماز فاسد ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بطور  
استحسان کے نماز فاسد نہ ہوگی امام الصفاق رحمہ نے اصل کے اپنے نسخہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نفل نماز  
کے پہلے قعدہ میں نہ بیٹھا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرح  
کو لوٹے اور قعدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور آخر  
میں سوکا سجدہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ظہر کے پہلے چار رکعتوں میں امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں  
کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں  
ہوتی یہی اختیار کیا گیا ہے یہ معمرات میں لکھا ہے۔ وتر میں امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ  
رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز وتر فاسد نہیں ہوتی قیاس  
یہ ہے کہ فاسد ہوتی ہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بغیر وضو کے یا نجس کپڑے میں نفل نماز شروع  
کردی تو وہ اپنی نماز میں داخل ہی نہیں ہوا پس جب تک شروع صحیح نہ ہوا تو اسے سیر قضا بھی لازم نہ ہوگی  
یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اسکو واضح قول کے بموجب بلا کر است بیٹھ کر نفل نماز  
پڑھنا جائز ہے یہ شرح صحیح البخاری میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے جب نفل کی نماز کھڑے ہو کر  
شروع کردی پھر بلا عذر بیٹھ جائے گا ارادہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بطور استحسان کے جائز ہے  
محیط میں لکھا ہے اور جب کھڑے ہو کر نفل کی نماز شروع کردی پھر تھک گیا تو اگر عصا یا دیوار پر تکیہ لگا لے  
تو مضائقہ نہیں یہ شرح جامع الصغیر میں لکھا ہے جو حسامی کی تصنیف ہے بلا عذر نفل نماز اٹھا رہے  
جائز نہیں اگر نفل نماز شروع کی پھر توڑ دی تو اگر اس طرح توڑی کہ تحریمہ سے بھی بچ گیا جیسے کہ حدیث  
یا کلام کیا تو دوسری دو رکعتوں کی بنا اس پر صحیح نہیں اور اگر اس طرح فاسد کی کہ تحریمہ سے نہیں بچا مثلاً  
قرأت چھوڑ دی تو دوسری دو رکعتوں کی بنا اس پر جائز ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر نفل یا فرض کی  
نماز بیٹھ کر پڑھی اور وہ قیام پر قادر نہیں ہو تو حالت قرأت میں اسکو اختیار ہے کہ چاہے اس طرح بیٹھے  
کہ دونوں ہاتھ دونوں زانوؤں کے گرد حلقہ کر لے اور چاہے چار زانو بیٹھے یہ تاتارخانیہ میں شرح طحاوی  
سے نقل کیا ہے اور مختار میں ہے کہ اس طرح بیٹھے کہ جیسے تشدد کی حالت میں بیٹھتے ہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہے اگر نفل  
نماز توڑی سی بیٹھ کر پڑھی پھر کھڑا ہو گیا اور باقی کھڑے ہو کر پڑھی تو سب کے نزدیک جائز ہے یہ  
محیط میں لکھا ہے اور اگر وہ نہیں یہ محیط غریبی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نفل کی نماز بیٹھ کر پڑھے اور حسب  
الکونج کا ارادہ کرے تو کھڑے ہو کر رکوع کرے تو اس کے واسطے افضل ہے کہ کچھ قرأت بھی پڑھے اور اگر  
سب سے پہلے کھڑا ہو گیا اور غیر قرأت کے رکعت کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کر کے قعدہ اول کے بعد پہلے نماز توڑ دی تو دو رکعتوں کی قضا کرے  
سب سے پہلے میں لکھا ہے کہ اگر کسی کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ بھی نفل ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ احتیاطاً چار  
رکعتوں کی قضا کرے کہ وہ سب بمنزلی ایک نماز کے ہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور یہی مع ہے یہ مضامین  
لکھا ہے کہ اس کے بعد اس نے اس بات پر تصریح کی کہ یہی مع ہے کہ اگر ان میں لکھا ہے اگر نفل بیٹھے والا تیسری رکعت



کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسے قعدہ نہیں کیا تو اسکو جاہتے کہ عود کرنے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہو اور غلط نہ ہو  
 لہذا مشر علیہ سے منقول ہو کہ عود نہ کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا اور اسکو  
 یاد آیا کہ قعدہ نہیں کیا ہو تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ عود کرنے اور اگر جو نہیں کر سکا تو نفل کی نماز قاسمہ جو باوگی یہ  
 بر حندی میں لکھا ہو اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گنا نہ میں قعدہ کیا اور سلام پھیر دیا یا کلام کیا تو اسے  
 کچھ اور لازم نہیں ہو اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اسے دو رکعتوں کی قضا لازم ہو اگر چار نفلوں  
 کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا دوسرے دو گنا نہ میں سے صرف ایک رکعت میں قرات کی تو  
 امام ابو حنیفہ رحمہ و امام محمد رحمہ کے نزدیک سپرہلی دور رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر پہلی دور رکعتوں میں سے  
 ایک رکعت میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک  
 چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دور رکعتوں کی قضا کرے اور اگر پہلی دور رکعتوں  
 میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا پہلی دور رکعتوں میں اور چھلی دور رکعتوں میں سے ایک رکعت  
 میں قرات کی تو بالاجماع اسے پہلی دور رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر دوسری دور رکعتوں میں قرات کی  
 اور کسی میں قرات نہ کی یا چھلی دور رکعتوں میں اور پہلی دور رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات کی  
 تو بالاجماع اسے پہلی دور رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اصل میں یہ ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دور رکعتوں  
 میں یا پہلی دونوں رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے سے تحریم باطل ہو جاتا ہو اور جب  
 بلا قرات رکعت کا سجدہ کر دیا تو اسے اور بنا صحیح نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پہلے دو گنا نہ میں  
 قرات چھوڑنے سے تحریم باطل نہیں ہوتا اس واسطے کہ قرات ایک رکعت لازم ہو اسلئے کہ بعضی صورتوں میں نماز  
 بغیر قرات بھی ہو جاتی ہو جیسے کہ امی اور گونگے اور مقتدی کی نماز لیکن قرات چھوڑنے سے ادا فاسد  
 ہو جاتی ہو تحریم باطل نہیں ہوتا پس دوسرے دو گنا نہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے  
 نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں چھوڑنے سے تحریم باطل ہو جاتا ہو اسلئے کہ قرات کے واجب ہونے پر  
 تمام امت کا اجماع ہے سپرہلی سپرہلی صحیح نہ ہوگی اور پہلی دور رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے  
 میں اختلاف ہے پس جتنے قضا کے لازم ہونے میں اسے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گنا نہ کے  
 لازم ہو جانے میں احتیاط اسکو یا فی رکعات میں لکھا ہو جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دور رکعتوں میں  
 داخل ہو اور اسے امام کے دوسرے دو گنا نہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اسے سپرہلی میں کے نزدیک  
 صرف پہلی دور رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر امام کے دوسرے دو گنا نہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا  
 اور چار رکعتوں میں قرات کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کر گیا اور اگر دوسرے دو گنا نہ میں اقتدا کیا تھا اور  
 امام کیساتھ سلام پھیر دیا تو پہلی دور رکعتوں کی قضا لازم آوگی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز  
 پڑھنے والے کے پیچھے اقل نماز پڑھا تو اقتدا کیا پھر کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے  
 ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اقتدا کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسے ظہر کے فرض میں پڑھنا  
 پھر نیت اسکو نفل کے ظہر کی نماز اسکو تیسری دور رکعتوں میں ہو کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا

اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے پیچھے بیٹھوں پھر اسکو یاد دیا کہ اسے ظہر کی نماز میں پڑھی تو اس کے ساتھ ظہر کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اسکی ظہر کی نماز ہو جاوے گی اور کوئی قضا لازم نہ ہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر یا پانچون رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچون رکعت میں اسکا قضا کیا پھر امام نے اپنی نماز کو فاسد کر دیا تو مقتدی چھ رکعتوں کی قضا کرے اور اگر کسی مختصر نے دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اسوقت کسی اور نے اسے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تفسیر پڑھی اور وضو کر کے کھڑا ہوا پھر اس کے بعد امام نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کرے گا یہ محیط شری میں لکھا ہے

اور اسی سے ملے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہے کہ اسکی سنت ادا نہ ہوگی اسلئے کہ اسے التزام کے سبب کوہ دوسری نماز ہو گئی پس قلم مقام سنت کے نہ ہوگی یہ بھلا لائق میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہو کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اس پر دو رکعتیں لازم ہونگی یہ قنیین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے عید پر چھ کے نمازوں کی نذر کی تو عید پر چھ کے جتنے فرض و وتر ہیں اتنی نمازیں اس پر لازم ہونگی سنتیں لازم نہ ہونگی لیکن اسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ بھلا لائق میں لکھا ہے کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کی ہوا لکھو اسے بغیر وضو و رکعتیں پڑھوں تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ مسلک جماعہ میں لکھا ہے اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو چار سے تینون غالموں کے نزدیک قرأت سے اس پر لازم ہوگی لہذا اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کی ہوا لکھو اسے نذر کی ہو کہ آدمی رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھیں تو اس پر دو رکعتیں لازم ہونگی یہ قول امام ابو یوسف ہم کا ہے اور یہی مختار ہے اور اگر تین رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہونگی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز پھر رکعتوں سے پڑھنے کی نذر کی تو اس پر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہونگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور اسکو بیٹھ کر ادا کیا تو جائز ہے اور سواری پر ادا کیا تو جائز ہیں یہ سر جہ میں لکھا ہے اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اسکو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چیز پر بھارا دنیا مکروہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ یہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور نہ پڑھیں تو ان دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اسکی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ پڑھیں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اس پر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا اور کہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہے امام زہری کا اس میں خلاف ہے یہ سر جہ میں لکھا ہے فصل تراویح کے بیان میں اور وہ یانچ تراویح ہوتے ہیں ہر ترویج میں چار رکعتیں دو سلاموں سے ہوتے ہیں ہر ترویج میں لکھا ہے اور اگر حاجت کیسا تھرا یانچ تراویحوں پر زیادتی کہے تو ہمارے نزدیک مکروہ ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقت اسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک و قرآن سے اور مسجد یا کتب خانہ یا ہر جگہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور وتر وضو سے

پڑھے تو عشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے و ترا کا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ تراویح عشا کی تابع یہ قول  
امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اسلئے کہ وتر اپنے وقت میں عشا کا تابع نہیں اور عشا کی نماز کا اس پر مقدم کرنا ترتیب  
کی وجہ سے واجب ہے اور پھولنے کے عذر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر بھول کر وتر عشا سے پہلے  
پڑھ لی تو صحیح ہو جاوین گی اور تراویح اگر عشا سے پہلے پڑھ لی تو صحیح نہ ہوگی اسلئے کہ وقت تراویح  
کا عشا کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو عشا سے پہلے ادا کیا اس کا اعتبار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک  
تراویح کی طرح وتر بھی نفل عشا کی نماز کے ہیں پس وقت انکا عشا کی نماز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے  
تو اسلئے اگر بھول کر بھی عشا کی نماز سے پہلے پڑھے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک اٹکا  
اعادہ واجب ہوگا حاصل یہ کہ وتر کے اعادہ میں اختلاف ہے اور تراویح اور عشا کی سنتوں کے اعادہ  
میں اگر وقت باقی ہو تو اتفاق ہو تبین میں لکھا ہے و وتر و کون کے درمیان میں بقدر ایک ترویجہ کے  
بیٹھنا اسی قدر یا بخیر ترویجہ اور وتر کے درمیان میں بیٹھنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی ہدیہ میں  
لکھا ہے اور اگر امام سمجھے کہ پنجویں ترویجہ اور وتر کے درمیان بیٹھنا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہوگا تو نہ  
بیٹھے یہ سرجمہ میں لکھا ہے پھر بیٹھنے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے تسبیح پڑھتے رہیں چاہے  
خاموش بیٹھے رہیں اور مکہ کے لوگ سات مرتبہ طواف کر لیتے ہیں اور دو رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں اور  
مدینہ کے لوگ چار رکعتیں اور پڑھ لیتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے پنج سلاموں کے بعد آرام لینا جمہور کے  
نزدیک کوفہ ہو یہ کافی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تراویح میں تہائی رات تک یا آدمی رات  
تک تاخیر کرنا مستحب ہے آدمی رات کے بعد اسے ادا کرنا میں اختلاف ہے صبح یہ ہو کہ کوفہ نہیں ہے اور تراویح  
سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے سنت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے پہلا قول صحیح  
ہو یہ چاہر خلاطی میں لکھا ہے تراویح مردوں اور عورتوں کے لیے سنت ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے ہمارے  
نزدیک اصل تراویح سنت ہے جن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے مستحب  
اور پہلا قول صبح ہے اور جماعت اس میں سنت کفایہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط بحر حسی  
میں لکھا ہے۔ اگر تراویح بغیر جماعت کے پڑھیں یا عورتیں جدا جدا تراویح اپنے گھروں میں پڑھیں تو تراویح  
ادا ہو جائیگی یہ معراج ابدراہیم میں لکھا ہے اگر سارے مسجد واسطے تراویح کی جماعت چھوڑ دیں تو انہوں نے  
جائز کیا اور گنہگار ہونے سے یہ محیط بحر حسی میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایک شخص جماعت چھوڑ دے اور اپنے گھر میں  
پڑھے تو اسے فضیلت چھوڑی اس میں تہائی اور ترک سنت نہیں اگر کوئی شخص ایسا ہو جس سے  
کوئی فتد کیا کرتے ہوں اور اسے کہنے سے جماعت میں زیادتی ہوگی اور اسے سے جماعت میں کمی  
ہوگی تو اسکو جماعت نہ چھوڑنا چاہیے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر اپنے گھر میں جماعت سے نماز پڑھے  
تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے اور مسجد میں دوسری فضیلت  
ہی ہے پس اگر گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھیں تو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت مل جائیگی اور  
دوسری فضیلت چھوڑ لی ابو علی لسنی نے یہی کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ تراویح کا جماعت سے پڑھنا

اذا کرنا افضل ہو اور یہی حکم ہو فراغ میں اور اگر فقیہ قاری ہو تو افضل اور احسن یہ ہو اپنی قرأت سے  
 تراویح پڑھے اور دوسرے کا اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام نے کہا ہے کہ اگر چار کی  
 مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دیے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاوت  
 کرنے میں مضائقہ نہیں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرأت میں نرم اور آواز میں  
 اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اس کے محلہ کی مسجد میں ختم ہوتا ہو تو اس کو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا  
 اور اور مسجد میں ختم تلاوت کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے جماعت دہلیوں کو چاہئے کہ تراویح میں خوشنویس  
 کو امام نہ بناویں بلکہ درست خوان کو امام بناویں اسلئے کہ امام حبل جہی آواز سے پڑھتا ہو تو حضور قلب و غور  
 فکر میں حلق پڑتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و تراجم سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمان  
 کا اجماع ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ رمضان میں وتر گھر میں پڑھنے سے جماعت کیساتھ پڑھنا افضل ہے یہی صحیح  
 ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ وتر اکیلا اپنے گھر میں پڑھے اور یہی  
 مختار ہے یہ نہیں میں لکھا ہے کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لئے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ  
 ہے اس واسطے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے اگر ایک مسجد میں دوسرے تراویح کی جماعت پڑھے تو  
 مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہو تو جائز  
 یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور مقتدی اگر دو مسجدوں میں تراویح  
 کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں وتر پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز  
 ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہئے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشاء اور تراویح  
 اور وتر کی نماز اپنے پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امامت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لئے مکروہ ہے اور عبادت  
 کے لئے مکروہ نہیں اور اگر چیلے امام کی نیت کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں  
 اس کا اقتداء کر لیا تو کسی کیواسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ سب تراویح  
 اکیلے امام پڑھاوے اور اگر دو امام پڑھا دیں تو مستحب یہ ہے کہ ہر ایک امام ترویجہ پورا کر کے جدا  
 ہو اور ایک سلام پراگہ جدا ہو گیا تو طبع قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہے اور حسب اس طرح دو اماموں  
 کے بیچ تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہے کہ فرض ایک شخص پڑھاوے اور تراویح دوسرا شخص  
 پڑھاوے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح  
 میں امامت کیا کرتے تھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مسجد اے اے کے لئے امامت تراویح اور نفلوں  
 میں جس میں کچھ تخصیص نہ ہو بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں  
 لکھا ہے اگر تراویح فوت ہو جاوے تو ان کو قضا نہ کرے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ  
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر یاد آوے کہ گذشتہ شب میں ایک دو گنا نہ پاسد ہو گیا تھا تو اگر اس کو تراویح  
 کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہے اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آوے کہ ایک سلام تراویح کا یعنی دو رکعتیں  
 رکعتی میں تو محیط افضل نے کہا ہے کہ اس کو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر



جماعت سے پڑھ لیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر امام نے ترویجہ کا سلام پھیرا اور بعض جماعت والوں نے کہا میں رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب امام اپنی رائے پر کام کرے اور اگر امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو اسکا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک سچا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر تسلیم کی گئی تھی میں شک پڑے تو اس میں مشاع کا مضمون ہے کہ اعادہ کریں یا نہ کریں یا جماعت سے اعادہ کریں یا جب جدا جدا اعادہ کریں اور صحیح یہ ہے کہ جب جدا جدا اعادہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تو اسکو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور اگر سب لوگوں نے عشا کی فرض کی جماعت چھوڑ دی تو انکو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے قنوی سی تراویح ایک امام کیساتھ پڑھی یا کچھ تراویح امام کیساتھ نہ ملی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کیساتھ پڑھی تھی تو اسکو و تراویح امام کیساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے و قنوی میں لکھا ہے جس شخص سے ایک ترویجہ یا دو ترویجہ فوت ہو گئے تھے اور اگر کنگے پڑھنے میں مشغول ہوتا ہو تو وتر کی جماعت چھوٹ جاوے گی اسکو چاہیے کہ اول وتر جماعت سے پڑھے پھر اول ترویجہ کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام استاد ظہیر الدین حنفی بر فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا وتر یا نفل پڑھ رہا ہو تو اصح یہ ہے کہ اسے کچھ تراویح کی نماز کا اقتدا صحیح نہیں اسلئے کہ وہ کر وہ ہو اور علی سلف کے مخالف ہو اور اگر کوئی شخص تراویح کا سلام دو گانہ پڑھنا تھا اسے کچھ کسی ایسے شخص نے اقتدا کیا جو دوسرا دو گانہ پڑھنا تھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے محیط یہ جائز ہے کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھنا تھا اسے کچھ ایسے شخص نے اقتدا کیا جو ظہر کی اخیر دو رکعتیں پڑھنا تھا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے اصح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اسواسلئے کہ وہ کل بمنزلہ ایک نماز کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کیساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کو اسلئے ہی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ بلجیہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی اسبہ بنا کر لی تو صحیح یہ ہے کہ وہ صحیح نہ ہوگی اور یہ نفل کر وہ ہو اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہو قوم کی سستی کی وجہ سے اسکو چھوڑ نہ دیں یہ کافی میں لکھا ہے خلافت اس کے تشہید کے بعد کی دعاؤں کو اگر وہ جماعت کے لوگوں کو دے اور معلوم ہوں تو چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درونچوڑ ہے یہ نہایت میں لکھا ہے دو بار ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم کرنا افضل ہے یہ بلجیہ میں لکھا ہے اصل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر پڑھے اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں دوسری رکعت میں قرأت کو پڑھنا مستحب نہیں ہے اور تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر پڑھاوے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی رکعت میں نہایت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں ساتین یا مثل اسکے پڑھے یہ صحیح ہے



یہ تبیین میں لکھا ہو قرأت میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہے یہ سراجہ میں لکھا ہو جس قدر چرند  
کو اچھی طرح ادا کر گیا اسی قدر بہتر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور ہمارے زمانہ میں افضل یہ ہے  
کہ اس قدر پڑھے کہ قوم اپنی سستی کو جوہ سے بیزار نہ ہو جاوے اس واسطے کہ جماعت کا بہت ہونا قرأت  
کے بہت ہونے سے افضل ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور ہمارے زمانے کی واسطے علماء متاخرین یہ  
فتویٰ دیتے تھے کہ ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے تاکہ قوم بیزار نہ ہو جاوے  
اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ احسن ہے یہ زہدی میں لکھا ہو اور امام کو چاہئے کہ جب ختم کا ارادہ کرے تو  
ستائیسویں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تا بیسویں یا اس سے پہلے ختم کر دینا مکروہ  
ہے اور منقول ہے کہ مشائخ رحمۃ اللہ علیہم نے تمام قرآن میں پانسو چالیس رکوع مقرر کیے ہیں اور قرآن میں تین  
اسکی علامت بنا دی ہے تاکہ قرآن ستائیسویں رات میں ختم ہو جاوے اور ملکوں میں قرون میں دس تک  
آیتوں پر بھی علامت بتائی گئی تھی اور اسکو رکوع مقرر کیا گیا تھا تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرأت بقدر  
سسون پڑھی جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر اکیسویں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم  
ہو جاوے تو باقی مہینہ میں تراویح نہ چھوڑے اسلئے کہ تراویح سنت ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور واضح ہے کہ  
یہ ہو کہ تراویح کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ سراج اہواج میں لکھا ہو اور اگر تراویح کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی  
سورہ یا آیت چھوڑ کر اس کے بعد کی سورہ یا آیت پڑھی تو مستحب ہے کہ اس چھوٹی ہوئی کو پڑھ کر پھر اس  
پڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ایک دو گنا  
میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گنا نہ فاسد ہو گیا تو اس دو گانہ کی قرأت شمار میں نہ آوے اور اس قرأت کا  
اعادہ کرنے کا ختم صحیح نماز میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قرأت بھی شمار میں آجائے گی یہ جو ہرۃ النیرہ  
میں لکھا ہو۔ بعض شہر دین میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا ہو اسلئے کہ دین کے کاموں میں سستی ہو گئی ہے پھر  
انہیں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے ہیں اور بعض نے  
اختیار کیا ہے کہ سورہ ام ترکیف سے آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں قنون بن ہیں یہی قول بہتر ہے اور  
کہ رکعتوں کی گنتی کی بھول نہیں پڑتی اور اسلئے یاد کرنے میں دل نہیں بٹتا یہ جنس میں لکھا ہو اس بات پر  
سب کا اتفاق ہے کہ بلا عذر تراویح کی نماز بیٹھ کر پڑھنا مستحب نہیں جواز میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا  
کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے مگر ثواب اسکا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ہوتا ہے۔ اگر امام عذر کی وجہ  
سے اپنے عذر بیٹھ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہو تو بعض فقہانے کہا ہے کہ سب کے نزدیک  
نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے اور جب کھڑے ہونے والے کا اقتدا۔ بیٹھنے والے کے قیام صحیح ہو گیا تو اس میں  
اختلاف ہے کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا ہے کہ بیٹھنا مستحب ہے تاکہ  
حافظت کی صورت نہ رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فتاویٰ میں ہے کہ اگر چار رکعتیں ایک  
سلام سے پڑھیں اعداد و سری رکعت میں تعدہ نہ کیا تو بطور اسفان کے نماز فاسد نہ ہوگی  
اور اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتیں میں اور دو قنون میں اظہر نہایت ہے

اور محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ وہ چار دن کتین بجائے ایک تسلیم یعنی ایک دو گانہ کے ہو گئی یہی صحیح ہے اور یہ  
 سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکات سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی  
 شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے انھوں نے  
 جواب دیا کہ اگر اس کو قیام یاد آیا تو اس کو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیر دے اور تیسری رکعت  
 کے سیدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور بڑھا دے اور یہ چار دن کتین قائم مقام ایک تسلیم  
 کے ہو گئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد کے بیٹھ لیا ہو تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ دو  
 تسلیمے ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس نیکے پڑھے اور ہر  
 تسلیمہ میں تین کتین پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آویں اور کچھ  
 نہ آدینگی یہی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے اور استحسان  
 کے طور پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں  
 کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سبب سے کچھ  
 واجب نہ ہو گا خواہ بھول کر پڑھی ہو خواہ عمدًا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اگر بھول کر پڑھی  
 ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدًا پڑھی ہو تو تیسری رکعت کے بجائے دو کتین لازم ہو گئی ہیں تراویح کے ساتھ میں  
 کتین اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو انکو بجائے تراویح کے جائز سمجھ لیتا ہے امام ابو حنیفہ  
 اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم نہ ہو گا اور اگر عمدًا پڑھی ہیں تو ہیں  
 کتین لازم ہو گئی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کی جے یا آٹھ یا دس  
 رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دو گانہ کا ایک  
 تسلیمہ ہو جائیگا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے پڑھیں  
 تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہو تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دو گانہ میں نہیں بیٹھا صرف اخیر  
 ہی میں بیٹھا ہو تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیمہ ادا ہو گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے  
 اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ کہہ دے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور  
 جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا  
 کر وہ ہو بلکہ علیحدہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں مستی اور  
 غفلت ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوڑ دینا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے تراویح  
 کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا  
 دو گانہ بھی پڑھا اور تشہد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اس وقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اس کو یہ معلوم ہو گیا تو  
 سلام پھیر دے اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جب وقت امام سلام  
 پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھ لے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دو گانہ میں  
 شریک ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

دسوان باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اُس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جاوے اور اگر دوسری رکعت میں ہو اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو اسکو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہ توڑے اور اسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک نہ ہووے اس واسطے کہ صحیح کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہو اور مغرب میں یا تو نفلوں کی طاق رکعتیں ہوں گی یا اگر چار رکعتیں پڑھ گیا تو امام کی مخالفت ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور یہ سب بدعت ہو اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے اسلئے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور اسے بڑا کیا محیط خیر میں لکھا ہو اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز اسکی ناسد ہوگی اور اسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اس واسطے کہ وہ ابتدا کی وجہ سے اس پر لازم ہو گئیں یہ سنی میں لکھا ہو اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جس نے تیسری رکعت میں قرأت نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرأت کرنی تو نماز اسکی جائز ہو اور اگر قرأت نہیں کی تو بھی بتبعیت امام اسکی نماز جائز ہوگی یہ شیخ امام استاد خانی سے منقول ہو اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر ادا ہوا اور مقتدی نے اُس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز ناسد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہو اگرچہ امام کی نماز نفل ہوگی لیکن پہلے فرض تھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اسنے دو نمازیں دو تحریموں سے پڑھیں تو اُس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دوا مومن کے پیچھے ہوگی اسلئے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شرعی کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار یہ ہو کہ اسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ نذر کی نماز یا قضا شرعی کی یہ حاصہ میں لکھا ہو اور جس شخص نے نذر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو بیان جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہو مومن کا اقامت کہنا مراد نہیں اور اگر مومن نے اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہو کہ دو رکعتیں پوری کرے یہ نہایت میں لکھا ہو اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نماز پڑھتا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر نذر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہو اور اُس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے اور سپین اختیار ہو چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھیرے چاہے سلام نہ پھیرے اسی طرح کھڑا ہو یا تکبیر لکھو امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کر لے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھیرے یہ تبیین میں لکھا ہو صحیح یہ ہو کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہو یہ معراج الذراہ میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسی طرح کہتے ہیں ہوا ایک سلام پھیر کر نماز توڑ دے اور یہی اصح ہو اسلئے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لیے شرط تھا اور قعدہ نماز کا

توڑنا ہو نماز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی نماز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہو یہ محیط سرخی  
 میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ عشا یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اسکی جماعت قائم ہوئی لیکن  
 عصر کی نماز تمام کرنے کے بعد نفلوں کی نیت سے نماز میں شریک نہو جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے  
 ساتھ ملی تو اُسے سب نفل کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی لیکن سب نفل کے نزدیک اجماع  
 کی فضیلت پائی اور اگر تین کہ تین امام کے ساتھ پائین تو بالاجماع ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ  
 سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گانہ پڑھ رہا ہو اسکو تمام  
 کرے اپنی یا دتی نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر ظہر یا جمعہ سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم  
 ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو وہ پڑھ کر نماز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسف رحم سے مروی ہو اور بعضوں نے  
 لکھا ہو نماز کو پورا کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو یہی اصح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں  
 لکھا ہو جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اُسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے یہ خوف  
 ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جاوے گی اور دوسری امام کے ساتھ مل جاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے کے پاس  
 سنتیں پڑھ لے پھر نماز میں داخل ہو اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں نہ پڑھے اور  
 امام کے ساتھ داخل ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ مل جاوے گا تو کیا کرے  
 اور کتاب میں جو یہ مذکور ہو کہ اگر اسکو دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ظاہر اُس سے یہ ہوتا ہو  
 کہ جبکہ یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے  
 اور فقہ ابو جعفر سے منقول ہو کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہ رحم اور امام ابو یوسف رحم کے نزدیک  
 سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا ملنا مثل رکعت کے ملنے کے ہو یہ لکھا یہ میں  
 لکھا ہو اسکے سوا اور باقی سنتوں کا یہ حکم ہو کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے سے پہلے تمام کر لوں گا تو  
 مسجد سے باہر پڑھ لے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ نماز شروع کر دے  
 یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہو یا دوسرے میں تو  
 سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی مسجد میں داخل ہوا اور اس میں  
 اذان ہو چکی ہو تو بغیر نماز پڑھے وہاں سے باہر ہونا کر وہ ہو لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا مؤذن یا امام ہو  
 اور اُس کے نہ ہونے سے جماعت متفرق ہو جاوے گی تو اسکے واسطے مسجد سے باہر ہو جانے میں کچھ  
 مضائقہ نہیں یہ حکم اُس شخص کے لیے ہو جسے ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو اور اگر ایک بار پڑھ چکا ہو تو عشا اور  
 ظہر کی نماز میں جب تک مؤذن نے اقامت نہیں کی ہو مسجد سے باہر چلا جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مؤذن  
 نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جاوے اور نفل کی نیت سے اُن نمازوں کو پڑھے  
 اور عصر اور مغرب اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہو کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور اگر ٹھہرا یا اور اُس کے ساتھ  
 اور بجلی نہوا تو کہ وہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر ٹھہرا ہوا  
 اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ ہر ایہ میں لکھا ہو خواہ اتنی دیر میں رکوع میں

شریک ہو سکتا تھا یا نہ ہو سکتا تھا دونوں صورتوں میں ایک حکم ہو اور اسی طرح اگر تکبیر کمر نہ ٹھہر اور جھک گیا لیکن اسکے رکوع میں جانے سے پہلے امام نے سر اٹھالیا تو بھی اسکو وہ رکعت نہ ملی مجبوری نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور امام رکوع میں ہو تو ہمارے بعض مشائخ نے کہا ہو کہ اسکو چاہیے کہ تکبیر کمر رکوع کرے پھر حل کر صفت میں مل جاوے تاکہ رکوع فوت نہ ہو اور ہمارے نزدیک اگر پڑھتین قدم چلیگا تو نماز باطل ہو جاوے گی ورنہ کردہ ہوگی اور اکثر مشائخ کا قول یہ ہو کہ وہ تکبیر نہ کہے تاکہ نماز میں چلنا نہ پڑے جلابی نے ذکر کیا ہو کہ کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور کھڑے ہو کر تکبیر کہی اور اسے جھکنا شروع کیا اسوقت امام نے اٹھنا شروع کیا تو اگر امام کے سیدھا کھڑے ہونے سے پہلے اسکے ساتھ شریک ہو گیا تو اس صحیح ہو کہ اس رکعت کا اعتبار ہو گا اگرچہ مشارکت بہت تھوڑی ہو یہ معراج الدردایہ میں لکھا ہو فقہا کا اجماع ہو کہ اگر کسی شخص نے امام کو کھڑا پایا اور تکبیر کہی اور امام کے ساتھ رکوع نہ کیا بیان تک کہ امام رکوع کر چکا پھر رکوع کیا تو اسکو وہ رکعت ملی گئی اور اس بات پر فقہا کا اجماع ہو کہ اگر کسی نے رکوع کے قومیہ میں امام کا اقتدار کیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو جو شخص امام کو رکوع میں پاوے تو کھڑے ہو کر تحریر باندھے اور تکبیر کے اور جو گمان غالب ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جاوے گا تو سبحانک اللہم بھی پڑھے اور اگر عید کی نماز ہو تو اسکی تکبیر میں بھی کھڑا ہو کر کہے اور اگر اسکو یہ خوف ہو کہ رکوع فوت ہو جائیگا تو رکوع کر دے اور رکوع میں بھی عید کی تکبیر نہ کہے یہ کافی کے باب صلوۃ العید میں لکھا ہو جو شخص امام کو رکوع میں پاوے اسکو دونوں تکبیروں کی حاجت نہیں بعض فقہا کا اس میں خلافت ہو اور اگر اس ایک تکبیر سے رکوع کی نیت کر لے اور نماز کے شروع کی نیت نہ کرے تو جائز ہو اور نیت اسکی لٹو ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر مقتدی نے سب رکعتوں میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو اس پر یہ واجب ہو کہ ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اور اپنی نماز تمام کرے اور اگر رکوع امام کے ساتھ کیا ہو اور سجدہ اس سے پہلے کیا ہو تو دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر رکوع پہلے کیا ہو اور سجدہ ساتھ کیا ہو تو بغیر قرات چار رکعتیں اس پر واجب ہوگی اور اگر رکوع امام کے بعد کیا ہو اور سجدہ بھی امام کے بعد کیا ہو تو اسکی نماز جائز ہو جاوے گی اور اگر امام کو رکوع اور سجدہ دونوں کے آخر میں پایا ہو تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو شخص کسی مسجد میں داخل ہو اور اس میں نماز ہو چکی ہو تو اگر وقت میں دست ہو تو فرض سے پہلے سجدہ چاہے نفل پڑھے تو کچھ منافقہ نہیں اور اگر وقت تنگ ہو تو نفلوں کو چھوڑ دے بعضوں نے کہا ہو کہ ظہر اور فجر کی سنتوں کے سوا اور نفلوں کا یہ حکم ہو یہ بیاہ میں لکھا ہو اور اسی کو شمس الائمہ شری اور صاحب محیط اور قاضی خان اور قزاقی نے اختیار کیا ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اور ہی نہا میں لکھا ہو بعضوں نے کہا ہو کہ سب کا یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور ہی صدر الاسلام نے اختیار کیا ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اور ادلے یہ ہو کہ ان سنتوں کو کسی حالت میں نہ چھوڑے یہ ہدایہ میں لکھا ہو خواہ نذر منی جماعت سے پڑھی ہوں یا نہ پڑھی ہوں لیکن اگر فرض کا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو چھوڑ دے یہ کفایہ میں لکھا ہو



گیا رھوان باب چھوٹی ہوئی نمازون کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو خواہ اسکو جانکر چھوڑا ہو یا بھول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نازین چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازون کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسطرح حالت عقل میں ان نمازون کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر ان نمازون کی قضا واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دار الحرب میں مسلمان ہوا اور ایک مرتب تک اسے اسوجہ سے مانع پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اسکو معلوم نہ تھا تو اس پر ان نمازون کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بیہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو جو نمازین اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازین ایک دن رات کی نمازون سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا جب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہو کہ جس صحت سے نماز فوت ہوئی ہو اسی صحت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہیں وہ سفر میں انکو چار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہیں تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہو واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں کے سوا تمام عرصا وقت نماز اور وہ تین وقت یہ ہیں سورج کے طلوع ہونے کی وقت اور زوال ہوتے وقت اور غروب ہوتے وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بھرالرائی میں لکھا ہو کسی شخص نے نماز پڑھی پھر غریب ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہو کسی رات کے بعد عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکو اختلام ہوا اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے ہو گیا ہو تو عشا کو قضا کر لیا رکھ کر حکم اس کے خلاف ہو پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہو تو وجوب سابق ہو جاتا ہو اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو بدرجہ اولے حیض مانع وجوب ہو گا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اس پر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہو گیا ہو تو بعضوں نے کہا ہو کہ عشا کو قضا کر لیا یہ محض شرعی میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازون کو جماعت سے قضا کرے تو اگر جہری نمازون کو قضا کرتا ہو تو امام کو پاس ہے کہ نماز میں ہر کرے اور اگر تنہا قضا پڑھتا ہو تو ہر اور مخالفت میں اختیار ہو مگر ہر افضل ہو جیسے وقت میں تنہا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نازین ہیں تو آہستہ پڑھنا واجب ہو اور امام کی واسطے بھی یہی حکم ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نمازین اور چند قضا نمازون میں ترتیب واجب ہو یہ کافی میں لکھا ہو یہاں تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محض شرعی میں لکھا ہو اسی طرح فرض اور وتر میں ترتیب واجب ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز ناسطہ ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہونا اسکو یاد

آیات تفضل فاسد ہونگی اسلئے کہ ترتیب کا وجوب فرضوں میں خلافت قیاس ثابت ہوا اور اسلئے غیر فرض کو اس کے ساتھ نہیں لائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہوا فتاویٰ عتابیہ میں لکھا ہو کہ رکا کا جو وقت بالغ ہوا اور وقت میں نماز پڑھی تو وہ صاحب ترتیب ہو جاتا ہے جسے عورت جو وقت بالغ ہوئی اور خون صبح دیکھا تو ایک بار کے حیض سے صاحب حادث ہو جاتی ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہو لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب فرض نہیں یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوا پھر اس کے پیچھے سو گیا یا اسکو حدث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر واجب ہو کہ اول وہ نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہو پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام کو نماز میں پایا پس اگر اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اسی طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا نہ کر سکا اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا ہوئی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ شرح طحاوی کی فصل ستر عورت میں لکھا ہو ترتیب کے بھولنے سے اور ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ساقط ہو جاتی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت کی نماز جائز ہو گئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ظہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو اس کے بعد وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز ہے وضو پڑھی تھی تو صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اسلئے کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھولنے والے کے حکم میں ہو برخلاف اس کے اگر عرفہ کے روز میں ظہر کی نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز ہے وضو پڑھی تھی تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے اس لیے کہ عصر کی نماز وہاں ظہر کی تابع ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد آیا کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہو تو اسکی ظہر فاسد ہو جائیگی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اسکو ظہر یاد آیا تو عصر جائز ہوگی اسلئے کہ عصر کے ادا کرتے وقت اس گمان میں کوئی نماز اس کے اوپر قضا نہیں ہو اور یہ گمان معتبر ہے تبیین میں لکھا ہو اور اگر ظہر میں یہ شک ہوا کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہو یا نہیں پڑھی پس جب فاسخ ہوا تو اسکو یقین ہوا کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد آیا کہ اس پر کچھ نمازین قضا ہیں فقیر ابو جعفر رحمہ اللہ سے منقول ہو کہ ہمارے نزدیک اسکی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن یاد آنے ہی نماز کو توڑ نہ دے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے اور بعد اس کے نفل پڑھ سکتا ہو خواہ وہ قضا پڑانی ہو یا نہی یہ محیط میں لکھا ہو اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے کو یاد آیا کہ اس پر فجر کی نماز باقی ہو تو اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس نماز کو قلع کرے اور فجر کی نماز میں مشغول ہو تو جمعہ فوت ہو جائیگا لیکن وقت نہیں فوت ہونے کا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جمعہ کو قلع کرے اور فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جمعہ کو اول تمام کر لے اور اگر ایسی حالت ہو کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ مل جائے گا تو بالا جماع یہ حکم ہے

کہ اول فجر کی نماز پڑھ لے اور اگر ایسی حالت ہو کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہو گا تو وقت جائز رہے گا  
تو بالا جماع یہ حکم ہو کہ اول جمعہ کو تمام کر لے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الکوہاج میں لکھا ہو وقت کی تنگی میں  
ترتیب ساقط ہو جاتی ہو یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو اور اگر تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو مقدم کر لیا تو نماز جائز ہوگی مگر  
گنہگار ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو وقت کی تنگی اسکو کہتے ہیں کہ وقت اس قدر باقی ہو کہ جس میں اس وقت کی نماز اور  
قضا نماز دونوں پڑھ سکے یہاں تک کہ اگر اسپر عشا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جانے کہ اگر میں عشا کی نماز  
کی قضا میں مشغول ہو گیا اور پھر فجر کی نماز پڑھو گا تو قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج  
نکل آوے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے  
یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی  
ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تحفیف کے ساتھ اور  
قرأت اور تمام ارکان میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہو اور صرف اسی قدر پر اکتفا کرے  
جس سے نماز جائز ہو جائے یہ قرنائی میں لکھا ہو اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرتے وقت  
ہو پس اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد پڑتی اور اس نے قرأت اتنی لمبی پڑھی  
کہ وقت تنگ ہو گیا تو اسکی نماز جائز نہ ہوگی لیکن اگر اسکو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز  
شروع کرتے وقت قضا نماز یاد نہ پڑتی پھر قرأت میں تطویل کی پھر وقت تنگ ہونے پر اسکو قضا نماز  
یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگئی اور اس نماز کا قطع کرنا اسپر لازم نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو حقیقت میں وقت  
تنگ ہونے کا اعتبار ہو نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو پس اگر کسی عشا  
کی نماز قضا پڑھتی اور اسکو گمان یہ ہو کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہو اور اس نے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ فجر  
کا وقت بہت باقی ہو تو وہ فجر کی نماز باطل ہو جاوے گی اسکے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں  
کے لائق ہو تو دونوں نماز میں پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اسکے بعد پھر غور کرے کہ  
وقت کس قدر باقی ہو اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہو تو یہ نماز بھی باطل ہوگئی اور اسی طرح آخر  
وقت تک کیے جاوے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں مقدار تشدد بیٹھنے  
سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگئی یہ تبیین میں لکھا ہو اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں  
فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اسکو گمان یہ ہو کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر  
کی نماز پڑھ لی اور اسکے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے کہ اگر باقی وقت میں گنجائش ہو  
کہ ظہر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہو تو ظہر کی نماز پڑھ چکا ہو وہ فاسد ہوگئی اسکو چاہیے کہ اول ظہر  
کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر وقت اس قدر باقی  
ہو کہ ظہر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہو یہ تاہار خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہو اور اگر  
چھوٹی ہوئی نماز میں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اس قدر گنجائش ہو کہ اس وقت  
بکے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے بعض پڑھ سکتا ہو سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک بعض

نمازوں کو نہ پڑھ لے وقت کی نماز جائز نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشا اور وتر کی نماز چھوٹ گئی  
 تھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اول وتر کی قضا پڑھے  
 پھر فجر کی نماز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے وقت میں  
 یاد آیا کہ آٹھ فجر اور ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں تو  
 اسکو چاہیے کہ اول ظہر کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش  
 نہ ہو تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز قضا کرے یہ فتاویٰ قاضیخان  
 میں لکھا ہے عصر کے وقت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار ہے یہ  
 متبعین میں لکھا ہے اور شمس المائتہ مشرقی نے مبسوط میں ذکر کیا ہے کہ اگر ظہر اور عصر کی نماز کا ادا کرنا سورج  
 کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہو اور اگر دونوں نمازیں سورج کے غروب  
 سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی تو اول عصر کی نماز کا ادا کرنا واجب ہو اور اگر ظہر کی نماز تیسرے شمس سے پہلے ادا  
 نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری نماز یا تھوڑی سویر متغیر ہونے کے بعد ہو جاوے گی تو ترتیب کی رعایت واجب  
 ہو مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی نماز پڑھے اسلئے کہ سورج کے متغیر ہونے کے بعد  
 انکے نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف اس قدر باقی ہو حسین ظہر کی  
 گنجائش نہیں تو ترتیب بالا جماع ساقط ہو جاوے گی یہ یقین میں لکھا ہے اور اگر عصر کی نماز اول وقت میں شروع  
 کی اور اسکو یہ معلوم نہیں کہ اسپر ظہر کی نماز باقی ہو اور عصر کی نماز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا داخل  
 ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسپر ظہر باقی ہو تو اسکو چاہیے کہ اپنی نماز اسی طرح پڑھا رہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا  
 ہے اور وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہو وہ اصح قول کے بموجب وقت کے نکلنے کے  
 بعد پھر نہیں لو تھی یا نہ تک کہ اگر وقت کی نماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول  
 کے بموجب وہ نماز فاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ نماز ادا ہوگی نہ قضا یہ زاہدی میں لکھا ہے اور  
 بھولنے کی صورت میں جب تک بھولا ہوا ہو تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا نماز یاد آتی  
 ہو تو ترتیب لازم ہو جاتی ہو یہ تا مار خانہ میں خلاصہ سے نقل کیا ہے جب قضا نماز میں بہت سی وجوہ وین  
 تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہو یہ صحیح ہے یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے کی حد یہ ہے کہ چھٹی نماز کا  
 وقت نکل کر چھ نمازیں جمع ہو جاوے اور امام محمد رحمہ سے یہ منقول ہے کہ چھٹی نماز کا وقت داخل ہو جاوے  
 پہلا قول صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے معتبر یہ ہے کہ قضا نماز کے بعد چھ وقت درمیان میں آ جاوے  
 اور اگر چھ بعد آئے نمازیں اپنے وقت میں ادا کرتا ہوا اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نمازیں جمع  
 ہو جاوے اگرچہ متفرق ہوں اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا کہ اگر تین نمازیں  
 چھوٹیں مثلاً ایک دن کی نذر ایک دن کی عصر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں کو کونسی  
 پہلی ہو تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جاوے گی اس واسطے کہ قضا نمازوں کے درمیان میں بہت  
 سے وقت آگئے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہ ہوگی اس واسطے کہ اس قول میں چھ نمازیں

قضا جمع ہونا معتبر ہو تو اب اسکو چاہیے کہ سات نمازین پڑھے اول ظہر پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر مغرب پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پہلا قول اصح ہے تینین میں لکھا ہے اور اسی میں آسانی زیادہ ہے دوسرا قول ابو بکر محمد بن الفضل نے اختیار کیا ہے اور اس میں احتیاط زیادہ ہے کہ یہ قضا قاضی خان میں لکھا ہے اور بہت سی نمازون کے چھوٹنے سے بطرح ادا میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح قضا میں بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے مثلاً کسی کی مہینہ بھر کی نمازین جھوٹ گئیں اور اسے اس طرح قضا کیں اول تیس نمازین فجر کی پڑھ لیں پھر تیس نمازین ظہر کی پڑھ لیں تو صحیح ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جب بہت سی نمازون کے چھوٹنے سے ترتیب ساقط ہو گئی پھر اس میں سے کچھ نمازین قضا پڑھ لیں اور باقی نمازین چھتے کم رہ گئیں تو اصح قول کے بموجب ترتیب نہیں عود کرتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مشیخ امام زادہ ابو حفص کبیر نے کہا ہے کہ اسی پر فتوے ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر ایک مہینہ کی نمازین چھوٹیں پھر ان سب کو قضا کیا مگر ایک نماز باقی رہ گئی اور باوجود اسکے یاد ہونے کے وقت کی نماز پڑھی تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ چھوٹی ہوئی نمازین دو قسم کی ہیں ایک پُرانی دوسری نئی۔ نئی قضا نمازون سے بالاتفاق ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ پرانی قضا نمازون میں مناسبت کا اختلاف ہے مثلاً کسی شخص سے مہینہ بھر کی نمازین برابر چھوٹیں پھر ایک مدت تک اسے نماز پڑھی اور ان نمازون کو قضا نہ کیا اسکے بعد پھر ایک نماز چھوٹی اسکے بعد باوجود اس نئی قضا کے یاد ہونے کے اسے دوسری نماز پڑھی تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دوسری نماز جائز نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک جائز ہو جائیگی اور اسی پر فتوے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قضا نماز یاد آوے اور اس وقت باوجودیکہ قضا نماز پڑھے پر قدرت رکھتا ہے اور نہ پڑھے تو اصل میں مذکور ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ جب وقت قضا نماز یاد آئی تو ہی اسکا وقت ہے اور تاخیر نماز کی اپنے وقت سے بالاتفاق مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے عصر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو وہ فاسد ہوگی لیکن آخر وقت میں پڑھی ہوگی تو فاسد نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسکی فرضیت فاسد ہوتی ہے اصل نماز نہیں باطل ہوتی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اصل نماز بھی باطل ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فرضیت بقیاد موقوف فاسد ہوتی ہے یعنی اگر کسی نے ظہر کی نماز قضا ہونے کے بعد چھ نمازین یا اس سے زیادہ اور پڑھیں اور ظہر کی قضا نہ پڑھی تو اب وہ عصر کی نماز جائز ہو جائیگی اور اسکا اعادہ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قطعاً فاسد ہو جاتی ہے کسی حالت میں جائز نہیں ہوتی اور اصل اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قضا اور وقت کی نماز میں ترتیب کی رعایت بطرح کہ بہت سی نمازون کے چھوٹنے سے ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح بہت سی ادا نمازون کے جمع ہونے سے بھی ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کہ کسی شخص کی ایک نماز فاسد ہو گئی اور وہ بھولی گیا کہ کونسی نماز تھی اور گمان غالب بھی کسی نماز پر نہیں ہوتا تو ہمارے نزدیک ایک دن رات کی نماز دن کا اعادہ کرے یہ غیرت میں لکھا ہے فقہ ابو اعلیٰ رحمہ نے کہا ہے



کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاتار غانیہ میں نیا بیع سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح اگر دو نمازین دو دن کی قضا ہو جائیں اور اب یا دینیں کہ کوئی نمازین تین تو دونوں کی نماز کا اعادہ کر لیا اور علیٰ ہذا القیاس اگر تین نمازین تین دن کی یا پانچ نمازین پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہو اور ایک دن کی ظہر اور دوسرے دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ یا دینیں کہ کوئی اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دونوں کو قضا پڑھے اور حکموں کو اول پڑھا ہو اسکو دوبارہ پھر پڑھے اسلئے کہ بطریق امتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور امتیاط عبادات میں وجہ ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز ہو تو ترتیب اس سے ساقط ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم نہ ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس اگر اول ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی تو افضل ہو اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر کی پڑھی تو بھی جائز ہو۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یہ یاد آیا کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یا دینیں کہ وہ ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز جو پڑھا ہو اس میں سے چھوٹا ہو تو ایک طرف گمان غالب کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کر کے اس احتمال کے سبب سے کہ شاید وہ سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو ایک سجدہ اور کر لے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے اور اگر اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مسائل متفرقہ شیعہ میں لکھا ہے کہ میرے والد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر اس عصر میں کسی شخص نے اسکا اقتضا کیا تو یہ اقتضا صحیح ہو گا یا نہیں تو اسنے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور مقتدی مسافر نہیں ہو تو جائز ہے کہ یہ تاتار غانیہ میں لکھا ہے شافعی مذہب والا اگر حنفی ہو جلوسے اور اسکی کچھ نمازین شافعی مذہب میں ہونے کے زمانہ میں قضا ہوئیں تین پھر حنفی ہونے کے زمانہ میں اسنے قضا کرنے کا ارادہ کیا تو انکو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص تیمم صرف ہو نہ تکبیر اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہو اسکے بعد تیمم کو کنیون تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز سمجھنے لگا تو جو نماز اسی حالت میں پڑھ چکا ہو اسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اسنے بغیر کسی سے پوچھے صرف اپنی حالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اسنے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو بعد وتر کی نمازین اس طرح پڑھی ہیں انکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور میر فیہ میں ہے کہ کسی عورت سے ایک نماز چھوٹ گئی پھر اسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور اذہم دیکھ اٹھو قضا نماز یا دھتھی اسکو قضا نہ کیا اور نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ تاتار غانیہ میں لکھا ہے کوئی حربی کا فردا را الحرب میں مسلمان ہوا اور اسکو شریعت کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر داعی الاسلام میں داخل ہوا یا مر گیا تو اسپر نماز روزہ کی بوجہ قیاس و استحسان کے کچھ قضا نہیں اور نذہم نے اسے اسپر عذاب بھی نہیں ہو گا اور اگر داعی الاسلام میں مسلمان ہوا اور شریعت کے احکام معلوم ہوئے تو اسپر حکم احسان کے قضا لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر پہلے شخص کو دار الحرب میں کسی نے احکام پہنچا دیئے تو قضا لازم ہوگی اور حسن نے امام ابو حنیفہ

سے یہ روایت کی ہے کہ اسکو دو مردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے خبر نہیں دی ہو تو قضا لازم نہ ہوگی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے عتابیہ میں ابو نصر رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا ہو تو وہ اگر اپنی پہلی نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے قضا کرتا ہو تو بہتر ہو اور اگر اسوائے نین کرتا تو قضا نہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہو مگر خبر اور عصر کی نماز کے بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے شبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہے یہ ضررات میں لکھا ہے اور وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ کوئی شخص نمازوں کو قضا کرتا ہو تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین ہو کہ اسہ کوئی وتر کی نماز باقی ہو یا پانی نہیں تو وہ تین رکعت میں قنوت پڑھے پھر بقدر تشدد قعدہ کرے پھر ایک رکعت اور پڑھے پس اگر وتر باقی ہو تو ادا ہوگی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نماز میں قنوت پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہوا اور حجۃ میں ہے کہ قضا نمازین پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہو لیکن مشہور سنتین اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التمتع اور وہ نمازین جنہیں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور خاص خاص ذکر مروی ہیں انکو نفل کی نیت سے پڑھے اور اسکے سوا سب نمازین قضا کی نیت سے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ کو درسی میں لکھا ہے اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازین اور روزے قضا کر تو ہمارے نزدیک جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مرا اور اسہ بہت سی نمازین قضا ہیں اور اسے اپنی نمازوں کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اسکو چنانچہ مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گیون اور ہر وتر کے واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزہ کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اسے کچھ ترکا نہیں چھوڑا تو اس کے دار ث نصف صاع گیون قسم میں اور کسی مسکین کو دین چھ روزہ مسکین اس کے بعض دار ثون کو صدقہ دیدے پھر اس مسکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ جہ میں ہے کہ اگر اسے اپنے دار ثون کے لیے وصیت نہیں کی اور بعض دار ثون نے اپنی طرف سے احسان کرنا چاہا تو جائز ہے اور ہر نماز سے نصف صاع گیون دے اور نصف صاع کے شرعی دامن ہوتے ہیں اور اگر سب گیون ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہے بر خلاف اسکے قسم اور ظہار اور روزہ کے کفارہ میں یہ جائز نہیں اور اگر پانچ نمازوں سے نو من ایک فقیر کو دے اور ایک من ایک فقیر کو دیئے تو فقیہ نے یہ اختیار کیا ہے کہ ہر نمازوں سے جائز ہو گا یا پانچ نمازوں سے جائز ہو گا فقیر میں ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہے آپ نے فرمایا جائز نہیں اور میری دہری اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ بن محمد سے سوال کیا کہ بہت ضعیف پڑھے یہ اپنی زندگی میں نمازوں کا صدقہ دینا واجب ہے جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو انھوں نے کہا نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے خلاصہ اہل سلف میں ہے کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اسکو معلوم ہوا کہ انہیں سے کسی ایک نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو

احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد آئے کہ صرف ایک رکعت میں قرأت چھوٹی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو ظہر اور عصر اور عشا کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص عداً نماز میں ترک کرتا ہو تو اسکو قتل نہ کریں یہ کافی کے باب قصاص الفوائت میں لکھا ہے

**باب سجدہ سہو کے بیان میں۔** سجدہ سہو واجب ہے عین میں لکھا ہے صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو اس وقت واجب ہو کہ وقت میں اسکی گنجائش ہو پس اگر کسی شخص پر صبح کی نماز سہو کا سجدہ تھا اور اسنے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اسی طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھتا تھا اور اس میں سہو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے آفتاب سرخ ہو گیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے ناز کے بعد اور ناز کا ناکر مانع ہو جاتا ہے وہ چیزیں اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور قیہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں سہو ہوا اور اس پر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سہو نہ کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے سجدہ سہو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سہو نا نفل یا نفل کی وجہ سے ہو یا کسی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھرے ہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ٹھیک ہے کہ ایک سلام پھرے جبور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کافی میں لکھا ہے۔ اور دواہنی طرف سلام پھرے یہ راہدی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کہے اور سجدہ کو جھک جاوے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دو سر سجدہ اسی طرح کرے پھر دوبارہ تشہد پڑھے پھر سلام پھرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سہو کے قدر میں پڑھے ہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے پہلے قدر میں پڑھنے سے عین میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں قدر میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سہو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قدر کرنا ناز کا رکن نہیں ہے اور اس قدر کا حکم سہو کے سجدوں کے بعد اس واسطے ہے کہ ناز کا ختم قدر پر ہو اگر کسی نے وہ قدر چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور چل دیا تو نماز اسکی قاسد ہوگی علوانی رحم نے یہی کہا ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے لہذا میں یہ کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جائیں وہ تین قسم ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہو اور قضا میں اسکا عوض ممکن ہو تو قضا کرے ورنہ قاسد ہو جائیگی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہو تو نماز قاسد ہوگی اسلئے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہے اور وہ ادا ہو گئے اور اس سجدہ سہو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہو تو اگر چھوٹے سے چھوٹا ہو تو سجدہ سہو کا جبر کیا جاوے گا اور اگر جاکر چھوٹا ہو تو سجدہ سہو نہیں ہے تانا رخانہ میں لکھا ہے پس بہت بڑی جماعت کا ظاہر کلام یہی ہے کہ اگر جاکر چھوٹے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس نقصان کا عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سجدہ سہو اتنی چیز ہے

واجب ہوتا ہو واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض مقدم کر دینے سے یا فرض کو دوبار کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نازون میں جہر کر دے اور درحقیقت وجوب سجدہ سہو کا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہو یا فانی میں لکھا ہو اعوذ اور بسم اللہ اور سبحانک اللهم اور جھکنے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا لیکن عید کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے عید میں کی نماز میں یا اور نازون میں رفع یدین کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اگرچہ کراہی اول یا میں رکعت کو سلام پھیر دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اگرچہ کراہی دوم چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتادوی قاضی خان میں ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے نماز کے واجب چند قسم میں اور تجملہ اسکے الحمد اور سورۃ کی قرات ہو اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الحمد چھوڑ دی تو سجدہ سہو واجب ہو گا اور اگر بہت سی الحمد پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ سہو واجب نہیں ہو گا اور اگر تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ سہو واجب ہو گا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتادوی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑ دی تو اگر فرض نماز پڑھتا ہو تو سجدہ سہو واجب ہو گا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہو تو واجب ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد کر پڑھے تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہ خلافت اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دو رکعتوں میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد پڑھی تو وہ بمنزلہ دوم مرتبہ پڑھنے کے ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر فقط الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو گا اس طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ سہو واجب ہو گا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورہ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ سہو واجب ہو گا یہ حکم اسوقت میں ہو کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر قرات پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہیں ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر از روایت کے بموجب سجدہ سہو واجب نہ ہو گا یہ سراج الراجح میں فتادسے سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور تسبیح بھی نہ پڑھی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر عہد ایسا کیا تو بجز کیا اور بھول کر کیا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام ابوحنیفہ سے دوسری روایت ہے کہ اگر عہد کیا تو بھی کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ سہو واجب نہیں اور اسی روایت پر احتیاط ہے فتادسے قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا دوسری

رکعت میں الحمد بھول گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور الحمد پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقیر الی اللہ نے کہا ہے کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اسپر سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد یا رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو الحمد پڑھے پھر سورہ کا اعادہ کرے پھر سہو کا سجدہ کرے اور خلاصہ میں ہے کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھاوے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ سہو اسپر واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ تینا خانہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولوالحجہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اسوقت سجدہ تلاوت کا کرتا بھول جاوے پھر اسکو یاد آوے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اسلئے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ ملانا واجب ہے اور وہ اس سے ترک ہوا اور فقیر نے کہا ہے کہ اسپر سجدہ سہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے تینا خانہ میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھنے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اسپر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے پہلی دوسری رکعتوں میں قرأت کا متین کرنا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے ترتیب کی رعایت ان غلوں میں ہے جو مکرر ہوتے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کر لے اور سہو کا سجدہ بھی کرے اسلئے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوٹ گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان ادا کر چکا ہے انکا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرأت سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ سہو لازم نہ ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں ہے قرأت کے بعد اسکا اعادہ فرض ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے تبدیل ارکان جو پہلی رکوع اور سجدہ اطمینان سے کرنا اور اسکے چھوٹنے سے سجدہ سہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اسلئے کہ اسکے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور ٹیکٹ مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اسکو چھوڑ دے تو سجدہ سہو واجب ہوگا بدائع میں اسی کو صحیح بتایا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے پہلا قعدہ ہے پس اگر اسکو چھوڑ گیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے تشہد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشہد نہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تمییز میں لکھا ہے اگر الحمد پڑھنے سے پہلے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر بعد اسکے پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہی اصح ہے اسلئے کہ الحمد پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اسوقت تشہد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور الحمد سے قبل نما کا محل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط مشرق میں لکھا ہے اگر تشہد کی جگہ الحمد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دوبارہ تشہد پڑھا



توسجدہ سو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پہلے قعدہ میں تشہد پر زیادتی کر کے درود بھی پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اسی پر فتوے ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اللہ صل علی محمد پڑھا تو اس پر سجدہ سو واجب ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا ہو کہ جب تک دستے آل محمد نہ پڑھیں سجدہ سو واجب ہوگا اور پہلا قول صحیح ہو اور اگر دوسرے قعدہ میں دوبار تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اگر تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اور سلام پھر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اگر کھڑے ہونے کی جگہ بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا سفردہ تو سجدہ سو واجب ہوگا قیام سے مراد ہو کھڑا ہو جانا یا قیام سے قریب ہو جانا اسلئے کہ وہ قعدہ کی طرف کو خود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر قعدہ کی طرف کو خود کر گیا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا ہو تو بیٹھ جاوے اور اس پر سجدہ سو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہو اور اسکا اعتبار آدمی کے نیچے کے آدھے دھڑ سے ہوتا ہو اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب ہو ورنہ قریب نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور ایک روایت میں ہو کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جاوے اور سجدہ سو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہو اور اگر اپنے دونوں سرین اٹھالیے اور دونوں گھٹنے زمین پر ہیں اور اس وقت یاد آیا تو اس پر سجدہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ سے اسطرح مروی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اسطرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا یا کسی رکن کو دوبارہ کر دیا یا کسی رکن کو اسکے موقع سے پہلے ادا کیا یا پیچھے کیا تو ان صورتوں میں سو کا سجدہ واجب ہوگا (اور قدوری میں ہو کہ اگر ناز میں کوئی ایسا فعل چھوڑے کہ جس فعل میں کوئی ذکر مقرر ہو تو اس پر سجدہ سو واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا تو یہ اس بات کی نشانی ہو کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہو پس اسکے چھوٹنے سے ناز میں نقصان آجائے گا پس اسکا عوض سجدہ سو ہے واجب ہو اور اگر ایسا فعل ہو کہ اسکے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اسکے واسطے سو کا سجدہ نہیں جیسے داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا اور قوم جو رکوع اور سجود کے درمیان بین ہو اور اگر ناز میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر اسکو یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تامل کی وجہ سے ناز میں دیر ہوئی پھر یقین ہوا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو ناز اسکی پوری ہو اور سجدہ سو واجب ہو اور اگر ایک سلام پھرنے کے بعد یہ شک ہو تو سجدہ سو نہیں اور اگر ناز میں حدث ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اسوقت یہ شک ہوا اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے قنوت ہو اگر قنوت کو چھوڑ گیا تو سجدہ سو لازم ہوگا قنوت کا چھوڑنا اسوقت ثابت ہوتا ہو جب رکوع سے سر اٹھالیا اور اگر وہ بکیر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہو تو سو کا سجدہ کرے اس واسطے کہ وہ ہنزلہ عید کی تکبیر دن کے ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے عیدین کی تکبیرین

ہیں برائے میں ہو کہ اگر تکبیر دن کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا انکو دوسری جگہ ادا کیا تو سوگاہ سجدہ واجب ہوگا  
یہ بھرا راقن میں لکھا ہو کہ اور زیادتی چھوڑی اور بہت برابر ہو حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی  
ہو کہ اگر امام عید کی نماز میں ایک تکبیر بھی بھولا تو سوگاہ سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو کشف الہ سرار  
میں ہو کہ اگر امام تکبیرین بھول گیا اور اسے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اسکے سبق  
نے جو امام کو رکوع میں پایا تو وہ تکبیرین رکوع میں کہے یہ بھرا راقن میں لکھا ہو اگر عید کی نماز میں دوسرے  
رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سو واجب ہوگا اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیر دن کے ساتھ ملکر واجب  
ہو مگر برخلاف اسکے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیر دن سے ملحق نہیں یہ  
تیسرے میں لکھا ہو سو جمعہ عیدین اور فرض و نفل میں ایک ساتھ اگر ہمارے مشائخ نے کہا ہو کہ جمعہ اور عیدین  
میں سوگاہ سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جاویں یہ مضمرات میں محیط سے نقل کیا ہو اور منجملہ اسکے  
چراغ آہستہ پڑھنا ہو اگر آہستہ پڑھنے کی جگہ ہر کیا یا ہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اس میں اختلاف  
ہو کہ جسد اور اخفا کقدر پڑھنے سے سجدہ سو واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہو کہ بمقدور قرات  
سے نماز جائز ہو جاتی ہو ان دونوں صورتوں میں استدرک کا اعتبار ہو ہی اصرح ہو اور الحمد اور غیر الحمد  
میں فرق نہیں اور اسکے نماز پڑھنے والے پر چہرہ اخفا سے سوگاہ سجدہ واجب نہیں ہوتا اس واسطے  
کہ وہ دونوں جماعت کے خصائص سے ہیں یہ نہیں میں لکھا ہو اگر اعوذ یا بسم اللہ یا آمین میں ہر کیا  
تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو بفضل امام کے سو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ ہو  
واجب ہوتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور مقتدی کی واسطے یہ شرط نہیں ہو کہ امام کے سو کے وقت بھی نماز میں شریک  
ہو پس اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہو تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سو  
واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو کہ امام ایک سجدہ سو کا کر چکا ہو تو دوسرے سجدہ  
میں اس کی متابعت کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملے کہ جب وہ ہو  
کے دونوں سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے یہ تیسرے میں لکھا ہو۔ مقتدی کے سو سے سجدہ  
واجب نہیں ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور سبق سجدہ  
سو میں امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی بقیہ نماز کی قضا کرنے پر کھڑا ہو اور پھر اپنی نماز کے آخر میں  
سجدہ سو کا اعادہ نہ کرے لاحق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سو کیا ہو اس کا اعتبار نہیں اور اپنی نماز کے  
آخر میں اور سجدہ کرے سبق کو چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد چھوڑی دیر بھڑا رہے اسلئے کہ امام شایہ  
سو ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر مقتدی نے سو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو  
کھڑا ہو گیا تو سو کا سجدہ اس سے باق نہ ہوگا اور اپنی نماز کے آخر میں سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام  
پیر اور سبق کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سو کا سجدہ ہو ادا سے سو کا سجدہ کیا تو اگر سبق پہلے نے اپنی  
نماز اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو تو اس پر واجب ہو کہ اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف لوٹے  
لوٹے پھر جب امام سلام پیر سے تو کھڑا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرات اور رکوع جو پہلے کر چکا ہو

اسکا کچھ اعتبار نہ ہو گا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹا اور اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہا تو اسکی نماز جائز ہو جاوے گی اور حکم استحسان کے آخر میں سجدہ سو کا کرے اور اگر امام نے اسوقت سجدہ کیا جب مسبوق اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر امام نے خوف کی نماز میں سو کا سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکین اسوقت سو کا سجدہ کریں یہ بھرا راقی میں لکھا ہو لہذا جو اپنی نماز قضا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ نہ کرے اور مسبوق کو جو اپنی نماز ادا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ سو واجب ہو گا اگر امام نے سجدہ سو کا کیا اور مسبوق نے اس کے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اسکو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سو ہو تو دوسرے اسکو دونوں سووں سے کافی ہیں مقیم اگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اسکو سو کے سجدہ میں حکم مسبوق کا ہو امام کو سو ہو پھر اسکو حدیث ہو گیا اور اسے ایک مسبوق کو مقدم کر دیا تو مسبوق اس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور ایسے شخص کو بڑا حد سے جواد سے نماز میں شریک ہو وہ شخص سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور مسبوق اس کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر ان میں کوئی شخص ایسا نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جاویں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور جو چھٹی رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اسکو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آ گیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہو تو قعدہ کی طرف کو خود کرے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہو اور سو کا سجدہ کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر اسوقت یاد آیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو قعدہ کی طرف کو خود نہ کرے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گانہ پورا کرے پھر تشدد پڑھ کر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہو اور حکم استحسان سو کا سجدہ کرے یہ ۱۰۱ میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہو اور وہ دونوں رکعتیں نفل ہو گی اور صحیح قول کے بموجب ظہر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو فقہائے یہ کہا ہو کہ عصر کی نماز میں چھٹی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہو ملاوے اور یہی اصح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی پر اعتماد ہو اسواسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہو اور جب اختیار سے نہ ہو تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور فقہری نماز میں اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ کر لیا تو جو چھٹی رکعت اس میں نہ ملاوے یہ تبیین میں لکھا ہو اور چھٹیں میں تصریح کی ہو کہ قعدے ہشام کا اس ردائیت پر ہو کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملا کر وہ نہیں یہ بھرا راقی میں لکھا ہو اور اگر فقہری نماز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشدد قعدہ نہیں کیا تھا تو غرض اس کے باطل ہو گئے اور فقہری نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھنا مکروہ ہو ملاوے ملاوے اس کے اگر عصر کی نماز میں جو چھٹی رکعت پر قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ

بھی کر لیا تو چھٹی رکعت ملائے اس واسطے کہ عصر سے پہلے نفل مکروہ نہیں ہیں اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو خود کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور خلاصہ خانہ میں ہو کہ تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے یہ تانا را خانہ میں لکھا ہو اگر نفل کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک اسکی ظہر فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اُسکے نفل سے بدل گئے اور چھٹی رکعت اور ملائے اور اگر وہ ملاوے تو اس پر کچھ واجب نہیں یہ ہمایون لکھا ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ میں یہ اختلاف ہو کہ اسکی نماز کو سقوت فاسد ہوتی ہو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہو کہ جبوقت اسے سجدہ کیواسطے سر رکھا سیوقت نماز اسکی فاسد ہو گئی اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہو کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دیا اسوقت فاسد ہوگی وجہ اسکی یہ ہو کہ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سر زمین پر رکھتے ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سر رکھ کر پھر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو فخر الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہو کہ فتویٰ کیواسطے قول امام محمد رحمہ کا اختیار ہو یہ ہمایون میں لکھا ہو اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہو کہ اگر سجدہ میں حدیث ہو تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس نماز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ممکن ہو کہ جاوے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے یہ ہمایون لکھا ہو اگر کسی شخص پر سجدہ سو کا واجب ہو تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کیواسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل صلوٰۃ رہتا ہو اگر اسوقت سو کا سجدہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہو اور امام محمد رحمہ اور زفر رحمہ کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہو اگرچہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے پس بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اسکے ساتھ قعدہ کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ سجدہ سو کا کرے تو صحیح ہو ورنہ صحیح نہیں اور اگر اسوقت قعدہ مالا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وضو نہ ٹوٹے گا اور نماز اسکی بالاجماع پوری ہوگی اور سجدہ سو اس سے ساقط ہو گیا اور اگر اسوقت مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اب اسکے فرض چار رکعت ہو جائینگے اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اسکے چار ہونگے اور سجدہ سو اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ اُسکا ایجاب موجب ابطال ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالکارم کی تصنیف ہو کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھی اور ان میں سو ہو اور سو کا سجدہ کیا اسکے بعد اور نماز اس پر نہ کرے یہ ہمایون لکھا ہو اور اگر نماز نیا کر لی تو صحیح ہو جائیگی اسلئے کہ تحریمہ باقی ہو اور مختار یہ ہو کہ سجدہ سو کا احادہ کرے اگر مسافر نے سجدہ سو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اس پر لازم ہو جائیگی سجدہ سو کا احادہ کرے یہ ہمایون لکھا ہو کسی شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سو ہو اور اسی نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو اسکا سجدہ بھی

نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ چھوڑ دیا پھر سلام پھیر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب فعل مجہولے سے کیے یا سب عمداً کیے یا تلاوت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ جانکر چھوڑا یا نماز کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جانکر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق اسکی نماز فاسد نہوگی اسلئے کہ یہ سلام سہواً ہو اور سہو سے سلام ہونے میں ناسخ کے اندر تحریم سے خارج نہیں ہوتا اور دوسری اور تیسری صورت میں نماز اسکی بالاتفاق فاسد ہو جاوے گی اسلئے کہ عمدہ اسلام پھیرنے سے تحریم سے خارج ہو جاتا ہو اور چوتھی صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی بحیث میں لکھا ہو اگر سہو کے سجدہ میں سہو ہو تو سجدہ سہو واجب نہوگا اسلئے کہ یہ سلسلہ کبھی ختم نہوگا یہ تہذیب میں لکھا ہو اگر سجدہ سہو میں سہو ہو تو گمان غالب پھل کرے اور اگر نماز میں بہت بار سہو ہو تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جانکر قرأت آہستہ پڑھی تو یہ اکیلا اور جو مجہولے سے پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یتیمہ میں ہے کہ اگر تراویح اور وتر میں امام نے جہر نہ کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ تاناخانیہ میں لکھا ہو اگر امام کو سہو ہوا پھر حدیث ہو اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سہو ہو تو دو سجدہ سہو کے امام اور خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں جیسے کہ امام کو دو مرتبہ کے سہو میں ہونے ہیں اور اگر پہلے امام کو سہو نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر پہلے امام کو خلیفہ کرنے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ فیض میں لکھا ہو اور اصل میں ہے کہ چوتھی رکعت میں بقدر تشدد قصدہ کر کے مجہولے سے سلام پھیر دیا اور تشدد نہیں پڑھا تو اسپر سہو واجب ہو کہ تشدد پڑھے پھر سلام پھیرے اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہو اور اسی سے ملے ہوئے ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہو اور یہ نہ معلوم ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ سراج العالچ میں لکھا ہو پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہو کہ پہلی نماز سے خارج ہو اور یہ سلام سے ہوگا یا کلام سے یا کسی اور عمل سے جو نماز کے منافی ہیں مثلاً سلام پھیرنا اولے ہو اور فقط نیت کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ اس سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ بیہین میں لکھا ہو مشائخ کا اس بات میں اختلاف ہو کہ اول بار شک ہونے کے کیا معنی ہیں بعض فقہانے کہا ہو کہ مجھ کو اسکی عادت نہو یہ معنی نہیں کہ کبھی اپنی عمر میں سہو نہوا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہو اور پہلا قول ٹھیک ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اکثر شک ہوتا ہو تو ظن غالب پھل کرے یہ بیہین میں لکھا ہو اور اگر فکر کے بعد بھی کوئی جانب اسکی اسکے نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو مقرر کرے مثلاً اگر اسکو یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو پہلی رکعت مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہو یا تیسری تو دوسری مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے لیکن جان جان قصدہ کا شک ہو ان سب پر کہ وہ قصدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قصدہ کا فرض و واجب ترک ہو اگر چار رکعتوں کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت میں ہو یا دوسری میں تو اسکو پہلی رکعت مقرر کرے اور تین قصدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت



رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہو اور باقی واجب یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو تشدد سے فانی ہوئے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو جواز کا حکم دیا جائیگا اور شک کا اعتبار نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اگر وقت باقی ہو تو اس پر نماز کا اعادہ واجب ہے اور اگر وقت مکمل گیا تو پھر کچھ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر فجر کی نماز میں قیام کی حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشدد قعدہ کرے اور قیام کو چھوڑ دے پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر سو کے دونوں سجدے کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو واپس اگر یہ شک ہو کہ وہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو اسطرح نماز پڑھتا رہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اسلئے کہ اگر پہلی رکعت ہو تب تو اسطرح پڑھتا رہنا واجب ہے اور اگر دوسری رکعت ہو تو بھی اگلی تکبیل واجب ہے اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھالے تو بقدر تشدد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اسے دو رکعتیں پڑھیں ہیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہو تو اُنکو نماز کا درست کر لینا ممکن ہے اسلئے کہ اسے دو رکعتیں پڑھیں ہیں تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا اس پر واجب ہو پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اگلی نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ جب اُنکو پہلے سجدہ میں یا دو گایا تو وہ سجدہ کا عدم ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدیث ہونے سے کا عدم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ مذکور کہلاتا ہے اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو اور یہی شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب اُسکے ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسطرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اُنکو گمان غالب ہے ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسطرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف عود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشدد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور نہ ہو کہ سجدہ کر لے اگر وتر کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے بیان تک عبارت خلاصہ کی تھی اور اُسکا سمجھ لینا بھی ضروری ہے کہ شک کی سب صورتوں میں سو کا سجدہ واجب ہوتا ہے خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ کسی کی جانب کو اختیار کرے یہ بحر الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں ہیں یا چار اور اس میں بہت دیر تک فکر نہ کرنا چاہیے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس فکر کو جو سے کسی رکن کے ہٹا کر نہ ہیں یہ نقصان ہے کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر نہ کرنا چاہیے اس پر سجدہ مسود واجب نہ ہوگا اور اگر شک ہو کہ بہت دیر تک یا بہت تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں غفلت پڑا یا نہ کو مع سجدہ میں غفلت دیر تک نہیں



ما تحفون و ما تعلنون ۹ سورہ الم تنزل میں اس آیت پر نا یومن بایاتنا الذین اذا ذکرنا ہما خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وہم لا یسکرون ۱۰ ص میں اس آیت پر فاستغفر ربہ وخر رکعاً وانا ب ۱۱ سورہ حم میں لایسما مون کے لفظ پر ۱۲ والہم یمن فاسجدوا للہ واعبدوا کے لفظ پر ۱۳ سورہ اذا السار نشقت ین میں اس آیت پر فالہم لایومنون و اذا قرر علیہم القرآن لایسجدون ۱۴ سورہ اقر میں اس آیت پر واسجدوا اقرب یعنی میں لکھا ہوا ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہے خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اگر کسی نے سجدہ کی اہمیت پڑھی تو اس پر صرف ہونٹوں کے ہلنے سے سجدہ واجب نہ ہوگا اور اس وقت واجب ہوگا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس سے ایک آواز پیدا ہو کہ جسکو مرد خود سن لے یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف وہی حرف پڑھا چہر سجدہ ہوتا ہو تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن آدھی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھ لے تو سجدہ واجب ہوگا اور مختصراً لہجہ میں ہو کہ اگر دوا سجدہ پڑھا اور خاموش ہو گیا اور واقرب نہ پڑھا تو سجدہ واجب ہوگا یہ میں لکھا ہوا کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حرف سنا تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا کیونکہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور سجدہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہونے کی اہمیت ہو خواہ بطور ادا کے خواہ بطور قضاء کے اس میں اہمیت سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہر درہم نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا مجنون یا طفل یا ایسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہو یا اس نے دس دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کہ تلاوت کی تو سجدہ تلاوت لازم نہ ہوگا ایسے ہی سننے والے پر بھی لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان حائل بالغ سے تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور اگر بے وضو یا جنب سجدہ کی آیت پڑھیں یا سنیں تو ان پر بھی سجدہ واجب ہوگا اور مریض کا بھی یہی حکم ہو اگر کسی جانور سے آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ واجب نہ ہوگا یہی مختار ہو اور اگر سوتے ہوئے سے سنی تو صحیح ہے کہ سجدہ واجب ہوگا اگر کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجدہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے سنی تو اس پر سجدہ واجب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہوا جو شخص سو یا تھا اور اسے خبر نہ ہو کہ اس نے سوتے میں آیت سجدہ پڑھی تھی تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور نصاب میں ہو کہ یہی اصح ہے یہ تا تا خانہ میں لکھا ہوا اور اگر نشہ کی حالت میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر اور اس کے سننے والوں پر سجدہ واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہوا عورت نے اگر ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہوا اگر کسی شخص نے نفل کی ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر اسکی نماز فاسد ہو گئی اور اسکی قضاء واجب ہوئی تو سجدہ کا اعادہ لازم نہ ہوگا اس طرح اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر وہ سجدہ واجب نہ ہوگا قرآن کے نکلنے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر سجدہ کی آیت ناری میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر سجدہ واجب نہ ہوگا خواہ سننے والا سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سننے والے کو خبر دیا جائے کہ سجدہ کی آیت پڑھی ہو

صاحبین رحمہ کے نزدیک اگر سننے والا جاننا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہو تو سجدہ لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور بعضوں نے کہا ہو کہ بالاجماع واجب ہوگا یہی صحیح ہو یہ محیط سطر میں لکھا ہو۔ اگر عربی میں قرآن پڑھتا ہو ہر صورت میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جیتک معلوم نہیں ہو اسوقت تک تاخیر کرنے میں معذور ہوگا اور اگر ہرے نے آیت سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اسپر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر پیچھے کر کے آیت سجدہ کی پڑھی تو سجدہ واجب ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہو اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے تو سجدہ کرے اور مقتدی بھی اسکے ساتھ سجدہ کریں خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ ہر کی ناز میں ہو خواہ آہستہ کی ناز میں ہو مگر مستحب یہ ہو کہ آہستہ پڑھنے کی ناز میں سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت سجدہ سنی جو اسکے ساتھ ناز میں نہیں ہو اور بعد کو بھی نہیں داخل ہوا اسپر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہو یہ ہمایہ میں لکھا ہو کسی شخص نے ایک امام سے آیت سجدہ سنی اور اسکے سجدہ کرنے سے پہلے اسکے ساتھ ناز میں شریک ہو گیا تو اسکے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اسکے کرنے کے بعد ناز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور یہ حکم اسوقت ہو کہ جب اسی رکعت کے آخر میں شامل ہو جاوے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو ناز سے خارج ہو کر سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی نہایت میں لکھا ہو اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر سجدہ واجب نہ ہوگا نہ ناز میں نہ بعد ناز کے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر ناز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی جو اسکے ساتھ ناز میں شریک نہیں ہو تو ناز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر ناز کے اندر سجدہ کیا تو کافی نہ ہوگا اور ناز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہو یہی صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو کہ جب خود ناز پڑھنے والے نے جو آیت سجدہ غیر شخص نے سنی اور خود مقتدی نہ ہو اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس آیت کو پڑھ چکا ہو پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہو پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دورہ اتین ہیں سراج الوہاج میں اسپر یقین کیا ہو کہ دوسرا سجدہ نہ کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو اگر سجدہ کی آیت ناز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہو تو افضل یہ ہو کہ سجدہ کرے پھر کھڑا ہو اور سورہ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع اسی رکوع میں نہایت سجدہ تلاوت کی کہی تو از روئے قیاس جائز ہو اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اگر رکوع و سجدہ نہ کیا اور سورۃ تمام کر کے بعد رکوع کیا اور نہایت سجدہ کی کہی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت ساقط نہ ہوگا اور جب تک وہ ناز میں ہو اس سجدہ کا ادا کرنا اسپر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہو کہ اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جائز رہا اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں سمجھا اور شخص الاثم علوانی نے کہا ہو کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ فتاویٰ کا حنفی خان میں لکھا ہو اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہو تو افضل یہ ہو کہ اسکے عوض میں رکوع کرے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضروری سجدہ سے سزا ٹھانے کے بعد بخود ہی سورۃ اور پڑھے اور اگر سجدہ سے سزا ٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع نہ کیا تو جائز ہو اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ بھی نہ کیا بعد ناز میں آگے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا اور جیتک ناز میں ہو سجدہ ادا نہ کرنا اسپر

واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اسکے دیا تین آیتیں ہوں تو اسکو اختیار ہو اسکا رکوع کرے اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اسکا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کر کے رکوع کرے تو جائز ہو اور اگر اسکا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اسکا سجدہ کرے اور اگر اسکا رکوع کرے تو افضل ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اگر فوراً اسکے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہووے اور مستحب یہ ہو کہ اسکے بعد بھی رکوع نہ کرے بلکہ دیا تین آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اسکا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اسکی نیت ضرور ہو اور اگر رکوع کرتے وقت اسکی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں مشاغ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ کافی ہو بعضوں نے کہا ہو کافی نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اظہر یہ ہو کہ کافی نہیں یہ فخر ابو الکلام میں لکھا ہو اور بدائع میں ہو کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو بالاجماع کافی نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو وہ اسکی طرف سے کافی نہ ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ قنیمہ میں لکھا ہو اس امر پر اجماع ہو کہ سجدہ تلاوت کا نماز کے سجدہ سے ادا ہو جائے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو نماز پڑھنے والا اگر تلاوت کا سجدہ اسکے موقع پر بھول گیا پھر اسکو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اسی وقت سجدہ کر لے پھر جس رکن میں تھا اسی رکن میں آجائے اور اگر روئے استحسان یہ حکم ہو کہ اس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ ظہیر کی سہوکی فصل میں لکھا ہو امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے کچھ لوگ مسجد کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کی اور ان لوگوں نے جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کی ہو پس انھوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر اکر سجدہ سے اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھاپس انھوں نے بھی رکوع سے تکبیر لگ کر رکوع سے سر اٹھا یا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی نماز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کیا اگر اسکی متابعت کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی تاہم سے باہر مستحب یہ ہو کہ سننے والا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اس سے پہلے سر نہ اٹھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو مستحب ہو کہ تلاوت کرنے والا آگے بڑھ جائے اور باقی لوگ اسکے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں بلکہ نے ذکر کیا کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اس سجدہ کے لیے متداخل کا بھی حکم ہو پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہو کئی سجدوں کا ایک سجدہ ہونے کے واسطے شرط یہ ہو کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اگر سننے والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر مکرر سجدہ واجب ہو گا ورنہ اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی تو سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر سجدہ واجب ہو گا سننے والے کو اگر مشغول ہو جائے



قول کے بموجب مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ عتابیہ میں لکھا ہے اور بت دیر تک ایک حالت میں رہنے یا ایک فقرہ کھانے یا ایک مرتبہ پانی پی لینے یا گھڑا ہو جانے یا ایک دو قدم چلنے یا گھربا منسجد کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی ہے بدلتی نہیں لیکن اگر گھڑا ہو جیسے بادشاہ کا گھر تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونہ سے دوسرے کونہ میں چلا گیا تو مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جہاں تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدا صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جاوے گا کشتی کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اسکا سوار ناز میں نہ ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ہمارے تتبع یا تہلیل یا قرأت میں مشغول ہوا تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہو پھر اسکے چلنے سے پہلے اتر آیا تو مجلس قطع نہ ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اسکے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر گھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اُس جانور کے چلنے سے پہلے اُس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اسپر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے اور اگر جانور جلد یا پھر اُس آیت کی تلاوت کی تو دوسرے واجب ہونگے اسی طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکے چلنے سے پہلے اتر آیا پھر اسکو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جو ہرقہ النیر و میں لکھا ہے مجلس کے بدلنے کا اعتبار ہے اعراض کے بدلنے کا اعتبار نہیں بیان کیا کہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نہ پڑھو گا پھر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور کپڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کود کود کر پانوں سے کوٹنے میں اور زمین کے جوتے میں سجدہ کر کے واجب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک خلاف سے دوسری شاخ پر چل جانے میں بھی صحیح ہے کہ سجدہ واجب ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ کے پڑھنے میں سجدہ واجب ہوگا اور اسطرح اگر دریا یا بڑی نہر کے اندر پانی میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسے حوض یا چشمے میں تیرتا ہو جسکی سطح معلوم ہو تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا۔ اگر چلی کے گرد چلی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عمل کثیر کیا مثلاً بہت سا کھایا یا لیٹ کر سو یا یا کچھ بچا یا سی طرح کا کچھ اور کام کیا تو ازرفے استحسان دوسرا سجدہ واجب ہوگا اسواسطے کہ ان کاموں سے مجلس کا نام بدل جاتا ہے پس صرف کے موافق سجدہ بھی اسی کثرت مضامین ہوگا مجلس بھی بدل جاوے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز سے باہر ادا نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اسکے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے پھر اگر نماز میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد کرے اور اگر سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد کر دے تو سجدہ کو نماز سے باہر ادا کرے اور اگر سجدہ کے بعد نماز کو فاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ فقہ میں لکھا ہے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم نہ ہوگا۔ اور امام رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر ہوا ہو چکا ہے یہ فقہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی تلاوت پڑھ کر سجدہ کیا پھر پڑھی جگہ نماز شروع کر دی اور اس میں بھی وہی آیت پڑھی تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلا

سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ایسی سجدہ کافی ہو پہلا سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر ناز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہی اصح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر سجدہ کی آیت ناز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ بموجب ظاہر روایت کے کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو جب سلام کے بعد کلام کیا ہو اور اگر ناز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا یہاں تک کہ سلام پھیر دیا اُسکے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ تمام قاضی خان میں لکھا ہو۔ سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدیث ہو گیا اور وضو کرنے کو چلا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اسپر دوسرہ واجب ہوئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر آیت سجدہ کی ناز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدیث ہو اور وضو کر کے اُسپر ناز بنا کی اور پھر اُسی کو کسی اور سے سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور ناز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اُسکے اگر سجدہ کی آیت ناز کے اندر پڑھی پھر حدیث ہو اور وضو کر کے اُسپر ناز بنا کی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر وقت مباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز نہ ہوگا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں وقتوں میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سواری سے اُتر کر آیت سجدہ کی پڑھی پھر اسکو خوف پیدا ہوا اسوجہ سے سوار ہو گیا اور اسی طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز ہی امن کی حالت میں جائز نہیں ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور تحریر کے سوا سجدہ ثلاث کی سب شرطیں وہی ہیں جو ناز کی شرطیں ہیں اور فرض اسکا پیشانی زمین پر رکھنا ہو یا جو اُسکے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا مریض کے واسطے اشارہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہو گا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہوگا اور جو جانور پر سواری میں واجب ہو گا وہ زمین پر ادا ہو جائیگا اور جن چیزوں سے ناز فاسد ہوتی ہیں جنہیں چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہو مثلاً عمدہ اُحدت کرنے سے اور کلام سے اور قہقہے سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہو گا جیسے ناز کے سجدہ کا حکم ہو مگر اختلاف فرق ہو کہ اس سجدہ میں قہقہے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آ جانے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ ثلاث میں سو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹے گا یہ بھرا لائق میں لکھا ہو اور سنت امین اول و آخر تکبیر کہنا ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو یہی ظاہر ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اللہ اکبر کے اور ہاتھ اٹھا کر اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھا کر تشہد اور سلام واجب نہیں یہ ہا یہ میں لکھا ہو سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کی نہیں کی جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہو جیسے کہ فرض ناز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اللہ اکبر بلند آواز سے کہے اور سجدہ میں جو کچھ سجدہ ثلاث کا ارادہ کرے تو کھڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر کھڑا ہو جاوے پھر جیسے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو پھر سجدہ

سجدہ کا ارادہ کرے تو اسکی نیت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں  
اللہ اکبر یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور غیاثیہ میں ہو کہ ادا کرنا سکائی الفور واجب نہیں پس اگر اُسکو کسی وقت  
میں ادا کر گیا تو ادا ہو قضا نہیں یہ تا تاہر غانیہ میں لکھا ہو یہ حکم اس سجدہ کا ہو جو نماز میں واجب نہوا ہوا اور جو سجدہ نماز  
میں واجب ہوا ہو اس میں اگر تاخیر کی یہاں تک کہ اگر اسکے بعد بہت دیر تک قرات کی تو قضا ہو جاوے گا اور گنہگار  
ہوگا یہ بجز ارائق میں لکھا ہو اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں  
پہنچے کہ انہر سجدہ کرنا شاق ہوگا تو اُسکو چاہیے کہ جبر سے پڑے اور اگر وہ لوگ بنے وضو ہوں یا اگر اُسکو یہ گمان ہو کہ  
وہ شینگے اور سجدہ نہ کریں گے یا انہر سجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہیے کہ آہستہ پڑھ لے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج  
ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ مکروہ ہو کہ سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت چھوڑ دے اور اگر صرف سجدہ کی آیت نماز سے  
باہر پڑھے تو مکروہ نہیں اور متحجب یہ ہو کہ اسکے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور  
اگر اسکے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اسی سے ملے ہوئے ہیں سجدہ شکر  
کے مسئلے سجدہ شکر کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ اُنکے نزدیک مکروہ ہو اس پر ثواب نہیں ملتا  
اور اُسکا چھوڑنا اولیٰ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ نے کہا ہو کہ وہ عبادت ہو اور اس پر ثواب ملتا ہو اور  
طریقہ احمکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہو کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اسکو فرزند دے یا مال دے یا کوئی  
گم شدہ چیز اسکو ملجاوے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو یا اُسکے مرض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب ہو گیا تھا  
آجادے تو اسکے لیے متحجب ہو کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اس میں اللہ کی حمد اور شہادت ہے  
پھر دوسری تکیہ لکھ کر سراج الوداع سے جیسے سجدہ تلاوت کا قاعدہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو حقہ میں ہو کہ لوگوں کو سجدہ  
شکر سے منع نہ کریں اسلئے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ تا تاہر غانیہ میں لکھا ہو۔ نماز کے  
بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکروہ ہو سجدہ شکر بھی مکروہ ہو اور وقتوں میں مکروہ نہیں یہ قنینہ میں لکھا ہو بغیر  
سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہو اسلئے کہ ہاں اُسکو  
سنت یا واجب سجدہ جیسے ہیں اور جس مباح کا یہ حال ہو وہ مکروہ ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو

چودھواں باب مرض کی نماز کے بیان میں جو مرض قیام سے عاجز ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع  
اور سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہو کہ اُسکے کھڑے ہونے سے ضرر ہوتا ہو اور  
اسی پر فتویٰ ہو یہ سراج الدیاء میں لکھا ہو اور اسبطرح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں  
صحت ہونے کا یا دو زمانہ سرکافوت ہو تب بھی حکم ہو یہ تعیین میں لکھا ہو یا کھڑے ہونے سے درد ہو تا جب  
بھی بھی حکم ہو اور اگر کچھ تھوڑی تکلیف ہوئی تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر تھوڑی دیر قیام بھاد  
ہو اور ساری نماز میں قادر نہیں تو جب قدر کھڑا ہو سکتا ہو اتنی دیر کھڑا ہونے کا حکم کیا جاوے گا پس اگر اس بات پر  
قادر ہو کہ کھڑے ہو کر تکیہ کے اور قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا یا تھوڑی سی قرات کے واسطے بھی قیام کر سکتا  
ہو پوری قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اسکے لیے حکم ہو کہ کھڑے ہو کر تکیہ کے اور جب قدر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہو  
اتنی دیر کھڑا ہو کر قرات کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ کر قرات کرے اللہ تعالیٰ نے کہا ہو کہ یہی مذہب صحیح ہو اور اگر اُسکو

چھوڑ گیا تو محکوم یہ خوف ہو کہ اُسکی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح یہ ہو کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اُسکے سوا اور کچھ جائز نہیں اسطرح اگر عصا پر یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہو تو سہارے سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہو اگر مریض ایسا ہو کہ گھر میں نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہو اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ اپنے گھر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے اسی پر فتویٰ ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے اصح یہ ہو کہ جسطرح اسپر آسان ہو اسطرح بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر سید صاحب بیٹھے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھے پر قادر ہو تو اسپر واجب ہو کہ سیطرہ سہارے سے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو لیٹ کر نماز پڑھنا اسکو قول مختار کے بموجب جائز نہیں تبیین میں لکھا ہو اگر قیام اور رکوع اور سجود سے عاجز ہو اور بیٹھے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ ترخیا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر گیا تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر رکوع و سجود سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب یہ ہو کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لکڑی یا تکیہ اٹھا دینا مکروہ ہو اور اگر ایسا کیا جاوے تو اگر اسکا سر سجدہ کے واسطے بہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہو تو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو لیکن یہ فعل برا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اگر رکوع اور سجدہ میں سراسر کمانہ جھکتا ہو اور لکڑی اُسکی پیشانی پر لگا دی جاوے تو نماز جائز نہ ہوگی ہی اصح ہو اور اگر تکیہ زمین پر پڑا ہو اور اسپر سجدہ کرنا ہو تو نماز جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز نہ ہوگی اور اسکو واجب ہو کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور اگر بیٹھے پر قادر نہیں ہو تو جیت لیٹے اور دونوں ہاتھوں اپنے قبلہ کی طرف کو پھیلاوے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہیے کہ اُسکے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھ دین تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کر سکے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہو اور پہلی صورت اولیٰ ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر داہنی کر دھ کے لیٹے پر قادر نہ ہو تو بائیں کر دھ پر لیٹے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قلیہ میں لکھا ہو اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجود پر بھی قادر نہیں ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہو جو شخص بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھ لے اور اگر بخوشی سی نماز اشارہ دن سے پڑھی ہو پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ اگر سر نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے

یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور جب مریض سر سے اشارہ کرتے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر الروایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہو آنکھوں سے اور بھون سے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو پھر جب اس کے مرض کو تخفیف ہو جاوے تو اسپر ایسی نمازوں کی قضا لازم ہونے میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ اگر یہ حالت اسکی ایک دن رات سے زیادہ ہو گئی تو قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیوشی میں اور یہی صبح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر اسی مرض میں مر جاوے تو اسپر وہ نمازین واجب بنیں اور انکا ذریعہ بھی لازم نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اگر چار رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشہد پڑھنے سے پہلے تسبیح قرأت کی اور رکوع کیا تو بمنزلہ قیام کے ہو گیا اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور عادی میں ہو کہ سو کا سجدہ کرے یہ تانا رخانہ میں لکھا ہو اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرأت نہ کی پھر یاد آگیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے اور تشہد پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھا یا تو سکویہ گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہو پھر اسے قرأت کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اسکو دوسری رکعت سمجھا اور قرأت شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہو۔ تو تشہد کی طرف عود نہ کرے بلکہ اسی طرح قرأت پڑھتا رہے اور نماز کے آخرین سو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ تجربہ میں ہو کہ مریض اپنی نماز میں قرأت اور تسبیح اور تشہد اسی طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہو اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو چھوڑ دے یہ تانا رخانہ میں لکھا ہو تندرست اور مریض میں صرف ان چیزوں میں فرق ہو جن میں مریض عاجز ہو اور جنہیں مریض قادر ہو انکا حکم اسپر مثل تندرست کے ہو۔ اگر قبلہ کو پہنچا نہ ہو اور قبلہ کی طرف متوجہ کرنے پر قادر نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں ملتا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو ظاہر الروایت کے بموجب اسی طرح نماز پڑھے اور اس نماز کا پھر اعادہ نہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے تو چاہیے کہ اسکو حکم کرے کہ میرا منہ پھیر دے اگر اسکو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی اور اگر مریض نجس بچھونے پر ہو تو اگر اسکو پاک بچھونا نہیں ملتا یا ملتا ہو لیکن کوئی ایسا شخص نہیں جو اسکا بچھونا بدل دے تو نجس بچھونے پر نماز پڑھ لے اور اگر کوئی شخص ایسا ملے کہ اسکا بچھونا پاک بدل دے تو چاہیے کہ اسکو یہ حکم کرے اور اگر حکم نہ کیا اور نجس بچھونے پر نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو کسی مریض کے بچے جس کے پاس ہیں تو اگر اسکا یہ حال ہو کہ جو بچھونا اسکے پیچھے بچھا یا باو دیکھا دہ فوراً نجس ہو جائیگا تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دوسرا بچھونا نہیں ہو تا ہو لیکن بچھونا بدلنے میں اسکو بہت تکلیف ہوگی تو نہ بدلیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر باقی نمازوں کے وقت تک بیوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کرے اور جو اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم مثل بیوشی کے ہو یہی کثرت کا اعتبار امام محمد رحمہ کے نزدیک اوقات سے کیا جاتا ہو اور یہی صبح و عصر کا وقت ہو کہ برابر بیوشی رہے اور اس وقت میں کبھی اقامت نہ ہو اگر اقامت ہوتا ہو پس اس بات پر غور کرے کہ اگر اسکو ایک وقت مقرر میں اقامت ہوتا ہو مثلاً صبح کے وقت مرض کو تخفیف ہو جاتی ہو اور غور کی دیر اقامت ہو جاتا ہو پھر اس کے بعد وہ مرض



محو کرتا ہو اور وہ بیوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا اعتبار کیا جائیگا اور اس سے پہلے بیوشی اگر ایک دن رات سے کم یعنی تو حکم باطل ہو جائیگا اور اگر افاقہ کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی یا ایک افاقہ ہو جاتا ہو اور تندرستوں کی سی باتیں کرتا ہو پھر بیوش ہو جاتا ہو اس افاقہ کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر کسی جانور یا آدمی کے خوت سے ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہا تو بالاجملہ قضا اس سے ساقط ہو جاوے گی۔ اور اگر شراب پی اور ایک دن رات سے زیادہ بیوشی رہی تو نماز ساقط نہوگی اور اگر ننگ یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل درست نہ رہی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز ساقط نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ رمضان میں روزے رکھے تو بیچکر نماز پڑھیگا اور اگر روزے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ روزے رکھے اور بیچکر نماز پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر مریض وقت سے پہلے جانکر یا خطا سے اس خیال سے نماز پڑھے کہ پھر بیماری کی وجہ سے نماز پڑھ سکیگا تو وہ نماز کافی نہوگی اور اسطرح بغیر قرات یا بغیر وضو نماز پڑھی تو بھی جائز نہوگی اور اگر قرات سے عاجز ہو تو بغیر قرات کے اشارہ سے نماز پڑھے کسی شخص کا غلام بیمار ہو جو وضو پر قادر نہیں تو مالک پر واجب ہو کہ اسکو وضو کراوے اور اگر کسی کی عورت بیمار ہو تو اسپر اسکا وضو کرا نا واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو (کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث قادر نہ ہو تو وہ رکن اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پس اگر کسی شخص کے زخم ہو اور اسکی وجہ سے جب وہ سجدہ کرتا ہو تو وہ زخم بننے لگتا ہو اور اس کے سوار کو رکوع اور قیام اور قرات پر قادر ہو تو اسکو چاہیے کہ بیچکر نماز اشارہ دن سے پڑھے اور اگر کو رکوع سے نماز پڑھی اور بیچکر سجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہو اور پہلی صورت افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اسطرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھیگا تو اسکو پیشاب جاری ہو جاوے گا یا زخم بننے لگیگا یا قرات پر قادر نہ ہو گا اور اگر بیچکر نماز پڑھیگا تو کوئی حرج نہ ہو گا تو اسکو چاہیے کہ بیچکر نماز پڑھے یہ سراجہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے خیمہ میں ہو کہ وہاں کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر بیٹھے تو کچھ اور بیٹھ کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہیے کہ بیچکر نماز پڑھے مریض کی نماز اگر فوت ہو گئی اور حالت صحت میں انکی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور اگر جس حالت کی نماز فوت ہو گئی تھی اسی حالت کی طرح پڑھی تو جائز نہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر مریض کی حالت میں ان نماز دن کو قضا کرے جو صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اسی طرح پڑھے جیسے قادر ہو بیچکر یا اشارہ سے یہ سراجہ میں لکھا ہو اگر نماز پڑھنے والے نے کسی آدمی کو اپنے پاس اس واسطے بٹھالیا کہ اگر رکوع و سجدہ بھولے تو اُسے خبر کر دے تو اگر بغیر اُس کے وہ نماز صحیح نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہو یہ قتیہ میں لکھا ہو اور مریض کے واسطے یہ تعجب ہو کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ بعد کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر کرے تو مکروہ ہو بھی صحیح ہو پھر قرات میں لکھا ہو

پندرہواں باب مسافر کی نماز کے بیان میں کہ سے کم مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں وہ جو تین دن کے بیٹھے میں تمام ہو یہ تبیین میں لکھا ہو یہ صحیح ہو یہ جو ہر غلطی میں لکھا ہو وہ احکام جو سفر سے بدل جاتے ہیں یہ ان نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا مباح ہونا مومن کے مسح کی مدت کا تین دن تک

بڑھ جانا جمعہ اور عیدین اور قربانی کا وجوب ساقط ہو جانا آزاد عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلنا حرام ہو جانا عتیمہ  
 میں لکھا ہے یہ مسافت اوسط چال کی معتبر ہو یہ سرجمہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ چلنے والوں کی چال ہے  
 ان دنوں میں جو سال میں سب سے چھوٹے دن ہوتے ہیں یہ تمین میں لکھا ہے اور سفر میں صبح سے شام تک  
 کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صبح یہ کہ وہ شرط نہیں پس اگر ایک روز صبح سے زوال تک چلا اور  
 منزل پر پہنچ گیا اور وہاں اترا اور رات کو رہا اور پھر اسی طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو مسافر ہو جاوے گا  
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرعون کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے زمین کی چال  
 کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا  
 ہے جو اس کے حال کے لائق ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہوتا ہے جس راستہ سے  
 وہ جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دور راستے ہیں ایک تین دن رات کا راستہ  
 ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دور کے راستے سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں  
 لکھا ہے اور اگر قریب راستہ کی طرف سے چلیگا تو پوری ناز پڑھیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ کے  
 دور راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو جو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو جو دو دن میں  
 تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستہ سے جاوے گا تو ناز میں قصر کرے گا اور خشکی کے راستہ میں قصر نہ کرے گا اور اگر خشکی  
 کے راستے سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستہ سے دو دن میں تو خشکی کے راستہ میں قصر کرے  
 دریا کے راستہ میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدالی تھکے ساتھ  
 ہو نہ بہت تیز ہو نہ ساکن ہو اسی طرح پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں اگرچہ ہوا در  
 زمین میں وہ راستہ تین دن سے کم میں طے ہو اور اگر مسافت عادت کے بموجب تین دن کی چال کی تھی اور  
 کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہو کر بہت گرم و حیر دون یا کم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں  
 لکھا ہے چار رکعتوں کی ناز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے قصر ہمارے نزدیک واجب ہے  
 یہ غلامہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کیا تو ناز جائز ہو جائیگی  
 اور اخیر کی دو رکعتیں نفل ہو گئی گرا سنے پر کیا اسلئے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد  
 نہ بیٹھا تو ناز باطل ہو گئی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر پہلی دو دنوں رکعتوں میں یا ایک میں قراۃت چھوڑ  
 دی تو ہمارے نزدیک ناز فاسد ہو جاوے گی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہے ماحضت  
 کے واسطے سفر کرنا اور مصیبت کے واسطے سفر کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح سوار اور پیادہ کا  
 حکم برابر ہے یہ تندیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بعض فقہانے مسافر کے  
 واسطے سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور قرار وہیں ہے  
 حالت میں پڑھے یہ وجیز کردہ میں لکھا ہے امام محمد فرماتے لکھا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر چھوڑے اور  
 مکانات شہر کو چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں فرماتے ہیں کہ اگر  
 کسی پر فتویٰ ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے تو کہ شہر کی آبادی سے چھوٹے گا

اقتدار میں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر نہ ہوں تو اُسے محکمہ ناجی معتبر ہوگا اور نماز شہر سے  
 جو گاؤں ملا ہوا ہو اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور اسی طرح جب سفر سے اپنے  
 شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جاوے تب تک پوری نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر  
 سے باہر نہ صرف نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوتا اور مقیم صرف نیت سے ہو جاتا ہو یہ محیط شخصی میں لکھا ہو اور  
 جب طرف سے شہر سے نکلتا ہو اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ہو پس اگر ایک طرف سے شہر سے باہر  
 نکل گیا اور دوسری طرف کے شہر کے مکانات اُسکے عازمی ہیں تو قصر کریں یہ تمہیں میں لکھا ہو اور اگر جب طرف سے  
 نکلتا ہو اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا تو جب تک اُس محلہ سے باہر  
 نہ جاوے نماز کا قصر نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت حاصل ہوگا جب تین منزل کے  
 سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کرے گا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد پھرا دیکھا رخصت سفر کا حکم حاصل ہوگا مثلاً کسی  
 بجائے ہوے یا قریب دار کا پچھا کرے یا اور اسی طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین دن کے سفر کا ہو تو رخصت  
 سفر کی ثابت ہوگی اور اس قصد میں صرف گمان کا غلبہ کافی ہو یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن  
 کا سفر کر دیکھا تو قصر کرے یہ تمہیں میں لکھا ہو اور یہ بھی معتبر ہو کہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہو پس اگر ایک لڑکا اور ایک  
 نصرانی دونوں سفر کریں اور دونوں تک چلین پھر لڑکا بالغ ہو جاوے اور نصرانی مسلمان ہو جاوے تو لڑکا پوری  
 نماز پڑھیں گا اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہو وہ نماز میں قصر کرے گا یہ تاہم میں لکھا ہو اور جب تک کسی گاؤں  
 یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تب تک برابر حکم سفر کا رہیگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو  
 یہ حکم جب ہو کہ تین دن چلے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جگہ میں بھی  
 مقیم ہو جائیگا اقامت کی نیت کا اثر پانچ شرطوں سے ہوتا ہو اول یہ کہ چلتا موقوف کرے پس اگر نیت اقامت  
 کی کی اور اسی طرح چلے جاتا ہو تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو  
 بیان تک کہ اگر جگہ میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ ایک ہی جگہ ٹھہرنے  
 کی نیت کرے چوتھے یہ کہ برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ مسکن راستے میں  
 ہو یہ صریح الدرا یہ میں لکھا ہو۔ شخص الاثمہ حلوائی نے کہا کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قصد کرے اور انکے  
 ساتھ سائبان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور راستہ میں کہیں جگہ میں اُتو کر ڈیرے کھڑے  
 کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم نہ ہونگے اسلئے کہ وہ سب لے چلنے کا سامان ہو  
 مسکن نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو جگہ کے لوگ جو ہمیشہ ڈیرہ وغیرہ میں جگہ میں رہتے ہیں انکی نیت کرنے سے  
 مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہو امام ابو یوسف رحمہ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں  
 ہونے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتوے ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور اگر پندرہ دن سے کم  
 ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر ہو کہ  
 جب اسکا کام ہو جاوے گا چلا جائیگا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ مذہب  
 میں لکھا ہو سوچ کو جانے والے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ

کرین کہ بغیر قافلہ کے نہ جا دینگے جب قافلہ جا دیگا تو جا دینگے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب سے پندرہ روز  
 میں یا زیادہ دنوں میں جا نیگا تو پوری چار کہتین پڑھیں قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص دو مقاموں میں پندرہ روز  
 ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دو دنوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے مکہ اور منا اور کوفہ اور حیرہ تو وہ مقیم ہوگا  
 اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یہاں تک کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو مقیم ہوگا  
 اور اگر دو قریبوں میں پندرہ روز اس طرح ٹھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریب میں رہے ہوگا اور رات کو  
 ایک قریب میں توجہ وہ رات کے رہنے کے قریب میں داخل ہوگا تو مقیم ہوگا جیسے کہ پہلے میں لکھا ہو اور پہلے  
 جو دن کے رہنے کے قریب میں داخل ہوا تھا اسکے داخل ہونے سے مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو کتاب مناسک  
 میں ہے کہ حج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں مکہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ  
 ٹھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری ہوگی کہا گیا ہو کہ  
 عیسیٰ بن ابان کی فقہ سیکھنے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے  
 ابھونے کہا ہو کہ میں ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں  
 میں نے ایک پورا مہینہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہ رحمہ سے  
 میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تمہنے خطا کی اسلئے کہ تمکو منا اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں مناسک لونا  
 تو میرے رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اس سے  
 صاحب ابو حنیفہ رحمہ سے میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تمہنے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی کہ میں مقیم ہو جب تک  
 وہاں باہر نہ نکلو گے مسافر ہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے  
 امام محمد رحمہ کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر دار الحوب میں کسی شہر کا یا دارالاسلام  
 میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کریں جان شہر ہو اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں  
 کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہو اور قرار بھی ہوتا ہو پس اگر چہ گھروں میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں ہے  
 تر تاشی میں لکھا ہو اس واسطے ہمارے اصحاب نے کہا کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کی واسطے داخل ہو  
 اور وہ اپنی حاجت پوری کر کے اس واسطے پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم ہوگا اسلئے کہ اسکا حال یہ ہو کہ  
 جب اسکی حاجت پوری ہو جائیگی تو چلا جائیگا اور اگر حاجت پوری نہ ہوگی تو ٹھہر جائیگا پس اسکی نیت مضبوط نہیں  
 ہو اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہو اس شخص کے الزام کے لیے جو شخص یہ کہتا ہو کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جانے کا  
 ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی چھتین حاصل ہو جاوے تو اسکا حیلہ یہ ہو کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے  
 اور یہ غلط ہو یہ معراج الدراہ سے بحر الرائق میں لکھا ہو جو شخص دار الحوب میں امن چاہے داخل ہوا اور موضع  
 اقامت میں اقامت کی نیت سے ٹھہرے تو اسکی نیت صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر حربوں میں سے کوئی شخص  
 دار الحوب میں مسلمان ہو اور حربوں کو اسکے اسلام کی خبر ہوئی اور اسکو قتل کرنے کے لیے تلاش کرنے لگے اور  
 وہ اسکے خوف سے تین دن کے سفر کا ارادہ کر کے بھاگا تو وہ مسافر ہوگا اگر کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اس سے زیادہ  
 چھپا رہا ہو اسلئے کہ اب وہ اُن سے لڑنے والا ہو گیا اور یہی حکم ہو اس شخص کی واسطے جو امن مانگ کر دار الحوب میں داخل

ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا عہد توڑ کر اُسکے قتل کا ارادہ کیا اور اگر انہیں سے کوئی شخص دار الحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اسکے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نماز پوری ہو گئی پڑھے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے باہر نہ نکلیے گا مسافر ہو گا اور اس طرح اگر دار الحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے اُسے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہوں تو نماز پوری پڑھیں اور اسی طرح اگر اہل حرب اُسکے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہ مسلمان ایک منزل چلنے کا قصد کر کے وہاں سے نکلیں تب بھی وہ نماز پوری پڑھیں گے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کر کے نکلیں گے تو نماز میں قصر کریں گے اگر پھر اپنے شہر میں آدین اور اب مشرکین اس شہر میں ہوں تو نماز پوری کریں گے اور اگر مشرکین اسکے شہر پر غالب ہوں اور وہاں مقیم ہیں پھر اُس شہر میں آدین اور اہل حرب ہوں تو مسلمان اگر اُس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالین اور وہاں سے نکلتے کا قصد نہ کریں تو وہ دار الاسلام ہو گیا اس میں پوری نماز پڑھیں اور اگر وہاں گھر بنائے گا ارادہ ہو اور وہاں ایک مہینہ ٹھہر کر دار الاسلام کی طرف آئیگا ارادہ ہو تو نماز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہے اگر دار الحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو چکا ہو اُسے چھوٹ جاوے اور کسی غار وغیرہ میں پندہ روز ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ چنانچہ میں یہ کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دار الحرب میں داخل ہوا و کسی شہر پر غالب ہو جائے اور اہل حرب نہ ہوں تو پوری نماز پڑھیں اور اگر اسکو اپنا گھر بناوین لیکن ایک مہینہ یا زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کریں تو نماز میں قصر کریں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اور جو شخص دوسرے کا تاجدار ہو اور انکی تاجداری اسپر لازم ہو تو وہ اسی کی اقامت سے مقیم ہو گا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلتے سے مسافر ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہو گا یہ کافی کے تواقض و صلوٰۃ کے بیان میں لکھا ہے اصل آئین یہ ہو کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہو اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کرتا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا یہاں تک عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم ہونگے یہ محیط میں لکھا ہے عورت اپنے شوہر کی تاجداری اسوقت ہوتی ہو جب وہ اسکا مہر معمل ادا کر دے اور اگر ڈاوا کرے تو دخول سے پہلے تاجدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تاجدار اسوقت ہوتا ہو کہ اسکا کھانا امیر کے پاس سے ہو یہ تین میں لکھا ہے لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اسکو اپنی نیت کا اعتبار ہو یہ ظہر میں لکھا ہے۔ جو شخص قرض کے برے قید ہو اور اپنے قرضخواہ کی محالات میں ہو تو وہ آئین صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہو یہ اسوقت ہو جب وہ قرض خواہ اس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہو اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اُسکا قرض ادا نہ کر دینگا تو وہ مفلس کے حکم میں ہو یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے کی پس اگر ان دونوں نے انکو نوبت ہ نوبت خدمت کے لیے مقرر کیا ہو تو غلام مقیم کی خدمت کے رذر پوری نماز پڑھے اور سالکی خدمت کے رذر قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہو تو اسکو چاہیے کہ اصل کے اعتبار سے چاہے کہ تین پڑھے اور دوسرے کے اعتبار سے چاہے کہ ایک پڑھے

نماز پوری کرے اگر دار الحرب میں ہو



کرے یہ غیاثہ میں لکھا ہو۔ اگر تاجدار کو اپنے اصل کی اقامت کا حال معلوم نہ تو بعضوں نے کہا ہو کہ وہ مقیم ہو جائے اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ مقیم نہیں ہوتا اور یہی اصح ہو اس لیے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان ہو اور وہ شریعت میں موقوف کیا جاتا ہو غلام جب اپنے آقا کے ساتھ مکہ کے واسطے چلا جائے کہ اس سے پہلے لے کر نہ تباوے تو پوری ناز پڑے اور اگر چند روز چار کتین پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا پھر اُس کے مالک نے اُسکو غروی کی مین جب سے غلام ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اصح یہ ہو کہ وہ اسکا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے جسکو ہم بیان کر چکے یہ محیط سخی میں لکھا ہو اگر غلام اپنے مالک کی امامت کرے اور اس جماعت میں اور بھی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اسکی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہو اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اسکا حکم جاری ہو گا پس غلام کو چاہیے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافروں میں سے سلام پھیرنے کی واسطے کسی کو آگے بڑھاوے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی ناز تمام کرین اور ہر ایک انہیں سے چار کتین پڑھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح تباوے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جاوے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اسے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر مسافر نماز میں وقت ناز سے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری ناز پڑھے خیر منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسبوق خواہ مدرک اور اگر لاحق ہو اور امام کے خارج ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو ناز پوری نہ پڑھے اور اگر امام کے خارج ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لاحق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت ناز ابھی باقی ہو تو چار کتین پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑھے یہ محیط سخی میں لکھا ہو اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں ہو پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اُسکے چار نونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اسپر ہو تھا تو اس نماز میں اسکی نیت صحیح ہوگی اس واسطے کہ اُسے ناز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی اور سجدہ سہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہو جائیگا اس لیے کہ اگر وہ سجدہ سہو کی طرف عود کرے گا تو فرض اُسکے چار ہو جائینگے اور سجدہ ناز کے اندر واقع ہوگا اس لیے ناز باطل ہو جائیگی اور اگر سہو کا سجدہ کر لیا اور پھر اقامت کی نیت کی اسکی صحیح ہوگا۔ ناز اسکی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہو اس لیے کہ جب اُسے سجدہ کیا تو تحریمہ ناز پھر آگیا اور وہ صورت ہو گئی کہ گویا اسنے اقامت کی نیت ناز کے اندر کی ہو اگر کسی ناز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ ناز اُسے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلیگا اور اگر ناز ابھی پڑھی نہیں یہاں تک کہ ناز کے آخر وقت میں ۱۰ اقامت کی نیت کی تو فرض اسکی چار رکعت ہو جائیگی اگرچہ وقت اسی قدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا۔ تھوڑی پڑھ سکتا ہو اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی ناز کی قضا پڑھیگا یہ خلاصہ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص نے نذر کی ناز پڑھی پھر دوسری وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی ناز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سورج کے غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ اُسے ظہر اور عصر کی

نماز بے وضو پڑھی تھی تو نظر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے جال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسنے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا تو نظر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت تصاکرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ کسی مسافر نے اور مسافروں کی اقامت کی اور امام کو حدث ہو گیا اور اسنے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اسنے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدیوں کا فرض نہ بدل گیا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے سجد کے نکلنے سے پہلے کر لی تو اسکی اور تمام قوم کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی یہ ظہر یہ میں لکھا ہو۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث ہوا اور اسنے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر بے نیت نفل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آدینگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر امام مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقتدی اپنی نماز پوری کرین یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور وہ سب سبق کی طرح منفرد ہو گئے لیکن وہ اصح قول کے بموجب قرأت نہیں پڑھینگے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ امام کے یہی مستحب یہ ہو کہ کہدے کہ اپنی نماز میں پوزی کر لو میں مسافروں میں یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد سفر کے واسطے مکنا مکروہ نہیں ہو اور اگر وہ جانتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گذر جانے کے بعد مکنا مکرا تو جمعہ کو حاضر ہونا اسکو واجب ہو اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے مکنا مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ لڑکا جو ابھی بالغ نہیں ہو اور ایسے ہی وہ شخص جو خفیف العقل ہو محرم نہیں ہوتا اور بہت بوڑھا جسکی عقل درست ہو محرم ہو یہ محیط کے کتاب الاحسان والکراہت میں لکھا ہو جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہ ان اپنے اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جو ہرۃ البیروہ میں لکھا ہو عامہ مشائخ کا قول ہو کہ وطن تین قسم ہو ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہو یا وہ شہر جان اسکا اہل و عیال ہوں دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن اقامت ہو اور وہ وہ شہر ہو کہ جان مسافر نہ رہ دن یا زیادہ بٹھرنے کی نیت کر لے اور تیسرا وطن سکنہ اور وہ وہ شہر ہو جان مسافر نہ رہ دن سے کم بٹھرنے کی نیت کرے اور ہمارے مشائخ میں تحقیقین کا یہ قول ہو کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی و دوسرے وطن اقامت وطن سکنہ کا انھوں نے اعتبار نہیں کیا یہی صحیح ہو یہ لکھا یہ میں لکھا ہو وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہو جب پہلے شہر سے مع اپنی زوجہ کے منتقل ہو جاوے اور اگر مع اپنی زوجہ کے منتقل ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا مکان کر لے تو پہلا وطن باطل ہو گا اور دونوں میں پوری نماز پڑھینگا اور وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اگر وطن اصلی سے مع اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو اٹھ گیا لیکن پہلے شہر میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو کہا گیا ہو کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہیگا امام محمد رحمہ نے اپنی کتاب میں اسی طرف اشارہ کیا ہو یہ زراہی میں لکھا ہو وطن اصلی کے پہلے اول سفر ہونا

شرط نہیں ہے اسلئے کہ وہ بالاجماع وطن اصلی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دور و بین ہیں ایک یہ کہ وطن اقامت تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے بھی ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے اور اسکے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ نہ ہو یہ ظاہر روایت ہے یہ بحر الائق میں و شرح منیہ امیر الحاج میں ہو مسافر کو اگر چہ روزوں اور ٹکڑوں کا خوف ہو اور رفیقوں کے آجانیکا بھی گمان نہ ہو تو اسکو نماز میں تاخیر کرنا جائز ہے اسلئے کہ وہ معذور ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور اسی بیان سے ملتے ہوئے ہیں سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلے شہر سے باہر جانور پر سواری ہو کر نفل پڑھنا جائز ہے اور جدھر کو جانور جاتا ہے وہاں کو اشارہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جانور کا جسطرف کو رخ ہے اگر اسکی دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شہر کے اندر جانور پر سواری ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر اور غیر مسافر برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر نہ ہو تو اسکو جانور پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ جو مسافر کے واسطے قصر کے جواز کی حد ہے وہی حکم اس مسئلہ میں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور سواری پر نماز پڑھنے کا قاعدہ یہ ہے کہ اشارہ دن سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ زمین یا پالان پر چکر نماز پڑھے اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور کھند پڑھے اور سلام پھیرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے مگر کسی چیز پر پائسہ نہ رکھے خواہ جانور چلتا ہو یا کھڑا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی چیز اسکے پاس رکھی ہو اسپر سجدہ کرے یا جانور کی زمین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ بحر الائق میں لکھا ہے اور جس جانور پر چاہے اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا قبلہ سے پیٹھ پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہمارے نزدیک ایک حکم ہے محیط میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام کی نماز پوری ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھنا ہو تو کیا اسکو جانور کا ہانچنا جائز ہے تو شیخ الاسلام نے شرح الیومین لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہے اگر جانور اپنے آپ چلتا ہو تو اسکا ہانچنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوڑے سے ڈراوے یا مارے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے سنت مؤکدہ نفل کے حکم میں ہے جانور پر جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نفل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے خارج ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو اکثر کا مذہب یہ ہے کہ وہ سواری سے اتار کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز زمین پر شروع کی اور سواری میں اسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ دو شخص ایک محل میں سواری میں ایک دوسرے کا اقتدار کرے تو جائز ہے اور اسی طرح حالت ضرورت میں غرض نہیں ہے جانور پر یہ سرچیدہ میں لکھا ہے خواہ اس محل کے ایک ہی جانب دونوں ہوں خواہ دو جانوں میں ہوں اسلئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدار کی

مانع ہو اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان میں راستہ چلتا ہوا ہو اور وہ صحت اقتدا کا مانع ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ فرض نماز جانور پر جائز نہیں مگر حذر سے جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی طرح واجب نماز میں جیسے ورنہ رک کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے فاسد کر دی اور جنازہ کی نماز اور جو آیت سجدہ زمین پر پڑھی تھی اسکا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر حذر میں جائز ہو یعنی شرح کنز میں لکھا ہو اور منجملہ حذر زون کے یہ ہو کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا جانور پر یا چور یا زندہ یا دشمن کا خوف ہو یا جانور ایسا شریر ہو کہ اگر اس پر سے اترے تو بغیر دوسرے کی مدد سے چڑھ نہ سکیگا یا بہت بوڑھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کچھ ہو کہیں خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو جب کچھ اس قدر ہو کہ جبیں اسکا منہ دھس جاوے اور اگر اس قدر نہ ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب ان حذر زون کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو پھر جب اترنا ممکن ہو گا تو نماز کا عادی لازم نہیں یہ سراج الوداع میں ہو مگر اگر جانور کا روکنا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اٹھا دیں سے نماز پڑھے اور اگر نہ ہو کیونکہ نماز جائز ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہو گاڑی اگر ایک طرف سے جانور کے اوپر ہو اور وہ چلتی ہو یا چلتی ہو تو اس میں نماز پڑھنے کا وہی حکم ہو جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہو اور اگر کسی طرف سے جانور پر ہو تو وہ بمنزلہ نجاست کے ہو اور اسی طرح اگر اپنے محل کے نیچے ایک لکڑی گاڑے جس سے وہ زمین پر پڑھ جائے جانور پر ہو تو وہ بمنزلہ زمین کے ہو یہ قسین میں لکھا ہو جانور پر اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر صرف رکابوں پر ہو تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہو کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر کہیں مانع نماز نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہو کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب یہ ہو کہ اگر قادر ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کشتی چلتی ہو اور قیام پر قادر ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندھی ہوئی ہو چلتی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہو اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندھی ہوئی اور زمین پر پڑھ رہی ہوئی ہو تو جائز ہو اور اگر زمین پر پڑھ رہی ہوئی ہو تو اس سے باہر نکلنا ممکن ہو تو نماز اس میں جائز ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر دریا کے اندر پڑھ رہی ہوئی ہو اور وہ چلتی ہو تو اصح یہ ہو کہ اگر ہوا اسکو بہت ہلاتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہو اور اگر محفوظ اہلانی ہو تو پڑھ رہی ہوئی کے حکم میں ہو یہ قرناشی میں لکھا ہو۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکیگا تو وہ ان سریدہ ہو گا تو کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہو یہ کافی کے باب صلوٰۃ المرض میں لکھا ہو اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیر لے اور اگر باوجود قدرت کے منہ پھیرے گا تو نماز جائز ہوگی۔ اگر کشتی میں اشعاروں سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ پر قادر ہو سب کے قول کے بموجب نماز جائز ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوٰۃ المسافر میں لکھا ہو۔ اگر کشتی کے اندر نجاست کی نیت کرے تو مقیم نہ ہو گا کشتی کے مالک اور طراح کے لیے بھی یہی حکم ہو لیکن کشتی اگر اس کے شہر یا گاؤں سے قریب ہو

تو اس وقت اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو ولو الجیمہ میں ہو کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو دریا کے کنارے پر لگی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہوائی وجہ سے چل گئی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہو اور اس وقت اسے سفر کی نیت کرنی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھ سکتا اور حجۃ میں ہو کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہو اور عتابیہ میں ہو کہ اگر مسافر نے کشتی کے اندر نماز سے باہر نماز شروع کی اور اسی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری نماز چار کشتیوں پر پڑھے گا یہ تانا راخانہ میں لکھا ہو جو شخص کشتی کے اندر ہو اسکو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نازل میں ہو کہ اگر دونوں ایسی پاس ہوں کہ بغیر وقت ایک سے دوسری میں کود سکتا ہو تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جائیگی یہ تانا راخانہ میں لکھا ہو اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر اُنکے درمیان میں راستہ ہو یا کچھ نہ ہو تو اقتدا صحیح نہیں ورنہ جائز ہو۔ اور اگر کشتی کے سابقین پر کھڑا ہو کر اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہو تو اسکا اقتدا صحیح ہو لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو از سر نو نماز پڑھے اسلئے کہ وہ چل کثیر ہو یہ محیط میں لکھا ہو

سوطحان باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض میں ہو یہ تندیب میں لکھا ہو جمعہ کے واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہئیں آزاد ہونا اور مرد ہونا اور مقیم ہونا اور تندرست ہونا یہ کافی میں لکھا ہو اور پہلے پر قاعد ہونا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور بتایا ہونا یہ ترمذی میں لکھا ہو پس غلام پر اور عورتوں پر اور مسافر پر اور مرثیوں پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو لنگر سے پر بالا جامع جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اسکو کوئی اٹھا کر لیجانے والا ہو تو بھی اسپر جمعہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہو اور اندھے کا اگرچہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا ہو تو بھی اسپر جمعہ واجب نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور بہت بوڑھا جو ضعیف ہو گیا ہو وہ مرثیوں کے حکم میں ہو اسپر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر چہ بہت بڑھا ہو اسکو کوئی شخص بادشاہ ظالم کے خوف کی وجہ سے چھپا ہوا ہو تو جمعہ ساقط ہو جاتا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو مالک کو اختیار ہو کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور مکاتب پر جمعہ واجب ہو اور اگر غلام بھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور باقی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اسپر بھی جمعہ واجب ہو اور غلام اذون ادا اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہو اور اس غلام میں جو جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ اگر جانور کی حفاظت میں غفلت نہ ہو تو جمعہ پڑھے یہ طینی فخر ہذا یہ میں لکھا ہو آقا کو اختیار ہو کہ اپنے نوکر کو جمعہ میں جانے سے منع کرے یہ قول امام ابو حنفیہ رحمہ کا ہو اور ابو علی دقاق نے کہا ہو کہ شہر کے اندر اسکو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جامع مسجد میں ہو تو اسوقت اجرت ساقط ہو جائیگی جبکہ وہ جمعہ میں مشغول ہو ہو اور اگر دور نہ ہوگی تو کچھ اجرت ساقط ہوگی اور جو اجرت کم ہوگی اس کے مطالبہ کا اجیر کو اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور ظاہر متون سے دقاق



کا قول ثابت ہوتا ہے یہ بجز الائق میں لکھا ہے جس شخص پر جمعہ واجب نہیں ہو اگر وہ اسکو ادا کر گیا تو اسوقت کا فیض ادا ہو جاوے گا یہ کنز میں لکھا ہے اور جمعہ کے ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو ناز پڑھنے والے سے خارج ہیں منجملہ انکے مقرر ہوئے کافی میں لکھا ہے مصرطاً ہر روایت کے بموجب وہ جگہ ہو جہاں مفتی اور قاضی ہو جو حدود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم اسکی آبادی مناکے برابر ہو یہ ظہیر ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہے یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اور حدود کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ انپر قدرت ہو یہ غیاث میں لکھا ہے اور بطرح جمعہ کا ادا کرنا مصر میں جائز ہے اسی طرح اسکا ادا کرنا فناء مصر میں جائز ہے اور فناء مصر وہ مقام ہے جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اسکے متصل مقرر کیا جاوے اور بعض ایسی جگہ مقیم ہو کہ اسکے اور شہر کے درمیان میں بھٹوڑا سا فاصلہ ہو جاوے اور اس میں کھیت اور چراگاہ ہوں جیسے کہ بنجارا کا قلعہ ہو تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ واجب نہ ہو گا اگرچہ اذان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلوں کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے فقیہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت کی ہے اور شمس الاسماء علوانی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے گا لون کا رہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہوا اور جمعہ کے دن بٹھرنے کی نیت کرے تو اسپر جمعہ لازم ہو جاوے گا کیونکہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہے اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جاوے گا تو اسپر جمعہ واجب نہیں لیکن اگر جمعہ پڑھ لیا تو ابراہیم یا دیگر یہ فتاویٰ قاضی خان اور تہذیب اور محیط میں لکھا ہے اور گا لون اور جنگلوں کے رہنے والے جنپر جمعہ واجب نہیں ہے انکو جائز ہے کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت اور اذان اور اقامت سے پڑھیں اور مسافر اگر جمعہ کے روز شہر میں نماز پڑھیں تو جدا جدا نماز پڑھیں اور یہی حکم ہے شہر والوں کے لیے اگر جمعہ اُسے فوت ہو جاوے اور قیدیوں اور مریضوں کے لیے اور جماعت سے نماز پڑھنا انکو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز میں موسم حج میں خلیفہ یا امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے امیر موسم کو جائز نہیں یہ وقایہ میں لکھا ہے خواہ امیر موسم مسافر ہو یا مقیم ہو لیکن اگر امیر عراق یا امیر مکہ کی طرف سے اسکو اذن ہو تو جائز ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور مسافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے یہ براۓ میں لکھا ہے اور اس موسم کے سوا اور دنوں میں وہاں جمعہ جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے سعادت میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کئی مقاموں میں ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی اصح ہے اور امام شری نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ بجز الائق میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز بارش بہت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر نہ ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اسوجہ سے کہ اسکے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وجہ ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم کریں تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار کشتن ظہر کی نیت سے پڑھ لیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر واقع نہ ہو تو اسوقت کا فرض یقیناً ادا ہو جاوے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے پھر اسکی نیت میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ یہ نیت کرے کہ آخر ظہر میرے ذمہ ہے پڑھتا ہوں ادھی حسن ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ یوں کہے کہ نیت کرتا ہوں آخر ظہر کی

جبکہ وقت میں نے پایا اور نماز ابھی تک بنیں پڑھی یہ قیہ میں لکھا ہو اور فتاویٰ آہو میں ہو کہ جمعہ کے بعد چار گنہ  
 ملک میں چار گنہ میں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں الحمد اور سورۃ پڑھنا چاہیے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور خلیفہ اسکے  
 سلطان ہو عادل ہو یا ظالم یہ تاتار خانہ میں نصاب سے نقل کیا ہو یا وہ شخص جسکو سلطان نے حکم کیا ہو اور وہ  
 امیر ہو یا قاضی یا خطیب یہ عینی شرح ہر ایہ میں لکھا ہو بیان تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب سلطان  
 کے جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام حاضر ہو تو یہ  
 جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امیر تیار ہو اور اس کا  
 کو تو ال نماز پڑھا دے تو جائز نہیں لیکن اسکے اذن سے پڑھا دے تو جائز ہو یہ تاتار خانہ میں جامع الجوامع  
 سے نقل کیا ہو۔ غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جاوے اور جمعہ پڑھا دے تو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ جمعہ کی نماز ایسے  
 شخص کے پیچھے جو بطور نائب حاکم ہو گیا ہو اور خلیفہ کی طرف سے اسکے پاس فرمان نہوا اگر خضعت اسکی مثل امر  
 کے ہو اور اپنی رعیت پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہو۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے قائم کرنے  
 کے واسطے اسکو حکم کرنا جائز ہو خود اسکو جمعہ پڑھانا جائز نہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ صبح ہمارے زمانہ میں یہ ہو کہ  
 صاحب شرط یعنی جو تختہ اور دالی اور قاضی کے نام سے مشہور ہوتا ہو جمعہ قائم نہ کرے کیونکہ اسکو یہ اختیار نہیں  
 ہوتا لیکن اگر یہ کام اسکے ذمہ ہو اور اسکے فرمان میں درج ہو تو جائز ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو کسی شہر کا دلی مرگیا  
 ہو اور اس مرنے والے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی نماز پڑھا دے تو جائز ہو اور اگر وہاں انہیں سے  
 کوئی نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھا دے تو جائز ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اگر امام  
 سے اذن نہ لے سکیں اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کر لیں اور وہ جمعہ پڑھا دے تو جائز ہو یہ تہذیب  
 میں لکھا ہو۔ اگر خلیفہ مرگیا اور اسکی طرف سے والی اور امیر سلطان کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب  
 تک وہ معزول نہ کیے جاوینگے اسی طرح ولایت پر باقی رہینگے اور جمعہ قائم کرینگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔  
 امیر کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا ہو اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے  
 اذن دینا ہو اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھ اور نماز پڑھا تو اسکو نماز پڑھانا جائز ہو یہ زہدی میں لکھا ہو اگر  
 کوئی لوکا یا نصرانی کسی شہر کا حاکم ہو جاوے پھر وہ نصرانی مسلمان ہو جاوے یا لوکا بائع ہو جاوے تو جب تک  
 خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے نصرانی کو بشرط  
 اسلام اور اس کے کو بعد بلوغ جمعہ پڑھانے کی اجازت دیدی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہو۔  
 خلیفہ اگر سفر کرے اور گاؤں میں ہو تو وہاں اسکو جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گزرے  
 اور مسافر ہو تو جائز ہو ایسے کہ فیرون کی نماز اسکے اذن سے جائز ہوتی ہو پس اسکی نماز پھر رجاوے جائز  
 ہوگی اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ  
 گئے پھر چند روز بعد وہاں آگئے تو جب تک نیا اذن امام کی طرف سے نہ ہوگا جمعہ قائم نہ کرینگے اگر بادشاہ  
 کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقیر ابو جعفر نے کہا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو  
 کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور یہ ارادہ کرے کہ آئندہ کو وہ شہر مصر نہ رہے لیکن اگر

دشمنی سے یا دمان کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو انکو اختیار ہو کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھ لیں یہ نہیں یہ مین لکھا ہو۔ امام جب معزول ہو جاوے تو جب تک کہ کتبہ اسکی معزولی کا نہ آجاوے یا دوسرا امیر اسکے اوپر مقرر ہو کر نہ آوے اسکو جمعہ پڑھانا جائز ہو اور جب کتبہ اسکی معزولی کا آجاوے یا دوسرا امیر آجاوے یا دوسرا امیر ہو جاوے تو جمعہ پڑھانا اسکا باطل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر دوسرا ولی یا امام مقرر کر دیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ خلاصہ مین لکھا ہو جن شہروں کے ولی کافر ہوں وہاں مسلمانوں کا جمعہ قائم کرنا جائز ہو اور قاضی مسلمانوں کی رضامندی سے مقرر ہو سکتا ہے اور وہاں کے لوگوں پر واجب ہو کہ مسلمان ولی مقرر کرنے کی جستجو کرتے رہیں یہ معراج الدین مین لکھا ہو اور مجملہ انکے ظہر کا وقت ہو اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جاوے تو جمعہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر بقدر تشدد قندہ کرنے کے بعد وقت خارج ہوا تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ محیط مین لکھا ہو جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسے ظہر کی نماز بنا کرے کیونکہ دونوں نمازیں مختلف ہیں یہ تبیین مین لکھا ہو۔ مقتدی اگر جمعہ کی نماز مین سو جاوے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار رہے تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر امام کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہوا اور وقت ابھی باقی ہو تو جمعہ پورا کرے یہ محیط مین لکھا ہو اور مجملہ انکے قبل نماز کے خطبہ ہو اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی مین لکھا ہو۔ خطبہ مین فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ مین دو ہیں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے ہو پس اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں عینی شرح کنز مین لکھا ہو دوسرا فرض اللہ کا ہو یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔ اور الحمد للہ لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ پڑھنا کافی ہو یہ متون مین لکھا ہو یہ اس وقت ہو کہ جب خطبہ کے قصد سے پڑھیں لیکن اگر چھپکا اور الحمد للہ یا سبحان اللہ پڑھا یا کسی چیز پر تعجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بالاجماع خطبہ کا قائم مقام نہوگا یہ جوہر النیرہ مین لکھا ہو اگر تھا خطبہ پڑھا یا عورتوں کے سامنے پڑھا تو صحیح یہ ہو کہ جائز نہیں یہ معراج الدین مین لکھا ہو اور اگر ایک یا دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہو یہ خلاصہ مین لکھا ہو اگر خطبہ پڑھے اور سب لوگ سوتے ہیں یا سب بہرے ہوں تو جائز ہو عینی شرح ہدایہ مین لکھا ہو اور سنتیں خطبہ مین پہلے ہیں اول طہارت محدث اور جب کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہو دوسرے کھڑا ہونا یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اگر بیٹھ کر خطبہ پڑھے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو تیسرے قوم کی طرف متوجہ ہونا چوتھے خطبہ سے پہلے اپنے دل مین اعوذ باللہ پڑھ لینا یا پچھین قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سناوے تو جائز ہو چھٹے الحمد للہ سے شروع کرنا ساتویں اللہ کی وہ تعریف کرنا جو اسکے لائق ہو آٹھویں شہد ان لا الہ الا اللہ و شہد ان محمد رسول اللہ پڑھنا نویں نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں وعظا و نصیحت کا ذکر کرنا گیا دہویں قرآن پڑھنا اور اسکا چھوڑنا بری بات ہو یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اور خطبہ مین پڑھنے کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت یہ جوہر النیرہ مین لکھا ہو۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثنا اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ مین اعادہ کرنا تیرہویں مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ مین تحفیت کرنا کہ طوالت مفصل مین

سے کسی سورۃ کے برابر ہے اس سے زیادتی کرو وہ پندرہویں دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنا  
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بقدر تین آیت کے پڑھنا ہے یہ  
سراج الوباح میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے جس الامم سرخی نے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار یہ بیان کی  
ہو کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جاوے اور اسکے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہر جاویں اس  
سے اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جاوے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے مختار دہلی جو جس الامم سرخی نے کہا ہے یہ  
خیاثیہ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کا چھوڑنا پڑا ہے یہ قتیہ میں لکھا ہے خطبہ سے پہلے  
بیٹھنا سنت ہے یہ معنی شرح کنز میں لکھا ہے خطیب میں شرط یہ ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو نہ اہری  
میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ خطیب باقدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھے اور مستحب ہے کہ  
خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں جہر بہ نسبت پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور چاہیے  
کہ وہ سر خطبہ اس طرح شروع ہوا الحمد للہ حمزہ و نستعینہ الخ اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چچا کا  
ذکر مستحب ہے اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہے پچیس میں لکھا ہے خطیب کے نیلے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے لیکن اگر  
معدوم کرے تو جائز ہے یہ فتح الباقی میں لکھا ہے خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھانا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا  
ہے اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدیث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز  
ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدیث ہو تو ہر شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہے یہ ہندیہ میں  
لکھا ہے حسب وقت امام خطبہ پڑھنے کے واسطے محلے تو نماز نہ پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ امام  
کے بیٹھنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے  
مضائق نہیں یہ کافی میں لکھا ہے خواہ ایسا کلام ہو جسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ سبحان اللہ پڑھنا  
یا چھینک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی کتابوں پر نظر کرنا اور انکو  
لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر زبان  
سے کلام نہ کرے اور بات یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو بڑا کام کرتے دیکھا اور اسکو ہاتھ سے  
شع کیا یا کوئی خبر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہے اور مسند نبی  
علیہ السلام پر درود مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل  
قریب کے ہو اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہے اور یہی مختار ہے جو اہل اخطا میں لکھا ہے اور اسی  
میں زیادہ احتیاط ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ساکت رہے  
اور یہی اصح ہے جو محیط شری میں لکھا ہے جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے بیان تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو  
تو کچھ کھانا یا پینا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خطیب کی طرف منہ کرنا مستحب ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اس کے  
سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا داہنی یا بائیں طرف ہو تو اس کی طرف پھر کر سننے کو مستعد ہو کر بیٹھ جاوے  
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ قوم پر اول سے آخر تک خطبہ سناوا جب ہو اور  
امام سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہے ہمارے مشائخ کا جواب صحیح یہی ہے جو محیط میں لکھا ہے

اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر نہ جاوے اور ہمارے اصحاب میں سے  
 فقیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلانگنا جائز ہے اور جب شروع کر دیا تو  
 مکروہ ہے اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور محراب سے قریب  
 ہوتا کہ پیچھے سے آنے والوں کے لیے گنہائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب  
 اول شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر ضائع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اسکو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہے اور جو شخص  
 امام کے خطبہ پڑھنے میں آوے اسکو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جاوے اس واسطے کہ چلنا اور آگے بڑھنا حالت  
 خطبہ میں غل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلانگنا مناسب حالتوں  
 میں بالاجتماع مکروہ ہے بجز ارائق میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ سائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرتا ہو اور  
 لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گزر کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جسکا مانگنا ضرور ہے تو اس کے  
 مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں  
 یہ وجہ کر دری میں لکھا ہے جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹنے اٹھا کر خواہ چار زانو سے چاہے  
 بیٹھ جاوے اس واسطے کہ خطبہ حقیقت اور غل میں نماز نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جسطرح نماز میں بیٹھتے ہیں اس  
 طرح بیٹھنا مستحب ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو اگر  
 اسے مسجد نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کر دے اور اگر سجدہ کر لیا تو دو رکعتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ قنویہ میں لکھا  
 ہے قوس پر یا حصا پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو شہر تلوار سے  
 فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب تلوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے جماعت ہے اور  
 کم سے کم اُمین امام کے سواتین آدمی ہونے چاہئیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سب لوگ خطبہ میں  
 حاضر ہوں یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آئے  
 اور اُنکے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہے کہ وہ امام ہونے  
 کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کی لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا بڑے ہوں تو جمعہ جائز نہ ہوگا  
 یہ جوہرۃ النیروین لکھا ہے اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا آدمی ہوں یا گونگے ہوں تو جمعہ صحیح  
 ہو جاوے گا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر امام نے مسجد کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے  
 ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر کہ لی تو  
 جمعہ صحیح ہے ورنہ اگر سر نہ شروع کرے اور اُمین کچھ خلافت مذکور نہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر انھوں نے امام کے  
 ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگئے اور  
 تکبیر کہ لی تو جمعہ جائز ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے جب امام نے تکبیر کی اور اُسکے ساتھ کچھ لوگ با وضو تھے مگر  
 انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی بیان تک کہ انکو محدث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ  
 آگئے تو بطور استعسان جمعہ جائز ہے اور اگر وہ اول سے ہی با وضو تھے اور امام نے تکبیر کہ دی پھر وہ لوگ  
 آئے تو امام از سر نو تکبیر کئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع



کرنے کے بعد اور مسجد کرنے سے پہلے بجاگ گئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جمیع مسجدیں جو گاہا جمیع رہ گاہیں  
 خلافت ہو یہ تہمتا شی میں لکھا ہو اور اگر مسجد کرنے کے بعد بجاگ گئے تو ہمارے قیوں حالوں کے نزدیک جمیع  
 مسجدیں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے اذن عام ہو اور وہ یہ ہو کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں  
 اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور مسجد پر حرمین  
 تو حاکم بنین ہو اور علی نہ اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے حرمین جمیع طرحنا چاہے اور دروازہ کھول دے  
 اور اذن عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آدین یا نہ آدین یہ محیط میں لکھا ہو لیکن مکروہ ہوگی یہ تا نثار خانہ میں  
 لکھا ہو اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور وہ بان بٹھا دے تو مسجد جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ مسافر اور عظام اور  
 مریض کو جائز ہو کہ مسجد کے امام بنیں یہ قدری میں لکھا ہو جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو وہ اگر مسجد سے پہلے نہر پڑے  
 تو مکروہ ہو یہ کنز میں لکھا ہو اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے مسجد سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر کرنا  
 مستحب ہو اگر تاخیر نہ کریں تو صحیح قول کے بموجب مکروہ ہوگا وجہ قدری میں لکھا ہو۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی پھر مسجد کی  
 طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ مسجد مل گیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا عظام  
 خواہ غیر معذور ہو اور اگر مسجد نہ ملا تو دیکھا جاوے کہ جبوقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو  
 بالا جماع ظہر باطل ہوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اُسکے پہنچنے سے پہلے فارغ  
 ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی ظہر باطل ہوگی صاحبین رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر اپنے گھر سے مسجد کے  
 ارادہ سے نہیں نکلا تو بالا جماع ظہر باطل ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر جبوقت مسجد کے ارادہ سے چلا ایسوقت  
 امام فارغ ہوا تو ظہر باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر مسجد کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک  
 امام نے مسجد نہیں پڑھا لیکن وہ رہنے کی وجہ سے اسکو مسجد کے سننے کی توقع نہیں تو فقہائے پنج کے قول  
 کے بموجب اسکی ظہر باطل ہو جائیگی اور اگر مسجد کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے  
 یا بغیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اسکی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ باطل نہیں ہوتی اگر مسجد کی طرف  
 متوجہ ہوا اور لوگوں نے مسجد شروع کر دیا تھا لیکن وہ مسجد کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے  
 محل گئے تو اس میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ ظہر اسکی باطل ہو جائیگی یہ لکھا ہے میں لکھا ہو جمیع کیواسطے چلنے میں مستحب  
 ہو کہ اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر  
 ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ جب تک امام کے ساتھ مسجد نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں  
 ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر مریض اپنے گھر پر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور مسجد کے  
 لیے جاوے اور مسجد پڑھے تو وہ ظہر اسکی نفل ہو جائیگی یہ نہا یہ میں لکھا ہو جو شخص مسجد کے تشہد یا مسجد سو میں  
 شریک ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا مسجد پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذوروں کو  
 مانند قیدی و مسافر کے اور غیر معذوروں کو امام کے مسجد سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہو اور مسجد کے  
 بہرہ والوں کو کسی سبب سے مسجد میں حاضر نہیں ہوئے تھے ظہر کی جماعت مکروہ ہو گا نون والوں کو اذن اور قاصد سے  
 ظہر کی جماعت کرنا بلا کراہت جائز ہو اسکو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہو یہ شرح مختصر القایہ میں لکھا ہو چاہا انکار

کی تصنیف اور جمعہ کی اول اذان کے ساتھ منہج کو چھوڑنا اور جمعہ کی واسطے چلنا واجب ہو اور طحاوی نے کہا کہ خطبہ کی اذان کی وقت جمعہ کی واسطے سنی کرنا واجب ہوتا ہو اور منہج مکروہ ہوتی ہو جس بن زیاد نے کہا کہ معتبر وہ اذان ہو جو منہج ہو اور اصح یہ ہو کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو وہ معتبر ہو خواہ منبر کے سامنے ہو خواہ کہین اور ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور جمعہ کی واسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامہ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ طہیلان اور دقار کے ساتھ پہلے یہ قنینہ میں لکھا ہو اور جب خطیب منبر پر بیٹھ تو اس کے سامنے اذان دیا جائے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد اقامت کی جاوے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہو یہ بحر اراک میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جو نشی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا ہر کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر تکبیر کی اور لوگوں کے ازدحام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑا ہونے کا منتظر رہے پھر اگر کچھ جگہ پاوے تو سجدہ کرے اور اگر دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہو اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا رہا یا نہ تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاحق کے حکم میں ہو اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھتا رہے یہ بحر اراک میں لکھا ہو اگر کوئی شخص عید کی نماز میں مسنون تھو پھر اپنی نماز قضا کرنے کی واسطے کھڑا ہو تو اسکو اختیار ہے کہ جس سے قرات پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے تہما نماز پڑھنے والے کا فجر کی نماز میں حکم ہو یہ علامہ میں لکھا ہو اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہو کہ تیل لگاوے اور اگر موجود ہو تو خوشبو لے اور اگر میر ہوں تو اچھے کپڑے پہنوں اور سفید کپڑے پہننا مستحب ہو اور پہلی صف میں بیٹھنے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو

**ستر حوان باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجب اور پہلی اور دوسری میں**

لکھا ہو عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہو کہ نہادین اور مسواک کریں اور اچھے کپڑے پہنیں یہ قنینہ میں لکھا ہو سننے ہوں یا دھوئے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ فطر کا نماز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ یا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے لوٹنا مستحب ہو یہ قنینہ میں لکھا ہو اور جمعہ اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضائقہ نہیں اور جسکو قدرت ہو پیادہ یا چلنا افضل ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور عید الفطر میں مستحب یہ ہو کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوڑے کیاوے یا اس سے کم کیاوے یا زیادہ اگر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے شیرینی کھاوے یعنی شرح کثر میں لکھا ہو اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھاوے تو گھنگارہ نوگا اور اگر نماز سے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید اخصی کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہو مگر اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قنینہ میں لکھا ہو اور کبریٰ میں ہو کہ عید اخصی کے دن نماز سے پہلے کھانے کے مکروہ ہونے میں دور دایتین ہیں مختار یہ ہو کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب یہ ہو کہ ایسا نہ کرے یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ کھانے روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہو یہ صنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور عید کی نماز کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت ہو اگرچہ جامع مسجد میں بھی کنجائش ہو یہی مذہب ہو عامہ



اور سبحان اللہ پڑھے اور وعظ کے اور رُوح اور قربانی کے احکام کھائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور تکبیرات تشریف  
سکھائے یہ زاد میں لکھا ہو جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے  
تو سننے والے حکم کی تعمیل کے لیے اپنے دل میں درود پڑھیں اور خاموش رہنا سنت ہو یہ تاتار خانہ میں حجۃ سے  
نفل کیا ہو اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی ناز میں آتا لکھا جسکے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہو تو مقتدی رفع  
یدین کر لیں ایسے کہ ایسی تھوڑی مخالفت سے متابعت میں خلل نہیں ہوتا یہ غیاثیہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ نے جامع میں  
لکھا ہو کہ اگر کوئی شخص عید کی ناز میں امام کے ساتھ شامل ہو اور اس شخص مقتدی کی مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی  
ہو اور امام نے اُسکے سوا اور طرح تکبیر کی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کے کہ وہ فقہان میں سے کسی کا  
مذہب ہو تو اسوقت متابعت نہ کرے یہ حکم اسوقت ہو کہ امام کے قریب ہو اور تکبیر میں اس سے سنتا  
ہو اور اگر دور ہو اور کعبہوں سے تکبیر سنتا ہو تو جعفر سے سب ادا کرے اگرچہ صحابہ رحمہ کے قول سے خارج ہو جاوے  
ایسے کہ شائد تکبیر میں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ جو تکبیر اسے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہو امام  
محمد رحمہ نے تکبیر میں کہا ہو کہ اگر کوئی شخص عید کی ناز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اسوقت داخل ہو کہ امام ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہ چکا ہو اور قرات پڑھ رہا ہو اور اس شخص کے نزدیک  
مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اس رکعت میں امام کی قرات کی حالت میں اپنے مذہب کے  
بموجب تکبیر کے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر عید کی ناز میں مقتدی  
اسوقت پہنچا جب امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر ناز کی شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی  
تکبیریں کہنے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کہے اور  
اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں شمول  
ہو چہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کہے تو ان میں ہاتھ نہ اٹھاوے یہ کافی میں لکھا ہو اور  
اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہ چکا ہو اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھالے اور امام کی متابعت  
کرے اور باقی تکبیریں اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور اگر امام کو قوسہ میں پایا  
تھا اسوقت تکبیریں نہ کہے اسواسطے کہ وہ پہلی رکعت کو تکبیروں کے آخر میں ادا کر گیا۔ اور لاحق امام کے مذہب  
کے بموجب تکبیر کے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ ناز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے کے  
موافق تکبیریں کہے اسواسطے کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور برخلاف اُسکے مسبق اپنی ناز میں امام کا مقتدی نہیں  
ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر عید کی ناز میں اسوقت شریک ہو کہ امام تشہد پڑھ چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا یا سلام  
پھیر چکا ہو ابھی سو کا سجدہ نہیں کیا یا سو کا سجدہ کر چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی ناز پڑھے بعض  
مشائخ نے کہا ہو کہ یہ چکر ہوا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور امام محمد رحمہ کے  
مزدیک اسکو عید کی ناز نہیں ملتی جیسے کہ اُسکے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جمعہ کی ناز نہیں ملتی اور  
بعض فقہانے کہا ہو کہ اس حکم میں خلافت نہیں ہی ملے گی تو یہ تفسیر میں لکھا ہو۔ الخ میں ہو کہ عیدین کی ناز  
میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہو ایسے کہ وہ منجز عید کی تکبیروں کے ہو اور عید کی تکبیریں واجب ہیں اور





ہو اور فرض نماز جماعت مستحبہ سے پڑھے تبیین میں لکھا ہو آزاد ہونا اور سلطان امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جموع  
صبح قول کے شرط نہیں یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو اول وقت انکاعرفہ کے روز فجر کی نماز کے بعد سے ہو  
اور آخر وقت امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب ایام تشریق کے آخر روز عصر کی نماز  
کے بعد تک ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور فتوے اور عل سب شہر میں اور سب زمانوں میں انھیں دونوں  
کے قول پر ہو یہ نہ اہری میں لکھا ہو اور چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیرین کے یہاں تک کہ اگر کلام یکا  
یا عمداً حدث کیا تو تکبیرین ماقط ہو جاوے گی یہ تندیب میں لکھا ہو اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیرین  
نہ کے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز پھول جاوے اور اسکو اسی سال کی تشریق  
کے دنوں میں یاد آوے اور قضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کے یہ غلامہ میں لکھا ہو اور  
اگر تشریق کے دنوں سے پہلے کی نماز میں تشریق کے دنوں میں پڑھے تو اس کے بعد تکبیر نہ پڑھے اور اسی طرح  
اگر ایام تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کی تشریق کے سوا اور دنوں میں قضا پڑھی یا سال آئندہ کی  
تشریق کے دنوں میں قضا پڑھی تو اس کے بعد تکبیرین نہ کے اور تشریق کی تکبیرین اقتدا کی وجہ سے عورت  
اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے سبق پر بھی تکبیرین واجب ہوتی ہیں وہ اپنی نماز  
پوری کرنے کے بعد تکبیرین کے اگر امام نے تکبیرین چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیرین کے اور مقتدی امام کا  
اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیرین منقطع ہو جاوے اور  
وہ امور وہ ہیں کہ جگہ بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے مسجد سے نکل جانا اور عمداً حدث کرنا اور کلام کرنا  
یہ تبیین میں لکھا ہو اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدث ہو جاوے تو واضح یہ ہو کہ وہ تکبیر کے طہارت  
کے واسطے ہو جاوے یہ غلامہ میں لکھا ہو

اٹھا رہو ان باب سورج گن کی نماز کے بیان میں سورج گن کی نماز سنت ہو یہ ذخیرہ میں لکھا  
ہو بالا جماع یہ حکم ہو کہ وہ جماعت سے ادا کیا جائے اور اس کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہے ہمارے  
علمائے کہا ہو کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدہ کرے جیسے اور نماز  
پڑھتا ہو اور جہدہ چاہے اس میں قرات پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ دونوں میں قرات طویل کرے  
یہ کافی میں لکھا ہو اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور  
قرات میں تطویل کرنا دعا میں تخفیف کرنا یا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک  
میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اس نماز کو جماعت سے  
وہی امام پڑھاوے جو جمعہ پڑھاتا ہو شمس اللائمہ طوائفی نے کہا ہو کہ اگر جمعہ وعیدین کا امام موجود نہ ہو تو  
لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ وعیدین پڑھاتا ہو انکو  
جماعت کی امانت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہو کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امامت کرے  
سورج گن کی نماز میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قرات ہر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہو اور  
صحیح ہی قول کو یہ حضرات میں لکھا ہو اس نماز میں خطبہ نہیں پڑھاوے ہمارا مذہب میں ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہ نماز

دونوں میں سے  
صبح میں کسوت  
پہننا ہونا  
سے اٹھنا  
وہی امام پڑھاوے  
لوگ جدا جدا  
جماعت کی امانت  
دیدی ہو تو اس  
وقت جائز ہو کہ  
جماعت سے نماز  
پڑھیں اور محلہ  
کا امام امامت  
کرے

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہین اور پڑھیں تو جائز ہو اور پہلے دو نون وقامون میں پڑھنا افضل ہو اگر  
یہ نماز جدا جدا اپنے گھر دن میں پڑھ لیں تو جائز ہو اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی  
جائز ہو یہ خزانہ مفتاح میں لکھا ہو امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تا تا ر خانیہ میں لکھا ہو اس دعا میں امام  
کو اختیار ہو کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا  
مانگے اور قوم کے لوگ آئین کستے رہیں شمس الائمہ طوائفی نے لکھا کہ یہی بہتر ہے اگر اپنے عصا یا مکان پر سہارا  
دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے محیط میں لکھا ہو۔ اگر گن کے وقت نماز پڑھی بیان تک کہ آفتاب کھل گیا  
تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہو اور اگر گن کی حالت میں آفتاب  
بہرہ آگیا تو بھی نماز پڑھیں اور کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کرین اور مغرب کی  
نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے  
وقت میں کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز نہ پڑھیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اسی سے  
ملتے ہوئے ہیں چاند گن کے مسئلے چاند گن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں محیط شری میں لکھا ہو  
اگر ہولناک یا دل پریشان کرنے والے امور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برت گزرا موقوف  
نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کنانی السراجیہ یا  
زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹنے لگیں یا رات میں یکایک ہولناک رعدی ہو جاوے یا دشمن  
کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ میں میں لکھا  
ہو اور بیابان میں ہو کہ اپنے اپنے گھر دن میں نماز پڑھیں یہ بحر الائق میں لکھا ہو

**انیسواں باب استسقا کی نماز کے بیان میں** الامام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ استسقا میں جماعت کے  
ساتھ نماز سنت نہیں یہ ہا یہ میں لکھا ہو اور آئین خطبہ بھی نہیں لکھتا دعا اور استغفار ہو اور اگر جدا جدا نماز پڑھ لیں  
تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک آئین چادر لوٹانا بھی نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہو اور  
امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام نماز کے واسطے نکلے اور دو رکعت نماز پڑھاوے اور دونوں میں ہر  
سے قرأت کرے میضمرات میں لکھا ہو اور حنبل یہ کہ پہلی رکعت میں سچ اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں ہل  
اتاک حدیث التناشید پڑھے یہ عینی شرح ہا یہ میں لکھا ہو اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر بیٹھ کر لوگوں کی  
طرف متوجہ ہو کر منبر پر نہ بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں طلبہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور  
اشد کو پکارتے اور تبلیغ پڑھے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے منفرت کی دعا مانگے اور اپنی  
کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو لوٹا دے میضمرات میں لکھا ہو چادر  
لوٹانے کا قاعدہ یہ ہو کہ اگر وہ مرتب ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر مدور ہو تو دائیں جانب  
بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دائیں طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر دن کو نہ لوٹا دیں یہ کافی ہے  
محیط اور سراج الوباح میں لکھا ہو اور فقہ میں ہو کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے  
قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹا دے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ

اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منھ کیے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کو واسطے مغفرت طلب کرے اور سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف اٹھاوے تو بہتر ہو اور اگر ہاتھ نہ اٹھاوے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی بہتر ہو اور اس طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھاویں اسلئے کہ دعائیں ہاتھ پھیلا نا سنت ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور استسقا کے خطبہ کی وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محبط میں لکھا ہو اور تحجب یہ ہو کہ امام برابر تین دن تک استسقا کی نماز کو جاوے یہ راؤین لکھا ہو اس سے زیادہ قول نہیں اور منبر نہ لیا دین اور پیادہ پا جاوے دین اور پراسنے کپڑے پہنیں یا دھلے ہوئے یا پونڈ لگے ہوئے اور اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور سروں کو جھکائے ہوئے جاوے پھر ہر روز نیکئے ست پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جاوے دین یہ تلخیص میں لکھا ہو اور تجربہ دین ہو کہ اگر امام نہ نیکئے تو اور لوگوں کے نیکئے کا حکم کرے اور اگر اسکے بغیر ذن نیکیں تو جائز ہو مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نیکیں یہ تا تا ر خانیہ میں لکھا ہو اور اگر وہ اپنے آپ خیر و فروخت کے لیئے یا اپنے معبد دن کو یا جنگل کو جاوے تو انکو منع نہ کریں چینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور استسقا وہاں ہوتا ہو جاوے تالاب اور نہر میں اور ایسے کنوین نہوں جس سے پانی سپین اور جاوے نون کو پلاوین اور بھیتوں کو پانی دین یا چون مگر کافی نہوں اگر اسکے پاس تالاب اور کنوین اور نہر میں ہوں تو استسقا کی نماز کیواسطے نہ نیکیں اسلئے کہ وہ شدت ضرورت اور حاجت کی وقت ہوتا ہو یہ محبط میں لکھا ہو

**میسواں باب صلوٰۃ الخوف کے بیان میں** اس میں خلافت نہیں ہو کہ صلوٰۃ الخوف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مشروع تھی اور بعد اُنکے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب ایسی مشروعیت اس طرح باقی ہو چکی تھی کہ یہ زادین لکھا ہو جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف منوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدری میں لکھا ہو اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہو کہ دشمن ایسا سامنے ہو کہ اسکو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہونگے تو دشمن حملہ کرے گا یہ جو ہر تلخیص میں لکھا ہو اور اگر کچھ سیاہی دیکھیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوٰۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اسکے خلاف ظاہر ہو تو جائز نہوگی لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی بے ہوشی پر نماز پڑھ کر پھر الیکن ابھی صفوں سے ہاتھیں تو حکم احسان اسی پر بنا کر ناجائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو یا حکم قوم کے واسطے ہو امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہو اسلئے کہ اسکے حق میں کوئی چیز مفید صلوٰۃ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو صلوٰۃ الخوف کی کیفیت یہ ہو کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں پس اگر قوم اسکے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہو کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اس میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے اس گروہ کو پوری نماز پڑھاوے اور اگر ہر فرقہ اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور جھگڑا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہو آوے اور امام اتنی

جماعت کے لوگ جو اُسکے پیچھے ہیں اُسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوین پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشہد قعدہ کر کے سلام پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر جاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشہد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر آوے اور امام بیٹھا ہو اُسکے آنے کا منتظر رہے پھر اُسکے ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اُسکے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے پھر پہلے گروہ کے لوگ آدین اور بغیر قرأت دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر دیں اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مقیم ہو اور جماعت کے لوگ مسافر ہوں یا بعضے مقیم ہوں اور بعضے مسافر ہوں تو حکم وہی ہو جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہو اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرأت پڑھیں اسلئے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورت پڑھیں اسلئے کہ وہ مسبوق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ بعضے مقیم ہوں و بعضے مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ آوے اور امام اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اسکی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو اور جو مقیم تھا اسکی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو مسافر ہو وہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اسلئے کہ اسکو اول سے نماز ملی تھی اور جو مقیم ہو وہ ظاہر روایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرأت کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر جاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو انہیں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اسلئے کہ وہ مسبوق ہو اور جو مقیم ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب روایتوں کے بموجب صرف الحمد سے پڑھے اور اس میں فرق نہیں ہو کہ دشمن قبلہ کی طرٹ ہو یا اور طرٹ ہو یہ محیط میں گھماؤ اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز ناسد ہو گئی اصل آئین یہ ہو کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر ناکہ جب پھرنے کا موقع نہ ہو مقصد صلوٰۃ ہو اور اسکے موقع پر اسکو چھوڑ دینا مقصد نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور تیسرے گروہ کی نماز ناسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو گئی اور اگر دوسرا گروہ لو ٹکر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرأت پڑھے پھر پہلی رکعت قرأت سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین

رکعتین قرأت سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کریں پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کریں اور سلام پھر دین یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فریق میں داخل ہو جاوے اسکا حکم دوسرے فریق کا ہو جاوے گا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا ہو اور اُس کے بعد داخل ہو تو دوسرے فریق کا حکم منوگا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص سو وقت تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اسکی نماز پوری ہوگئی اسلئے کہ اگرچہ وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط غرضی میں لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہوگئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہوگئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرأت کے پڑھیں اور دوسری قرأت سے پڑھیں اور اگر مغرب میں اُن کے تین گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہوگئی اور دوسرے و تیسرے گروہ کی نماز جائز ہوگی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرأت کے پڑھے اور تیسرا گروہ دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف دشمن و درندہ سے برابر ہو اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کر بیگے تو نماز باطل ہو جائیگی اسلئے کہ قتال اعمال صلوٰۃ سے نہیں ہے اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہوگا تو بھی فاسد ہو جائیگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پرہتا ہوا اور پیادہ پا چلتا ہوا نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ پا چل رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا اور نماز کے لیے ٹھہر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلتا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوٰۃ الخوف میں سہو ہو تو دو سجدہ سونکے واجب ہونگے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھ لیں اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو جدھر کو چاہیں نماز پڑھ لیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ ہے کہ دشمن اترنے کی سہولت نہ دے اور لڑائی کے لیے اپنا ہجوم کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جاوڑ پر سوار ہوں تو اقتدا صحیح ہوگا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اسی وقت میں خواہ خالیج وقت غدر زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ واجب نہ ہوگا اور پیادہ اگر رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھ لے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جاوڑ پر نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اُس کے پیچھے آتا ہو تو جاوڑ پر نماز پڑھ لینے میں



مضانقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ شخص اتر سکتا ہو وہ سواری پر نماز پڑھ سکتا تو ہمارے نزدیک اسکی نماز فاسد ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر امن حاصل ہو گیا مثلاً دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا جائز نہیں اور جب قدر نماز باقی ہو اسکو امن کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جسے قبلہ کی طرف سے منہ پھیرا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز کے واسطے منہ پھیرا پھر دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو امام محمد رحمہ نے زیادات میں لکھا ہو کہ امام نے ظہر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب مقیم تھے جب اسنے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا فعل اسکے لیے بہترین نہیں ہو اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا پھر اسکو معلوم ہو کہ یہ کام بڑا کیا اور تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے بقدر تشہد قعدہ کرنے سے پہلے چلا گیا تو اسکی نماز صحیح ہو اگر امام کے بقدر تشہد قعدہ کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اسکی پوری ہوگی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رکھ اپنی نماز پوری کی تو اسکی نماز ہو گئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اسکی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہو اور جو گروہ چلا گیا اسکی نماز اسواسطے ہو گئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور وہ سب مقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے کے بعد دشمن کے مقابلہ گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز چھوڑ کر چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور مشائخ کا اس میں اختلاف ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے کا وقت ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہو۔ سر السجہ میں لکھا ہو۔ اگر عید کے روز مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی اسے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت نہ کریں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہوا اور دوسرا گروہ نماز سے پھر جاوے اور پہلا گروہ آوے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرأت پڑھیں اور بقدر قرأت امام کے یا اس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر زمانہ تکبیر بن کہیں اور رکوع کریں جیسے کہ امام نے کیا اور جب نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جائیں اور دوسرا گروہ آوے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرأت سے پڑھیں پھر تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سیر کبیر کی روایت یہی ہو اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک

یہی ہو اور بھی آستان ہو یہ محیط میں لکھا ہو  
**اکسوان باب جنازہ کے بیان میں اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل جاگنی والے کے**  
 بیان میں جب کوئی جاگنی میں ہو تو دہائی کروٹ پر اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دین اور یہی سنت ہو یہ ہر ایہ میں  
 لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو جب اسکا تکلیف نہ ہو اور اگر تکلیف ہو تو اسی حالت پر چھوڑ دیا جاوے یہ زاہدی میں  
 لکھا ہو جاگنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں یا دونوں سست ہو جاوین اور کھڑے نہ ہو سکیں اور ناک ٹیڑھی ہو جائے  
 اور دونوں کنبی میٹھ جاوین اور خضیرہ کی کھال کھینچ جاوے یہ تبیین میں لکھا ہو اور منہ کی کھال تن جاوے اور  
 اس میں نرمی معلوم نہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسوقت اسکو کلمہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ  
 ہو کہ غرغہ سے پہلے حالت نزع میں اسکے پاس جہر سے اس طرح کہ وہ سنتا ہوا شہدان الالہ الا اللہ اللہ اللہ  
 ان محمد رسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھ اور اُسکے کہنے میں اس سے اصرار  
 نہ کریں اسلئے کہ خوف یہ ہو کہ شاید وہ جھڑک نہ دے اور جب اسکو وہ ایک بار کہے تو تلقین کرنے والا یہ پھر  
 اسکے سامنے نہ کہے لیکن اسکے بعد اگر وہ کچھ اور کلام اسکے سوا کرے تو پھر تلقین کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو  
 اور یہ تلقین بالا جماع مستحب ہو اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے یہو جب موت کے بعد تلقین نہیں یہ عینی  
 شرح ہدایہ اور معراج الدہا یہ میں لکھا ہو اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور دفن  
 کے وقت بھی یہ حضرات میں ہو اور مستحب یہ ہو کہ تلقین کرنے والا ایسا شخص ہو کہ چہرہ یہ تمت نہ ہو کہ اُس کو  
 اسکے مرنے کی خوشی ہوتی ہو اور اسکے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو قہتانے  
 کہا ہو کہ اگر شدت نزع میں کسی سے کف کے کلمات سرزد ہوں تو اُسکے کف کا حکم نہ کیا جاوے اور مسلمانوں  
 کے مردوں کی طرح اُسکے ساتھ عمل کیا جاوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور نیک اور صالح لوگوں کا حاضر  
 ہونا اسوقت پسندیدہ ہو اور اُسکے پاس سورہ یسین پڑھنا مستحب ہو یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہو جو  
 امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اُسکے پاس خوشبو رکھنا چاہیے یہ زاہدی میں لکھا ہو حیض والی عورت اور  
 جنب کا اسکے پاس موت کے وقت بیٹھنے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب  
 وہ مر جائے تو اسکی داڑھی باندھ دین اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ شخص بند کرے جو اسکے عزیز  
 میں سب سے زیادہ اُسپر مہربان ہو اور جب قدر ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کرے اور داڑھی اسکی  
 ایک چوڑی پٹی سے باندھیں اور گرہ اُسکے سر کے اوپر لگا دین یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور آنکھیں  
 تھپہ کرنے والا بسم اللہ وعلیٰ ملکہ رسول اللہ اللہ میر علیہ امرہ ووسل علیہ ما بعدہ واسعد لہما ملک واصل  
 باخرج الیہ خیر ما خرج عنہ پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اُسکے جوڑ بند ڈھیلے کر دے اور اسکی دونوں  
 ہاتھیں اُسکے بازوؤں کی طرف کو بجاوے پھر ان دونوں کو پھیلاوے پھر اُسکے ہاتھوں کی انگلیاں  
 بتیلیوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدی کر دے اور اسکی دونوں رانیں پیٹ کی طرف کو موڑ کر سیدی کر دے  
 اور دونوں چپٹوں کی طرف کو موڑ کر سیدی کر دی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ کفن کے دن  
 میں وہ مرا ہو کہ جسے اللہ میں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دین اور ایک بلند جگہ تخت یا کت پر

رکعتیں تاکہ زمین کی بنی اسکو پونچھ کر نہ بدل جاوے اور اسکے پیٹ پر کوئی لوہا یا نرمی رکھیں تاکہ نہ چھوٹے یہ  
 سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ اسکے پڑوسیوں اور دوستوں کو خبر کر دیں تاکہ اسپر نماز پڑھ کر اور اسکے واسطے  
 دعا کر کے اسکا حق ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور بار بار اون میں آواز دینے کو بعضوں نے مکرر لکھا ہو  
 اور اصح یہ ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ اسکا قرض ادا کرے زمین جلدی کریں  
 اسکو بری الذمہ کر دیں اور تجیز و تکفین میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی یا ایک برگیا تو اسکو اتنی دیر تک  
 چھوڑ دیں کہ اسکی موت کا یقین ہو جاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسکے پاس غسل کے وقت تک قرآن  
 پڑھنا مکروہ ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور بچہ اسکے پیٹ میں تربیتا ہو تو امام محمد نے کہا ہو کہ  
 اسکا پیٹ چیر کر کچھ نکال لیں کیونکہ اسکے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ فتاویٰ میں لکھا ہو دوسری فصل  
 غسل میت کے بیان میں میت کا غسل زندون پر سنٹ اور اجماع امت کے نزدیک حق واجب  
 ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو لیکن اگر بعضے اسکو ادا کریں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو جب  
 غسل ایک بار ہو اور تکرار اسکی سنت ہو بیان تک اگر ایک ہی بار کے غسل پر اکتفا کریں یا جاری پانی  
 میں ایک غوطہ دیدیں تو جائز ہو یہ بدائع میں لکھا ہو۔ جب غسل کا ارادہ کریں تو اسکو تنکا کر لیں یہی ہمارا  
 مذہب ہو یہ ظہیرہ میں لکھا ہو اور ایک تحت پر اسکو رکھیں جسکو میت کے کھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی  
 دھونی دے لی ہو اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ تحت کے گرد لپیٹی کو ایک بار یا تین بار یا پانچ بار پھر ادریں  
 اس سے زیادتی نہ کریں یعنی شرح کنز میں لکھا ہو اور کیفیت اسکے رنگنے کی ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک  
 یہ ہو کہ اسکو ایسا لٹا دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے کے لیے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا  
 ہو کہ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور اصح یہ ہو کہ محیط آسمان ہو اس طرح لٹا دیں یہ ظہیرہ میں لکھا ہو  
 اور مستحب ہو کہ جہان میت کو غسل دیں وہاں پردہ کر لیں سوائے غسل دینے والے اور اسکے مددگار کے  
 اور کوئی اسکو نہ دیکھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اسکا تشریحات سے گھٹنے تک کسی کپڑے سے ڈھانک لیں  
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب یہ ہو کہ ستر غلیظ کو ڈھانک لیں راہون کو  
 نہ دھلیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک  
 استنجاء بھی کرایا جاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور طریقہ استنجاء کا یہ ہو کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر  
 کپڑا لپیٹ لے پھر نجاست کے مقام کو دھو دے اسیلے کہ جس طرح ستر کو دیکھنا حرام ہو اسی طرح ستر کو  
 چھونا بھی حرام ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مرغل کے وقت مرد کی ران کو نہ دیکھے اسی طرح عورت  
 عورت کی ران کو نہ دیکھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو پھر ناز کا سا وضو کر دیں لیکن اگر بچہ ہو نماز پڑھنا ہو تو ہونو  
 نہ کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بعد دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے شروع کریں یہ  
 محیط میں لکھا ہو اور دہائی طرف سے ابتداء کریں اسی لحاظ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہو اور کئی نہ  
 کر دیں اور تاکہ میں پانی بھی نہ ڈالیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بعض علماء نے کہا ہو کہ غسل اپنی  
 دھلی پر بار بار کپڑا لپیٹ کر اسکے مخد میں داخل کرے اور اسکے دانتوں اور لبوں اور منہ و دھونے اور

تا لو کو صاف کرے اور اس کے دونوں نختون میں بھی اٹھلی داخل کرے یہ طہیرت میں شپوش الائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں کا اسی پر عمل ہو یہ محیط میں لکھا ہے سر کے مسح میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کے سر پر مسح کیا جاوے اور بانٹوں کے دھونے میں تاثیر نہ کیا وے یہ تبیین میں لکھا ہے اور گرم پانی سے غسل دینا بہار کے نزدیک افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور پانی کو پیری کے پتون میں یا اشتان میں جوش دیوین اور اگر وہ نہ ہو تو غسل پانی کافی ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سر اور دھڑھی تکلی سے دھو دین اور جو نہ ہو تو صابون یا مثل اس کے اور کسی چیز سے دھو دین کیونکہ صابون بھی وہی کام دیتا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ اگر اس کے سر پر بال ہوں تو اس کی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ چیزیں اگر نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پھر اگر یائین کر دے پر لٹا دین اور پیری کے پتون میں جوش دیے ہوئے پانی سے منادین بیان تک کہ یہ بات معلوم ہو جاوے کہ پانی اس کے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو تخت سے ٹا ہوا ہے پھر اس کو دھو دینی کر دے پر لٹا دین اور اسی طرح منادین اس لیے کہ سنت یہ ہے کہ وہ اپنی طرف سے نہلا نا شروع کریں پھر اس کو چٹا دین اور سسار دین دینے رہیں اور نرمی کے ساتھ اس کے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اس لیے کہ کفن طوط نہ ہو چلوے اور اگر چھوٹے تو دھو ڈالیں اور اس کے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اس کو کپڑے سے پوچھیں تاکہ اس کے کفن کے کپڑے نہ بھیک جاوین اور اس کے بالوں میں اور دائرہ میں کبھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور مونچھیں بھی نہ تراشیں اور بغلوں کے بال نہ اکھاڑیں اور ناف کے نیچے کے بال نہ مونڈیں اور جس حالت میں ہو اس طرح دفن کر دین یہ محیط غری میں لکھا ہے اور اگر اٹھکانا خن ٹوٹا ہوا ہو تو اس کو جہا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط غری میں لکھا ہے۔ اور اس میں مضائقہ نہیں کہ اس کے چہرہ پر روئی رکھ دین اور سوراخوں میں یعنی پیشاب اور پانچا نہ کے مقام اور دونوں کانوں اور منہ میں روئی بھر دین یہ تبیین میں لکھا ہے۔ مردہ اگر پانی میں ملے تو اس کو نہلا نا ضرور ہو اس واسطے کہ نہلائے کا حکم آدمیوں پر ہو اور اس کے پانی میں پڑے ہونے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہو سکتا اگر اسی پانی سے بچالے وقت غسل کی نیت سے ہالین تو پھر دوبارہ نہلا نا ضرور نہیں یہ نجیس اور بدائع اور محیط غری میں لکھا ہے اور اگر مردہ سڑ گیا ہو کہ اس کو چھو نہیں سکتے تو اس پر پانی بہا لینا کافی ہے یہ تاتار خانیہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہے۔ عورت کا حکم غسل میں وہی ہے جو مرد کا ہے عورت کے بال بپٹہ پر کچھو دین یہ تاتار خانیہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے جس کچھ سے پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پانی جاوے جس سے اس کی زندگی معلوم ہو تو اس کا نام رکھیں اور اس کو غسل دین اور اس کی نماز پڑھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ دین اور اس پر نماز نہ پڑھیں اور ایک روایت میں ہے جو ظاہر روایت میں ہے کہ اس کو غسل دین اور بھی محتاج ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر جنازے والی دانی اور بان اٹھلی زندگی کی نشانی کی گواہی دین تو اٹھا قول مقبول ہو گا اور اس پر نماز جائز ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر حل گر جائے اور بچہ کے سب اعضا پورے نہیں بنے تھے تو اتفاق روایات یہ حکم ہے کہ اس پر نماز نہ پڑھیں اور محتاج یہ ہے کہ اس کو نہلا دین اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن مع مہر کے ملے تو اس کو غسل اور کفن دین اور نماز پڑھیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جب نصف سے

زیادہ بدن پر نماز پڑھ لی تو اسکے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاح میں لکھا ہے اور اگر نصف بدن ملے اور اس میں سر نہ ہو یا نصف بدن طول میں چڑھا ہو ملے تو اسکو غسل نہ دین اور نماز نہ پڑھیں اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جس شخص کا مسلمان یا کافر ہو نامعلوم نہ ہو پس اگر اسپر کوئی مسلمان ہونے کی علامت ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کے ملک ہوں تو اسکو غسل دین ورنہ نہ دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر مسلمانوں اور کافروں کے مروجے مل جائیں یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول مل جائیں تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو انپر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی مکتا ختنہ اور خضاب اور سیاہ کپڑے ہوں اور اگر کوئی علامت نہ ہو تو اگر ان میں مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعا میں نیت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دین ولیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل و کفن نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی انپر نماز نہ پڑھیں دفن میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور بعضوں نے کہا ہے کہ انکے واسطے علیحدہ مقبرہ بنادین یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کافروں کا کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے ساتھ یا اسکے بعد قید ہو کر آوے پھر مر جاوے تو اسکو غسل نہ دین لیکن اگر وہ سمجھ والا ہو اور اسنے اسلام کا اقرار کیا ہو یا اسکے ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل دین اور دادا دادی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور اگر صرف بچہ قید ہو کر آوے تو اسکو غسل دین اور اسپر نماز پڑھیں یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کشتی میں مر جاوے تو اسکو غسل دین اور کفن دین یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اسپر نماز پڑھیں اور کچھ بوجہ باندھ کر دریا میں ڈال دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اور جو شخص فتاوت یا بیٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جاوے تو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہو جب وہ لڑائی کے تام ہونے سے پہلے قتل ہو لیکن اگر ان میں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اسکو غسل دین اور نماز پڑھیں اور یہ بہتر ہو پڑے بڑے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور جو شخص گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار کر مارتا ہو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں اور ہمارے مشائخ نے نافرمانی کی وجہ سے جو لوگ قتل ہوتے ہیں اسی تفصیل کے بموجب انپر باغیوں کا حکم کیا ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور جو لوگ شہر کے اندر رات کو ہتھیار باندھ کر غارتگری کریں وہ بہت ماروں کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مردے کا نہلانے والا چاہیے کہ بالہارت ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نہلانے والا جب یا حیض والی صورت یا کافر ہو تو جائز ہو اور مردہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر بے وضو ہو تو بالاتفاق کر وہ نہیں یہ فتیہ میں لکھا ہے اور سبب یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریب رشتہ دار ہو اور اگر وہ نہلا نہ جاتا ہو تو زین اور متقی آدمی غسل دے پھر ابھی میں لکھا ہے اور سبب یہ ہے کہ نہلانے والا ثقہ آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر کوئی بری بات دیکھے تو اسکو چھاپوے اور اچھی بات دیکھے تو اسکو ظاہر کرے میں اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو اسکو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا شل اس کے اور چہرین تو اسکو مستحب ہو کہ لوگوں کے



سائے اسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جانا یا بدبو یا صورت بدل جانا یا اعضا کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کنا جائز نہیں یہ جوہر نہیں میں لکھا ہو اور اگر میت بتدرع ہو اور علامتہ منظر بدعت ہو اور نہ ملانے والا سین کوئی بری بات دیکھے تو اسکو لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اگر لوگ بدعت سے باز رہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مقبب یہ ہو کہ نہ ملانے والے کے پاس گنٹھی میں خوشبو سلگتی ہو تاکہ میت سے کسی بدبو کی ظاہر ہونے کی وجہ سے نہ ملانے والا اور اسکا مدگار مست نہو جائے یہ جوہرۃ الثیرہ میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ میت کو طہا اجرت غسل دے اور اگر غسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوائے کوئی اور بھی نہ ملانے والا ہو تو اجرت لینا جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہو اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نہ ملادین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہ ملادین اور اگر بچہ ایسا چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش منوقی ہو تو جائز ہو کہ اسکو عورتیں نہ ملالین اور اسطرح اگر لڑکی چھوٹی ہو جسپر خواہش منوقی ہو تو جائز ہو کہ مرد اسکو نہ ملالین اور جبکا عضو کٹا ہوا ہو یا خصی ہو وہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کیواسے جائز ہو کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت ہو کہ اسکے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اٹھنے لگی ہو جس سے نکلح قطع ہو جاتا ہو جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اسکے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں ہو اور اگر عورت کو رجمی طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مر جاوے تو عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر عدت کے آخر میں اسکے تمام ہونے سے پہلے مراد میرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ شرح لمعاد میں لکھا ہو اور اصل امین یہ ہو کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو بسبب نکاح کے ولی جائز ہو تو جائز ہو کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تاتارخانیہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہو اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہو لیکن یہ بہت برا ہو یہ زاہری میں لکھا ہو اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو ہاتھ لگاوے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا پیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی انگلیں بند کر لے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہ ملادے تو بھی یہی حکم ہو مگر انگلیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جوان اور بوڑھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا مدبرہ یا مکتاہ یا باندی مرے تو مالک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مر جاوے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو ہاتھ سے بغیر کپڑا پیٹے تم کرادے اور عورتیں کپڑا پیٹ کر تم کرادیں یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص سفر میں مراد اسکے ساتھ عورتیں اور کافر مرد تھا وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا قلم کرین اور میت کے پاس تنہائی میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ غسل دیوے اور اگر اسکے ساتھ کوئی مرد ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ لکھا دین اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اسکے ساتھ کافر عورت یا ایک لڑکا یا بچہ ہو یا کبھی حدیث کو نہیں ہونا تو وہی حل کیا جاوے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہو اور غشی مشکل اور قریب لموعہ لکھا

نہ مرد کو نہلاوے نہ عورت کو اور نہ اسکو مرد نہلاوے نہ عورت بلکہ ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر اسکو تیمم کرادین یہ زائدی میں  
لکھا ہوا اگر کوئی کافر مرا اور ولی اسکا مسلمان ہو تو اسکو غسل دیوے اور کفن دیوے اور دفن کرے لیکن غسل اس طرح  
وے جیسے جس کپڑے کو دھوتے ہیں اور ایک کپڑے میں لپیٹے اور ایک گڑھا کھودے اور کفن اور قبر میں سنت  
کی رعایت نہ کرے اور قبر میں اسکو رکھے زمین بلکہ ڈالے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا کافر باپ کا مسلمان بیٹا اگر مر جاوے  
تو کا قبر باپ کو اسکے نہلانے کا قلم نہ دنیا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے آپ یہ کار خیر پورا کرین کذا فی النہایہ۔  
اگر کوئی شخص سفر میں مرا اور وہاں پاک پانی نہیں ہو تو تیمم کر کے اسپر نماز پڑھیں کذا فی المحیط۔ کوئی شخص مرا اور  
پانی نہ ملا تو اسکو تیمم کرادین اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاوے تو امام ابو یوسف ۷ کے قول کے بموجب اسکو  
غسل دیکر دوبارہ نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا تیسری فصل کفن دینے کے بیان میں کفن و نہلا  
فرض کفایہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا۔ مرد کا کفن سنت ہے نہ بند اور کفنی اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت  
کرنا جائز ہو وہ نہ بند اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وقت ضرورت کے بقدر ملجاوے وہی کفن ضرورت ہو یہ کثر میں لکھا  
ہو نہ بند سر سے پاؤں تک اور کفنی گردن سے پاؤں تک اور چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا کفن  
میں گریبان اور کچلی اور آستینیں نہ لگا دین یہ کافی میں لکھا ہوا ظاہر روایت کے بموجب کفن میں عامہ نہیں اور فتاویٰ  
میں ہو کہ متاخرین نے عالم کے واسطے عامہ کو مستحسن کہا ہوا اور بر خلاف اسکی حالت حیات کے مثلہ مخدر پر رکھ دین یہ جوہرہ  
میں لکھا ہوا عورت کا کفن سنت کفنی اور نہ بند اور اوڑھنی اور اوپر لپیٹنے کی چادر اور سینہ بند ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت  
کرنا جائز ہو وہ نہ بند اور اوپر لپیٹنے کی چادر اور اوڑھنی ہو یہ کثر میں لکھا ہوا سینہ بند چھاتیوں سے نات تک ہونا چاہیے  
یہ عینی شرح کثر اور تمہید میں لکھا ہوا اور ادلی یہ ہو کہ سینہ بند چھاتیوں سے رانوں تک ہو یہ جوہرہ النیرہ میں لکھا ہوا  
عورت کے واسطے دو کپڑے اور مرد کو واسطے صرف ایک کپڑے کا کفن دنیا کر وہ ہو مگر ضرورت کے وقت جائز ہو یہ  
عینی شرح کثر میں لکھا ہوا اور قریب بلوغ لڑکے کا کفن میں مثل بالنگے ہو اور قریب البلوغ لڑکی کا حکم مثل  
بالفہ عورت کے ہو اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہو اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے ہیں تیمم میں  
لکھا ہوا۔ اور احتیاطاً غشی کو وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہو لیکن اسکے کفن میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی  
رنگ کے کپڑے سے اجتناب کریں یہ جوہرہ النیرہ میں لکھا ہوا کفن مرد کو ایسے کپڑے کا دنیا چاہیے جیسا کہ وہ  
عیدین کے روز اپنی زندگی میں پہنکر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دنیا چاہیے جیسے کپڑے پہنکر وہ اپنے ماں باپ کے گھر چلا  
کرتی تھی یہ زائدی میں لکھا ہوا اور بڑا اور کتان اور قصب اور عورتوں کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ  
اور زعفران کے رنگ کا کفن دنیا مضافاً زمین مرد کے واسطے یہ مکروہ ہو اور بہتر یہ ہو کہ کفن کے کپڑے سفید  
ہوں یہ نہایہ میں لکھا ہوا اور پراٹا اور نیا کپڑا کفن میں بجا ہو یہ جوہرہ النیرہ میں لکھا ہوا مردن کو جس کپڑے کا زندگی  
میں پہننا جائز ہو اسکا کفن دنیا بھی جائز ہو اور زندگی میں جبکہ پہننا جائز نہیں اسکا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح فتاویٰ  
میں لکھا ہوا۔ اگر مال بہت ہو وارث کم ہوں تو کفن سنت دنیا اولیٰ ہو اور اگر اسکے برخلاف ہو تو کفن کفایت  
اولیٰ ہو یہ ظہیرہ میں لکھا ہوا اور اگر وارثین میں کفن دینے میں اختلاف ہو جیسے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جائے  
اور جیسے کہیں تین کپڑوں کا تو تین کپڑوں کا کفن دینا چاہیے ایسے کہ وہ سنت ہو یہ جوہرہ النیرہ میں لکھا ہوا اور

کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہو کہ مرد کے واسطے اول اوپر لپیٹنے کی چادر بچھائی جاوے پھر اسپر تہ بند بچھایا جاوے پھر اسپر مردہ رکھا جاوے اور کفنی بچھائی جاوے اور خوشبو اُسکے سر اور دائیں اور تمام بدن پر لگائی جاوے یہ محیط میں لکھا ہو سب خوشبو میں لگائیں مگر مرد کے زعفران اور ورس نہ لگاوین یہ ایضاً میں لکھا ہو اور پشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کا نور لگاوین پھر تہ بند کو بائیں طرف سے لپیٹیں پھر داہنی جانب سے لپیٹیں اور اوپر کی چادر بھی اسی طرح لپیٹیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کفن مکمل ہو گیا خوف ہو تو کسی چیز سے باندھوین یہ محیط مشی میں لکھا ہو عورت کو کفن دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ اول اُسکے واسطے اوپر کی چادر بچھاوین اور اسپر تہ بند بچھاوین جیسے کہ ہنسے مرد کے واسطے بیان کیا پھر اسپر میت کو رکھیں پھر کفنی پہناوین اور اُسکے بالوں کی دوز لقیں کر کے سینہ پر کفنی کے اوپر بکھینا اور اُسکے اوپر داہنی اور بائیں پھر تہ بند کو اور اوپر کی چادر کو لپیٹیں جیسا ہنسے مرد کے واسطے بیان کیا پھر کفنوں کے اوپر چھاتیوں پر سینہ بند باندھیں یہ محیط میں لکھا ہو اور مرد کے کو بچھانے سے پہلے کفن کو طاق مرتبہ خوشبو سے بسالین خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ عینی شرح ترمین لکھا ہو اور میت کو تین وقت خوشبو کی دھونی دین روح نکلتے وقت تاکہ بدبو دور ہو جائے اور نکلتے اور کفن پہنانے وقت اور اُسکے بعد خوشبو کی دھونی نہ دین یہ تبیین میں لکھا ہو اور عسرم اور غیر عسرم اسمین برابر ہو خوشبو لگاوے اور اسکا ٹھنڈ اور سر ڈھکے اور باندی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دھونی دیکھا وے جیسے آزاد عورت کو دیکھائی ہو یہ محیط میں لکھا ہو اگر میت کے پاس مال ہو تو کفن اُسکے مال میں سے دیا جاوے اور کفن کو مقدمہ ارست تک قرعہ اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جاوے یہ حکم اُس صورت میں ہو کہ جب اُسکے مال سے غیر کا حق متعلق نہ ہو جیسے کہ رہن اور بچی ہوئی چیز جب قبضہ نہ دیا ہو اور غلام جسے کوئی ضمانت یعنی خطا کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اسپر واجب ہو چہرہ اسکا نفقہ واجب ہو مگر امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہو اگرچہ جو مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر شوہر مال نہ چھوڑا اور بی بی افسکی مالدار ہو اسپر کفن دینا بالاجماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو چہرہ اسکا نفقہ واجب ہو تو کفن اسکو بیت المال سے دیا جاوے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اسکا کفن دینا واجب ہو اور اگر عاجز ہوں تو اور لوگوں سے سوال کریں یہ زائد میں لکھا ہو اور عتابہ میں ہو کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اسکو غلام اگر گھاس میں لپیٹ کر دفن کر دیں اسکی قبر پر نازک چین یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی مسجد میں دیا جاوے اور کوئی شخص اُسکے کفن کا اہتمام کر کے وہ ہم جمع کرے اور اس میں سے بچ رہے تو اگر وہ اُس شخص کو پہنچا تا ہو جگہ وہ ہم بچ رہے تھے تو اسکو پھر دے اور اگر نہ پہنچا تا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کرے اور یہ بھی نہ کر کے تو فقیروں کو صدقہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اسکا کفن چوری گیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہو تو اُسکے مال میں سے اسکو دوبارہ کفن دین اور اگر مال تقسیم ہو گیا ہو

تو وارثوں پر کفن و نیا واجب ہو قرضخواہوں اور وصیت والوں پر کفن دینا واجب نہیں اور اگر قرض سے کچھ ترک نہ بچا تو اگر قرضخواہوں نے ابھی قرضہ پر قبضہ نہیں کیا ہو تو اول کفن دیا جاوے اور اگر قبضہ کر لیا ہو تو اُسے کچھ نہ پھیرا جاوے اور اگر اسکا بدن بگڑ چکا ہو تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو اور اگر اسکو کسی زندہ جانور نے کھا لیا ہو اور کفن باقی رہ گیا تو ترکہ میں شامل ہو جاوے گا اور اگر اسکو کسی غیر شخص یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی طرف عود کرے گا یہ مغراج الدراہم میں لکھا ہے جو چھٹی فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں سنت یہ ہے کہ چار مرد جنازہ اٹھادیں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو سچا الوداع کرم کی تصنیف ہے جو صوفی پلنگ پر جنازہ اٹھادیں تو اُسکے چاروں پاؤں کو پکڑیں اسی طرح سنت وارد ہوئی ہے جو ہرۃ النیومین لکھا ہے جو پھر جنازہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اُسکے چاروں پاؤں کو باری باری پکڑے اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص اور اگر سکتے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانیوالا اول اسکے سر چھانے کے واسطے پایہ کو پکڑے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور دہلے کا مذہب ہے پر اسکو اٹھاوے پھر پائنتی کے دہانے پایہ کو دہانے کا مذہب ہے پر رکھے پھر سر چھانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا مذہب ہے کچھ پھر پائنتی کے بائیں کا مذہب ہے پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی تینہیں میں لکھا ہے اور پلنگ کو دو لکڑیوں میں اس طرح اٹھانا کہ اسکو دو شخص اٹھادیں ایک سر چھانے دوسرا پائنتی سے مکروہ ہے لیکن ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً جگہ تنگ ہو یا اس قسم کی کوئی اور ضرورت ہو اور پلنگ کو ہاتھ میں پکڑے یا کا ندھ سے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا ندھ سے پر اور نصف گردن کی جڑ پر کھنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور سہجائی نے کہا ہے کہ دودھ پیتا بچہ یا وہ جسکا دودھ چھوٹ گیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو ہاتھوں پر اٹھا دے تو مضائقہ نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو ہاتھوں پر اٹھادیں اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر اٹھاوے تو کبھی مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اسکو جنازہ پر رکھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور میت کو لیٹتے وقت جلد جلد چلین مگر دوڑیں نہیں اور حد جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ ہو یہ تینہیں میں لکھا ہے اور جو لوگ میت کے ساتھ ہوں وہ اُسکے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور آگے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جاوے اور سب کا آگے ہونا مکروہ ہے اور میت کے دہانے بائیں نہ چلے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جنازہ کو لے چلین تو سر حانا آگے کریں یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر جنازہ پر دوسری رشتہ دار کسی شہور صالح شخص کا ہو تو اسکے ساتھ جانا افضل پڑھے سے افضل ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں یہاں وہ چلتا افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ اور میت کے گھر میں لٹھ کرنا اور چھٹنا اور گریبان بچا لٹا مکروہ ہے اور بغیر آواز بلند کیے رونے میں کچھ مضائقہ نہیں اور صبر افضل ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ انٹلی میں آگ لادھ نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ نوہ کرنے والی یا پیچنے والی عورت ہو تو اسکو منع کریں اور اگر دمانے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے دھڑلے

کھڑا نہ ہو جاوے لیکن اسوقت جب اُسکے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاً حین میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر  
عید گاہ میں ہو اور جنازہ اُسے تو بعضوں نے کہا کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے سے پہلے اُسکو دیکھ کر کھڑے  
نہو جائیں یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں اُنکو خاموش رہنا چاہیے  
اور ذکر اور قرات قرآن میں آواز بلند کرنا اُنکو مکروہ ہو یہ شرط طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اشعر کا ذکر کرنا چاہے تو زمین  
پر رکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جاوے تو اسوقت  
بیٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گردنوں سے اتارنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور  
افضل یہ ہو کہ جب تک اسپرٹی نہ ڈالیں تب تک بیٹھیں یہ محیط رضی میں لکھا ہو اور جب نماز کے واسطے جنازہ  
اتار دین تو قبلہ کے عرض میں رکھیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہو جنازہ اٹھانے کے لیے استعجاب جائز ہو یہ فتاویٰ تاجخان  
میں لکھا ہو یا پھر حین فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہو اگر بعض اُسکو  
ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر کسی نے نماز پڑھی  
تو سب لوگ گنہگار ہو گئے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہو۔ جنازہ کی تلاوت امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہو اسلئے کہ  
جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہو۔ شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہو کہ میت مسلمان ہو اور اگر  
مٹلا نامکمل ہو تو اُسکو مٹلا لیا ہو اور مٹلا نامکمل نہ ہو مثلاً غسل سے پہلے اُسکو دفن کر دیا ہو بغیر قبر کھودے اُسکو  
مکمل نامکمل نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اسکی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہو اور اگر غیر غسل کے میت پر نماز پڑھی ہو اور  
اُسکو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز فاسد ہو یہ تبیین میں لکھا ہو میت کی جگہ کا  
پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہو اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے اسپر نماز پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد  
ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو بکر یا عیون و ماہرون پر اور اسطرح کے اور لوگوں پر نماز پڑھیں اگر کوئی بچہ  
پیدا ہوتے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اسپر نماز پڑھیں اور جو نصف سے کم  
خارج ہوا تھا تو اسپر نماز پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اسکا حکم مذکور نہیں ہو اور  
نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہو اُسی پر اسکا قیاس ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر  
حار الحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آجاوے اور وہین مرجاوے تو باعتبار اُسکے قابض  
کے اسپر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہو امام ابو یوسف رحمہ نے کہا ہو کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اُسکے  
مومن میں قتل کیا جاوے تو اسپر نماز پڑھیں یہ ایضاً حین میں لکھا ہو اور جو شخص اپنے مان باپ میں سے کسی کو  
مار ڈالے تو اسکی اہانت کے لیے اسپر نماز پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور جو شخص غلطی سے اپنے آپکو مار ڈالے مثلاً  
کسی دشمن کو تلوار سے مارنے کے لیے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار اُسی کے گال گئی اور مر گیا تو اُسکو غسل دینگے  
اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص عدا اپنے آپکو مار ڈالے تو امام ابو یوسف رحمہ کے  
نزدیک اسپر نماز پڑھینگے یہی صحیح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور جو شخص کسی حق میں ہتیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے  
جیسے تو اور جرم میں تو اُسکو غسل دینگے اور اسپر نماز پڑھینگے اہل اُسکے ساتھ وہی سب معاملہ کرینگے جو مسلمان  
مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور امام حنبلہ رحمہ نے اُسکے حق میں امام ابو یوسف رحمہ سے



دور و اتین ہین ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہو کہ اسپر نماز پڑھین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ میت پر نماز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اولے ہو پھر امام الحنفی پھر ولی ہی اکثر متون میں لکھا ہو اور جن نے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہو کہ سب میں بڑا امام جعفری خلیفہ حاضر ہو تو اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شرط اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام جی اولے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی میں جو سب سے زیادہ قریب ہو وہ اولے ہو اسی روایت کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہو یہ کفایہ اور نہایہ اور معراج الدرایہ اور عتابیہ میں لکھا ہو۔ اولیا کی ترتیب موافق ترتیب عصبات کے ہو جزو زیادہ قریب ہو وہ اولی ہو لیکن باپ کا حکم اس کے خلاف ہو اسلئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہو یہ نزدیکی میں لکھا ہو کہا گیا ہو کہ یہ قول یا امام محمد کا ہو اور امام ابو حنیفہ رحم اور امام ابو یوسف رحم کے نزدیک بیٹا اولے ہو اور صحیح ہو کہ سب کا قول یہی ہو یہ تمیز میں لکھا ہو اور یہی غیاثیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہو۔ عورتوں اور بچوں کا میت کی نماز میں کوئی حق نہیں ہو اور اقرب کے واسطے اختیار ہو کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دور ہو اور اسکے آئے تک نماز فوت ہو جاوے گی تو دور کا رشتہ دار اولے ہو اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو مگر اپنے خط میں کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اور شہر میں جو مریض ہو وہ مثل تندرست کے ہو اسکو اختیار ہو جسکو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو منع کرنا اختیار نہیں اور اگر دہلی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جو بڑا ہو وہ اولے ہو اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار نہیں کہ اپنے شریک کے ہوا اور کسی کو مقدم کریں مگر اسکی اجازت سے غیو کو مقدم کرنا جائز ہو اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جسکو مقدم کیا ہو وہ اولے ہو یہ جو ہرقہ الزہد میں لکھا ہو کہ بڑے میں ہو کہ میت نے اگر وصیت کی ہو کہ فلاں شخص میری نماز پڑھاوے تو وہ وصیت باطل ہو اسی پر فتویٰ ہو یہ حضرات میں لکھا ہو۔ کوئی غلام مراد اس کے مالک اور باپ اور بیٹے میں نماز کی بابت جھگڑا ہوا اور اسکے باپ اور بیٹے آزاد ہوں تو مالک اسکی نماز پڑھانے میں اولے ہو بیٹے میں لکھا ہو اسی پر فتوے ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں ہو اسلئے کہ موت سے خلق قطع ہو جاتا ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو اور اگر عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو شوہر اولے ہو پھر ہمسایہ نسبت غنی کے اور پھر غنی تمیز میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور اسکا شوہر ہو اور اسی شوہر سے بیٹا قتل یا تلخ ہو تو ولایت بیٹے کے ہے یہ شوہر کے لیے نہیں لیکن بیٹے کے لیے یہ کہوہ ہو کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہیے کہ اپنے باپ کو مقدم کرے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں ہو تو اسکے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اسلئے کہ وہی ولی ہو اور مان کے شوہر کی عظیم اسپر واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جاوے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں نفی مشروع نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہو اور اگر سب میں بڑے امام یا سلطان یا دالی یا قاضی یا امام جی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں اسلئے کہ وہ لوگ اس سے اولے ہوں اور اگر انکے سوا کسی اور نے نماز پڑھا دی تو اسکو اعادہ کا اختیار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر ولی نماز پڑھے تو اسکے بعد کسی کو نماز پڑھنا جائز نہیں



شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے کہ کافی میں لکھا ہے تکبیر کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھیں یہ تیسریں میں لکھا ہے اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر لکھو کہ دعا کی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں اور قرأت کی نیت سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہو قرأت کا نہیں ہے محیط سرخی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب پہلی تکبیر کے سوا پھر ہاتھ نہ اٹھاوے یعنی خیر کثر میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور دونوں سلاموں میں نیت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے دائیں طرف ہو اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے بائیں طرف ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام پانچ تکبیریں کہے تو مقتدی متابعت نہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ منقول ہے کہ وہ بظہار ہے اور امام کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کہ چکا ہو اور یہ اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری تکبیر کہے تو اسکے ساتھ تکبیر کہ نماز میں شریک ہو اور جب امام قارح ہو تو مسبوق جنازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کہے لے جو اس سے فوت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور اسی طرح اگر امام دو یا تین تکبیریں کہ چکا ہو تب بھی یہی حکم ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کہ چکا ہو اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے ایک روایت ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل ہوا اور اصح یہ ہے کہ داخل ہوا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھنے سے پہلے برابر تین تکبیریں کہ لے دعا نہ پڑھے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جنازہ ہاتھوں پر اٹھ گیا اور ابھی کا نہ ہوں پر نہیں رکھا گیا تو ظاہر روایت میں ہے کہ تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ تھا اور قائل ہو گیا اور امام کیساتھ تکبیر کہی یا نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو وہ تکبیر کہ لے اور قضا کے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے اسلئے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا پس جنازہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ پہلی تکبیر کہ لی اور دوسری اور تیسری نہ کہی تو وہ دونوں تکبیریں کہ لے پھر امام کے ساتھ تکبیر کہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تین تکبیروں کے بعد بھول کر سلام پھیر دیا تو چوتھی تکبیر کہ کر سلام پھیرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر بہت سے جنازہ جمع ہو جائیں تو امام کو اختیار ہے کہ اگر چاہے ہر ایک کو اسلئے جنازہ نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کر لے یہ معراج الدنایہ میں لکھا ہے اور ان جنازوں کے رکنے میں بھی اسکو اختیار ہے اگر چاہے تو طول میں انکی ایک صف بنائے اور جو افضل ہو اسکے پاس کھڑا ہو کہ نماز پڑھا دے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبلہ کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی بہ نسبت امام کے اسلئے طرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے پیچھے نماز میں انکی ترتیب ہوتی ہے پس افضل افضل ہو گا اور امام سے قریب مردوں کے جنازہ ہونگے پھر لوگوں کے پھر خٹون کے پھر عورتوں پھر قریب بلوغ والے بچوں کے اور اگر سب مردوں کو حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جنازہ ہاتھ کے قریب ہو اور اگر غلام امداد آوے تو جمع ہوں تو مشورہ ہے کہ ہر حال میں آندا کو مقدم کریں یہ فیج العہد ہے

میں لکھا ہو۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر کہ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا تو اسید طرح نماز پڑھتا رہے اور دوسرے جنازہ پر از سر نو نماز پڑھے اور اگر جنازہ رکھنے کے بعد امام نے دوسری تکبیر کہی اور دونوں جنازوں پر نیت کی تو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر نہ ہوگی اور اگر دوسری تکبیر میں صرف دوسرے جنازہ کی نیت کی ہو تو وہ دوسرے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے نکل گیا پس جب فاتح ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدیث ہو اور کسی فقیر کو مقدم کر دیا تو جائز ہو اور یہی صحیح ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر میت کو نماز سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو تین دن تک اسکی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہو کہ تین دن کی مقدار واجب نہیں ہو بلکہ جب تک سمجھے کہ مردے کا جسم ابھی نہیں بچتا تب تک اس پر نماز پڑھے یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکانون میں اور گھر میں برابر ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور نماز جنازہ کی ایسی مسجد جس میں جماعت ہوتی ہو مکروہ ہو خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہ مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو لیکن جو مسجد کہ جنازہ کی نماز کیواسطے بنائی جاوے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور چاہیے کہ جب تک جنازہ پکارا نہ پڑھیں تب تک نہ لوٹیں اور بعد نماز پڑھنے کے دفن سے پہلے بغیر اذن اہل جنازہ کے نہ لوٹیں اور بعد دفن بغیر اذن لوٹنے کا اختیار ہو یہ محیط میں لکھا ہو چھٹی فصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور سنت محمدی شقی یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو اور محدث اسکو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اسکے اندر قلبہ کی طرف گر لکھا کھودا جاوے اور اس میں مردہ رکھ دیا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور وہ مثل ایک سقفت کر کے بنا دیا جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر زمین نرم ہو تو شقی میں مصالقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور شقی اسکو کہتے ہیں کہ مثل مہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اسکے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور چھت بنا دیجائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور چاہیے کہ قبر کی گہرائی میاں قد والے آدمی کے سینہ تک ہو اور بقدر زیادہ ہو وہ افضل ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہیے اور عرض اسکا بقدر نصف قد کے چاہیے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور شیخ امام ابو بکر محمد بن فضل سے روایت ہو کہ ہمارے شہر میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہو اور اگر لوہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مصالقہ نہیں لیکن اسے اندر مٹی بچھا دیں اور اوپر مٹی کا جب جو میت سے ملی ہوئی ہو اس پر بھی مٹی لگا دیں اور مٹی کچی اینٹیں میت کے داہنی اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ ہنزلہ لحد کے ہو جا دیں پکی اینٹیں لحد میں لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پانی کے بہاؤ کے مکانون میں دفن کرنا مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو جو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا حجت ہوں برابر ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہ

لوگ قوی اور امین اور صالح ہوں یہ تانا خانہ میں لکھا ہو عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار محرم اور دن سے اولیٰ ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر محرم جہتی سے اولیٰ ہو اور اگر وہ بھی نہ ہو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مضائقہ نہیں یہ بجز الاراق میں لکھا ہو۔ کوئی عورت قبر میں داخل نہ ہو یہ محبت شری میں لکھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جاوے اور یہ اس طرح ہو گا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اٹھا کر کھد میں رکھ دیں تو اسکو لینے والے بے وقت قبلہ رو ہونگے یہ فتح القدر میں لکھا ہو قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کے یہ متون میں لکھا ہو قبر میں دہائی کو دس بر قبلہ لٹایا جاوے یہ خلاصین لکھا ہو اور کفن کی گرہ کھول دیا دین اور اسپرچی ایشین اور زکریا پچھائے جاوے پکی غلین اور کڑی نہ پچھائی جاوے۔ عورت کی قبر پر پردہ کیا جاوے مرد کی قبر پر نہ کیا جاوے اور اسپر مٹی ڈال دیا جاوے یہ متون میں لکھا ہو اور اس میں مضائقہ نہیں کہ مٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اوزار دن سے ڈالیں یا اور جی طرح ممکن ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو جو مٹی قبر سے نکلی ہو اس سے اور زیادہ طہرانا مکروہ ہو یہ حبیبی شرح کنز میں لکھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں انکے واسطے مستحب ہو کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے تین تین لپ مٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں منہا خلفا کلم پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں وہیما القید کم اور تیسری مرتبہ میں ومنہا تحرک تارة اخرى پڑھیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہو گا یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور قبر کو بان خستہ کی صورت ایک بالشت ادبجی بنائی جاوے اور چورس نہ کیا وے اور نہ کچھ کچا وے اور اسپر بانی چھڑک دینے میں مضائقہ نہیں اور قبر پر کوئی عمارت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اسکو چھلانگنا اور اسپر پول و بلاز کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا مکروہ ہو نہیں میں لکھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو اسوقت اسکو مٹی سے لیس دینے میں مضائقہ نہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ جوہر خلاطی میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کھود رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اجر پاوے گا یہ تانا خانہ میں ہو کسی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے اس میں دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہو تو مکروہ ہو اور اگر قبرستان تنگ ہو تو جائز ہو لیکن جو پہلے شخص نے خرقہ کیا ہو وہ دنیا پڑ گیا یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ صالحین کے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہو اور مستحب یہ ہو کہ میت کے دفن سے نایغ ہو کہ قبر کے پاس اسقدر چھین چینی دیر میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے بکھا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھتے ہیں اور میت کی واسطے دعا کرتے رہیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو قبر دن کے پاس قرآن پڑھنا امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں اور ہمارے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہو اور مختار یہ ہو کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو قبر پر مسجد وغیرہ بنانا مکروہ ہو پیر الوداج میں لکھا ہو جو فضل کہ مدت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس نہ مکروہ ہو اور سنت سے قبر کی زیارت اور اسکے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو یہ بجز الاراق میں لکھا ہو دو یا تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جاوے لیکن حاجت کے وقت جائز ہو تو ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اسکے پیچھے رکھے کو اسکے پیچھے خشتی کو اسکے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کھشتی کی کھشتی



یہ محیط مغربی میں لکھا ہو اور اگر دونوں مرد ہوں تو محد میں افضل کو مقدم کریں یہ محیط میں لکھا ہو یہ حکم اس صورت میں ہو جب دونوں عورتیں ہوں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور جب میت گل کرٹی ہو جاوے تو اس قبر میں اور شخص کو دفن کرنا یا اسپرکھتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہو یہ زمین میں لکھا ہو اور قبیل اور میت کے بیٹے سب یہ ہو کہ جس جگہ ملے اسی جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے پہلے ایک میل یا دو میل اُسے لیجاوین تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اس طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے سوا دوسرے شہر میں مرے تو وہیں اسکو چھوڑ دینا مستحب ہو اور اگر دوسرے شہر کو لیجاوین تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے بعد مردے کو قبر سے کانا نہ چاہیے لیکن اُس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور شفعہ کے اسکو لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دین تو مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو میت کے کٹانے کا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برابر کر کے اسپرکھتی کرے یہ زمین میں لکھا ہو اگر میت کو قبیلہ کی طرف کو نہیں لایا یا یا بائیں طرف لٹایا یا ج طرف اُسکے پاؤں ہوتے اور سر کر دیا اور مٹی ڈال چکے تو اب اُس قبر کو نہ کھودیں اور اگر ابھی صرٹ بھی نہیں بچائی ہیں مٹی نہیں ڈالی ہو تو ان اینٹوں کو نکال کر سنت کے بموجب میت کو لٹا دین یہ زمین میں لکھا ہو اگر قبر کے اندر کچھ مال رکھا اور مٹی ڈالنے کے بعد معلوم ہو تو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو مٹھا نے کہا ہو کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو قبرستان سے لکڑی دگھانس کا ٹٹا مکروہ ہو اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو ہمارے نزدیک قبرستان میں جو تیان ہنکر چلنا مکروہ نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور اسی کے میل پلین میں یہ مسئلے صاحب مصیبت کے لیے تحریر کیا مستحب ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور جن رحم بن زیاد نے روایت کی ہو کہ جب اہل میت کو اکیلا تعزیت کر دی تو دوبارہ اہل تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ مضارب میں لکھا ہو تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہو اور اسکے بعد مکروہ ہو لیکن اگر تعزیت کرنا والا جس شخص کو تعزیت کرتے ہیں غائب ہو تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت کرنا اولیٰ ہو یہ حکم اس وقت ہو جب اہل مصیبت اُس صدمہ سے بے قرار ہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کریں اور مستحب یہ ہو کہ میت کے سب اقارب کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے ہوں یا عورت لیکن اگر عورت جو ان ہو تو صرف محرم لوگ اٹھکی تعزیت کریں یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ جب کو تعزیت کرے اس سے یوں کہ غفر اللہ تعالیٰ لیتک و تجا ذر عنہ و قعدہ بر حمتہ و ذکاک و نص علی مصیبتہ و اجرک علی موہ یہ مضارب میں نقل کیا ہو اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت ہو عدوہ یہ ہو کہ ان شدا اخذ ولہ ما عطلے وکل شی عنہ باجل مسمیٰ اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دیوے تو یوں کہ اعظم اللہ اجرک و احسن جزاک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دیوے تو یوں کہ احسن اللہ جزاک و غفر لیتک احد یہ نہ کہ کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دیوے تو یوں کہ خلعت اللہ علیک و لا نقص صدوک یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور مضائقہ نہیں ہو کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھے رہیں اور لوگ انکے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھنا مکروہ ہو عجم کے شہروں میں جو قرآن پکھاتے ہیں اور استغفار میں کھڑے رہتے ہیں وہ بہت بڑی بات ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور

خزانہ الفتاویٰ میں یہ کہ مصیبت میں تین روز تک بھینٹا رخصت ہو اور چھوڑنا اسکا حسن ہو یہ معراج الدربا یہ میں لکھا ہو اور  
 بلند آواز سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور وقت قلب کے ساتھ رونے میں مضائقہ نہیں اور مردوں کے واسطے تفریت کی  
 وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے بچاڑنا مکروہ ہو عورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن خضار دن  
 اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان بچاڑنا اور منگھ لوچنا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور رانیں اور سینہ  
 پٹینا اور قبروں پر آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہو اور باطل اور فسق ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اہل میت  
 کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضائقہ نہیں یہ تمہیں میں لکھا ہو اور اہل میت کو تیسرے دن ضیافت کرنا جائز  
 نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو ساتویں فصل شہید کے بیان میں شرع میں شہید اسکو کہتے ہیں جب اہل حرب  
 یا باغی یا رانہن قتل کریں یا معرکہ میں زخمی مردہ ملے یا اسکی آنکھ یا کان یا حلق سے خون جاری ہو یا اس میں جلانے  
 کا اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہو یا اسکو زخمی  
 کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پاؤں سے اسکو کوٹا ہو یا اسکے گھوڑے کو مار کر یا لٹاکر بھگا یا ہووے اور اس وجہ سے  
 وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گرا دیا ہو یا اسپر دیوار گرا دی ہو یا مسلمان  
 کے لشکر پر آگ بھینگی ہو یا ہو اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف اڑالائی ہو یا دشمنوں نے کسی لکڑی  
 میں آگ لٹا دی ہو اور اسکا ایک سر مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بہایا اور  
 کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم کے قتل کیا اور اسکی وصیت واجب  
 نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر اسکو ذمیوں نے یا مستامیوں نے قتل کیا تو بھی یہی حکم ہو یہ عینی  
 شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر صلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو وصیت واجب ہو  
 تو شہادت ساقط نہ ہوگی اسواسطے کہ واجب قصاص تھا لیکن وصلح یا شہد کی وجہ سے ساقط ہو گیا یہ عینی  
 شرح کفر میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذمیوں کے بچانے میں قتل ہو خواہ سی آلہ  
 سے قتل ہو یا لوہے یا پتھر یا لکڑی سے وہ شہید ہو یہ محیط ہر شئی میں لکھا ہو اور اگر مسلمان کشتی میں ہوں  
 اور دشمن نے انہر آگ بھینپی اور وہ جل گئی یا وہ آگ دوسری کشتی میں پہنچی اور اس کشتی میں بھی مسلمان  
 تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہو شہید کا حکم یہ ہو کہ اسکو غسل نہ دیں اور اسپر نماز  
 پڑھیں یہ محیط ہر شئی میں لکھا ہو اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر شہید  
 کے کپڑوں میں نجاست لگی ہو تو اسکو دھو لیں یہ عتبا یہ میں لکھا ہو اور جو چیزیں کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اسکے  
 بدن سے نکال لیجاویں جیسے ہتھیار اور پوشین اور درہ اور روئی دار کپڑے اور موزے اور ٹوپی اور ہاتھ باندھ  
 امام محمد رحمہ نے سیر کے سوا اور کشتی کتاب میں پانچامہ کا ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو جعفر ہندوانی کا یہ قول ہو کہ بہتر یہ ہو  
 کہ پانچامہ نہ کھالاجاوتے نہ اور بدست سے مشائخ نے اسی قول سے موافقت کی ہو یہ محیط میں لکھا ہو اگر کپڑے  
 کم ہوں تو بڑھا کر کفن پورا کر دیا جاوے اور اگر کفن مست سے زیادہ ہوں تو کم کر دیے جاویں یہ کافی میں لکھا  
 ہو اور شہید کے خوشبو اسی طرح لگائی جاوے جیسے اور مردہ کے لگائی جاتی ہو یہ بھارالائق میں لکھا ہو اور اگر  
 وہ جنس ہو یا لڑکا ہو یا مجنون ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دیں یہ تمہیں میں لکھا ہو اور اسی طرح

اگر حیض یا نفاس والی عورت قتل ہو اور وہ ظاہر ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہوا ہو تو بھی جو کچھ نظر آتا ہو اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہو تو اس پر یہ ہو کہ غسل دین یہ کافی مین لکھا ہے لیکن اگر ایک یا دو دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالا جماع غسل نہ دین یہ عینی شرح ہدایہ مین لکھا ہے اور مرتضیٰ کو بیٹے جو شخص کہ کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دین مثلاً کچھ کھایا یا پیایا سویا یا دوا کی یا مگر سے اسکو زندہ اٹھالائے لیکن اگر مقتول سے اس واسطے اٹھالائے کہ اسکو گھوڑے نہ روندین تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ مین جگہ لی یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اسکے ہوش درست تھے تو وہ مرتضیٰ ہدایہ مین لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت مین ہے کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پائے جاوین اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جاوین تو مرتضیٰ ہنوگا یتیم مین لکھا ہے اور اگر اسے کسی دنیاوی امر کی ہمت کی یا شہر مین قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ دھار سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہو تو اسکو غسل دین یہ عینی شرح کنز مین لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا ہوا یا اپنی جگہ بدلی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور اگر کسی مشرک کا جاوے تو چھوٹا اور اسپر کوئی سوار نہیں ہو اور اسے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرک کی طرف تیر بھینکا اور وہ کسی مسلمان کے لک گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا اور مسلمان کو گرا دیا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جانے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کانٹے بچھائے تھے اور اسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں مین غسل دیا جائیگا امام ابو یوسفؒ کا اس مین خلاف ہے یہ محیط شری مین لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو گرا دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اگر مسلمانوں کے جاوے تو ان نے مشرکین کے جذبے دیکھے اور موجب سے کوئی جاوے بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں بچھایا تھا اور اپنے سوار کو گرا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اسی طرح اگر مشرکین کسی شہر مین محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر نیاہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا پائون پھیل گیا اور گر کر گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اسی طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جاوے نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک اسپر سوار تھا یا پیچھے ہانکتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینگے اور اسی طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار مین سوراخ کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار اسپر گر پڑی تو بھی غسل دینگے ابو یوسفؒ رحمہ یہ محیط مین لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت مین کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ براء مین لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملے گا تو اسکو غسل دینگے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تاتار خانہ مین لکھا ہے اور اگر معرکہ مین کوئی مرا ہوا ملا اور اسپر کوئی قتل کی نشانیں نہ تھیں مثلاً زخم یا گھوٹنے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ خیمہ نہ لگا اور اسی طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدون کسی اندر دنی آفت بیماری کے ہر طرف سے نکلتا ہو جیسے ناک اور ذکر اور دیر یا سر کی طرف سے خون آنے لڑنے سے ہوا تو بھی یہی حکم ہے یہ براء مین لکھا ہے

اور اصل اس میں یہ ہو کہ شخص اہل طرب یا باغیوں یا راہزنوں کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہو کہ دشمن نے اسکو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہو تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہو کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے

پانیسواں باب مسجدوں میں بیٹھنے ایسے ہیں جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوئے ہیں منجملہ ان کے یہ کہ مسجد اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہے اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور مسجد پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس مسجد میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فصل ہو جاوے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہو یا مسجد چھوٹا ہو تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہو بالیقین ادا ہو جاوے اور مسجد کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو مسجد پر مقدم کیا تو نماز فاسد ہو جاوے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہو یا برکت تو احتیاطاً اسکو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہو یا برکت تو چھوڑ دے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اس بات پر غور کرے کہ حقد ر سجدے چھوٹے ہیں اور حقد ر ادا ہونے ہیں ان میں کم کو نیت سے ہیں اور ان میں سے اعتبار کرے اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہے محیط شری اور طبرہ میں لکھا ہے کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک مسجد چھوٹ گیا ہو تو اس پر واجب ہو کہ اس مسجد کو کرے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا مسجد کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا مسجد چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہو اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا مسجد ہے تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو مسجد چھوٹے ہیں تو اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دو مسجد سے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا آخر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہو کہ دو مسجد کرے اور تشدد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سو کا مسجد کرے اور اگر یہ جانتا ہو کہ دونوں مسجد سے پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہو کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو مسجد کرے اور پہلی رکعت کے دو مسجد قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکوع میں ملا تو اسکو یہ رکعت بدلی اس واسطے کہ دونوں مسجد سے پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ دو رکعتوں میں سے پہلے ہیں اس روایت کے بموجب اسکو رکعت نماز کی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کون سی رکعت کے سجدے چھوٹے ہیں تو اول دو سجدے کرے اور تشدد پڑھے اور سلام نہ پھیرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا مسجد کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین مسجد چھوٹے ہیں تو ایک مسجد کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشدد پڑھے اور قضا کی نیت مسجد میں ذکر کرے اور اگر یہ یاد آوے کہ اس سے چار مسجد چھوٹے ہیں تو دو مسجد کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب پہلے رکوع سے ملینگے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے ملینگے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک

مسجدہ چھوٹے گیا تو وہ مسجدہ کرے اور اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوئکے دو مسجدے کرے اگر مغرب کی نماز سے دو مسجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی راے لگا دے اور اگر کسی طرف اسکی رائے نہ لگے تو احتیاطاً پھر کرے اور دو مسجدے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اسکے بعد تشہد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور پھر سوئکے دو مسجدے کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیر دے اور اگر تین مسجدے چھوٹے ہیں تو بھی اسطرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی راے لگا دے اور اگر کسی طرف اسکی راے نہ لگے تو تین مسجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر کھڑا ہووے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سلام کے بعد سوئکے دو مسجدے کرے اور چار مسجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہوا کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا تین سے تو دو مسجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوئکے دو مسجدے کرے اور اگر باپنج مسجدے چھوٹے ہیں ایک مسجدہ جو ادا ہوا ہو اسکے ساتھ ایک مسجدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر سوئکے دو مسجدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ نے کہا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو کہ جب اس مسجدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک مسجدہ اُسی رکعت کا جو چھین مسجدہ کرتا ہوں تاکہ اس رکوع سے نہ ملجاوے جو اس رکعت کے بعد ادا کر گیا لیکن اگر مطلقاً مسجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور چار رکعتوں کی نماز کا وہی حکم ہو جو ایک یا دو یا تین مسجدے چھوٹنے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور اگر چار مسجدے چھوڑے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوڑے تو چار مسجدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھیا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوئکے دو مسجدے کرے اور اگر باپنج مسجدے چھوڑے تو تین مسجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر چھ مسجدے چھوڑے تو دو مسجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر سات مسجدے چھوڑے تو ایک مسجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے فقہانے کہا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو کہ جب اس ایک مسجدے میں اُسی رکعت کی نیت ہو جس میں وہ مسجدہ کیا ہو اور اگر بغیر نیت کے بھول کر وہ مسجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو مسجدے کرے اور انہیں سے ایک میں اپنے اوپر مسجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک مسجدہ پہلی رکعت سے ملجاوے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیگی پھر جب تین رکعتیں پڑھنے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر جو حق رکعت پڑھے تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر اٹھ مسجدے چھوڑے تو دو مسجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر فخر کی نماز میں تین رکعتیں پڑھے لیکن اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک مسجدہ چھوڑ دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیا چھوڑا ہو تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو مسجدے چھوڑے تو اس میں دو قول ہیں اور اس میں سے کوئی نماز فاسد ہو جائیگی



اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چار سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو سجدے کرے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر نہ کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہو اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکنیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑ دے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہو اور اگر سات سجدے چھوڑ دیے تو نماز فاسد ہوگی اور تین سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر نو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت ہو پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہو اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر مغرب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوڑ دیے تو اس میں دو قتل ہیں اور اسی طرح اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہو اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو

## زکوۃ کی کتاب

پہلا باب زکوۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوۃ کی یہ ہے کہ زکوۃ مالک کو دنیا مال کا ہو شد کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی اور اسکا غلام کہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جاوے شریعت میں زکوۃ کے یہی معنی ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے حکم زکوۃ کا یہ ہے کہ وہ فرض محکم ہو اور اسکا منکر کا قری اور اسکا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور جب سال تمام ہو جاوے فوراً ادا کرنا واجب ہو بغیر عذر تاخیر کر گیا تو گنہگار ہو گا اور رازئی کی روایت میں ادا سے زکوۃ کا واجب ہونا بہ تاخیر ہو جاتا ہے کہ اگر مرتے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہو گا اور پہلا قول اصح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہو اور اسکے ادا کرنے کی شرط یہ ہو کہ زکوۃ دیتے وقت زکوۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ واجب ہو اسکے اتارنے کی نیت کرے یہ کنز میں لکھا ہو اگر یہ نیت کی کہ زکوۃ ادا کرتا ہو اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اسکے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا بدون اسکے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوۃ ادا ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اگر ادا دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جاتا کہ کس طرح مال دیتا ہو تو بلا فکر زکوۃ تہادیتا ہو یہی نیت ہو اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دے گا وہ زکوۃ ہو تو یہ جائز نہیں اگر زکوۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکیل کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہو اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب وکیل نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو زکوۃ میں جو کچھ

کی نیت کا اعتبار ہو وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے زکوۃ کسی شخص کو حوالہ کی اور اسکو حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کی تو جائز ہو اور اگر زکوۃ فقیروں کے دینے کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہو اسلئے کہ نیت حکم کرنے والے میں پائی گئی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے وہ مال ادا ہو گا مثلاً زکوۃ میں دینے کے لیے کچھ درہم وکیل کو دیے اور ابھی اسنے فقیروں کو نہیں دیے تھے کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہونگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر یون کہنا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ دو گنا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوۃ میں دیتا ہوں تو زکوۃ سے نہ ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی اور اسکا مالک فقیر تھا اور اسکے جھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اسنے اس امانت کی قیمت اسکو زکوۃ کی نیت سے دی تو زکوۃ ادا نہ ہوگی یہ فتاویٰ حاضی خان کی فصل ادائے زکوۃ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا اسکے بعد اسکو زکوۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہو تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ معراج الدراہم اور زاہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور زکوۃ کی نیت نہ کی تو زکوۃ کا فرض اسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور استحسان کے ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے خواہ وہ مال دیتے وقت اسنے صدقہ نفل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا کسی فقیر کو دیا اور اس دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہو گا اور زکوۃ اسکے ذمہ باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اسقدر مال کی زکوۃ اسکے ذمہ سے امام محمد رحمہ کے نزدیک ساقط ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے امام حنفیہ رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت ہو اور یہی اخبار ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اس سے اتنے کی زکوۃ ساقط ہو گئی خواہ اسن معاف کرنے میں زکوۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ مالک کے ہو اور اگر تھوڑا سا قرض معاف کیا تو صرف اسقدر کی زکوۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ اسکے دینے میں باقی کی زکوۃ دینے کی نیت کی ہو یہ یقین میں لکھا ہے اور اگر وہ شخص جہر قرض ہو غنی ہو اور وہ قرض اسکو سال تمام ہونے کے بعد سہرہ کر دیا تو حاج کی روایت کے بموجب مقدار زکوۃ کا ثمان ہو گا اور یہی اصح ہو محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا قرض ہو وہ وصول کر لے اور اسن نیت اس مال کے زکوۃ کی کی ہو اسکے پاس ہو تو جائز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی فقیر کو قرض اپنا سہرہ کر دیا اور اس سے دوسرے قرض کے زکوۃ کی نیت کی جو اسکا کسی اور شخص پر ہو یا اس مال کے زکوۃ کی نیت کی ہو اسکے پاس ہو تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور نقد دینا نقد اور قرض کی زکوۃ سے

جائز ہو اور قرض لگا دینا نہ کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جاوے گا جائز نہیں اور قرضہ کا لگا دینا ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہو گا جائز ہو یہ محیط سخی میں لکھا ہو اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب دینے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہو کہ افضل یہ ہو کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نفل میں افضل یہ ہو کہ پیشیدہ سے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو درہم ہیہ یا قرض کے نام سے دیے اور زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جاوے گی اور یہی اصح ہو یہ بحر الائق میں مبتنی اور متنبہ سے نقل کیا ہو اور زکوٰۃ کے وجیب ہونے کی چند شرطیں ہیں منجملہ انکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم مدبر اور ام ولد اور مکاتب کا ہو اور سی کرنے والے کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مثل مکاتب کے ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور منجملہ انکے اسلام ہو پس کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو اور اسلام جیسے کہ واجب ہونے کی شرط ہو ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی جیسا مرجانے میں حکم ہو پس اگر کئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اسکے اسلام کے بعد ان برسوں کے لیے اسپر کچھ واجب نہ ہو گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ صیرفی نے کہا کہ دار الحرب میں کوئی مسلمان ہو جاوے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دار الاسلام میں آوے تو امام کو ان دنوں کی زکوٰۃ اس سے لینے کا اختیار نہیں ہو اسلئے کہ وہ اسکی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہونا اپنے اوپر چاہتا تھا تو زکوٰۃ اسپر واجب ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا اور اگر نہیں چاہتا تھا تو زکوٰۃ اسپر واجب نہ ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا غلات اسکے اگر فدی دار الاسلام میں مسلمان ہوا تو اسپر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وجوب زکوٰۃ کا مسئلہ اسکو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اور منجملہ انکے عقل اور بلوغ ہو پس لڑکے پر اور مجنون پر اگر تمام سال وہ مجنون رہے زکوٰۃ واجب نہیں ہو یہ جو ہرۃ الثیرہ میں لکھا ہو اھا اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو فاقہ ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یہ معنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی ظاہر رسالت ہو یہ کافی میں لکھا ہو صدر الاسلام ابو یوسف نے کہا ہو کہ یہی اصح ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالکارم کی تصنیف ہو یہ حکم مجنون عرضی کا ہو جو بعد بلوغ کے ہوا ہو اور لیکن اصلی مجنون جو مجنون بالغ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فاقہ کے وقت سے ابتدا سے سال کا اعتبار ہو گا۔ کافی میں لکھا ہو ایسی ہی لڑکا اگر بالغ ہو تو وقت بلوغ سے سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہو گا۔ تبیین میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کو بیہوشی ہو اسپر زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ کامل ایک سال تک بیہوش رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ انکے مال کا نصاب ہونا ہو اور جو نصاب سے کم ہو گا اسپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ معنی شرح کثر میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو دیے یا دو کس کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اسکے درہم میں کوئی درہم کوٹا اٹھا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہ دے سکے کیونکہ نصاب میں کمی ہو گئی اگر فقیر کو دے چکا ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے بھی انکو مرتد نہیں کیا ہو تو واپس لے سکتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ انکے یہ ہو کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک یہ ہو کہ ملک کسی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ نہ ہو جیسے کہ حرقہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک نہ ہو

جیسے کہ ملک مکاتب اور مقروض کی تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور مولیٰ ہوئی چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے کہا ہو نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہو کہ وہ نصاب ہوتی ہو محیط خشری میں لکھا ہو مالک پر اس غلام کی بابت زکوٰۃ واجب نہیں ہو جو اسے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بجا گیا یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن مالک کی تصنیف ہو اور اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر خلع کیا اور لکھی برس تک اس پر قبضہ نہ پایا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اگر مال رہن ہو اور مرتن کے قبضہ میں ہو تو رہن پر اسکی زکوٰۃ واجب نہیں ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جس غلام کو تجارت کی اجازت ہو اگر اس پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے کسب پر محیط ہو تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو اور اگر اس پر دین نہیں ہو تو کسب اسکا مالک کی ملک ہو گا اور جب سال تمام ہو گا تو مالک پر اسکی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو بعضوں نے کہا ہو کہ چاہیے کہ اسکی کمائی لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہو کہ کمائی کے لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہیں ہو محیط خشری میں لکھا ہو مسافر پر اپنی مال کی زکوٰۃ واجب ہو اسلئے کہ وہ بواسطہ نائب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ انکے یہ ہو کہ مال اسکا اصلی حاجتون سے نادم ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے استعمالی اسباب اور سواری کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور اطفال کے ہتھیاروں پر زکوٰۃ نہیں ہو اور اسی طرح اس غلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے میں صرف ہو گا زکوٰۃ نہیں ہو اور جو آرائش کے ظروف ہوں بشرطیکہ چاندی سونے کے منون تو زکوٰۃ نہیں ہو اور اسی طرح جو اہرات اور موتی اور یاقوت اور لٹخس اور زمر و غیرہ پر اگر تجارت کے لیے منون تو زکوٰۃ نہیں ہو اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں ہو عینی فخر ہدایہ میں لکھا ہو اور علی کتابون پر اگر وہ اہل علم میں سے ہو اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوٰۃ نہیں ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ یہ حکم ان آلات میں جو جن آلات سے کام لیا جاتا ہو اور انکا اثر اس چیز میں باقی نہیں رہتا جیسے کہ کام لیا جاتا ہو اور اگر ان چیزوں میں اثر باقی رہے مثلاً رنگ برنگی نے کم یا زعفران اسواسطے خریدی کہ اجرت لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرے تو اگر وہ تہذیب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں میں جنکو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جسکا اثر اس چیز میں باقی رہے جیسے اس سے کام لیا جاتا ہو جیسے کہ کس اور تیل چمڑے کی دیباغت کے واسطے خریدے اور اس پر سال گزرے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اشنان تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اور منجملہ انکے یہ ہو کہ وہ مال دین سے خالی ہو ہمارے اصحاب نے کہا ہو کہ دین کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو وہ وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہوئی چیز کی قیمت اور تلعت کی ہوئی چیز میں یا زخی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم سے ہو یا کئی یا ذری چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا خلع کے عوض میں واجب ہوا ہو یا عہد اخلاص کے عہد میں صلح ہوئی ہوئی احوال دنیا ہو یا کسی قدر مدت کے بعد دنیا ہو خواہ اللہ کا بخش ہو جیسے کہ دین کا مطالبہ نہیں ہو مگر جو نے دے جانوروں کی زکوٰۃ باقی ہو تو وہ ہمارے اصحاب کے قول کے

بموجب بلا خلاف وجوب زکوۃ کی مانع ہو خواہ وہ زکوۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوۃ اسکے ذمہ ہو اور نقصان  
ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوۃ اگر باقی ہو تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف  
ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہی حکم ہو جو چرنے والے جانوروں کا حکم ہو اور اگر قرض زمین  
کا خراج ہو تو وہ بھی بقدر قرض وجوب زکوۃ کا مانع ہو اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب خراج موافق حق کے لیا جاتا  
ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہو تو مال  
زکوۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جاوے  
اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اسکے مثل قرض اسکے ذمہ واجب ہو جاوے گا اور  
یہ امر درہون پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہوا پھر درہون پر سال تمام ہو تو اس پر زکوۃ واجب  
نہ ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اسی طرح مہر موحل ہو یا معملی مانع زکوۃ ہو اسلئے کہ اسکا مطالبہ کیا جاتا  
ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب کے بموجب یہی صحیح ہو بزودی نے شرح جامع بکیر میں ذکر کیا ہو کہ  
ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہو کہ اگر کسی شخص پر مہر موحل اپنی عورت کے ہون اور انکے ادا کرنے کا وہ  
ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوۃ نہیں اسلئے کہ عادت یوں ہو کہ اسکا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہتر ہو  
ہو جو اہل الفتاویٰ میں لکھا ہو۔ بی بیون کے نفقہ اگر قاضی کے مقرر کرنے یا آپس میں کی رضامندی سے  
دین نہ ہو تو وجوب زکوۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں اور  
اسی طرح رشتہ داروں کا نفقہ اگر قاضی انکا ادا کرنا محظوظی مدت میں مقرر کرے مثلاً سہ ماہ سے کم میں تو  
مانع وجوب زکوۃ ہو اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہو یہ بدائع میں لکھا ہو یہ سب حکم  
اس صورت میں ہو کہ دین اسکے ذمہ زکوۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوۃ کے واجب  
ہونے کے بعد ہو تو زکوۃ ساقط نہ ہوگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو بیون میں  
لکھا ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک وجوب زکوۃ کا مانع ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط سرخی  
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہو اور غلام پر قرض ہو تو بقدر قرض غلام زکوۃ واجب  
نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مقرض کے حکم سے یا بغیر حکم اسکا ضمان  
ہو ہو اصل مقرض اور ضمان کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا ہو  
ان دونوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غصب کیے پھر دوسرے  
شخص نے انکو غاصب سے غصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں  
اور انہر سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان  
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہیں اور اسکے پاس سکن ہو اور  
خادم ہیں جو تجارت کے لیے حین اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہو تو اس پر زکوۃ نہیں اس واسطے کہ قرض  
ان ہزار درہم کی طرف مصروف ہو گا جو جسکے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے زائد ہیں اور قبایل  
نفس اور مصروف کے ہیں اور گھروں خادم اسکی حاجت میں ہیں اسلئے قرض اہل طرف مصروف ہو گا



جو شخص مکان اور خادموں کا مالک ہو اس پر صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا اس لیے کہ یہ چیزیں انکی حاجت کو دفع نہیں کرتیں بڑھادتی ہیں اور حسن بھری رح کے قول کے یہی معنی ہیں جو انھوں نے کہا کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب اس نے پوچھا گیا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہو تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادم ہوں اور تجار ہوں اور اسکے بیچنے کی ممانعت ہو اور زمین سے ہمارے مشایخ نے کہا ہو کہ اگر کوئی فقیر اس قدر کتا ہوں کا مالک جسکی قیمت مال عظیم ہو اور اسکو انکی حاجت ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال ہو لیکن اگر حاجت سے زیادہ دوسو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح مبسوط میں لکھا ہو جو امام شری کی تصنیف ہو اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور بعضوں نے کہا کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ ہیں اور مختار پہلا قول ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور جب دین ساقط ہو گیا مثلاً قرض خواہ نے مقروض کو دین معاف کر دیا تو جو وقت سے دین ساقط ہوا ہو اسوقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہوگا اور امام محمد رح کے نزدیک پہلے سال تمام ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور یہی کافی میں لکھا ہو اور جن قرضوں کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسے کاشد تالی کے قرض تدریوں اور کفاروں کے اور صدقہ خط اور وجوب حج وہ مانع زکوٰۃ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو اور نقطہ یعنی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوٰۃ نہیں کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ بچنے کی ضمانت اس پر حقلہ پیدا ہونے سے پہلے مانع زکوٰۃ نہیں یہ تاجرانہ میں لکھا ہو فقہانے کہا کہ اگر کوئی شخص کی ہوئی چیز پر قبضہ باقی رہے کا ضامن ہو اور پھر کوئی اس کا حقدار پیدا ہو تو اگر سال کے اندر اسکو حق مل گیا تو مانع زکوٰۃ ہو اور اگر سال کے بعد ہو تو مانع زکوٰۃ نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس بہت سی فصا میں ہوں مثلاً اُسکے پاس درہم ہوں اور دینار ہوں اور تجارت کا مال ہو اور چرنے والے جانور ہوں اور اس پر قرض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو قرض مصروف ہوگا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف مصروف ہوگا اور اگر اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف ہوگا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف مصروف ہوگا جسکی زکوٰۃ کم ہو مگر سب زکوٰۃ میں برابر ہوں تو جس طرف چاہے مصروف کرے یہ میں میں لکھا ہے حکم اسوقت ہو کہ مصدق اپنے حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کر نیوالا حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف کرے اور درہم کی زکوٰۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں وہ دونوں برابر ہیں مصدق کے حق میں برابر نہیں اس لیے کہ مصدق کو یہی اختیار ہو کہ چرنے والوں جانوروں سے زکوٰۃ لے درہم سے نہ لے اس واسطے کہ وہ دین درہم کی طرف مصروف کرنا ہو اور چرنے والے جانوروں سے زکوٰۃ لینا ہو یہ شرح مبسوط میں لکھا ہو جو امام شری کی تصنیف ہو کسی شخص کے پاس دوسو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے مثل مہر پر نکاح کرے اور کچھ کہوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اسکے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ دین نقد اور مال فانی کی طرف مصروف ہوگا اور زکوٰۃ نے کہا کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جنس کی طرف مصروف ہوگا یہ کاسنی میں



ہو تو بعضوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اسلئے کہ اپنی ساری زمین کھو سکتا ہو اور بعضوں نے کہا کہ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ ساری زمین کھو نہ سکتا ہو بلکہ غلات گھراور اعطاس کے بیان تک کہ اگرچہ اعطاس بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اُس کے گواہ بھی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بعضوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہو کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اس پر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے قرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا افراد ہو اس پر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دو متمند پر ہو خواہ تنگ دست پر ہو خواہ مفلس پر یہ کافی میں لکھا ہو اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جسکو قاضی نے مفلس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع مصنفین میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اُسکو قاضی کے سامنے لیگیا تب اس نے انکار کیا پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیلی گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے ٹھہرے ہیں کیا ہو گواہوں کی تبدیلی ثابت ہونے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو اور اگر قرضدار بھاگ گیا اور مالک خود اُسکی تلاش کرنے یا اس کام کے لیے ذکیل کرنے پر قادر ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہو جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دین وہ ہو کہ جبکا نذر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو جیسے وصیت یا اپنے فعل سے بغیر عوض ایسی چیز کے مالک ہو جو مال نہیں ہو جیسے مہر اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل عمد کی صلہ میں حاصل ہو اور ویت اور عوض کتابت ان میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہو لیکن جب اس پر قبضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہو اور وہ قرض وہ ہو کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اس کے دوسو درہم پر قادر ہو جاوے گا تو اصل کی رعایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا تیسرے قوی اور وہ قرض وہ ہو کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اس کے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے یہ زائد ہی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مال پر سال کا گذر جانا ہو زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہو یہ قنینہ میں لکھا ہو اگر نصاب سال کی دونوں طرفوں میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر تجارت کے مال کو یا چاندی سونے کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلنا تو سال کا حکم منقطع نہ ہوگا اور اگر چہ نیا سے چاندی کو یا غیر جنس یا غیر جنس سے بدلنا تو سال کا حکم منقطع ہو جاوے گا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس ملل بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اسکو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اُس پہلے مال کے برخلاف سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو یا کسی طرح حاصل ہوا تو اسکو اپنے مال کے

ساتھ ملاوے برابر کو میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر میں ہو جیسے پہلے ادھن  
تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اگر سال کے گزر جانے کے بعد مال  
حاصل ہو تو اسکو نہ ملاوے اور بالاتفاق اسکے لیے از سر نو سال شروع ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور ہمارے  
نزدیک جو مال لید کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اسوقت ملا یا جاتا ہو کہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو  
اور اگر اس سے کم ہو اور اگر جیسا کہ اس وقت ہو کہ جو مال لید کو حاصل ہوا ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملائے سے نصاب  
پوری ہو جائیگی تو بھی نہ ملاوے مگر اب پورے نصاب کا چلنا شروع ہو جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر اسکے پاس  
چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور اپنی سال گزر گیا اور زکوۃ دیدی پھر کو در ہون کے عوض بیچا اور اسکے  
پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور اپنی آدھا سال گزرا تھا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اُن چرنے والے  
جانوروں کی قیمت اُن درہم کے ساتھ نہ ملاوے بلکہ انکے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے  
نزدیک سب کو ملا کر زکوۃ دے اور یہ حکم اسوقت ہو جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علیحدہ بقدر نصاب  
ہو اور اگر تنہا نصاب نہ ہو تو بالاجماع ملاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو جس النج کا عشر دیکھا ہو اسکی قیمت کو  
جس غلام کا صدقہ فطر دیکھا ہو اسکی قیمت کے ساتھ بالاجماع ملاوے اگر سال کے گزر جانے سے پہلے جانور  
کو در ہون کے عوض یا جانوروں کے عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالاجماع اسکی قیمت کے ساتھ ملاوے ہر طرح  
سے کہ در ہون کو در ہون کے ساتھ ملاوے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے  
جانوروں کو زکوۃ دینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھلانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالاجماع اسکی قیمت ملاوے  
یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر انکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل  
نصاب کے ساتھ ملاوے یہ بدائع میں لکھا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ اگر در ہون کی زکوۃ دی پھر اسے  
چرنے والا جانور خریدا اور اسکے پاس اُس میں سے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو انکو نہ ملاوے اسلئے کہ وہ  
ایسے مال کے عوض حاصل ہوا ہو جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے بیہ کیے اور اُنکے ذریعہ سے  
اسنے سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کمانے پھر بیہ کر کے والے نے اپنی بیہ سے رجوع  
کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب وہ بیہ پھر گیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک  
اُنکی ملکیت پر سال تمام نہ ہوگا اسلئے کہ اصل جو ہزار درہم بیہ ہوئے تھے انکا سال باطل ہو گیا تو فائدہ کے  
ہزار درہم انکے تابع تھے انکا سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور اپنی ایک دن کم  
تین سال گزرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کر گیا اور کچھ ادا نہیں  
کر گیا اسلئے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کی ہو گئی تھی یہ محیط خسی میں  
لکھا ہو۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے  
پہلے گئیں اور اسنے انکی کھال بکالی اور چڑوں کی دباخت کی اور اُن چڑوں کی قیمت بھی بقدر نصاب  
ہو گئی پھر اول بکریوں کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو کا شیرہ تجارت سننے کے  
واسلئے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خریدا پھر سکر ہو گیا جسکی قیمت بقدر نصاب تھی پھر انکو رکے

شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب نہ ہوگی فقہانے کہا کہ پہلے مسئلہ میں کون جو کمربون کی بیٹھ پر باقی بقی وہ قیمت کی چیز تھی پس اُسکے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہو اول یہ کہ زکوۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دوسودرہم سے کم کا تھا اور اُسے اول سے زکوۃ دیدی اسکے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دوسودرہم تھے یا تجارت کا مال دوسو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوۃ کے اُسے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی یہاں تک کہ اُس نصاب کی کمی میں ہی سال گذر آیا اول زکوۃ دیتے وقت نصاب کامل تھی پھر سب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہو گا زکوۃ نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دینا جائز ہو اسی طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دوسودرہم تھے اور اسے ہزار کی زکوۃ دیدی اسکے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اسکے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوۃ اُسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اُس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو جو اول سے چکا ہو وہ اسکی زکوۃ نہ ہوگی اور جو اُس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہو اسکی زکوۃ دینا واجب ہوگی یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوۃ دیدینا بھی اول جائز ہو اسلئے کہ سبب موجود ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر دواہزار درہم کی زکوۃ اول دیدی اور اسکے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوۃ ہو اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوۃ ہو تو جائز ہو گا کسی شخص کے پاس چار سودرہم تھے اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اسکے پاس پانچ سودرہم ہیں اور پانچ سو کی زکوۃ ادا کی اسکے بعد معلوم ہوا تو اسکو جائز ہو کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوۃ میں محسوب کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جنس کے ایک ہونے کے سبب سے حقین کا اعتبار نہیں ہو اور جنس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہو کہ زکوۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو اُن شخص صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوۃ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے جو انوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوۃ اُسے



وقت سے پہلے دیدی پھر جسکی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہلاک ہو گیا تو اور جو باقی ہیں انکی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مر گیا تو جو کچھ اسکو زکوٰۃ دی ہو وہ جائز ہو یہ سرسراج الوہاج میں لکھا ہو۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہو کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہو جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اسکی موت سے ساقط ہو جاتی ہو محیط

میں لکھا ہو

دوسرا باب چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل مقدمہ میں چرنے والے جانور نہ ہوں یا مادہ یا دونوں لے ہوئے ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہو اور چرنے والے جانور دن سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بچے لینے کے لیے یا قربہ ہو کر پیش قیمت ہو جائے کے لیے جنگلون میں چرائے جاویں اور اگر انکو لادنے یا ساری کے لیے چراویں یا دودھ کے لیے اور سل لڑھانے کے لیے نہ چراویں تو ان پر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر گوشت کی غرض سے چراویں تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چراویں تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرنے والے جانوروں کے حساب سے منوگی یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہو تو چرنے والوں کا حکم ہو گا ورنہ منوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اگر نصف سال چرایا ہو تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں منوگے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تین میں لکھا ہو اور اگر وہ جانور تجارت کے واسطے تھے اور انکو نہ لینے یا زیادہ دنوں چرایا تو دفعہ چرایا کے حکم میں منوگے لیکن اگر تجارت کی نیت موقوف کر کے انکو چرنے والے میں داخل کر دے تو چرنیوالے ہو جائیں گے بطرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے ہیں اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہو لیکن جب یہ نیت کر لے کہ اسکو تجارت کے مال سے نکال کر خدمت کی واسطے مقرر کر لے تو تجارتی مال نہ رہیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر چرنے والے جانوروں کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ ان جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلاوے لیکن ایسا کیا نہیں اور سال گذر گیا تو ان پر چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر جانور تجارت کی واسطے منولے پھر انکو چرنے کو مجبور دیا تو حیو قیست سے انہیں چرنے کو مجبور دیا ہو اسوقت سے سال کا اعتبار ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو دوسری فصل و نٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور کہیں سے کم ہیں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب ہوگی یہ صبی شرح کتر میں لکھا ہو اور بکری ایسی ہونی چاہیے جسکا ایک سال پورا ہو گیا اور دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جب پچیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو پچیس تک یہی حکم ہو اور جب پچیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہوا ہو پچیس تک یہی حکم ہو اور جب چھالیس پورے ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو چوتھا سال شروع ہوا ہو ساٹھ تک یہی حکم ہو اور جب آٹھ پورے ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو پانچواں سال شروع ہوا ہو پچیس تک یہی حکم ہو اور جب چھتر پورے ہو جائیں تو ایسی دوا و نٹیاں واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہوا

اور نوے تک یہی حکم ہو اور جب ایک نوے ہو جاوین تو ایسی دواؤں میں واجب ہوگی جنکو چھ سال شریع ہو  
ایک سو میں تک یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اسکے بعد ایک سو میں پر جو زیادتی ہوگی انہیں پانچ پانچ اونٹوں  
میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو پینتالیس تک یہی حکم ہو اور ایک سو پینتالیس میں دواؤں میں اونٹنیاں جنکو چھ  
سال شریع ہوا ہو اور ایک ایسی اونٹنی جنکو دوسرا سال شریع ہوا ہو واجب ہوگی اور جب پوری ڈیڑھ سو ہوں  
تو ایسی تین اونٹنیاں واجب ہوگی جنکو چھ سال شروع ہوا ہو پھر ڈیڑھ سو پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ  
پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچھتر پوری ہو جائیگی تو تین اونٹنیاں ایسی دیگا جنکو چھ  
سال شریع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جنکو دوسرا سال شریع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیالیس پوری  
ہو جاوین تو تین اونٹنیاں ایسی دے جنکو چھ سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جنکو تیسرا  
سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیالیس ہو جائیں تو چار اونٹنیاں ایسی دے جنکو چھ سال شریع  
ہوا ہو دوسو تک یہی حکم ہو یعنی شرح کثر میں لکھا ہے اور دوسو میں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹنیاں دے  
جنکو چھ سال شروع ہوا ہو ہر چار سال سے چھ سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹنیاں ایسی  
دے جنکو تیسرا سال شریع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان  
میں لکھا ہے۔ پھر زکوۃ کا حساب ہیشہ کے لیے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد شروع ہوتا  
ہو ہمارا یہ مذہب ہو اور بخاری اور عربی اونٹوں کا حکم ہر ابراہی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر چھ زکوۃ واجب  
ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق چھ سال کے اونٹوں میں یہ ہو کہ دوسرا سال  
شروع ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوۃ  
میں نہ لیا جائیگا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہو اور جو کھانے کے واسطے تیار کیا ہو اور حاملہ اونٹنی کو  
اور نر اونٹ کو اور چھ سال کے اونٹوں میں سے عمدہ اونٹوں کو زکوۃ میں نہ لینے کے درمیان کو لینے کے واسطے سختی میں لکھا ہے  
اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوۃ میں واجب ہو وہی موجود نہ ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو پھیر لے  
یا اس سے کم مرتبہ دے اور باقی کو ادا کرے یا اسکی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے  
کے لیے مقرر ہو اسکو اختیار ہو کہ وہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لے دے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہو  
اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اسلئے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جو نہیں اور دوسری صورت میں جو کچھ لیا جائیگا  
تھکے اگر مالک نے صدقہ دیا تو اس کے درمیان روک ٹوک دور کر دی تو صدقہ اس پر قاضی شمار ہوگا اگر سبیل کے  
دو بیع نہیں بلکہ زکوۃ کو بطور قیمت ادا کرنا ہو یہ کافی میں لکھا ہے تیسری فصل گائے بیل کی زکوۃ کے  
بیان میں گائے بیلوں میں سے کم میں صدقہ نہیں ہو اور جب تیس گائے بیل چھ سال کے ہوں تو ان میں ایک  
گائے یا بیل دے جنکو دوسرا سال شریع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اس سے زیادتی ہر چالیس تک کو چھ سال  
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جاوین تو ایک یا بیل یا گائے دے جنکو تیسرا سال  
شروع ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں کسی کے حساب سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے  
تذریک واجب ہوتا ہوگی ساٹھ تک یہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو اس پر تیس سال کی گائے یا بیل

کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو بیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے۔ اور جب ساٹھ ہو جائیگی تو دو گائین یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہوں گے یہ ہر ایہ مین لکھا ہو اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب کیا جاوے گا اور ہر چالیس مین ایک گائے یا بیل تیسرے برس کا واجب ہوگا اور ہر تیس مین ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا تو ستر مین ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی مین دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوٹش مین تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو مین ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہوں گے یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو۔ اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اسکو دونوں کا اعتبار ہو مثلاً ایک سو بیس ہوں تو اسکو اعتبار ہو کہ اگر چاہے تو مین گائے یا بیل۔ تیسرے سال کے دے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے دے یہ مین لکھا ہو۔ بھینس کا حکم مثل گائے و بیل کے ہو اور جب دونوں ملے ہوئے ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرتا واجب ہو پھر جو زیادہ ہوں انھیں کی زکوٰۃ لین اور جو زیادہ نہ ہوں تو اسے مین سے ادنیٰ اور ادنیٰ مین سے اعلیٰ لین یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اور منافع مین ہو کہ زکوٰۃ اس حکم مین برابر ہین اور فتاویٰ حنابلہ مین ہو کہ گائے و بیل مین زمین دوسرے سال کا زکوٰۃ مین دوسرے سال کی مادہ افضل ہو یہ تاتار خانہ مین لکھا ہو۔ اور گائے بیل مین سے کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب یہ ہو کہ دوسرا سال شروع ہو یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو جو حقیقی فصل بھیڑ و بکری کی زکوٰۃ مین بطریق اور بکریان جو چرنے والی ہوں تو چالیس سے کم مین زکوٰۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ایک سال گزر جاوے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو بیس تک یہی حکم ہو۔ اور جب اسپر ایک زیادہ ہو جاوے تو دو بکریان واجب ہین دوسو تک یہی حکم ہو اور جب اسپر زیادتی ہو تو تین بکریان واجب ہین اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریان واجب ہوگی اسکے بعد ہر سیکڑہ مین ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مین یہی بیان داروہو اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہو اور بکریوں مین کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو پورا ایک سال ہو اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہو یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو اور جو بکری اور ہرن سے ملا کر پیدا ہو آسمان کا اعتبار ہو اگر مان بکری ہوگی تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب کے پورا کرنے مین اسکا حساب ہوگا ورنہ ہوگا اور اسی طرح جو چنگلی اور پالو گائے یا بیل کے ملانے سے پیدا ہوا اسکا بھی یہی حکم ہو یہ محیط شری مین لکھا ہو یا پنجون فصل ان جانوروں کے بیان مین جن مین زکوٰۃ واجب نہیں گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین رحمہ کا ہو اور فتوے کے لیے یہی مختار ہو لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو واجب ہو یہ کافی مین لکھا ہو پس جب گھوڑے تجارت کے لیے ہوں تو حکم اسکا تجارت کے مال کا ہو اگر انکی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرتے ہوں یا انکو چارہ کھلایا جاتا ہو یہ مضمرات مین لکھا ہو۔ اور گدے اور غمراہ جینے اور تعلیم یافتہ کتوں پر زکوٰۃ

اس وقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوۃ نہیں ہو اور آخر قول انکلیبی ہو اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہو اور اگر زمین ایک بھی پوری عمر کا ہو تو سب اسکے نصاب کے پورا ہونے میں اسکے تابع ہو جائینگے مگر زکوۃ میں وہ نہ دیے جائینگے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو پس اگر اثنائیس بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درمیانی بکری واجب ہوگی پس اگر وہی درمیانی بکری ہو یا اس سے کم ہو تو لے لجا دیگی اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جاوے تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوۃ ساقط ہو جاوے گی اور اسی طرح اگر انچاس اونٹ کے بچے اور ایک درمیانی اونٹنی ہو تو زکوۃ میں وہی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدھے بچے ہلاک ہو جائیں تو آدھی اونٹنی ساقط ہو جائے گی اور آدھی باقی رہے گی یہ کافی میں لکھا ہو کسی بچہ کو زکوۃ میں لینا جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو جو حال اور کام کرتے ہیں یا انپر لوجہ لاد جاتا ہو یا چارہ کھلایا جاتا ہو انپر زکوۃ نہیں یہ ہرۃ میں لکھا ہو

تیسرا باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوۃ میں اس باب میں تفصیل میں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوۃ کے بیان میں دو سو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیس متقال سونے پر آدھا متقال واجب ہوتا ہو سکے دار ہو یا بے سکہ بنا ہوا ہو یا بے بنا خواہ زیور ہو مردون یا عورتوں کا گداختہ ہو یا ناگداختہ یہ خلاصہ میں لکھا ہو چاندی سونے کی زکوۃ میں متعبر یہ ہو کہ جو زکوۃ میں دیا جاوے وہ وزن میں قدر واجب کے ہوا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں ہے اگر پانچ کھرے درہم کے عوض پانچ کھوٹے درہم دیے جلی قیمت چار کھرے درہم کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہو اور گم ہو اور اگر پانچ کھوٹے درہم کی عوض چار کھرے درہم دیے جلی قیمت پانچ کھوٹے درہم کے برابر ہو تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ہو جسکا وزن دو سو درہم کے برابر ہو اور اسکی بنوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوۃ میں چاندی دے تو اسکا چالیسواں حصہ دے اور اسکا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساٹھ سے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جسکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز ہو اور اگر زکوۃ میں دوسری نہیں دے تو بالاجمل قیمت کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور زکوۃ کے واجب ہونے میں بھی یہی اعتبار کیا جاتا ہو کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجمل قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ایسی ہو جسکا وزن ڈیڑھ سو درہم ہو اور قیمت دو سو درہم تو اس میں زکوۃ واجب نہیں یہ یعنی شرح کشنہ میں لکھا ہو اور نیا بیج میں ہو کہ اگر گنتی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوۃ واجب نہیں اگرچہ کمی تھوڑی ہو یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو سونے میں متقالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سبب کا اور وزن سبب اسکو کہتے ہیں کہ دس درہم سات متقال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو متقال دینا بکے برابر ہوتا ہو جسکے میں قیراط ہوتے ہیں اور درہم کے چوہ قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو پھر ہوتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اگر درہم میں طوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہم کا حکم ہوگا اور اگر طوٹی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکار و ارج ہو اور تجارت کی چھتکی ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہم کی ایسی نصاب کو پہنچے جس میں زکوۃ واجب ہوتی ہو

تو اس میں بھی زکوۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور ان کی قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو اس میں زکوۃ واجب نہیں اور اگر ان کا رواج بنو اور تجارت کی نیت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں جب قدر چاندی ہو وہ دو سو درہم کی ہو اور ملاوٹ سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جدا نہ ہو سکتی ہو تو زکوۃ نہیں یہ بہت سی کتابوں میں لکھا ہو۔ ملاوٹ کے سونے کا بھی حکم ہو جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہو اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے اور غائبہ اور خلاصہ میں یہ اختیار کیا ہو کہ احتیاطاً زکوۃ واجب ہوگی یہ بھرا لائق میں لکھا ہو اور اگر چاندی یا سونے ہونے ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوۃ واجب ہوگی اور اگر چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوۃ واجب ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی تھوڑی ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا اس لیے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہو یہ نہیں میں لکھا ہو پیسے اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں اور اگر تجارت کے لیے ہوں تو جب دو سو درہم کے ہونگے تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ چاندی دو درہم اور سونے میں میں مشقال سے زیادہ پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوۃ نہیں جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار مشقال نہ ہو پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم ہوگا اور ہر چار مشقال سونے میں دو قیراط واجب ہونگے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور مال کی قیمت چاندی سونے کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب سے ملا دینگے یہ کنز میں لکھا ہو۔ پس اگر کوئی سو درہم اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو جس کی قیمت سو درہم ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر زکوۃ واجب ہوگی حدیث رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر سو درہم اور دس دینار ڈیڑھ سو درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو تو بالاجماع ملا دینگے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر اسکے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں جس کی قیمت سو درہم سے کم ہو تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء اختلاف ہو صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب سے چار مشقال سے کچھ کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب سے چالیس درہم سے کچھ کم زیادہ ہو تو ان دونوں زیادتیوں کو ملا دینگے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار مشقال سونا ہو جاوے یہ مفسر است میں لکھا ہو۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو واسطے ملاوے تاکہ کل زکوۃ ایک جنس کی دے تو مفاتح نہیں ہو لیکن واجب یہ ہے کہ قیمت اس طرح لگائی جاوے جس میں از رو سے قدر روز و راج کے فقروں کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ دے یہ محیط شرحی میں لکھا ہو دوسری فصل مال تجارت کی زکوۃ کے بیان میں تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت چاندی سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوۃ واجب ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہو۔ اور چاندی یا سونے کے سکون سے حساب لگایا جاوے یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اگر ابتدائے مال میں اس کی قیمت ایسے دو سو درہم کے برابر ہو جن میں چاندی غالب ہو تو زکوۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے بعد لگایا جاوے گا یہ مفسر است میں لکھا ہو تجارتی مال میں احتیاطاً ہو کہ چاہے قیمت اس کی درہم سے لگاوے چاہے دیناروں سے



لگاوے لیکن اگر انہیں سے ایک سے نصاب پوری نہ ہوتی ہو تو ضرور ہو کہ اس سے حساب کیا جاوے گا جس سے نصاب پوری ہوتی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس دو سو فقیر گھون تجارت کے واسطے ہوں جنکی قیمت دو سو درہم ہو پھر سال تمام ہو اور قیمت انکی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوٰۃ میں گھون دینا منظور ہیں تو پانچ فقیر سے اور اگر قیمت دینا منظور ہو تو اس قیمت کا اب حساب ہو گا جو زکوٰۃ کے واجب ہونے کے وقت تھی اسلئے کہ واجب ہو کہ یا اصل شکر زکوٰۃ میں دیا وے یا اسکی قیمت دیا وے اور اسی واسطے صدقہ وصول کرنے والے پر اسکے قبول کرنے میں جبر کیا جاوے گا اور صاحبین رحمہ کا نہ ہب یہ ہو کہ جس روز زکوٰۃ ادا کرتا ہو اس روز کی قیمت کا اعتبار ہو اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں کی زکوٰۃ کا جبکا حساب پیمانہ یا وزن یا گنتی سے ہوتا ہو اور اگر قیمت کی زیادتی انکی ذات میں ہو گئی مثلاً رطوبت خشک ہو گئی تو بالا جماع قیمت کا اعتبار اس زمانہ سے کیا جاوے گا جب زکوٰۃ واجب ہوئی اسلئے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اسکے ملانے کا حکم نہیں ہو اور اگر ذات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھیگ گئے تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہو اسکا اعتبار ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسباب کا مالک قیمت ایسے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جہاں وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر کو بھیجا اور سال گذر اتوا اب اسکی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہو گا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگا یا جاوے گا جو وہاں سے سب سے زیادہ قریب ہو یہ فتح القدیر میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملا لینگے یا قوت میں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہو اگرچہ اسکا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو انہیں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جو ہرۃ الثیرہ میں لکھا ہے اگر کاسے کی دیکھیاں خریدیں اور انکو کرایہ پر چلاتا ہو تو انپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی بطرح کرایہ پر چلانے کے گھر دن میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گھون حاصل ہوں جنکی قیمت بقدر نصاب ہو اور اسنے یہ نیت کی کہ انکو روکے یا بیچے پھر ایک سال تک روکے تو انپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جانوروں کا سودا گر جانوروں کی خرید و فروخت کرتا ہو اور اسنے انکے گلے میں ڈالنے کے گھونکر دیا یا گڈوریں اور مخدیر ڈالنے کے بہتے خریدے پس اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو انہیں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کیواسطے ہیں تو انہیں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر عطار خیشے خریدے تو اسکا بھی یہی حکم ہو اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گونین اسواسطے خریدیں کہ انہیں کرایہ پر چلاوے تو انپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ وہ بیچنے کے لیے نہیں خریدی ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے ان پر اگر لکڑی یا تنک روٹی پکانے کے واسطے خریدے تو اسیں زکوٰۃ نہیں ہو اور اگر وہ بیون پر لگانے کے واسطے مل خریدے تو انپر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مضارب نے اگر غلام خریدا اور اسکے لیے کپڑے یا بوجھ اٹھائے کاپہ خرید کیا تو اسکی زکوٰۃ دیکھا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر تا تو کپڑے اور پلہ کی زکوٰۃ نہ دیتا اسلئے کہ اسکو یہ اختیار ہو کہ تجارت کے سوا اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر مضارب نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے آج خرید کیا اور اسپر سال گذر گیا تو زکوٰۃ واجب ہوگا اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کیواسطے خرید تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس مال میں زکوٰۃ واجب

ہوتی ہو اگر زکوٰۃ اسکی اور جنس سے دے تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور اگر کسی کی جنس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جن میں ربا جاری نہیں تو بھی یہی حکم ہو لیکن اگر وہ جنس ایسی ہو جن میں ربا جاری ہوتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہو کہ مقدار کا اعتبار ہوگا قیمت کا نہ ہوگا یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو متفرق مسائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہو یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ محیط اور سراجیہ اور بحر الرائق میں واقعات سے نقل کیا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہو اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہو اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہو ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع تھی اور اس واسطے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاکی اس زیادتی میں سمجھی جاوے گی جو معاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اس کے بعد کی نصاب میں اور اسی طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اگر غنوں کا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنا ہلاک کرنا نہیں ہو یہ حکم بلا خلاف ہو خواہ اسی جنس کے مال سے بدلے یا دوسری جنس کے مال سے بدلے لیکن اگر اس بدلے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ مستقر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے ہیں تو بقدر چھوڑا ہو اسکی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہو اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر چرنے والے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو بعضوں نے کہا ہو کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور بعضوں نے کہا ہو کہ ضامن نہ ہوگا اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عوض نکال دیا مثلاً ہو کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہو مثلاً مہر میں دیدیا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہو جیسے خدمت کے غلام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہو اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہوگا خواہ عوض اس کے ہاتھ میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر یہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قبضہ کر لیا تو ضمانت جاتی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہو جب رجوع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ راہدی میں لکھا ہو۔ قوم بنی قریظہ کے چرنے والے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چند زکوٰۃ لیاوے گی اور ان کے فقروں اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیاوے گی مگر جو یہ لیا جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو بنی قریظہ کے لڑکوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہو اور انکی عورتوں پر اسی قدر زکوٰۃ ہو جتنی مردوں پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ کتاب میں مذکور ہو کہ جو چیزیں جمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ پس اگر کسی کے پاس اتنی بکریاں ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہوگی اور انکو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو آدمیوں کے پاس ہو تو دو بکریاں واجب ہوں اور اگر وہ شخصوں کے پاس اتنی بکریاں ہوں تو دو بکریاں واجب ہوگی اور انکو جمع کر کے یوں حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس دو تین تو ایک بکری واجب ہوتی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر جانوروں میں دو شخص شریک ہوں تو ان سے زکوٰۃ اسی طرح لیا جائیگی جیسے شریک نہ ہونے کی صورت میں لیا جاتی ہے اگر ان میں سے

ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو کفیل ہو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارث میں ملے یا وہ کسی طرح وہ دونوں اس کے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگا ہوں میں ہوں پس اگر ان میں سے ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوۃ واجب ہوگی جبکہ حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو شرکین میں سے ایک ایسا ہو جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو جس پر زکوۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوۃ واجب ہو جیسا کہ اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جائے گا تو اسی پر زکوۃ واجب ہوگی اگر کسی شخص کے ساتھ اشیاء بکریوں میں اسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر بکری آدمی اسکی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اسکی کل چالیس بکریاں ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر کچھ زکوۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اسی طرح کوئی شخص ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ گائے بیلوں میں شریک ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور مال شرکت کی زکوۃ جو دونوں شرکین سے لیجائے اس میں ہر شریک دوسرے شریک سے اپنے حصہ کے موافق پھر لے گا پس اگر دو شخصوں کی شرکت میں اکٹھے اونٹ تھے ایک کے چھتیس اونٹ تھے اور دوسرے کے پچیس اور صدقہ لینے والے نے ان دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوۃ اور ایک تیسرے سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے حصہ دار اس کے حصہ میں سے اس کے شریک کی زکوۃ لی گئی ہو وہ پھر لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس چرنے والے جانور تھے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اس سے صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوۃ طلب کی اور اس نے نہ دی یہاں تک کہ مال ہو گیا تو وہ زکوۃ کا ضامن نہ ہو گا یہی صحیح ہو اور عامہ فقہاء کا یہی مذہب ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر خوارق خراج اور چرنے والے جانور دن کا صدقہ لے لیں تو دوبارہ نہ لیا جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہو کہ اونٹوں کی زکوۃ میں مادہ کا دینا واجب ہو نہ کا دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر نروے تو جائز ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوۃ میں نر اور مادہ دونوں لینے جاویں گے اس لیے کہ شاة دینے کا حکم ہو اور شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہو اور اونٹوں کی زکوۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلاً بنت خاص لینے دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت بھون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ نر پر صادق نہیں آتے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قیمت کا دینا زکوۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور عشر اور تدریس میں جائز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چار درمیانی بکریوں کی قیمت میں تین سوٹی بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیسرے سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دے دیں تو جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس دو سو قفیز گیون ہوں جنکی قیمت دو سو درہم ہوتی ہو تو اس کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے انہیں گیون میں سے پانچ قفیز گیون ادا کرے اور اگر چاہے انکی قیمت ادا کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر چرنے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہو کہ چاہے  
 بایع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے توکل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو ادل کے ہوئے جانوروں  
 میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو ان جانوروں کی بیع باطل ہو جائیگی جو اسے زکوٰۃ میں لے لیے  
 اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہو واجب بیع کی مجلس متفرق ہو گئی  
 تو اب وہ مشتری سے نہ لے گا اور بایع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے گا۔ اور اگر کسی نے اناج بیجا حبین عشر  
 واجب ہو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بایع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس  
 متفرق ہونے سے پہلے حاضر ہو او خواہ بعد کو حاضر ہو ایہ بحر الرائق اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تین برس  
 تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ مہینے گزر چکیں تو وہ دو سو درہم  
 کا مالک ہو جاوے تو اس پر سال چلنا شروع ہو جائیگا اور اس کے بعد جو سال تمام ہو گا تو اس پر پان سو درہم کی زکوٰۃ  
 واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دو سو درہم سال آویگا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جب قدر زکوٰۃ وہ  
 پان سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اس کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس  
 نہ تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھر دس برس کے بنے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم  
 دیدیے مگر اس گھر میں شگونت نہ کی یہاں تک کہ سب سال گزر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو مکان کا مالک  
 پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی مگر اس میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ  
 کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور بقدر زکوٰۃ پچھلے سالوں کی ہو وہ کم ہوتی رہے گی مستاجر پر پہلے  
 اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے سال میں اسکی نصاب میں کی تھی اور دوسرے  
 سال میں بھی نصاب پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم بڑھتے  
 جاوے گئے مگر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے آٹھ جاوے گی اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے  
 عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور مسئلہ کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور  
 ہو چکیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم  
 ہو جانا بجز مال کے ہلاک ہو جانے کے ہو اور مستاجر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر  
 اجرت میں کوئی کیلی یا وزنی غیر معین چیز ٹھہری تھی اور اسکی قیمت میں کوئی دوسری چیز دی گئی تو وہ درہوں کے  
 حکم میں ہو اور اگر وہی چیز دہلی تو باندی کے حکم میں ہو اور اگر گھر کو مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا  
 تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہو گا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہو گا جو مستاجر کا تھا یہ  
 محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خرید اور قیمت دیدی اور  
 غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا اور غلام بائیس کے پاس گر گیا تو بایع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا  
 پڑیگی اور اسکی جگہ زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی مالیت تھا تو بایع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ  
 واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نہ ہوگی یہ نفاذی ہے قاضی جان بنو لکھا ہے۔ بعد مست کا غلام پھر دو سو درہم کو  
 بیچا اور اسکی قیمت پر ایک سال گزر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی نے اسکا حکم یا اس کی مالیت غلام کی

غلام بچر گیا تو قیمت کی زکوٰۃ دیکھا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد عیب کی وجہ سے حکم قاضی پھر گیا تو بائع اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ نہ دیکھا اور مشتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دیکھا اور اگر بغیر حکم قاضی کے پھر اہو تو بائع مال کی زکوٰۃ دیکھا اسیلے کہ اب وہ نئی بیع ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا مناسن ہوگا اسیلے کہ اسے اسکو ہلاک کیا ہے کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی یہاں تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اگر اسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ قرض لیکر زکوٰۃ ادا کر گیا اور پھر اس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کر گیا تو ادا کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض لیوے پھر اگر قرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو یا بیان تک کہ مر گیا تو امید ہو کہ اللہ آخرت میں اسکا قرض ادا کر گیا اور اگر اسکا غالب گمان یہ ہو کہ اس قرض کو ادا نہ کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض نہ لے اسیلے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم مرہ پر نکاح کیا اور وہ اسکو ادا کر دیے اور یہ بات اسکو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہو اور اسی طرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے اسے نکاح کر لیا تھا اور اسے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی ڈاڑھی مونڈ ڈالی اور قاضی نے اس پر دیت کا حکم کیا اور دیت اسے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اسکی ڈاڑھی جی اور دیت واپس ہو گئی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پایا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہیہ کیے اور اسکو ادا کر دیے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے اس ہیہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لیے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص پر دوسو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اسے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر لیے پھر اسکے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اسکے ذمہ سے زکوٰۃ سا قطن نہ ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اس سے میراث میں رہینگے یہ تاتار خانیہ میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہو اگر کسی عورت سے چالیس چرنے والی بکریوں کے مرہ نکاح کیا اور اس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اسکے پاس باقی رہی انی زکوٰۃ دینا پڑیگی یہ خٹاؤں سے قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرنا ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں ہو کہ بغیر اسکے خبر کیے ہوئے اسکے مال میں سے لے لے اور اگر اس طرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہو اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر ضامن ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور مصاویرہ کے لے اور صاحب مال اسکے دینے میں زکوٰۃ کے



اور کرنے کی نیت کرے تو اُس کے ادا ہونے میں اختلاف ہو صحیح ہے ہو کہ زکوۃ ساقط ہو جاوے گی امام خسی نے کہا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو کسی چیز کے عوض میں جو چیز لجاوے اسکا وہی حکم ہو گا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو ایک غلام سے بدلا اور اُن دونوں نے کچھ نیت نہ کی ہیں اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے واسطے تھے تو اب بھی شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہونگے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام خدمت کی واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کی واسطے ہو گا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلا کیا اور وہ دونوں تجارت کے واسطے تھے اور ان میں سے ایک کی ملک نہ ہر درہم تھی اور دوسرے کی دو سو درہم اور ان دونوں کا سال تمام ہو گیا پھر حکم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو دونوں شخصوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پوری نہیں ہوا اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہو گا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوۃ دیگا اسلئے کہ ہر درہم کی قیمت کا مال اُسکے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرے شخص زکوۃ نہ دیگا اسلئے کہ اسکے پاس نصاب نہیں ہوا اور اگر عیب ظاہر غلام بغیر حکم قاضی کے دو ہو گیا تو رو کرنے والا زکوۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور جسکے پاس رو کیا وہ ہر درہم کی زکوۃ دیگا اسلئے کہ اب نئی بیع ہو پس اُس نے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رو ہوا تو حکم رو کیا ہو اسکی زکوۃ دیگا اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت خریدنے کے وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دو سو درہم کے کم ہو جاوے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رو کیا جاوے تو رو کرنے والا حکم رو کرتا ہو اسکی زکوۃ دیگا اور جسکے پاس رو کرتا ہو وہ حکم لیتا ہو اسکی زکوۃ دیگا یہ کافی میں لکھا ہے دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوۃ کسی تیسرے شخص کو واسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کر دے اور اس نے ان دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقیروں پر صدقہ کر دیا تو وکیل ان زکوۃ کے دینے والوں کے مال کا ضمان ہو گا اور وہ صدقہ اس وکیل کی طرف سے ادا ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مالک نے زکوۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیروں نے اسکو لوٹ لیا تو زکوۃ ادا ہوگی اور اگر زکوۃ کا مال مالک کے ہاتھ سے گز گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک اس پر راضی ہو گیا تو اگر مالک اس مال کو بچا نہ ہو اور مال قائم ہو تو زکوۃ ادا ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب اس شخص کے بیان میں جو معاشرہ یعنی وہابی وصول کرنے والے پر گزرے معاشرہ شخص ہو کہ امام نے اسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے راستہ پر مقرر کیا ہو اور وہ اُسکے عوض میں تاجروں کو چوروں سے امن دیتا ہو معاشرہ بطرح اُن مالوں کا صدقہ لیگا جو ظاہر میں اسی طرح اُن مالوں کا صدقہ بھی لیگا جو تاجر کے پاس چھپے ہوئے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص معاشرہ پر مقرر ہو اس میں شرط یہ ہو کہ وہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور ہاشمی نہ ہو یہ بھرا لائن میں غاچہ سے نقل کیا ہے صاحب معاشرہ کے پاس کوئی مسلمان تجارت

کامال لیکر گزرے تو اس سے زکوٰۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ لے یعنی نصاب پوری ہو اور سال گزر گیا ہو اور اسکو زکوٰۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اُسکے پاس گزرے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزیرہ اور خراج کامال سمجھے اور اُس ذمی سے اسکی ذات کا جزیرہ اس سال کا سا قطنوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لیوے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور جو شخص عاشر کے پاس گزرا اور اسکے پاس مال دو سو درہم سے کم لکھا تو اُس سے کچھ نہ لیگا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اُسکے گھر میں اور بھی مال ہو خواہ یہ معلوم ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر عاشر کے پاس مال لیکر گزرا اور یون کہا کہ اسپر سال نہیں گزرا ہو۔ اور اسکے پاس اُس ضب کا اور مال ایسا نہ تھا جسپر سال گزرا ہو یا یون کہا کہ مجھ پر قرض کا بندہ دین کی طرف سے مطالبہ ہو یا اسنے یون کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اسنے یون کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اُس سال میں دوسرا عاشر ہو تو تصدیق کیجا ویگی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشر کی سند دکھا دے یہی اصح ہو پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیجا ویگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں اگر اُسنے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کو نکلنے کے بعد فقیروں کو دیدیا ہو یہ کافی نہیں لکھا ہو اگر اس عاشر کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر رواج ہے کہ بموجب اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاویگا اسلئے کہ سند شرط نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو اگر اُسنے قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہو اور چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہو تو اُس سے لیا جاویگا یہ تانا خانہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہو جس قول میں مسلمان کی تصدیق کیجاتی ہو اس میں ذمی کی بھی تصدیق کیجاتی ہو یہ کنز میں لکھا ہو لیکن کہیں اُسکے خلاف بھی ہوتا ہو اسلئے کہ ذمی سے جو کچھ لیا جاتا ہو وہ جزیرہ ہو اور جزیرہ کے دینے میں اگر وہ یون کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیجا ویگی اسلئے کہ ذمی فقیروں میں اسکا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مصلحتوں میں جو اسکا موقع ہو اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنوالے جانوروں کے صدقہ میں اگر یون کہا کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہو تو تصدیق نہ کیجا ویگی بلکہ دوبارہ لیا جاویگا اگرچہ پہلے اسکا ادا کرنا امام کو بھی معلوم ہو اور زکوٰۃ وہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نفل ہو جاویگا یہی صحیح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور جامع الیومیر میں یہ لکھا ہو کہ اگر اُسکے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں اسلئے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیدے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کرو تو جائز ہوتا ہو اسبطرح اگر دینے کے بعد اسنے اجازت دی تو جائز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگرچہ نوالے جانور یا نقد مال لیکر عاشر کے پاس گزرا اور یون کہا کہ یہ میرے ہیں تو اسکی تصدیق کیجا ویگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گزرا اور یون کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہو تو اسکا قول مانا جاویگا یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اور اگر دو سو درہم خرشت کے لیکر گزرا تو عشر نہ لیا جاویگا اور اسبطرح اگر مضاربت کامال لیکر گزرا تو بھی نہ لیا جاویگا لیکن اگر اس مال میں اتنا فائدہ ہو کہ اسکا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے تو اس سے لیا جاویگا اسلئے کہ وہ اسکا مالک ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور اسبطرح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی اجازت ہو کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گزرا تو اگر وہ مال مالک کا ہو تو عشر نہ لیا جاویگا اور اگر اسکی کافی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر اسکا مالک اسکے ساتھ ہو تو عشر نہ لیگا لیکن اگر غلام پہا بقدر قرض ہو کہ اُسکے مال پر

نحیہ ہو تو نہ لینگے یہ کافی میں لکھا ہے اگر ذمی خراج و خنزیر لیکر عاشر کے پاس گزرے اور وہ مال حرامت کا ہو اور ان دونوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو خمر کی قیمت کا عشر لینگے اور ظاہر روایت کے بموجب خنزیر کا عشر نہ لینگے یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر مردار کے چمڑے عاشر کے پاس لیکر گزرے تو امام محمد رحمہ اللہ نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو اُن سے بھی اس قدر لے اور اگر وہ ہنسے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اسکے عوض میں اُسے کچھ نہ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا سارا مال لیتے ہوں تو انکا بھی سارا مال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہنچ جائے و حربیوں کے مکاتب سے اور رزکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے رزکوں اور مکاتبوں سے لیتے ہوں تو اُن سے بھی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا دیگی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتا دے تو انکی تصدیق کریں گے اسلئے کہ نسب اور ام ولد ہونے میں اسکا اقرار صحیح ہو تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہیں گے اور اگر اسے انکو مدبر بتایا تو تصدیق نہ کریں گے اسلئے کہ حربی کا مدبر کرنا صحیح نہیں ہوتا اگر حربی پچاس درہم لیکر گزرے تو اُس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس قدر میں لیتے ہوں تو ہم بھی لینگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ ہمسے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم اُسے عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اُس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہاں سے پھر ملے یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو اسکی خبر نہ ہو یا نہ تک کہ وہ محل جاوے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے پھر وہاں سے آوے تو اس سے پہلا عشر نہیں لینگے یہ تمیین میں لکھا ہے اگر مسلمان اور ذمی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو معلوم نہ ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو اُسے عشر لے لے یہ محیط سرخی اور سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس لیر یا ان لیکر گزرے چہر دو سال گزر چکے ہوں تو اول سال کی زکوٰۃ لینگا دوسرے سال کی زکوٰۃ نہ لینگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جتنی ثقل کی قوم سے نصف عشر لینگے اور جو کچھ اُسے لیا جاتا ہو وہ جزیہ کے عوض میں ہو اور اگر جتنی ثقل کا لڑکا یا عورت مال لیکر گزرے تو اُس کے سے کچھ نہ لینگے اور عورت سے اس قدر لینگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کوئی خراج کے عاشر کے پاس گزرے اور اسے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گزرے تو اُس سے دوبارہ عشر لینگے لیکن اگر خراج ہی کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ لے لین تو پھر انپر کچھ واجب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرے کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہو جیسے کہ تازہ میوے اور تر کھجوریں اور تر کدیاں اور دوہا اور میت اسکی بقدار نصاب ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے عشر نہ لینگے اور صاحبین رحمہم کے نزدیک عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی محیط و کافی میں ہے اگر چہ نے والے جانور قدر نصاب سے کم لیکر عاشر کے پاس گزرے اور

اسکے گھر اور جانور ہون چکے ملانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہو تو اس سے بقدر واجب صدقہ لے لے اسوا  
کہ کل مال تحت حریت ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو

**پانچواں باب** کانون اور وفینون کی زکوۃ کے بیان میں کانون سے جو چیزیں نکلتی ہیں وہ  
تین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو آگ میں بھل جاتی ہیں دوسری جتنی ہوئی چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ بھلتی ہیں  
نہ جتنی ہیں نہ چیزیں بھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور راتگ اور تانبہ اور کاشی انہیں  
پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اسکو کوئی آزاد مرد نکالے خواہ غلام خواہ ذمی  
خواہ لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہو اور حربی اور مستامن اگر بغیر  
اجازت امام کے نکالیں تو انکو کچھ نہ ملیگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط ٹھہرائیگی وہ بٹے گا  
خواہ عشری زمین میں نکلے خواہ خراجی زمین میں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دنیہ کی تلاش میں دو شخص  
محنت کریں اور ایک کو ملجاوے تو حیکو مل گیا اسی کا حق ہو۔ اگر کوئی شخص کانون کھودنے کا اجارہ لے تو جو  
کچھ اسکو ملے وہ اسی کا حق ہو یہ بحمد الرائق میں لکھا ہے اور جتنی چیزیں جیسے کہ قیر اور لفظ اور نمک اور  
جو چیزیں نکلتی ہیں انہیں اور نہ جتنی ہوئی ہیں جیسے چو نہ اور گج اور چو اہر اور یا قوت انہیں کچھ زکوۃ واجب  
نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی کے گھر میں  
یا اسکی زمین میں اگر کان محل آوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں ہے صاحبین  
کے نزدیک واجب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دنیہ ایسی زمین میں ملے جو کسی کی  
ملکیت نہیں ہے جیسے جنگوں کے میدان پس اگر ان میں اہل اسلام کا سکھ ہو مثلاً کلمہ شہادت لکھا ہو تو اسکا  
وہی حکم ہو جو پڑی ہوئی چیز کے پانے کا حکم ہو اور اگر اس میں جاہلیت کے سکھ ہیں مثلاً درہم ہوں پر صلیب یا بت  
کی تصویر بنی ہوئی ہو تو اس میں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے لیے ہونگے یہ محیط  
سرخی میں لکھا ہے اور اگر سکھ میں شہہ پڑے مثلاً اسپر کوئی علامت ہو تو ظاہر مذہب کے ہو جب وہ جاہلیت  
کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو۔ اوہو یا غلام ہو مسلمان ہو یا  
ذمی ہو اور اگر حربی من پاکر آیا ہو تو اسے کچھ نہیں ملے گا لیکن اگر حربی نے امام کی اجازت سے عمل کیا ہو اور  
شرط کر لی ہو اور کچھ بٹرا لیا ہو تو اسکو وہ شرط پوری کرنا پڑیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ملوکہ زمین میں ملے  
تو فقہا کا اتفاق ہے کہ اس میں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے انہیں اخلاص ہو امام  
ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ اس ملک کے فتح ہونے کے وقت سب سے پہلے وہ زمین جس شخص  
کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہے یہ خرج طحاوی میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتایہ میں لکھا ہے کہ اگر سب سے  
پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے پہلا مالک اسکا معلوم نہ ہو اور نہ وارث  
معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اسکے معلوم ہونے میں آئیں جو پہلا مالک ہو اسکو ملیگا یہ تاتار خانہ میں  
لکھا ہے یا اسکے وارثوں کو ملیگا یہ بحر الرائق میں بدائع اور شرح طحاوی سے نقل کیا ہے ورنہ یہ مال کا حق ہوگا  
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دنیہ یا کان دار الحرب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی

ملک نہیں ہو تو وہ پانے کا حق ہو اور اس میں خمس واجب نہیں ہو اور اگر ایسی زمین میں ملا جو زمین سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں پا کر ان میں گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور وار الاسلام کو لے آئے تو اس کی ملک ہو جاوے گا لیکن حلال نہ ہوگا اور اگر بیچے تو بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور تدبیر اسکی یہ ہو کہ تصدق کر دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اس کا حق ہو اس میں خمس بھی واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اگر وفینہ میں اسباب مثلاً ہتھیار اور آلات اور خانہ واری کا سامان اور ٹینگے اور کپڑے کی قسم لے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہو اور اس میں سے بھی خمس دیا جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ دریا میں سے جو چیزیں نکلیں جیسے عتبر اور موتی اور گھلی اس میں کچھ زکوۃ نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اگر دریا میں سے چاندی سونا لے تو اس میں بھی کچھ زکوۃ نہیں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو ہالوں میں جو فیروزہ ملے اس میں بھی خمس نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو

**چھٹا باب کھیتی اور بھلون کی زکوۃ** میں کھیتی اور بھلون کی زکوۃ فرض ہو اور سبب اسکی فرضیت کا ایسی زمین ہونی ہو جسکی پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اس کے خلاف ہو اسلئے کہ سبب اسکی فرضیت کا وہ زمین ہو کہ حسین حقیقہ فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب نہ ہوگا اگر کھیتی پر کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اسکا مالک کر دینا ہو اور مشرط اسکے ادا کرنے کی وہی ہو جو زکوۃ میں مذکور ہوئی اور اسکے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہو پہلی یہ کہ اسکی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہو تاہو یہ شرط اسکے شروع ہونے کی ہو اور بلا خلاف یہ حکم ہو کہ عشر سو مسلمان کے اور کسی پر مشروع نہیں ہوتا اور اس کے فرض ہونے کا علم شرط ہو اور عقل اور بلوغ و جو ب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہیں بیان تک کہ عشر لڑکے اور مجنون کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو اسلئے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہو اور اسی واسطے امام کو اختیار ہو کہ اسکو جبراً لے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا لیکن اسکو ثواب نہ ملے گا اور جبر عشر واجب ہو اگر وہ مر جاوے اور اناج موجود ہو تو زمین سے عشر لے زکوۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہو اسلئے کہ وقف کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہو اور غلام ما دون اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہو کہ عشر کے واجب ہونے کا محل پایا جاوے اور وہ یہ ہو کہ مشتری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب نہ ہوگا اور نیز شرط یہ ہو کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جسکی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ پس لکڑی اور گھاس اور نرکل اور جھاؤ اور کھجور کے پھون میں عشر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خسار ہو جاتی ہو اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور نرکل اور کھجور کے پھون سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا اس میں چنا رہا صنوبر یا اس قسم کے اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر چٹا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے



نزدیک جو چیزیں زمین سے پیدا اور زمین حاصل ہوتی ہیں جیسے گیہوں اور جو اور چنا اور چا لول اور ہر طرح کے دانے اور ترکاریاں اور سبزیاں اور پھول اور خرما اور گٹے اور زہرہ اور خرپے اور کٹلی اور کھیرے اور بٹنگ اور گم اور اس قسم کی چیزوں میں خواہ انکے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تھوڑے ہوں یا بہت ہوں عشر واجب ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو خواہ انکو بارش کا پانی ملے یا نہ ملے دیا جاوے ایک اونٹ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہوں یا نہ ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اسی کے پٹروں اور جھون میں عشر واجب ہوتا ہو اسلئے کہ ان دونوں سے فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہو اور اخروٹ اور بادام اور زہرہ اور دھنیا میں عشر واجب ہوتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ شہد جو عسری زمین میں پیدا ہوا زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہو اگر کسی کی زمین میں جو اس کے درخت پر تر بنیں وغیرہ جیسے اسپر بھی عشر واجب ہو گا یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو جو پھل ایسے درختوں کے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں جیسے پہاڑوں کے درخت انہیں عشر واجب ہوتا ہو یہ تلخیص میں لکھا ہو جو چیزیں کہ زمین کی تاراج ہوتی ہیں جیسے کہ خرما کا درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوند و رال و لکھ وغیرہ انہیں عشر واجب نہیں ہوتا اسلئے کہ ان چیزوں سے زمین کا محاصل مقصود نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جو چیز کہ زراعت یا دوا کے سوا اور کسی کام میں نہیں آتے جیسے کو خرپہ کے میج اور اجوان اور کھوئی انہیں بھی عشر واجب نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہو اور بنگ اور صنوبر اور کپاس اور بٹنگ اور کندر اور کیلا اور انجیر میں عشر واجب نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اگر کسی کے گھر میں پھلدار درخت ہو تو اس میں عشر واجب نہ ہو گا یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن مالک کی تصنیف ہو۔ اور جس زمین کو چرس اور رہٹ سے پانی دیا جاوے اس میں نصف عشر واجب ہو گا اور اگر نہر سے بھی پانی دیا جاوے اور رہٹ سے بھی دیا جاوے تو اکثر سال یعنی نصف سال سے زیادہ سال میں جس طرح پانی دیا جائیگا اسکا اعتبار ہو گا اور اگر وہ لون طرح برابر پانی دیا جاوے تو نصف عشر واجب ہو گا یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور وقت عشر کے واجب ہونے کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ ہو کہ جب مٹی نکلے اور پھل ظاہر ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر زراعت سے پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بونے اور جھنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہو اور اگر بونے کے بعد اور جھنے سے پہلے ادا کیا تو اظہر یہ ہو کہ جائز نہیں۔ اگر بھلون کا عشر اول سے دید یا تو اگر بھلون کے ظاہر ہونے کے بعد دیا ہو تو جائز ہو اور اس سے پہلے دیا ہو تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اگر پیداوار بغیر فعل مالک کے ہلاک ہو جاوے تو عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر تھوڑی سی ہلاک ہو تو اس قدر کا عشر ساقط ہو گا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس میں سے عشر ادا کرے اور اگر مالک خود اسکو ہلاک کر دے تو عشر کا ضمان ہو گا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جاوے گا اور یہ قرض مرتد ہونے سے اور بغیر وصیت کے مرنے سے ساقط ہو جاوے گا اگر تلف کر دیا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو اگر قبلی کے پاس عسری زمین ہو تو اس سے دو چہد عشر لیا جاوے گا اور اگر قبلی سے کوئی ذمی مول لے لیوے تو اس زمین کا حکم وہی باقی رہیگا اور اگر قبلی سے مسلمان مول لے لیوے یا قبلی مسلمان ہو جاوے تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے

نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر عشر و چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو دو چند ہو گیا ہو اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اسے تغلبی کے سوا کسی اور ذمی کے ہاتھ پہنچی اور اسے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا بیع کے فاسد ہو جانے سے پھر جاوے تو وہ زمین عشری ہو جاوے گی جیسے اول تھی اور تغلبی کے لئے کے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اسکے موروثا ہو۔ مجوسی کے گھر پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اسکے پانی کے ساتھ ہو گا یعنی اگر اسکو عشر کا پانی دیگا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دیگا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی دے اس پر خراج واجب ہوگا اور اسکے گھر پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی طرح قبرستان پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار عشر کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی دے تو مسلمان سے دے لیا جاوے گا اور ذمی سے خراج لیا جاوے گا یہ معراج الدر ایہ میں لکھا ہو۔ عشر کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہو جو عشری زمین میں کووے جاوے یا ان چنڈوں کا پانی جو جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اسی طرح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور نہروں کا پانی جو اہل عجم نے کوودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہو اور دریاے سیحون اور وادیہ اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر عشری زمین اجارہ پر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر ہذا وار کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو مالک پر عشر واجب نہ ہوگا اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط نہ ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہواسکے ساتھ میں عشر بھی ساقط ہو جاوے گا یہ شیخ طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی مسلمان سے زمین نامک کر ذرا عت کی تو اسنے اپنے عشر واجب ہوگا اور اگر کافر کو مانگے دی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کافر پر واجب ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشر ہونگے مجاہد بن جابر نے لکھا ہو۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی کہتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا حصہ پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار کے حصہ کا مالک کے حصہ قرض ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو ہی حکم ہو اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کاشتکار کے حصہ کا عشر مالک زمین کے حصہ سے ساقط نہ ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چمائے تو عشر واجب نہ ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لینے کو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط عشری میں لکھا ہو۔ اگر عشری زمین کو کوئی غصب کر کے اس میں کھیتی کرے تو اگر ذرا عت سے اس میں کچھ نقصان نہ ہو تو

زمین کے مالک پر عشر واجب ہو گا اور اگر زراعت سے زمین نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین زمین زراعت تھی جو تیار ہو گئی تھی اسکو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا یا فقط زراعت تھی تو بائع پر عشر ہو گا مشتری پر نہ ہو گا اور اگر زمین بی بی اور زراعت ابھی صرف سبزی تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اسکو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہو گا اور اگر اسکو باقی رکھا اور اُسپر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر عشری اناج کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر اسکا مشتری سے لے کر چھ بیج کی مجلس متفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اُسپر قبضہ نہیں کیا ہو تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اُس اناج میں سے لے لے اور چاہے دامون کا عشر لے اور اگر بائع نے اُسکے بیچنے میں اسقدر دام کم کر دیے کہ جب قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اسوقت صدقہ وصول کرنے والا اس اناج میں سے دسواں حصہ لے گا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا ہو تو اُس بائع سے اُس اناج کے مثل دوسرے اناج سے عشر لے لے گا لیکن اگر وہ اسکی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو اناج میں سے د لے گا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اسکے غلہ کی مثل کی ضمانت لے اسلئے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہو اور اگر انکو بیچے تو اسکی قیمت میں سے عشر لے گا اور نہ سیطرہ اگر انکو روغن کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیون کا خرچ اور نہ رکھو دینے کا صرف اور محافظ کی تنخواہ اور سوا اسکے اور خرچ محسوب نہ ہونگے اور جب قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اُس سب میں سے عشر یا نصف عشر واجب ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جب تک عشر دیا کر لے تب تک اُس اناج کو نہ کھاوے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا اسکو حلال ہو جاوے گا اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب قدر بھلون کو کھاوے گا یا اور دن کو کھاوے گا اُسکے عشر کا ضامن ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

ساتواں باب مصروفون کے بیان میں منجملہ انکے فقیر اور فقیرہ شخص ہو جسکے پاس خود اسامال قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا تو یا اسکی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت سی نصایون کا مالک ہو اور وہ بڑھے والی تنوں تو اگر وہ اُسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقیروں کے حکم میں ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فقیر جاہل کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے مسکین ہیں اور مسکین وہ شخص ہو جسکے پاس کچھ نہ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یا بدن ڈھکنے کے لیے سوال کا محتاج ہو اور سوال اسکو حلال ہو اور فقیر جو اول مذکور ہوا اسکا حکم اسکے برخلاف ہو اسلئے کہ اسکو سوال حلال نہیں اسلئے کہ سوال اُس شخص کو حلال نہیں ہو جو اپنا بدن ڈھکنے کے لیے اور ایک دن کی خوراک کا مالک ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے عامل ہو جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسکو اسقدر دے کہ اسکے اور اسکے مددگاروں کے واسطے خرچ کو آئے اور جانے کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اسقدر میں ساری زکوٰۃ کا مال صرف ہوا جاتا ہو تو

نصف سے زیادہ نہ دے۔ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوۃ خود جا کر امام کو دیدے تو اس میں کچھ عامل کا حق نہیں ہے یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل کچیل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اسکو اجرت اور مال میں سے دے دے تو مضافہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو اسکا حق ساقط ہو جائیگا اور زکوۃ دینے والوں کی زکوۃ ادا ہو گئی ہے سراج الابرار میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہوئے سے پہلے لے لے تو جائز ہے اور افضل ہے کہ دے دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے غلاموں کی گردنیں آزاد کرنا ہے اور وہ غلام مکاتب ہیں انکے آزاد ہونے میں مدد کرنا بھی حلال ہے میں لکھا ہے۔ مکاتب اگر غنی ہو تو اسکو دنیا جائز ہے خواہ اسکا غنی ہونا معلوم ہو یا نہ ہو یہ خلاصہ اور محیط سرخسی میں لکھا ہے ہاشمی کے مکاتب غلام کو دنیا جائز نہیں اس لیے کہ وہ ایک طرح سے ملک اس کے مالک کی ہو گا اور شبہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے قرضدار ہے اور وہ وہ شخص ہے کہ جس پر قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو یا نہ لوگوں کے پاس اسکا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تبیین میں لکھا ہے فقیر کے دینے سے قرضدار کو دنیا اولیٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ انکے فی سبیل اللہ دینا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دنیا ہے جو فقیری کی وجہ سے فانیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ان لوگوں کو دنیا ہے جو فقیری کی وجہ سے مہاجروں کے قافلہ سے علیحدہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے منجملہ انکے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت انکو زکوۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شامل ہے وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہو اس واسطے کہ اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر حاجت سے زیادہ انکے پاس کچھ بچ رہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر بھٹی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اولیٰ ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے۔ زکوۃ کے مرتکب کی یہ ساری صورتیں ہیں۔ اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا حصے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو دے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جو کچھ دیتا ہے اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دنیا افضل ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دو سو دہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے اور اگر دیدے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اس قدر دیوے کہ اسکے قرض کے ادا ہونے کے بعد اسکے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دو سو دہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اسکے اہل و عیال بہت ہوں تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دو سو دہم سے کم ہو پنے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فقیر دیدہ مستحب ہے کہ امداد سوال کی حاجت نہ ہو تبیین میں لکھا ہے زکوۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدقہ تنفیض میں سے انکو دینا بالاتفاق جائز ہے صدقہ فطر اور تدارک کفار و مین اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو لیکن مسلمانوں کے فقیرون کو دنیا مسلمانوں کو واسطے بتر ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو حرجی مستامن کو زکوۃ اور صدقہ واجبہ دنیا بالا جماع جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دنیا جائز ہو یہ سر اج الوہاب میں لکھا ہو زکوۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور پل بنانا اور ستا یہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نہرین کھودنا اور حج و جہاد کے واسطے دنیا اور وہ سب صورتیں جن میں مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور اسمین سے میت کو کفن و دنیا اور اسکا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور آزاد کرنے کو واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اصل کو یعنی مان اور باپ یا اور اسے اوپر کے لوگ ہوں اور فرع کو یعنی بیٹا بیٹی یا اور اسے نیچے کے لوگ ہوں زکوۃ دنیا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا جو اسکے لطف سے زنا سے پیدا ہوا ہو اسکو بھی بنا جائز نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہو اپنی بی بی کو بھی دنیا جائز نہیں اسلئے کہ بموجب عادت کے عورتیں منافع میں شریک ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اپنے غلام اور مکاتب اور مدبر اور اپنی ام ولد کو بھی زکوۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اپنے معتق بعض کو بھی زکوۃ نہ دے یعنی وہ غلام جسکے کل کا وہ مالک تھا پھر اسمین سے ایک چیز و شائع آزاد کر دیا یا اس غلام کی ملکیت میں اسکے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور اس شریک نے آزاد نہیں کیا ہو اسے اپنے حصہ کی قیمت کے لئے غلام سے کمائی کر کر لینا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا مکاتب ہوا اور اگر اسے آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈانڈ لینا اختیار کیا یا زکوۃ دینے والا کوئی شخص اجنبی ہو تو اسکو زکوۃ دنیا جائز ہو اسلئے کہ وہ غیر کے مکاتب کے خل ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہو اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دنیا رون یا درہون یا چرنے والے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں انکی حاجت سے زائد ہو زکوۃ کا مال اسکو دنیا جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہو اور شرط یہ ہو کہ اسکی اصلی حاجت سے زائد ہو اور اصلی حاجت سے مراد بہنے کا گھر اور گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اسمین یہ شرط نہیں ہو کہ وہ بڑھنے والا مال ہو اسلئے کہ وہ زکوۃ کے واجب ہونے کی شرط ہو زکوۃ سے محروم ہونے کی شرط نہیں ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ تندرست اور کماتے والا ہو اسکو زکوۃ دنیا جائز ہو یہ زہدی میں لکھا ہو غنی کے غلام کو اگر مکاتب ہو تو زکوۃ دنیا جائز نہیں ہو یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو غنی کے کم سن بیٹے کو بھی زکوۃ دنیا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہو غنی کی عورت اگر فقیر ہو تو اسکو زکوۃ دنیا جائز ہو اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اسکا غنی ہو تو اسکو بھی زکوۃ کا مال دنیا جائز ہو اسلئے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بیٹی اور بی بی غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہو اگر کسی دولت مند شخص کا باپ غلس ہو اور اسکو زکوۃ کا مال دین تو جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور زکوۃ کا مال اس شخص کو دنیا جائز ہو جسکو سوال حلال نہیں ہو بشرطیکہ وہ پوری نصاب کا مالک ہو اور اگر اسکے پاس اسقدر کتابین ہوں کہ جسکی قیمت بقدر دو سو درہم کے ہو مگر درس دینے یا حفظ یا تصحیح کے لئے انکی حاجت ہو تو اسکو زکوۃ دنیا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو خواہ وہ کتابین فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محیط مرشی میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر اسکے پاس بہت سے



قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسو درہم کا مال ہو تو اور دن کو زکوٰۃ کا مال  
اُسے دینا اور اُسکو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس دکانیں ہوں یا ایک گھر کر یہ پر چلنے کا چوبلی  
قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی آمدنی اُسکے اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک  
زکوٰۃ کا مال اُسکو دینا جائز ہو اور اگر اُسکے پاس زمین چوبلی قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی پیداوار اُسکو  
اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہے محمد بن مقاتل نے کہا کہ اُسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز  
ہو اور اگر کسی کے پاس باغ دوسو درہم کا ہو تو فقہانے کہا کہ اگر اُس باغ میں گھر کی ضروریات مثل میٹھ اور  
مخل خانہ وغیرہ کے ہوں تو اس شخص کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ بمنزلہ اُس شخص کے ہو جسکے  
پاس اسباب وجوہ ہوں اور جس شخص کا میاوی قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اُسکو اپنے خرچ کی ضرورت ہو  
تو اُسکو زکوٰۃ کے مال میں سے اسقدر لینا جائز ہو جو میاوی قرض کے پورے ہونے تک اُسکے خرچ کو کافی ہو اور اگر  
قرض کی میاوی نہ ہو تو اگر قرضدار محتاج ہو تو اس قرض کے بوجوب اُسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ  
ابن السبیل کے ہو اور اگر قرضدار مالدار ہو اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اُسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز نہیں اور اس طرح اگر وہ  
قرضدار احمق کرتا ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل ہوں تو اُسکو اس وقت  
تک زکوٰۃ لینا جائز نہیں جب تک وہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے  
اور جب اُس قرضدار سے قسم لے لے تو اُسکے بعد اُسکو زکوٰۃ لینا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو کسی شخص کے  
پاس رہنے کا گھر ہو اگر چہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اُسکو زکوٰۃ لینا جائز ہو یہی صحیح ہو یہ زہدی میں لکھا ہو۔ زکوٰۃ کا  
مال بنی ہاشم کو نہ دے اور اُنسے مراد حضرت علی اور عباس اور جعفر حقیقی اور عمارت بن عبدالمطلب رضی اللہ  
عنہم کی اولاد ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور اُنکے سوا جو بنی ہاشم میں جیسے ابولسب کی اولاد اُنکو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہو اسلئے  
کہ انھوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد میں کی یہ سراج الواج میں لکھا ہو یہ حکم وجہ صدقون کا ہو جیسے  
زکوٰۃ اور زکوٰۃ اور عشر اور کفارہ اور جو نقل صدقہ ہیں انھیں بنی ہاشم کو دینا جائز ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور اس طرح زکوٰۃ  
بنی ہاشم کے ظالموں کو بھی نہ دے عینی شرح کثر میں لکھا ہو اور بنی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو ذبیحہ اور گناہ  
کے مال کا خمس دینا جائز ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اگر دلیل زکوٰۃ کا مال پہنچے کو نہ خواہ وہ بڑا ہو خواہ چھوٹا اپنی  
بی بی کو دے بشرطیکہ یہ سب محتاج ہوں تو جائز ہو اور دلیل خود کچھ نہ رکھ لے یہ علامہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص کے  
صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غائب گمان اُسکا ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق ہو اور اُسکو صدقہ دینے سے  
یا اس سے پوچھا اور پھر اُسکو دیا یا اُسکو فقیروں کی صفت میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور پھر ظاہر ہو کہ وہ صدقہ لینے  
کے لائق تھا تو بالاجماع جائز ہو اور اس طرح اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہو لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ غنی یا  
ہاشمی یا کافر ہاشمی کا غلام یا اسکا باپ یا مان یا بیٹا یا بی بی یا بی بی ہاشم تھا تو جائز ہو اور زکوٰۃ امام ابو حنیفہ رحمہ  
اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ساقط ہو جائیگی اور اگر ظاہر ہو کہ اسکا غلام یا مہربا یا ام ولد یا مکاتب تھا تو جائز نہیں اور  
بالاجماع احمق کا عہدہ کرنے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہو کہ کچھ آراء ہو گیا اور باقی قیمت ادا کرنے کی سہولت مافی  
کر رہا ہو تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کو زکوٰۃ کا مال دیا اور یہ

اسکو خیال نہ ہو کہ وہ مصرف زکوۃ کا ہو یا نہیں تو زکوۃ اسکی ادا ہوگی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوۃ کا نہیں ہے تو جائز نہیں اور اگر زکوۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اسے اپنی رائے سے گمان غالب نہیں کیا یا اسے اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوۃ ہو یا گمان غالب ہو کہ وہ مصرف زکوۃ نہیں تو زکوۃ جائز نہ ہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائیگا کہ وہ مصرف زکوۃ تھا تو زکوۃ ادا ہو جائیگی یہ یقین میں لکھا ہے زکوۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوۃ دینے والے کی قرابت کے لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر یہ دونوں موتیں ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکروہ ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائیگی اور زکوۃ کے مال کا نقل کرنا اسوقت میں مکروہ ہے کہ جب زکوۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کرے تو نقصان نہیں زکوۃ اور صدقہ فطر اور نذرین ادنیٰ یہ ہے کہ اول اپنے بھائی اور بہنوں کو دے پھر انکی اولاد کو پھر چچا و ن اور پھوپھیوں کو پھر انکی اولاد کو پھر ماموں اور خالائوں کو پھر انکی اولاد کو پھر ڈوی الارحام کو پھر بڑے بیٹوں کو پھر اپنے خدمتی پیشہ والوں کو پھر اپنے شہر یا گاؤں والوں کو دے یہ سراج الواج میں لکھا ہے زکوۃ میں جان مال ہو وہ جگہ بہ جگہ یا خشک کہ اگر مالک اور شہر میں ہو اور مال اور شہر میں تو جان مال ہو وہاں زکوۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان کا اعتبار ہو اور صحیح قول کے بموجب اسکی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مصفات میں لکھا ہے ہمارے زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مصارف دے لیتے ہیں اصح یہ ہے کہ یہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دیتے وقت انکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تاملہ غانیہ کی زکوۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہے اگر کسی فقیر کا قرض اپنے مال کی زکوۃ سے ادا کیا تو اگر اس کے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بغیر حکم کے ادا کیا تو زکوۃ ادا نہ ہوگی اور قرض ساقط ہو جائیگا اگر زکوۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے گھر دیدیا تو جائز نہیں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اپنے قرابت کے لڑکوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہے اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے تو جائز ہے معلوم ہوا ہے خلیفہ یعنی نائب کو دیتا ہے ہذا اسکی اجرت مقدر نہیں کی ہے تو اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے اور خلیفہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دیا تو بھی لڑکوں کو بڑے حاد کیا تو جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہو اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوۃ کی نیت سے دے۔ یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ زکوۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک صدقہ فقیر یا فقیر کی طرف سے کوئی دلی اپنے قبضہ نہ کرے جیسے باپ اور وصی لڑکے اور جنوں کے مال پر قبضہ کرتے ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا اسکے عیال اور اقارب یا اپنی آدمیوں میں سے جو اسکی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں اور جو لڑکا کسی کو بڑا ہوا ظاہر اسکی طرف سے اسکا پانے والا قبضہ کرے اور اگر جنوں یا لڑکے بے سمجھ کو زکوۃ دی اور اسے اپنے مان یا پادوسی کو دیدی تو فقہانے کہا ہے کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوۃ کا مال رکھ دیا اور فقیر نے اسپر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بلوغ ہو تو جائز ہے اور اسی طرح اگر اپنے لڑکے کو دیدیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً چھینک نہ دیا اور کوئی اسکو دھوکا دیکر نہ لے لیا

تو بھی جائز ہو۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فصل بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے اول چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ اور عشر اور جو کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے جو اُس کے پاس ہو کر گذرتے ہیں ان سب کا مصرف وہی ہے جو ابھی ہم ذکر کر چکے دوسرے غنیمتوں اور کانون اور گڑے ہوئے مال کا پانچواں حصہ اور اُس کے مصرف اس زمانہ میں تین قسم کے لوگ ہیں یتیم اور مسکین اور ابنِ آدمین میرے خراج اور جزیہ اور وہ کپڑے عکہ جن پر بنو بھران سے صلح ہوئی ہو اور وہ دو چہد صدقہ جو بنو قنبل سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر حریوں سے جو امن پاکر ہمارے ملک میں آدین اور ذمی تاجروں سے لیتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ یہ سب ارنے والوں کے عطیہ میں اور حدود ملک کی محافظت میں اور وہیں قلعوں کے بنانے میں اور مرا صد الطریق یعنی دارالاسلام کے راستوں پر جو محافظت کی چوکیاں اسلئے بناوین کہ راہزنوں سے امن ہو اور بلوں وغیرہ کی درستی میں صرف کریں یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو۔ اور بڑی نہروں کے کھودنے میں جو کسی کی ملک میں ہوتی صرف کریں جیسے جھون اور فرات اور دجلہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اس سے مسافر خانے اور مسجدین بناوین اور پانی کو روکیں اور جہاں پانی کے روکنے سے نقصان پہونچنے کا خوف ہو اس کی محافظت کریں اور حکام اور ان کے مددگار اور قاضیوں اور مفتیوں اور محاسبوں کا روزیہ بھی اس میں سے ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور معلوم اور طالب علموں کو بھی اس میں سے دین یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور جو شخص کہ امور مسلمین میں سے یا ان امور میں سے جن میں مومنین کی بہتری ہو کوئی خدمت کرتا ہو اُس پر صرف کریں یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو چوتھے وہ مال جو پڑا ہوا ہے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جس کا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس قسم کا مال مریضوں کے خرچ اور ان کی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مرنوں کے کفن میں جگے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان بچوں میں جو کمین پڑے ہوئے ملین اور ان کی خطا کے جرمانے میں اور اس شخص کے لفظ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص نہ جو بہر اسکا نفقہ واجب ہو اور اسی قسم کے اور کانون میں صرف کریں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو پس امام پر واجب ہو کہ چار بیت المال بناوے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا گھر بناوے اسلئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا حکم ہو جو اس سے مختص ہو اور دوسرا مال اس میں شریک نہیں پس اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز ہو کہ دوسری قسم کے مال میں سے اسکے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال میں سے خراج کے بیت المال کے واسطے قرض لیوے تو جب خراج وصول کرے وہ قرض ادا کرے لیکن اگر وہ مال رابطے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اسلئے کہ ان کا بیت المال کے صدقہ میں بھی حصہ ہو پس وہ قرض نہ ہوگا اور اگر بیت المال کے خراج میں سے بیت المال کے صدقہ کے واسطے قرض لے اور اُس کو فقیروں میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ ہوگا اسلئے کہ خراج کے واسطے حکم اس مال کا ہو جو دشمنوں سے بطریق یا غنیمت کے وصول ہو اور اس میں فقیروں کا بھی حق ہو اور اسلئے ان کو نہیں دیا جاتا کہ صدقات کا مال ان کو کافی ہو جاتا ہے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور امام پر واجب ہو کہ خندق ازون کے حقوق اٹکھا دکر مال کو اسے روک نہ رکھے اور امام کو اور اسکے مددگاروں کو ان مانون میں سے صرف

اسی قدر حلال ہو جائے اور ان کے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اس مال کے دینے نہ بنا دین اور ان مالوں میں سے جو بچ رہے انکو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کرے تو وبال اسکا انکی گردنوں پر ہو گا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو فضل یہ ہو کہ اپنا روزیہ آئندہ مہینے کا اول سے نہ لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہو اسکا لے لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ذمیوں کا بیت المال میں کچھ حق نہیں لیکن اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائیگا تو اسکو بیت المال میں سے کچھ دے اسلئے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اسکو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اسکو جائز ہو کہ ایمان داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنا حکم میں اختیار ہو کہ اسکو منع کرے یا دے یہ تلمیح میں لکھا ہے

آٹھواں باب صدقہ فطر کے بیان میں صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہو جو آزاد اور مسلمان اور ایسے نصاب کا مالک ہو جو انکی اصلی حاجتوں سے زائد ہو بے اختیار خرچ مختار میں لکھا ہے اور انکی نصاب میں یہ شرط نہیں کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور اقارب کا نفقہ واجب ہوتا ہو جو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر چار قسم کی چیزوں میں دینا واجب ہو گیون اور جو اور خراما اور کشمش یہ تواتر مفتین اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور وہ گیون میں سے نصف صاع ہو اور جو اور خراما میں سے ایک صاع اور گیون اور جو کے آنے اور انکے ستونوں کو انھیں کا حکم ہو ردی صدقہ میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے اعتبار سے ردی دینا جائز ہو ہی اصح ہو اور کشمش کے واسطے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نصف صاع دے اس واسطے کہ اس کے تمام اجر لکھا لیجے جاتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے منقول ہو کہ ایک صاع دے صاحبین رحمہ کا قول بھی یہی ہو پھر بعضوں کا قول یہ ہو کہ اس کے ادا کرنے میں عین اس چیز کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ قیمت کی رعایت کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے گیون کے دینے سے اسکا آٹا دینا اونٹے ہو اور آٹے سے نقد درہم دینا اولیٰ ہو کیونکہ اس میں حاجتیں دفع ہوتی ہیں انکے سوا اور اتاجون کو صدقہ میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت کے دینا جائز ہو اور فتاویٰ لندن کے مکتوب ہو کہ عین اس چیز کا دینے کا حکم نص سے ثابت ہو اس کے دینے سے انکی قیمت کا دنیا افضل ہو اسی پر فتویٰ ہو یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے اگر عدا گیون کا چارم صاع دے جسکی قیمت اور قسم کے گیون کے نصف صاع کے برابر ہو یا ایک صاع جو کے بدلے نصف صاع جو عدا قسم کے دے تو کل صدقہ ادا ہو گا بلکہ اسے قدر ادا ہو گا اور باقی کی تکمیل واجب ہو اور ایک صاع جو کے بدلے چارم صاع گیون دینا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع جو اور نصف صاع خراما دے یا نصف صاع خراما اور ایک صاع گیون دے یا نصف صاع جو اور چارم گیون دے تو ہر دسے نزدیک جائز ہو یہ بخارلاق میں لکھا ہے ایک صاع آٹھ رطل فتاویٰ کا ہوتا ہو اور رطل فتاویٰ میں رطل کا ہوتا ہو یہ مجاہد میں لکھا ہے اور اسار سائے چار مثقال کا ہوتا ہو شرح دقا میں لکھا ہے اور گیون نصف صاع اور دوسری چیزیں ایک صاع اس قول کے بموجب جو امام ابو یوسف رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا ہے یہاں وزن کے متعلق اسلئے کہ علماء کا جو یہ اختلاف ہو کہ ایک صاع کے کس قدر رطل ہوتے ہیں یہی اختلاف

اس بات پر اجماع ہے کہ امین وزن کا اعتبار ہو یہ تینین میں لکھا ہو۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہو جو شخص اس سے پہلے مر جاوے اس پر صدقہ واجب ہو گا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہو گا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہو گا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہو گا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہو گا اور اسی طرح جو شخص روز عید کے بعد فقیر ہو جاوے اس پر صدقہ واجب ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ دیدین تو جائز ہو اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہے یہی صحیح ہو اور اگر عید الفطر کا دن گزر گیا اور صدقہ نہ دیا تو صدقہ ساقط ہو گا اور اس کا دنیا واجب رہے گا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دید یا پھر نصاب کا مالک ہو تو صحیح ہو یہ ہر الزاکن میں لکھا ہو۔ اور جنہیں الملتقط میں ہو کہ جن شخص سے سینہ بھر کے روز بڑھاپے یا بیماری کی وجہ سے ساقط ہو جاوے اس سے صدقہ فطر باقظ نہیں ہوتا یہ مشعرت میں لکھا ہو اور مستحب ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامۃً مشائخ کے نزدیک تمام عمر پر یہ بدائع میں لکھا ہو صدقہ فطر انہی طرف سے اور اپنے بچے کی طرف سے جو صغیر ہو واجب ہوتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور خفیف لثقل اور مجنون بنہزلہ چھوٹے بچے کے نہیں جنون اہلی ہو یا عارضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا ان کا دادا یا اس کا وصی صدقہ فطر ان کی طرف سے اور ان کے غلاموں کی طرف سے ان کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا نہ کرے اس لیے کہ اس کی حیات معلوم نہیں ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہو کہ اپنے چھوٹے بیٹے یا خفیف لثقل بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہو کہ اس کا مفلس بیٹا زندہ ہو تو اس کی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور ظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور جو بچہ دو ہاتھوں کے درمیان میں ہو تو انہیں سے ہر ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہو گا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر انہیں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مر چکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہو اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچے کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہو یہ غلام میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اپنے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دنیا واجب ہو خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مدبرہ اور ام ولد کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہو اور جو غلام اجارہ پر یا ہو اور جس غلام کو تجارت کا اذن دیا ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہو اگرچہ غلام قرضہ میں مستغرق ہو اور اگر میت نے اپنے غلام کی خدمت کی گئی شخص کے لیے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہو اور اس طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور وصیت



ہو اور وہ غلام جسے عمر آیا خطا کر کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دنیا واجب ہوگا۔ سو اسے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت زائل ہوگی جب وقت وہ غلام کو اس شخص کے حوالہ کر دے جبکہ وہ مجرم ہو اس سے قبل زائل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مرہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اسکے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے تجارت کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماؤن غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اس کی ملکیت پوری نہیں اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہو مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام محو طر اس آزاد ہو گیا ہو امام احمدیہ کے نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہوگا اور صاحبین رحم کے نزدیک وہ مثل آزاد و قرضدار کے ہو اگر غنی ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بن جاوے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور اگر وہ خدمت کے واسطے تھا تو صدقہ فطر واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام یا بہت سے غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر بن کر نہ گئے ہوں یا کسی نے اسکو غصب کر لیا ہو اور احکام کرتا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اگر بھاگا ہو غلام لوٹ آوے یا غصب کیا ہو غلام پھر لیاوے اور عید الفطر کا دن گذر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اس گذرے ہونے کا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خرید اکہ بائع کو یا مشتری کو یا دونوں کو خیار ہو یا کسی غیر شخص کے واسطے خیار شرط کیا اور فطر کا دن مدت خیار میں گذر اتو اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہوگئی تو بائع پر واجب ہوگا اور اگر مشتری نے خیار رویت یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھر تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد پھر تو مشتری پر صدقہ واجب ہوگا یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع قطعی خرید اور اس پر قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذر اتو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع قاسد یا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گذر چکا پھر مشتری نے اس پر قبضہ کر کے اسکو آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن بعد مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے اسکو واپس کر لیا یا بائع نے واپس نہ کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے قادم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس غلام کو نقد کرنے کی نذر کی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ آثار غنیہ میں لکھا ہے جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مہر میں دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ واجب ہوگا خواہ عورت نے اس پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اس لیے کہ وہ عقد نکاح کے ساتھ اسکی

ماہک ہو گئی اور اگر وفل سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذرے تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب نہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی صحیح۔ قول کے بموجب یہی حکم ہو یہ خزانہ افشین میں لکھا ہو۔ اور اگر مہر میں وہ غلام معین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب نہوگا یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کدیا تھا کہ جب فطر کا دن آوے تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جاوے گا اور مالک پر اسکی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فضل واجب ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس کی اولاد کی طرف سے جب تک عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ دے اگرچہ وہ اسکی عیال میں ہوں اور اگر انکی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر انکے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور استعسان کے انکی طرف سے ادا ہو جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو لوگ اسکی عیال میں نہ ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اپنے دادوں اور دادیوں امدان لوگوں کی طرف سے جبکہ بطور اسان کے نفقہ دیتا ہو صدقہ فطر واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں اسلئے کہ اسکو اپنی ولایت حاصل نہیں ہوتی بطرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اس اس میں یہ ہو کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہو پس جس شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہو ورنہ واجب نہیں یہ شریعہ طحاوی میں لکھا ہو ہر شخص کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا واجب ہو اگر دو یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا جائز ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص مر جاوے اور زکوۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترک سے نہ لینے لیکن اگر اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہو اور اگر نہ دیں تو انہیں جبر نہ کیا جاوے گا اور اگر اس شخص نے اسکی بیعت کر دی ہو تو جائز ہو اور اسکی وصیت تہائی مال میں سے جاری ہوگی یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر کے گھوون کو اپنے صدقہ کے گھوون میں بغیر ان شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز نہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی ہو اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پیانہ سے گھوون ناپے تاکہ صدقہ فطر ادا کرے پھر انکو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جاوے گا مصنف اس صدقہ کا دہی ہو جو مصنف زکوۃ کا ہو غلام میں لکھا ہو

روزہ کی کتاب

اور امین سات باب ہیں

**پہلا باب** روزہ کی تعریف اور تقسیم اور سبب وجوب اور وقت اور شرط کے بیان میں۔ روزے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکھتا ہو وہ بہ نیت عبادت صبح سے سورج کے غروب ہونے تک کھانا اور پینا اور جماع چھوڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے اور وہ کئی قسم ہو فرض اور واجب اور نفل فرض دو قسم ہو ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے روزے واجب روزہ دو قسم ہو ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور نفل کی ایک ہی قسم ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور سبب روزہ کے واجب ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجوب کا نذر ہوتی ہے اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجوب کا وہی امور ہوتے ہیں جسکے سبب سے کفارہ لازم ہو جیسے جھوٹی قسم اور قبل اور قضا روزہ کے واجب ہونے کا سبب وہی ہوتا ہے جو ادا روزے کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نسبت قاضی امام ابو زید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابو الیسر نے یہ کہا ہے کہ سبب اسکے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا جزو ہوتا ہے جسکے اور جزو نہیں مکمل ہو سکتے یہ گفت الکبیر میں لکھا ہے اور فاتیہ البیان میں کہا ہے کہ میرے نزدیک یہی حق ہے اور امام ہندی نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ نہر الفائقین میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کی پہلی شب میں افاقہ تھا اور صبح اسکو جنوں کی حالت میں ہوئی اور مینہ بھرتک برابر جنوں رہا تو شمس الائمہ طوائی نے کہا ہے کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہی صحیح ہے بھرا الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرر ایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سینکے ورمیان کی رات میں افاقہ ہو گیا اور صبح اسکو جنوں کی حالت میں ہوئی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہ محیط اور بھرا الرائق میں لکھا ہے۔ اور افاقہ اسوقت سمجھا جاوے گا کہ جب بالکل جنوں کی علامتیں دغ ہو جاوین اور اگر بعضی باتیں ٹھیک کرنے لگا تو افاقہ نہیں ہو یہ زہدی میں لکھا ہے۔ روزہ کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے ہو جبوقت کہ اسکی روشنی آسمان کے کنارہ پر پھیلتی ہو سورج کے ڈوبنے تک اور اس میں اختلاف ہے کہ اعتبار صبح صادق کے شروع ہونے کا ہو یا اسکے روشن ہونے اور پھیل جانے کا تو شمس الائمہ طوائی نے کہا ہے کہ پہلے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور دوسرے قول میں آسانی زیادہ ہے محیط میں لکھا ہے اور اکثر علماء اسطیوٹ مائل ہیں یہ خزانۃ الفتاویٰ کی کتاب الصلوۃ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے سحری کھائی اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور اصل میں فجر طلوع ہو چکی تھی یا روزہ افطار کیا اور اسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈوب گیا اور حقیقت میں نہیں ڈوبا تھا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ اسنے عمداً روزہ نہیں توڑا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر فجر کے طلوع میں شک ہو تو افضل یہ ہے کہ کھانا چھوڑے اور اگر کھالیا تو روزہ اسکا پورا ہو جائیگا جب تک یہ یقین نہ ہو کہ اسنے فجر کے بعد کھایا ہے اور جب یہ یقین ہو گیا تو روزہ کو قضا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر غالب گمان یہ ہو کہ اسنے سحری ایسے وقت میں کھائی ہو کہ صبح صادق شروع ہو چکی تھی تو بموجب اسکے گمان غائب کے قضا لازم آوے گی اور اسی میں احتیاط ہے اور ظاہر روایت کے بموجب قضا لازم نہ ہوگی یہ یہاں میں لکھا ہے اور صبح ہو یہ سراج الابرار میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب پھر کچھ ظاہر نہ ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ فجر کے

شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا ہو تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوئی پھر اسے کھانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ ثبات کی شہادت قبول کی جاتی ہے۔ نفی کی شہادت اُسکے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بندہ اپنے حقوق کا حکم ہے اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گیا اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ طلوع فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری غمت نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اُسکے پاس ایک جماعت نے اگر کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس شخص نے کہا کہ اُس صورت میں میں روزہ دار نہیں رہا اور میں بے روزہ دار بن گیا اور اُسکے بعد اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حاکم ابو محمد نے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اس سے اگر کہا اور انکی تصدیق کی تو اُس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اُسے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اُسکے شوہر نے اس سے مجاہست کی پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر اُسکے قول کو سچ جانا تھا اور وہ فقہ تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اسے روزہ توڑا تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سو بج کے غروب ہونے میں شک ہو تو روزہ کا افطار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اُس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں دو مقدمات ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فقہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اُسے غروب سے پہلے کھایا ہو تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ افطار کیا اور غالب گمان اسکا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اُس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا پہلے سے ثابت تھا اور اُسکے ساتھ اُسکا گمان غالب بھی مل گیا تو بمنزلہ یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہوا کہ اُسے غروب سے پہلے کھایا ہو خواہ کچھ ظاہر نہ ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر وہ شخص نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اُسے روزہ افطار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اُس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انہی اہل مکمل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھاوے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہو نہ اور کوئی شخص دیکھ سکے تو کفارہ لازم نہیں اور شمس الائمہ طہائی نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غلبہ پر سحری کھالے تو وہ شخص ایسا ہوگا کہ اس قسم کی باتوں میں اہل مکمل صحیح ہوتی ہے تو معائنہ نہیں اور اہل مکمل غلط ہوتی ہے تو تہمید پر اسکی یہ کہ کھانا چھوڑ دے

اگر سحر کے نفاہ کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نفاہ کی آواز شہر کی سب طرفوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہو اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جاننا ہو کہ وہ نفاہ بجائے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کرے اور اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کرے اور کھانا نہ کھاوے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہیے تو ہمارے بعض مشائخ نے اسکا انکار کیا ہو اور بعض مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر بہت بار کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ خشک وقت پر بولتا ہو تو مضائقہ نہیں اور شمس الائمہ حلوانی نے ذکر کیا ہو کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہو کہ گمان غالب پر اظہار کر لینا جائز ہو محیط میں لکھا ہو خیرین روزہ کی تین قسم ہیں اول اسکے واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہو۔ دوسرے اسکے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور مقیم ہونا۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو یہ کافی اور نہا یہ نین لکھا ہو۔ نیت سے مراد یہ ہو کہ دل میں جاننا ہو کہ روزہ رکھتا ہو یہ خلاصہ اور محیط خیرین میں لکھا ہو۔ اور سنت یہ ہو کہ زبان سے بھی کہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہونے کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضرور ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہو یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہو۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھاوے تو بھی نیت ہو جاتی ہو اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھو گا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہو۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھو گا تو نیت صحیح ہو گئی یہی صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلایا گیا تو روزہ نہ رکھو گا اور اگر نہ بلایا گیا تو روزہ رکھو گا تو اس نیت سے وہ روزہ وار نہ ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جاننا ہو کہ یہ دن رمضان کا ہو تو شمس الائمہ حلوانی نے بواسطہ فتویٰ ابو جعفر رحمہ کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہو کہ اسکے روزہ وار نہ ہونے میں دو روایتیں ہیں اور اظہر یہ ہو کہ وہ روزہ وار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر روزہ وار نہ روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اسکا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہو جو کرمانی کی تصنیف ہو نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہو اس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط سحری میں لکھا ہو۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھو گا پھر سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا نہ تک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز نہ ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ رمضان اور تدرستین اور نفل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرنے تو جائز ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہو۔ اور قدوری نے یہ کہا ہو کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہو اور صحیح پہلا قول ہو۔ مسافر اور مقیم اور تدرست اور بیمار میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوگی جو فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی نفل روزہ کے مخالف اس سے ظاہر نہوا ہو اور اگر اس سے



پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور جماع کرنا خواہ عمدہ ہو یا بھول کر ہو تو اس کے بعد نیت جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں جب سے دن شروع ہوا ہے تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرتا ہوں تب سے روزہ ہے تو روزہ دار نہ ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ اور سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے آفاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہو مجنون کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور کچھ مسلمان ہوا اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہو تو اس کی نیت رات سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل یہ ہے کہ نیت کو معین کرے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور مقیم برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے صبح ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور مرض کا روزہ صبح ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مرض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہو یا کسی اور طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی تدبیر کی تھی اور اس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور تدبیر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے بجز الایق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو معین کرے یہ قضا میں لکھا ہے اور اس تدبیر کے روزہ کا بھی یہی حکم ہے جو میں خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے جبکہ کافر قید کرے گئے ہیں اس پر اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جاوے اور وہ اپنی اہل سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نبون اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزے ادا ہونگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں ہے صبح ہو اس لیے کہ اس نے یہ نیت کی ہے کہ جو رمضان کے روزے مجھ فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر وہ روزے اس کے شوال میں واقع ہوتے تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے ہیں تھے یا دونوں اسی دن کے تھے تو اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال اسی دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کے روزے نبی الحج کے مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں اسی دن کے ہیں تھے تو اس پر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ اسی دن کا تو چار دن کی قضا لازم

ہوگی اور اگر وہ روزہ اُسکے ذیقعدہ یا کسی اور مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان اور وہ مہینہ تیس دن کا یا دونوں مہینے دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ انتیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دارالحرب میں تھا اور وہاں اُسے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے روزے بالاتفاق ادا نہ ہونگے۔ اب اس امر میں بحث ہو کہ دوسرے سال کے روزے پہلے سال کی قضا اور تیسرے سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائینگے یا نہیں تو فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر اُسے اُن دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائینگے اور اگر اس طرح نیت کی کہ دوسرے سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا نہ ہونگے اور یہی اصح ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے دنوں کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اُس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جسکی قضا مجھے واجب ہو اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب اسپر دور رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی مختار ہے اور اگر اسے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اُسے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عمدتاً روزہ توڑا اور وہ فقیر ہو اس سبب سے اُسے کٹھ دن کے روزے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو جائز ہے فقہ ابو اللیث رحمہ اللہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر دو مختلف چیزوں کی نیت کی جو تاکیناً اور فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائینگے اور اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہو تو جسکو ترجیح ہو وہی ثابت ہوگا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں قضاے رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہوگا۔ اور اگر نذر معین اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نذر معین اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاجماع وہ روزہ نذر معین سے واقع ہوگا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اور اگر قضاے رمضان اور کفارہ ہمارا کی نیت کی تو وہ بطور استحسان کے قضا سے واقع ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قضاے بعض رمضان اور نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ذیہرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ ہمارا اور کفارہ نفل کی نیت کی یا قضاے رمضان اور کفارہ نفل کی نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہوگا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ کفارہ واجب سے ادا ہوگا یہ ذیہرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر فجر سے پہلے پاک ہوگئی تو اسکا روزہ صحیح ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور ہم کے کفارہ کی نیت کی تو ان دونوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہوگا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تمارض کی وجہ سے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تنافی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح نہ ہوگی لیکن نفل روزہ شروع ہو جائیگا اگر اُسکو توڑیگا تو قضا لازم آدگی یہ ذیہرہ میں لکھا ہے

**دوسرا باب چاند دیکھنے کے بیان میں شعبان کی اٹھویں تاریخ غروب کے وقت**

لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہو اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینہ کے میں دن پورے کریں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اسی طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے کے لیے شعبان کا چاند بھی دھونڈنا چاہیے۔ نجومیوں سے جو لوگ سمجھ دے اور عادل ہوں کیا انکے قول کا اعتبار کیا جاتا تو صحیح یہ ہو کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مخیم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ معراج الدرباریہ میں لکھا ہے۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر زوال سے پہلے زوال کے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آنے والی رات کا چاند نہ ہو تو نہ روزہ سے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر برابر ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور عاقل اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص گواہی دے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پر زنا کی تست لگائے سے حد کی ہو اور پھر اسے تو بہ کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر یہ ہو کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہو جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اسکی شہادت مقبول ہوگی یہ صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور حلوانی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیا دینی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی گواہی قبول کیا دینی قریب بلوغ کے لڑکے کی گواہی قبول نہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعویٰ اور حاکم کا حکم شرط نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی نہی اور ظاہر میں وہ گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہو کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت پوچھنا چاہیے۔ ابوبکر اسکاٹ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر چل کر کسی تہی میں بیٹھنے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا دینی اور اگر امام یا قاضی تھا چاند دیکھے تو اسکو اختیار ہو کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اس پر لازم ہو کہ اُس رات میں اسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پردہ نشین باندی وغیرہ اجازت اپنے مالک کے محل کو گواہی دے۔ فاسق اگر اکبلا چاند دیکھے تو گواہی دے اس واسطے کہ قاضی بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہو لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی رد کرے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے یہ حکم شہر کے اندر کا ہے اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اُس گاؤں کی مسجد میں گواہی دے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دینا ہو اسے تو لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور اسنے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو اس پر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضاء لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر قاضی کے گواہی رد کرنے سے پہلے اسنے روزہ توڑ دیا تو صحیح ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو قبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اس

شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روز روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہو کہ اس شخص پر کفارہ لازم آدیکہ یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزے پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کرے گا یہ بھی افطار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو ایسی جماعت کثیری کو اہی قبول ہوگی جنکے خبر دینے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی راے پر موقوف ہو کچھ مقدار مقرر نہیں ہو یہی صحیح ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ طحاوی نے ذکر کیا ہو کہ ایک شخص کی گواہی اس وقت مقبول ہوتی ہو جب وہ شہر کے باہر سے آوے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب القصیہ اور صاحب فتاویٰ صغریٰ نے اعتماد کیا ہو لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں یہ سراج الدراہ میں لکھا ہو شوال کا چاند رمضان کی انتیسویں تاریخ کو ڈھونڈے اور اگر صرت ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے اسلئے کہ عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہو اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آدگی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختیار خرج مختار میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اسکی گواہی مقبول نہیں ہوتی تو اسپر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اسپر قضا لازم آدگی کفارہ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اسنے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اسنے کچھ کھالیا تو اگر اسکے قول کو سچ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو نکلنے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ مظاہرہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر آسمان پر ابر ہو تو دومردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ اور کرنا بھی شرط ہو یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان پر ابر ہو اور وہاں کوئی مالی اور قاضی نہیں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہو یہ نقایہ میں لکھا ہو۔ وغوے شرط نہیں۔ اور جس شخص کو قذت میں حد لگی ہو اگرچہ اسنے توبہ کر لی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہو یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اور یہی کافی میں لکھا ہو۔ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ اگر دوسری جگہ سے آویں تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر صحایات کے بموجب مثل عید الفطر کے ہو یہی اصح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور یہی حکم اور سینہ کے چاند میں کا ہو کہ جب تک دومرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد و جکو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دین تب تک مقبول نہ ہوگی یہ مختار میں لکھا ہو۔ حسن رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھا جائے تو تیس روزے کر لے اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہو کہ روزہ توڑ دین یہ تبیین میں لکھا ہو غایۃ البیان میں ہو کہ قول امام محمد رحمہ

کا اصرار یہ نہر لائق میں لکھا ہو۔ شمس الائمہ حلوائی نے کہا کہ یہ اختلاف اس وقت ہو کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہی اس شبہ پر یہ یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہو اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تیس روزے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کریں گے اور اگر آسمان صاف ہو تو بھی صحیح قبول کے بموجب روزہ افطار کریں گے یہ محیط میں لکھا ہو اگر گواہوں نے رمضان کی انتیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہتھتھارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ انکے ذمہ ہمت نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب مطلقوں کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فقیر ابو اللیث رح کا اسی پر فتوے ہو اور شمس الائمہ حلوائی بھی اسی پر فتوے دیتے تھے اور انھوں نے کہا کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہو ان پر روزہ اُس صورت میں واجب ہو گا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے بیان تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہو اور روزہ رکھا ہو اور یہ دن اُس حساب سے تیسویں تاریخ ہو اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہو اور نہ اُس رات میں ترموچ کو چھوڑیں اسلئے کہ اُس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیروں کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیروں کے دیکھنے کی حکایت بیان کی ہو اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی فواد میں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اُس قاضی کو جائز ہو کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوتی ہو اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور انتیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے شعبان کا چاند دیکھا تیس دن پورے گئے اسلئے تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کریں گے اور اگر انتیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ قضا اپر لازم نہ آوے گی اور اگر شعبان کے چاند کے تیس دن پورے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اُسکے بعد رمضان کے روزہ رکھے تو دو دن کی قضا کریں گے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا تیس روزے رکھے اور ان میں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو اپر انتیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر مریض کو شہر والوں کا حال معلوم نہ ہو تو وہ تیس دن کے روزے قضا کریں تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہو

تیسرا باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ واجب کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔ کو نہ



چنانہ روزہ دار کو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی متون میں لکھا ہو ہمارے مشائخ نے کہا ہو کہ اس مسئلہ میں یونقصیل ہو کہ اگر بنے ہوئے گوند کی ٹولی نہ ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوند کی ٹولی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اسکی تفصیل نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چنانہ مکروہ ہو یہ کنز میں لکھا ہو اور چکھنے میں مغلہ عذر کے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بد خو ہو اور اس سبب سے وہ شوہر یا چکھے اور چبانے کے عذر میں سے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اس کے پیٹے کو کھانا چبا کر کھلاوے اور اسکو نرم چبا ہو کھانا اور دوہا ہو اور وہ بھی نہیں ملتا یہ نہرالفائق میں من لکھا ہو اور تحفہ میں مذکور ہو کہ چکھنا فرض روزہ میں مکروہ ہو نفل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور روزہ دار کو مکروہ ہو کہ شہد یا تیل کو خریدنے وقت اچھا یا بد پچانے کے واسطے چکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اسکا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہو۔ روزہ دار کو تنہا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہو یہ سراج الہاج میں لکھا ہو۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کرنے کے سبب کا بھی یہی حکم ہو شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہو مبالغہ سے یہ مراد ہو کہ منہ میں اکثر پانی لیے اور منہ بھرے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کرے یہ محیط میں ہو اگر پانی میں روزہ دار کی ریخ صادر ہو آواز سے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہو گا مگر مکروہ ہو یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحم سے روایت ہو کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہو اور نہانا شروع کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور تر کپڑے کو بدن پر لٹپٹا مکروہ ہو اور امام ابو یوسف رحم نے فرمایا کہ نہیں مکروہ ہو اور یہی انہر ہو یہ محیط شمس میں لکھا ہو اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہو کہ منہ میں اپنا ختوک جمع کر کے اٹھکھول جائے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو۔ مسواک کرنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف رحم نے یہ کہا ہو کہ اگر مسواک پانی میں بھگی ہوئی ہو تو مکروہ ہو اور ظاہر روایت کے بموجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تر اور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ سرمہ لگانا اور مونچھوں میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کنز میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو جب زینت کا قصد نہ ہو اگر زینت کا قصد ہو تو مکروہ ہو یہ نہرالفائق میں لکھا ہو۔ اور اس میں فرق نہیں ہو کہ روزہ دار ہو یا بے روزہ دار ہو یہ شبہ میں لکھا ہو۔ اگر ضعف کا خوف نہ ہو تو بچپنہ لگانے میں مضائقہ نہیں مکن ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہو اور اسکو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ ایسے ضعف کے خوف میں مکروہ ہو گا کہ جس میں روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو جس شخص کو جماع کر لینے یا انزال کا خوف نہ ہو تو اسکو بوسہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو مکروہ ہو اور ان سب صورتوں میں مساس کا حکم مثل بوسہ کے ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور ہونٹوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہو اور فرج کے سوا جماع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مغل ہے سب کے ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مباشرت ناحشہ بھی مکروہ ہو اگرچہ خوف نہ ہو یہی صبح ہو یہ سراج الہاج میں

لکھا ہو اور مباشرت فاحشہ اسکو کہتے ہیں کہ دونوں چیلے ہوئے ہوں اور ننگے ہوں اور مرد کا ذکر و عورت  
کی فرج کو لگے اور وہ بلا خلاف مکروہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اپنے اوپر خوف نہ ہو تو گلے لگانے  
میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بوڑھا ہو تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر روزہ دار کو خیانت  
کی حالت میں صبح ہوئی یا دن میں اختتام ہوا تو روزہ میں مضرت نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ سحری کھانا مستحب  
ہو اور وقت اسکا آخر شب ہو فقیہ ابو اللیث رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وہ اخیر کا چٹا حصہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو  
سحری کھانے میں تاخیر مستحب ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو مکروہ ہو یہ سراج الوہاج میں  
لکھا ہو انتظار میں جلدی کرنا افضل ہو پس مستحب یہ ہے کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت یہ ہے کہ افطار کے وقت  
یہ کہے اللهم تک صمت ویک امت وعلیک توکل علی رزقک افطرت و صوم غد من شہر رمضان لیت فاقظلی  
ما قدمت و ما اخرت یہ معراج الدرایہ کی فضیلت متفرقات میں لکھا ہو شک کے دن کا روزہ یعنی جس دن میں یہ  
شک ہو کہ وہ رمضان کا دن ہو یا شبان کا اگر امین رمضان کی یا کسی اور واجب کی نیت کرے تو مکروہ ہو  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور واجب کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہو یہ  
ہماری میں لکھا ہو پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا روزہ ہوگا اور اگر  
ظاہر ہو کہ وہ دن شبان کا تھا تو پہلی صورت میں روزہ نفل ہوگا اور اگر اسکو توڑ دے تو قصداً واجب نہ ہوگی  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور دوسری صورت میں جس واجب کی نیت کی ہو اسی سے بڑا ہوگا یہی صحیح  
ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ دن شبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو  
بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جس واجب کی نیت کی ہو اسکا وہ روزہ نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر نفل کی نیت کی  
تو صحیح یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر  
ہو کہ شبان کا دن تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر وہ روزہ توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلئے کہ اسے اترام کے  
ساتھ شروع کیا تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکروہ ہو پھر اگر ظاہر  
ہو کہ وہ دن شبان کا تھا تو روزہ نفل ہوگا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔  
اور اگر اصل نیت میں شک کیا یعنی یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو روزہ رکھو گا اور شبان ہوگا تو ہفتہ  
نہیں رکھو گا تو اس صورت میں روزہ نہ ہوگا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان  
ہو تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شبان ہو تو دوسرے کسی واجب کا روزہ ہو یا یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان  
کا ہو تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شبان کا دن ہو تو نفل روزہ ہو تو بھی مکروہ ہو پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان  
کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ دن شبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب  
ادا نہ ہوگا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہوگا جسکے توڑنے سے قضا لازم نہ آدگی یہ تین میں لکھا ہو شک  
کا دن وہ ہو کہ تیسویں شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر ابر ہو تیسویں میں لکھا ہو یا ایک شخص ہمارے کسی گھر  
میں اور اسکی گواہی قبول نہ کیا وے یا دو فاسق گواہی دیں اور آگئی گواہی دو گروہی جاوے لیکن اگر  
آسمان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہو یہ زہدی میں لکھا ہو۔

ہو کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہو یا نہ رکھنا افضل ہو فقہائے کما کو کہ اگر پورے شعبان کے روزے رکھے ہیں یا اتفاقاً وہ شکست کاروزہ اُس دن واقع ہوا جہن اسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر شعبان کے آخرین تین روزے رکھے تو بھی اس روزہ کا رکھنا افضل ہو یہ بین میں لکھا ہو اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ خاص لوگوں کے واسطے فضل روزہ رکھنے کا فتوے دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہو اور عوام کو زوال سے پہلے تک کھانے اور پینے اور جماع وغیرہ سے منع کیا جاوے ایسے کہ احتمال ہو کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اُس کے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ فتاوے قاضی خان میں لکھا ہو اور عام و خاص میں فرق یہ ہو کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت ماننا ہو وہ خواص میں سے ہو ورنہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہو کہ جس شخص کو اُس دن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو وہ نفل کی نیت کرنے اور اُس کے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہو گا تو یہ روزہ رمضان کا ہو یہ معراج الدیابہ میں لکھا ہو کسی شخص نے شک کے روزہ یہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کوئی فعل منافی روزہ کے نہ کرے گا پھر بھول کر کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فسادے میں نہ کہ وہ کہ یہ جائز نہیں یہ غیرہ کے باب النیت میں لکھا ہو عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہو اور اگر اُس دن روزہ رکھ لیا تو ہمارا نزدیک روزہ وار ہو گا یہ فتاوے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قصداً لازم آوے گی یہ کہ میں لکھا ہو۔ یہ مکرمینوں اماموں سے ظاہر مقامات میں منقول ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے یہ بھی منقول ہو کہ قصداً لازم آوے گی یہ نہر اتفاق میں لکھا ہو۔ سوال کے چہ روزے رکھنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مکروہ ہو خواہ جدا جدا رکھے یا پڑ پڑ رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ پڑ پڑ رکھنا مکروہ ہو متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہو کہ پڑ پڑ رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ ہر الرائق میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہو۔ اور چہ روزے جدا جدا ہر شہتہ میں سے دو دن متعاقب ہو یہ ظہیر یہ کی اس فصل میں لکھا ہو حسین روزہ کے مکروہ اور متعاقب ہونے کے وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہو اس میں بھی افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ بھی مکروہ ہو کہ کسی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو سنیچر اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اُس دن کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے تو خوش الاثر طوائف نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ تو روزہ اور مہرگان کے دن اگر عمر آ روزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا نہ ہو تو مکروہ ہو اور اُس دن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہو کہ اگر پہلے سے اُس دن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہو کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہو کہ روزہ نہ رکھے ایسے کہ اس میں اُس دن کی تعظیم کی مشابہت ہو اور مکروہ حرام ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اختار یہ ہو کہ محیط حسنی میں لکھا ہو خاموشی کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ روزہ

رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہو لیکن اگر اسکا شوہر مریض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام مین ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت مین روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے مدبر اور مدبرہ اور ام ولد کا اور اگر انین سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اسوقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اسوقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام مین ہو تو اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک انکو ہر حالت مین روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ مین لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے نوکر بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت مین ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے انکی خدمت مین نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہوتا ہو تو بغیر اجازت آقا کے اسکو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط سرخی مین لکھا ہے کسی شخص کی بی بی اور ماں اور بہن کو بغیر اسکی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جائے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے سب یا اکثر رفیق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا سب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر مین لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر مین یا اور کسی شہر مین داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اسکو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اسکو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ معراج الدنایہ مین لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے صرت جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عامہ فقہاء کے نزدیک مستحب ہے جیسے دو خنبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق مین لکھا ہے جو بیسے حرمت کے ہیں ان مین پنجشنبہ اور جمعہ اور شنبہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے مہینہ چار مین ذیقعدہ ذی الحجہ اور محرم اور رجب تین ہر مہینہ اور ایک علیحدہ ہے ذی الحجہ کے مہینہ مین اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے عرفہ کے روز حاجون کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اور اسی طرح تروہ کے روز اسواسطے کہ افعال حج سے عاجز ہو جاوے گا اور مستحب روزے بہت قسم ہیں اول محرم کے روزے دوسرے رجب کے روزے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تا بیج محرم کا روزہ ایک عامہ علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر مین لکھا ہے اور سنت ہے کہ عاشورہ کا روزہ مہینہ تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر مین لکھا ہے صرت عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخی مین لکھا ہے۔ گرمیوں مین دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا ادب ہے یہ ظہیر مین لکھا ہے۔

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان مین جسے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جسے فاسد نہیں ہوتا

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم وہ جسے قضا لازم آتی ہو کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھائے پانی لے یا جامعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہو اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہو اور اسے یاد نہیں آتا تو صحیح یہ ہو کہ روزہ اسکا فاسد ہو جاوے گا یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے تو اگر اسہین اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام کر لے گا تو مختار یہ ہو کہ یاد نہ دلاتا اسکو مکروہ ہو۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاوے گا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہو یہ ظہر میں لکھا ہے کہ فصل اخذ ابیہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا لیوے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خطا اسکو کہتے ہیں کہ روزہ یا دہو اور اس کے توڑنے کا قصد نہ ہو اور پھر وہ کچھ کھانی لے اور بھولنے والا اس کے خلاف ہو یہ نہایت اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر گھلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اسکو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور اس پر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد نہ ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہو اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اس کے حلق میں جا پڑا تو اسکا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہو اور اسی طرح اگر نہایا اور اس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سوتے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہو اس واسطے کہ سوتا ہو یا بیہوش اگر کسی جاوے تو فوراً کھانے کو منع کرے تو اس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھنا بھول جاوے تو اسکا ذبیحہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھل گیا جو بوجہ عادت کے دیا یا غذا نہیں ہو جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر سنگ مرہ یا ٹھنڈی یا پٹیا یا ڈھیلا یا روٹی یا تنکا یا کاغذ کھل گیا تو اس پر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر بھی جو ابھی کی نہ ہو اور نہ بطور ترکاری کے پکائی ہو اسکو کھل گیا تو کفارہ نہیں ہو۔ اور اگر تازہ اخروٹ کھل جاوے تو بھی یہی حکم ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اگر خشک اخروٹ یا خشک بادام کھلا تو بھی کفارہ نہیں اور اگر انڈا کھل گیا یا نارنگ چھلکے یا نارنگ چھلکے کھل گیا تو بھی کفارہ نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے لہذا اگر تازہ ہو تو بمنزلہ اخروٹ کے ہو اور اگر خشک ہو اور اسکو چباوے اور اس میں نیلک ہو تو کفارہ لازم آوے گا اور اگر بغیر چبانے کھل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر اسکا پر چٹا ہو تو بھی عامر تھا کہ نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر خرپڑہ کا چھلکا کھل گیا تو اگر وہ خشک ہو اور ایسی حالت میں ہو کہ اس سے نفرت معلوم ہوتی ہو تو کفارہ لازم نہیں آدیکا اور اگر تازہ ہو اور ایسا ہو کہ اس سے نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آدیکا یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھالیا تو کفارہ واجب نہ ہو گا یہ توضیح میں لکھا ہے۔ مسور اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی مٹی کھالی جس سے سردھویا کرتے ہیں تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر اس مٹی کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہو تو قضا و کفارہ واجب ہو گا یہ ظہر میں لکھا ہے۔ دانتوں کے درمیان میں جو کچھ رہ گیا ہو اگر وہ مٹو لیا ہو تو اس کے کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بیت ہو تو فاسد ہو جاتا ہے سچنے کے برابر



یا اس سے زیادہ ہو تو بہت ہو اور اگر کم ہو تو مٹوڑا ہو اور اگر اسکو منہ میں سے ہاتھ میں لیکر پھر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی میں لکھا ہو اور اسپر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمہ اللہ علیہ نے یہ کہا ہو کہ اصح یہ ہو کہ کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اسکے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اسکو مٹل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر باہر سے لیکر تل مٹلا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ اگر اسکو بغیر چبائے مٹلا ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ غیاثیہ اور فداوی قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ محیط مرضی میں لکھا ہو اور اگر اسکو چبایا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اسکا مزاحلق میں معلوم ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے اور یہی بہت عظیم ہو اور ہر مٹوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہو یہ فتح الباقی میں لکھا ہو اگر کیوں کا دانت چبایا تو روزہ فاسد ہوگا اسلئے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہو یہ فداوی قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھانے کے لیے چباتا پھر اسکو مٹل گیا تو ظاہر یہ ہو کہ کفارہ ہوگا یہ وجہ کر دی میں لکھا ہو۔ اگر سحری کا کوئی لقمہ اسکے منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اسکو مٹل گیا یا بھول کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے لیا اور جب اسکو چبا لیا تو یاد ہو کہ روزہ دار ہو پھر یاد ہو یاد آنے کے وہ مٹل گیا تو بعضوں نے کہا ہو کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے مٹل گیا تو اسپر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر مٹل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہو یہ فداوی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر دوسرے کا تھوک مٹل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر اسکے محبوب کا تھوک ہو تو کفارہ لازم ہوگا اگر اپنا تھوک ہاتھ میں لیکر پھر مٹل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور کفارہ لازم ہوگا یہ وجہ کر دی میں لکھا ہو اگر کسی کے ہونٹہ بائیں کہنے وقت یا اور وقت تھوک میں تر ہو جاوے پھر اسکو مٹل جاوے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد ہوگا یہ زائد ہی میں لکھا ہو اگر اسکے منہ سے رال مٹوڑی تک بھی اور اسکا تار مٹھ کے اندر کے لعاب سے ملا ہو اتھا پھر وہ اسکو مٹھ کے اندر لیجا کر مٹل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اسکا باہر نکلتا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بغلاف ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ حجتہ میں ہو کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہو کہ اسکے منہ سے پانی نکلتا ہو اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہو اور طلق میں چلا جاتا ہو تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر مضغہ یعنی کلی کے بعد کچھ تری باقی رہی اور اسکو تھوک کے ساتھ مٹل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اسکے دماغ سے ناک پر رستہ آئی اور پھر اسکو چرھا گیا اور عدا طلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ ہنزلہ تھوک کے جو محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر روایت کے بموجب اسپر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا اسلئے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو خون اگر دانتوں سے نکلے طلق میں داخل ہو جاوے تو اگر تھوک غالب ہو تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور اسخسان روزہ فاسد ہو جاوے گا کسی روزہ دار نے اگر شیم کا کام کیا اور ریشم اسکے منہ میں چلا گیا اور اسکا سبز بازو یا سرخ رنگ نکلے تھوک میں لگیا اور تھوک رنگین ہو گیا اور وہ اسکو مٹل گیا اور روزہ اسکو یاد ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر بلبلہ یعنی بڑ کو چوسا اور تھوک اسکے حلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا جب تک اصل بڑ داخل نہ ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر سکر چوسی اور پانی

اسکا حلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آوے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ جس چیز کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بچ بھی نہیں سکتا جیسے کھٹی توجہ روزہ دار کے پیٹ میں ہونے کا وجہ ہے تو روزہ فاسد نہ ہو گا یہ انصاف کرانی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے کھٹی کھڑی اور اسکو کھا گیا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو جمائی آئی اور اسے اپنا سراٹھایا اور اس کے حلق میں پانی کا قطرہ کسی پرنا لہ سے ٹپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر منہ کا پانی یا برت کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے حلق میں پینے یا کوٹنے کا غبار یا دوا کا مزایا دھوان یا خاک کا غبار ہو یا جاوے گا تو روزہ کے سم سے اڑتا ہو داخل ہو تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار کے منہ میں آسو داخل ہوں تو اگر تھوڑے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا مثل اسکے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہو گا اور اگر بہت ہوں یا نیک کہ انکی ٹکینی اپنے منہ میں پاد اور بہت سے جمع ہو جاوے گا تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اسی طرح اگر چہرے کا پھینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ بدن کے مسامون سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح مجمع میں لکھا ہو۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد نہ ہو گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اگر کچھ من کچھ دوا چٹائی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد نہ ہو گا اگرچہ اسکا حلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے تھوک میں سرمہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہو تو عامہ مشائخ کا یہ قول ہو کہ اسکا روزہ فاسد نہ ہو گا یہ ذہیرہ میں لکھا ہو یہی اصح ہے تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو قز ہو گئی یا اسے از خود منہ بھر کر یا اس سے کم قز کی اور وہ آپ سے لوٹ گئی یا اسے لوثائی یا باہر نکلی تو اگر آپ سے قز لوثائی یا اپنے ارادہ سے منہ بھر کر قز کی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اور یہ سب حکم اس وقت ہو کہ جب قز میں کھانا یا پانی یا پت ہوں اور اگر بظلم ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور منہ بھر کر پو تو امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہو اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے آں ہے یہ صحیح القدر میں لکھا ہو جس شخص نے تیل کا حقنہ لیا یا ناک میں تیل چڑھایا یا کان میں ٹپکا یا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب منوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر اسکے بغیر تیل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکا یا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہو برابر ہو کہ پانی ٹپکا یا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ وہ مثلاً نہ تک پہنچ جاوے اور اگر مثلاً نہ تک نہ پہنچا ہو اور ذکر کی ٹونڈی میں ہو تو بالاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر عورتین اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا وین تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر پیٹ یا سر میں اندر تک زخم ہو اور اس میں دوا ڈالیں تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر دوا پیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ اسکے اندر پہنچنے

کہا اعتبار ہو اسکے تر یا خشک ہونے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر یہ معلوم ہوا کہ خشک دو اندر پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہوا کہ تر دو اندر نہیں پہنچئی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عتائے میں لکھا ہو اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دوا تر سختی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا ایسے کہ عادت ہی ہو کہ تر دو اندر پہنچ جاتی ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا ایسے کہ اندر پہنچنا معلوم نہیں ہوا اور خشک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اھ اگر دو خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے نیزہ یا تیر لگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر ایک کنارہ اسکا باہر رہا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے گوشت کی بوٹی کو دوڑے میں باندھ کر ٹکڑا پھراسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی لکڑی کو ٹکڑا کیا اور سوسکا یا تھک میں ہو اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر گل یا لہری کو ٹکڑا کیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے اپنے بچانہ کے مقام میں انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہو لیکن اگر وہ پانی یا تیل میں بھیگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے پر بوجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ تنبیہ بہتر ہو اور ضرور ہو کہ اسکو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب مسئلوں میں روزہ اسی وقت ٹوٹتا ہو کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ تباہی میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی کاخ یا ہر محل آوے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک اسکو کپڑے سے نہ پوچھے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہانے کہا ہو کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجا کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط حسنی میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار استنجا دیر تک کرے بیان تک کہ پانی حنہ کے مقام تک پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی زبردستی کی وجہ سے رمضان کے دن میں مجامعت کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف ہو تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اور اگر بھول کر جماع شروع کیا یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولتے وائے کو یا و گیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صبح روایت کے بموجب روزہ فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم آوے گئے یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر اپنی عورت کے بوسے سے یا انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہو کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور باندی اور لونڈوں کے بوسے لینے میں بھی یہی حکم ہو۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری

نہ دیکھے اور لذت پاوے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا اس میں خلافت ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور مساس اور مباشرت اور مصافحہ اور معانقہ کا حکم مثل بوسے کے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو کپڑے کے اوپر سے مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں مشابح کا اختلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ تاجانی خان میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلاوے اور انزال ہو جاوے تو قضا لازم ہوگی یہی مختار ہے اور عامہ مشابح کا یہی قول ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے بلاوے اور انزال ہو جاوے تو روزہ فاسد ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر سوتی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت سے جبکہ جنون عارضی ہو اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو جماعت کی جاوے تو تینوں اماموں کے نزدیک اسکا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ اگر دو عورتیں باہم مساحقہ کریں یعنی آپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جاوے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ تینوں ٹوٹیں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آوے گا نہ فیق القدر میں لکھا ہے۔ دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جن سے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عمداً جماعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں مقاموں کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تالیدار ہو گئی تو اسکا بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتدائے زبردستی سے مجبور تھی پھر رضامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ تاجانی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے یا مجنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اسے اس عورت کے ساتھ زنا کیا تو بالالتحاق اس عورت پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عمداً کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہے تو کفارہ لازم ہوگا اور یہ حکم اس وقت واجب ہے جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر روٹی یا کھانے یا پینے کی چیزیں یا تیل یا دودھ کھاوے پے یا پڑ یا مشک یا زعفران یا کافور یا غالیہ کھاوے تو ہمارے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ تاجانی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باقلہ یا خرچہ یا گلری یا کھیر یا درخت انور یا بارش یا بونٹ یا اولہ کا کھٹا پانی یا تھوہی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو وہ اسکے واسطے کھائی

جاتی ہو جیسے گل ارٹنی یا وہ ٹٹی جبکو بھونکر کھاتے ہیں یا جو رک کا آٹا مسکہ میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خربزہ ٹکا تو بھی یہی حکم ہو اور اسی طرح کچا گوشت یا کچی چربی کھائی تو بھی قول مختار کے بموجب یہی حکم ہو یہ بخیرانہ المقتنین میں لکھا ہوا اگر جو چھل گیا تو اگر بھوتا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر بھوتنا تھا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اس واسطے کہ بھوتنا ہوا کھانے کا دستور ہو اور بغیر بھوتنا ہوا کھانے کی عادت نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہوا جو رک کے آٹے میں اگر مسکہ یا وہی ملا ہوا ہو تو اُسکے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر گیون کھاوے تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر جو رک کا درخت کھاوے تو زندہ ویسی نے کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اس پر کفارہ لازم ہوگا اسلئے کہ کہن شیرینی ہوتی ہو اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہو یہ سراج الوباج میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے کھاوے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جبکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو بڑے ہو گئے ہوں تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہو اگر انگور کا دانہ کھایا اگر اُسکو چپا یا تو قضا اور کفارہ لازم آویگا اور اگر اسکو اسی طرح چل گیا تو اگر اس پر پوست نہ تھا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ علماء کا یہ مذہب ہے کہ اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ابوسہل نے کہا ہے کہ کفارہ لازم نہ ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادام کو چھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر بادام یا اخروٹ تازہ یا خشک چبا کر چل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ معراج الدربا یہ میں لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم نہ ہوگا لیکن اگر خالی نمک کھانے کی عادت ہو تو کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نمک کھاوے گا تو کفارہ واجب ہوگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کچھ کھایا یا پیا یا جامعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے عذر اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جاننا ہو کہ روزہ بھولنے سے نہیں ٹوٹتا تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو تو آئی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے کچھ کھایا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ یہ جاننا ہو کہ اُس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور اسکے بعد عذر اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کچھ لگائے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عذر اٹھا لیا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اسکو یہ فتویٰ دیا کہ روزہ ٹوٹ گیا یا اسکو حدیث پہونچی اور اس پر اعتقاد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہی حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول اس کے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے سرمہ لگایا یا بدن پر یا مونچھوں پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹنے کا فتوے دیدیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مسافر اچھے شہر میں زوال سے پہلے



داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہدہ جماعت کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ سیطرہ اگر مجنون کو زوال سے پہلے انفاق ہوا اور اس نے روزہ کی نیت کی پھر جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الودج میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ کشف البکیر میں لکھا ہو۔ اور صحیح یہ ہو کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا بیمار ہو کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یہی اصح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہو کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ صبح کو ہوتی تو روزہ توڑنا اس پر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عہدہ کھالیا تو اس پر قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی کی غیبت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو پھر اسکے بعد عہدہ کچھ کھالیا تو کفارہ واجب ہوگا اگرچہ کسی فقہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہو علامہ راکبانی قول ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت نے عہدہ روزہ توڑ دیا پھر اسکو اسی روز حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا کر گئی کفارہ واجب نہ ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیہوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو بعضوں نے کہا کہ کفارہ ساقط نہ ہوگا یہی صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی جاوہر یا مردہ سے جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عہدہ کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ آدینکا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جاننا ہو اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی آنکھ کی دیر میں داخل کی یا کوئی طوی مغل کیا اور اسکا ہاتھ سے نہیں چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عہدہ کچھ کھالیا تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کسی عورت کے حسن کو دیکھا اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عہدہ کچھ کھالیا تو اسکا حکم مثل مذکور کے ہو۔ اگر ایسے مردار کو کھایا صہمیں کھڑے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر کھڑے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں قتل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی مانگا اور اسے پلا دیا پھر اسکا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام ظہیر الدین نے کہا ہو کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہدہ آدن میں عورت سے جماعت کی پھر اسکو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہر اصول کے بموجب کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو

**پانچواں باب ان عذر و ن کے بیان میں جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہو منجملہ کے سفر** جو روزہ رکھنے کو مباح کرتا ہو جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو پس اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آوے گا یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عہدہ کچھ کھالیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کرایا تو ظاہر ہدایت کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو بالفاق روایات کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر رمضان میں

کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اُسکے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا پھر سفر پر چلا گیا تو قیاس یہ ہو کہ اُسے کفارہ واجب ہو گا اسلئے کہ اُس کا سفر موقوف ہو گیا تھا فقیہ نے کہا ہو کہ ہم اُسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے مرض ہو مریض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اُسکے دیر تک رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہو اور روزہ توڑنے کے بعد اس پر قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے پہچانے اور اجتہاد محض وہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علامت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہو فاسق بنو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جاوے گا تو وہ مریض کے حکم میں ہو نہ تمیز میں لکھا ہو اگر کسی کو بخار کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اُسے کچھ کھا لیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہو اور اسے دورہ کے دن اس وہم پر روزہ توڑ دالا کہ بخار آوے گا تو ضعف ہو جاوے گا اور اسکو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے حامل ہونا اور بچہ کو دودھ پلانا ہو۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑیں اور قضا کریں کفارہ اس پر لازم نہ ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے حیض اور نفاس ہو۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کو حیض آنے کا گمان تھا اس وجہ سے اسے روزہ توڑ دیا اور اُس روز حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہو کہ اُسے کفارہ لازم آوے گا یہ ظہر یہ میں لکھا ہو اگر رات میں حیض سے پاک ہو جاوے اور حیض پورے دس دن آیا ہو تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی لگتی سی ایک ساعت رات ہی تو بھی روزہ رکھے اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے اسلئے کہ جب حیض دس دن سے کم ہو تو نہانے کی مدت منجملہ حیض کے ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے پیاس اور بھوک ہو اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جائیگا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے تھک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اسی طرح سے وہ شخص جو بادشاہ کا موکل گرمی کے موسم میں دربار کو لجاوے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے بڑھا پا ہو۔ شیخ فانی اگر روزہ پر قادر ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر روزہ کے بدلے ایک سنگین کو کھانا کھاوے۔ یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ پورعی عورت کا بھی یہی حکم ہو یہ سراج المصابیح میں لکھا ہو۔ شیخ فانی وہ شخص ہو جو ہر روز زیادہ ضعیف ہوتا جاوے یا تنگ کہ مر جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور یہ اختیار ہو کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہو گا اور روزے اُس پر واجب ہوں گے یہ نہایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے اُسے عاجز ہو گیا تو اُنکے بدلے کھانا کھانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اُنکے یہ ہو

کہ جو روزہ کہ خود اصل ہو اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہو اسکے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا  
 دلیکھتا ہو اور جو روزہ کہ دوسرے کا بدل ہو اور خود اصل نہ ہو اسکی عوض میں کھانا نہیں دلیکھتا اگرچہ اُنیدہ روزہ  
 رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اسیلئے کہ وہ خود  
 دوسرے کے بدل میں اور کفارہ ظہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے سے  
 اور بوڑھا بچے کو بچے سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اسکے عوض میں ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہو۔  
 اسواسطے کہ یہ قدر یہ روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اگر رمضان کا روزہ  
 مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر ابھی باقی تھا کہ وہ مر گیا تو اسپر قضا واجب نہیں لیکن اگر  
 اسنے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلایا جاوے تو وصیت صحیح ہو واجب نہیں اور اُسکے تہائی  
 مال میں سے کھانا کھلایا جاوے اور اگر مرض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اسقدر وقت اسکو ملا کہ حقیقت  
 روزے فوت ہوئے تھے اُنکی قضا کر سکتا تھا تو اسپر ان سب کی قضا لازم ہو پس اگر روزے نہیں رکھے اور  
 موت آگئی تو اسپر واجب ہو کہ فدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہو اور اُنکی طرف سے اسکا ولی ہر روزہ  
 کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دیوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر  
 اسنے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اسپر احسان کر کے اپنی طرف سے فدیہ دیا تو بھی جائز لیکن بغیر وصیت  
 کے انپر واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ ولی اُنکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یتیمین میں لکھا ہو  
 اگر مرض صحیح یا مسافر مقیم ہو پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اقامت انپر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب  
 فقہاء کا یہی قولی ہو ہی صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اسنے پہلے رمضان کے  
 روزہ قضا نہیں کیے تو ان روزوں کو قضا پہ مقدم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ ہمارے اصحاب میں سے  
 رازی نے کہا ہو کہ نفل روزہ میں بغیر عذر اظہار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو ہی اصح ہو یہ محیط خرنی میں لکھا ہو  
 یہی ظاہر روایت ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے مروی ہو کہ ضیافت بھی عذر ہو یہ  
 کافی میں لکھا ہو فقہانے کہا ہو کہ مذہب صحیح یہ ہو کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو کہ صرف اُسکے حاضر ہونے  
 سے راضی ہو جاوے گا اور کھانا نہ کھانے کی وجہ سے اسکو رنج ہو گا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جائز ہو کہ اسکو کھانا  
 نہ کھانے کی وجہ سے رنج ہو گا تو روزہ توڑوے اور پھر قضا کرے شل لائے حلوائی نے کہا ہو کہ اس مسئلہ میں سب سے تتر  
 قول یہ ہو کہ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا رکھ لینے کا اعتماد ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج دور کرنے کیو اسے روزہ توڑوے  
 اور اگر اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد نہیں ہو تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو رنج ہو تا ہو اور یہ حکم اسوقت  
 ہو کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر امین والدین کی نافرمانی  
 ہوتی ہو تو توڑوے یہ محیط میں لکھا ہو ضیافت میزبان اور میہان دونوں کے حق میں عذر ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو۔  
 ضیافت واجب روزہ میں عذر نہیں یہ ہمایہ میں لکھا ہو۔ بخون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افتاد ہو گیا تو گذشتہ دنوں  
 کی قضا لازم آئی گی اگرچہ روزے سببہ جنون رہا تو قضا لازم نہ آئی گی اور ظاہر روایت میں اس جنون میں جو بولنے کے بعد  
 ہو حصہ میں جو بولنے سے پہلے ہو کچھ فرق نہیں یہ محیط خرنی میں لکھا ہو اگر رمضان کے آخر روز میں نوال کے بعد افتاد ہو

تو قضا واجب نہ ہوگا یہ غلط ہے اور نہ یہ میں لکھا ہوا کہ تمام رمضان بیوش رہا تو اس کے روزہ قضا کر گیا حکم یہاں  
 نو یہ معراج الہیہ میں لکھا ہے کہ کسی نذر کو سو دن یا سو بیٹے کے بعد بیہوشی یا جنون ہو گیا اور کئی روز  
 تک یہ حال رہا تو اس پر شب سے بعد جون آویجا اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لئے کہ اگر اسکو معلوم ہو  
 کہ اس دن کے روزہ سے کون کئی قوی ہو تو کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو نذر ہر حال میں  
 ہو کہ نیست کی ہوئی اور نہ یہ اس پر واجب ہے لیکن اگر مافر ہو یا ایسا شخص ہو جسکو رمضان میں روزے  
 توڑنے کی عادت ہے تو اس پر تشدد واجب ہوگا اسلئے کہ ظاہر حال اسکا نیست پر دلت نہیں کرتا یہ زہدی  
 میں لکھا ہو غازی اگر جائے کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑ گیا اور روزہ رکھنے میں اسکو نصف کا خوف ہو تو  
 اسکو روزہ توڑنا جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پھر اگر لڑائی کا اتفاق ہو تو اسپر کفرہ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ  
 لڑائی میں قوت حاصل کرنے کی واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہو مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے  
 اگر کوئی پیشہ اور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اسکو ایسا ضرر ہوگا  
 کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائیگا تو بیاہونے سے پہلے اسکو روزہ توڑنا حرام ہے یہ قیہ میں لکھا ہے

**چھٹا باب نذر کے بیان میں** اصل یہ ہے کہ نذر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی پہلی شرط یہ ہے کہ جس  
 چیز کی نذر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عیادت مریش کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ  
 کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہو پس وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے  
 وہ فی الحال یا کسی اور وقت میں واجب نہو پس اگر کوئی نذر کی نماز یا اور کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح  
 نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں  
 لکھا ہے پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اسدن  
 روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہو اسلئے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہے اور منع دوسری  
 وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب  
 ادا ہو گیا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور ایک شرط اور بھی ضرور ہے اور وہ یہ ہے کہ جسکی نذر کرے اس کام کا ہونا  
 محال نہ ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے  
 اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس روز فلان شخص آویگا اس روز  
 روزہ رکھوں گا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت صبح کھانے کو  
 حیض آگیا تھا تو امام محمد کے قول کے بموجب اسپر کچھ واجب نہیں یہ خاصے قاضی خان میں لکھا ہے اور  
 یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو بھی امام محمد کے قول کے بموجب کچھ واجب  
 نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یون کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس دن فلان شخص آویگا اسدن روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا  
 تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی تک اسنے کچھ نہیں کھایا ہو تو بعد نذر کے  
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس دن فلان شخص آویگا

اُس دن ہمیشہ روزہ رکھو گا پھر وہ شخص ایسے دن آیا کہ اُس نے کھانا کھالیا تھا تو اُس دن کا روزہ اس پر واجب ہو گا آئندہ اُس کے مثل کے ہر روز کا روزہ اُس کے ذمہ واجب ہو گا یہ سراج الوہاج و محیط میں لکھا ہوا ہے اور اگر کسی شخص نے اپنے اوپر یہ واجب کر لیا کہ جس روز فلاں شخص آویگا اس روز ہمیشہ روزہ رکھا کرو گا پھر دوسری نذر اسے یہ کہ جس فلاں شخص کا قصور معاف ہو گا اُس دن ہمیشہ یہ سمجھا کرو گا پھر جس دن وہ شخص جسکے آنے کی نذر کی تھی آیا اسی دن اُس کا قصور معاف ہوا جسکے قصور کے معاف ہونے کی نذر کی تھی تو اُس پر ہمیشہ صرف اُسی ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہو گا اس سے زیادہ اور کچھ واجب نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہوا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو اور اس کے ادا کرنے کے واسطے دن نہیں کرنے کا اُسکو اختیار ہے اور اس روزہ میں بالاجماع اسکو ملت ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ آدھے دن کا روزہ واجب ہو تو نذر صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ دو دن یا تین دن یا دس دن کے روزے رکھو تو اسی قدر اس پر واجب ہونگے اور اُنکے ادا کرنے کا کوئی وقت معین کر لے اور اگر چاہے حد ادا رکھے چاہے برابر رکھے لیکن اگر نذر میں برابر رکھنے کی نیت کی تھی تو برابر رکھنا لازم ہو گا پس اگر نذر میں برابر روزہ رکھنے کی نیت کی تھی اور ایک درمیان میں روزہ نہ رکھا یا اُن روزوں کی مدت میں عورت کو حیض ہو گیا تو از سر نو روزے شروع کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا ہے اگر نذر میں متفرق روزے رکھنے کی نیت کی تھی اور برابر روزے رکھ لیے تو حبائز ہو یہ خاص قاضی خان میں لکھا ہوا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر دس دن کے روزے رکھو پھر پندرہ دن کے روزے رکھے اور درمیان میں ایک دن روزہ نہ رکھا اور یہ معلوم نہیں کہ روزہ رکھنے کا دن ان پانچ میں ہو یا دس میں تو اسکو چاہیے کہ پانچ دن برابر روزے رکھے تاکہ ایک دہائی برابر روزوں کی ہو چاہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہوا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن اور ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو لیکن اگر وہ اس قول سے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نیت کرے تو وہی واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھو تو ایک دن کا روزہ واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ کی نیت کی تو اسی قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر دس دن کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم الايام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر دس دن کے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج میں لکھا ہوا ہے اور اگر یوں کہا کہ دس اور کئی دن کے روزے واجب ہیں تو تیرہ دن کے روزے



واجب ہونگے یہ فتح اللہ پر مین لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اسے اتنے دن روزے رکھوں تو گیارہ دن کے روزے واجب ہونگے اور اگر یون کہا کہ آٹھ دن اور اتنے دن کے روزے رکھوں تو انیس دن کے روزے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو کسی شخص نے کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ ایک جمعہ کا روزہ واجب ہو تو سات دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر اس سے اسنے خاص جمعہ کے دن کی نیت کی تھی تو اسی ایک دن کا روزہ واجب ہوگا اور تعین اسی کی راہ ہو یہ سراج الوباح مین لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ جموں کے روزے رکھوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دس جمعہ کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک تمام عمر کے جموں کے روزے واجب ہونگے اور اگر یون کہا کہ اس مہینہ کے جموں کے روزے رکھوں گا تو اسپر اس مہینہ مین جتنے جمعہ ہونگے انکے روزے واجب ہونگے ف واضح ہو کہ الجمع جمع ہو تو کمتر جمع کثرت دس ہو یا مسمود اس مہینہ کے جمعہ لیے جاوین کیونکہ اول الف لام سے مسمود لکھنا چاہیے جیسا کہ اصول الفقہ مین مقرر ہوا ہو یہی ارجح ہو (مولانا) شمس الائمہ سرخسی نے کہا ہو کہ یہی اصح یہ ظہر یہ مین لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ پچھنبہ کے دن روزہ رکھوں گا تو اب جو سب سے پہلے پچھنبہ آوے صرف اس پچھنبہ کا روزہ واجب ہوگا ہر پچھنبہ کا روزہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ اسی طرح نیت کرے تو واجب ہوگا اور اگر یہ کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھوں سپر کے دن آٹھ روزہ تو اسپر واجب ہوگا کہ دو سپر کو روزے رکھے اور اگر یون کہے کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھوں سپر کے دن سات روزہ تو سات روزہ تو سات سپر یون کے روزے واجب ہونگے ایسے کہ سپر سات دن مین کم از کم ہوتا پس اسکا کلام عدد پر محمول ہوگا برخلاف پہلی صورت کے یہ سراج الوباح مین لکھا ہو۔ اگر یون نذر کی کہ یہ پچھنبہ جو آدھکا روزہ رکھوں گا اور ایک پچھنبہ کو روزہ نہ رکھا تو اسپر تھا لازم ہوگی یہ محیط مین لکھا ہو اور اگر تھا مین تاخیر کی بیان تک کہ شیخ ثانی ہو گیا یا ہمیشہ کے بعد کی تھی پھر اس سبب سے عاجز ہو گیا یا اپنی معاش مین مشغول ہو اور اپنے پیشہ مین بہت محنت ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا تو اسکو جائز ہو کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھلاوے جیسا کہ اول ذکر ہو چکا ہو اور اگر اپنی تنگدستی کی وجہ سے اسپر قادر نہ ہو تو اللہ سے مغفرت مانگے کیونکہ وہ غفور رحیم ہو اور اگر حوس کی شدت مثلاً گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو جائز ہو کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزے کے موسم کا نظر رہے اور اسوقت تھا روزے رکھے یہ فتح اللہ پر مین لکھا ہو یہ اسوقت ہو کہ ہمیشہ کے روزوں کی نذر نہ کی ہو یہ خلاصہ مین لکھا ہو اور اگر یون کہنے کا اعدادہ لکھا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ سات دن کا ایک دن کا روزہ رکھوں اور اسکی زبان سے یون نکل گیا کہ مجھ کے روزے سات دن کے روزے واجب ہونگے ایسے کہ نذر کے حکم مین قصد ہر روزہ ہر روزہ پر ابر ہو

ادا کرنا واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا یہ سراج البواج میں لکھا ہوا اور اگر یوں  
کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اس مہینہ کے روزے رکھوں تو اس مہینہ کے بقیے  
دن باقی ہیں اُنکے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو  
اس نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب  
ہو کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر  
روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہو اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو کسی  
قضا کرے اور اگر سر نو روزے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا  
اسکو اختیار ہو کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے  
میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں پھر چاند دن کے حساب سے  
اُنکے روزے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہو اور شوال اسی دن کا تو اس پر  
پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دن عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ تین مہینے  
کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو اُن روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ  
اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اسی دن کا تو اس پر چھ دن کے روزے قضا واجب  
ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ مثل ماہ رمضان  
کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھے میں رمضان کی مثال دی ہو تو ایک مہینے کے برابر  
روزے رکھنا واجب ہو اور اگر عدد میں مثال دی ہو یا کچھ نیت نہیں کی تو تیس دن کے روزے واجب  
چاہے اُنکو جدا جدا ادا کرے چاہے ہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہوا اور نوازہ میں ہے کہ ہم اسی کو  
اختیار کرتے ہیں یہ تا تا رہا نہیں میں لکھا ہوا اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا  
جدا روزے رکھنا اسکو چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے  
میرے ذمہ اس سال کے بعد سے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید اضحیٰ اور ایام تشریق سن کے  
روزے نہ رکھے اور پھر اُنکی قضا کر کے کلائے الہدایہ اور یہ حکم اس وقت ہو کہ عید الفطر سے پہلے  
یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس پر لازم نہیں اور اسی طرح اگر ایام تشریق کے  
پہلے تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایتہ البیان سے نقل کیا ہے۔ اور  
اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور یہاں مہینے  
نہ کہا تو حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اس کے بعد تیس روزے جدا جدا قضا کرے  
رکھے یا عیدین اور ایام تشریق کے بعد اور اگر یوں کہا کہ ایام تشریق کے بعد  
رکھے تو میرے ذمہ ایک سال کے روزے رکھنے اور اس کے بعد تیس روزے جدا جدا قضا کرے



کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہو تیسری مستحب اور وہ ان دونوں متون کے سوا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو شرطین سکی بہت میں منجملہ انے نیت ہو پس اگر بغیر نیت کے اعتکاف کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ معراج الدرر میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مسجد جماعت ہو پس جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز ہو یہی صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور سب سے افضل یہ ہو کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر اس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ تیسری میں لکھا ہو اور عورت اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہو وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اسکے حق میں ایسا ہو جیسے مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہو وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ نکلے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہو جو امام سرخسی کی تصنیف ہو۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کر لگی تو بھی جائز ہو اور مکروہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اور پہلی صورت افضل ہو اور اسکے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہو اور یہ بھی جائز ہو کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تیسری میں لکھا ہو اور اگر اسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف کرے یہ زاہدی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے روزہ ہو اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف بروایت واحدہ شرط ہو اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ رحمہ ہو کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہو اور یہی قول صاحبین رحمہ کا ہو ظاہر مذہب کے بموجب کم سے کم مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان تاک کہ اگر مسجد میں داخل ہو اور یہ نیت کر لی کہ جب تک مسجد سے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہو یہ تیسری میں لکھا ہو اور اگر ایک مدت کے اعتکاف کی تندر کی یا اسے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی تندر کی جس میں کچھ کھا چکا تو تندر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہ کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف کرے اور روزہ رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور تندر کے واسطے شرط یہ ہو کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرط نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے یہاں تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی تندر کی تو تندر صحیح ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اسپر واجب ہو کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اس نے کسی دوسرے مہینہ میں اس اعتکاف کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف کیا تو وہ تندر ادا نہ ہوگی اسواسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہو وہ غیر سے ادائین ہوتی یہاں تک کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی تندر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہو اسلئے کہ قضا مثل ادا کے واقع ہوتی یہ محیط حسنی اور خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اس نے یہ کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ آج کے روز کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہو کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اسواسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں

ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہو اور متحمل اُنکے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو اسلئے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہو بالغ ہونا اعتکاف صحیح کے واسطے شرط نہیں ہو پس سمجھ والے لڑکے کا اعتکاف صحیح ہو گا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہو۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اسکا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک کا صحیح ہو یہ بدائع میں لکھا ہو پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دے چکا تو پھر اُسکے بعد اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو ممانعت صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کر دے تو وہ منع کرنا صحیح ہو اور مالک اس میں گنہگار ہو گا۔ مکاتب کو اختیار ہو کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اسکو منع کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر عورت نے اعتکاف کی تذر کی تو شوہر کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی تذر کی تو مالک کو اختیار ہو کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور جب عورت مرد کے نکاح سے باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اسوقت اعلیٰ قصا کرین یہ منع القدر میں لکھا ہو۔ متنی میں مذکور ہو کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مرد کو اختیار ہو کہ اسکو یوں حکم کرے کہ تھوڑے تھوڑے دنوں کا اعتکاف کر اور اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور آئے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہو آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یہ سراج الہام میں لکھا ہو اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور تذکرۃ صالحین اور امور دین کے کئے کئے کا مشغل رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اگر ایسی باتیں کرے کہ جن کچھ گناہ نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ خوبیان اعتکاف کی بس ظاہر ہیں اسلئے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سپرد کر دیتا ہو اور دنیا کے اشتغال سے جو بندہ کو اللہ کے قرب سے دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہو اور بالکل اوقات متکلف کے نماز میں صرف ہوتے ہیں اسلئے کہ یا تو حقیقۃً نماز میں ہوتا ہو یا نماز کے انتظار میں ہوتا ہو اسلئے کہ مقصد اصلی اعتکاف کے مشروع ہونے سے یہ ہو کہ جماعتوں کی نماز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرے اور اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کرنا جو جگہ حق میں خدا سے تعالیٰ نے یہ فرمایا لایصون اللہ امرہم و لایفعلون ما یومرون یعنی تافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہو انکو اللہ نے اور کئے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جگہ حق میں یہ ہو چھوٹا اہل و انہار وہم لایسمون یعنی



پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں ٹھکتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہو کہ اُس کے حق میں روزہ شرط ہو اور وہ روزہ دار اشد کا نشان ہوتا ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو مفسدات اعتکاف کا بیان منجملہ اُس کے مسجد سے باہر نکلنا ہو پس معتکف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں مگر عذر سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہو خواہ عمدتاً نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور عورت اپنی گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ اٹھ جاوے یہ محیط سرخس میں لکھا ہو۔ اگر عورت مسجد میں معتکف تھی اور اسی مکان میں اسکو طلاق دی گئی تو اسکو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں معتکف ہو جاوے اور منجملہ عذر دن کے پانچ گھنٹوں اور پیشاب کے لیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلنا ہو پس اگر پیشاب پانچ گھنٹوں کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اس پر یہ ضرور نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے مگر کوئی آوے اور اگر اُس کے دو گھر ہوں ایک قرب اور ایک بعید تو بعض فقہا کا یہ قول ہو کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اعتکاف باطل ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اسکو چاہیے کہ آہستہ آہستہ چلے یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور یہی عنایہ میں لکھا ہو کھانا اور پینا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے ایسے کہ یہ کام مسجد میں ہو سکتے ہیں پس باہر نکلنے کی ضرورت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کی وقت نکلے چلے وقت ہو کہ اس کے اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے اتنی دور ہو کہ اگر زوال کی وقت نکلے تو خطبہ اور جمعہ فوت نہ ہو اور اگر فوت ہو نہ کیا فوت ہو تو زوال کا ہتھار کرے لیکن ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر چار گھنٹیں خطبہ کی اذان سے پہلے پڑھ لے اور جمعہ کے بعد بقدر چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہو پس اگر ایک دن رات وہاں ٹھہرا یا چھ دوین اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد نہ ہو گا مگر کردہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر مسجد سے کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اسی وقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو احسان یہ ہو کہ اعتکاف فاسد نہ ہو گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اس طرح اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہی حکم ہو پس میں لکھا ہو اگر پیشاب یا پانچ گھنٹوں کے واسطے نکلا تھا اور قرض خواہ نے اسکو ایک ساعت روک لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوا امام سرخس نے کہا ہے کہ صاحبین رحمہ کا قول مسلمانوں پر زیادہ آسان ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو عیادت مرض کیواسطے بھی نہ نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر جنازہ کیواسطے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر جنازہ کی نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اگرچہ اس کے سوا اور کوئی ناز پڑ جائے والا نہ ہو اور اگر ڈوبتے یا جلتے کو بچانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور جہاد کے واسطے جبکہ ہیکار سب کو عموماً ہو یا گواہی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو گا یہ صحیح میں لکھا ہو اگر بیماری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا یہ ظہیر میں لکھا ہو

اور اگر نذر اور التزام کے وقت یہ شرط کرتی تھی کہ عبادت میں یا نماز گزارہ یا مجلس علم میں حاضر ہونے کے لیے اس کا کیا تو جائز ہو یہ تا تاثر خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہو۔ اگر اذان کے منارہ کے اوپر چڑھے تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اس کا دروازہ مسجد سے ہر دو یا بدائع میں لکھا ہو مؤذن اور غیر مؤذن اس حکم میں برابر ہیں صحیح ہو یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر سرانجام کسی اپنے گھر والے کی طرف کو نکال دے تاکہ وہ مردھوئے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تا تاثر خانیہ میں لکھا ہو یہ سب حکم اعتکاف واجب کے ہیں لیکن اعتکاف نفل میں اگر نذر یا غیر غرض سے نکلے تو ظاہر روایت کے بموجب کچھ مضائقہ نہیں تھوڑے میں ہو کہ اگر نذر کی عبادت کو واجب یا گزارہ میں حاضر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح نقایہ میں ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور منجملہ ان کے جامع اور اسکے لوازم میں متکلف پر جامع حرام ہو اور اسکے لوازم بھی حرام ہیں جیسے مباشرت اور بوسہ اور مس اور معانقہ اور وہ جامع جو فرج سے ماہر ہر دو رات دن اس حکم میں برابر ہیں اور جماع عمدہ یا بھوکہ پور رات میں ہو یا دن میں ہو اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہو خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور لوازم جامع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہو اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو اگر خیال باندھنے یا صورت دیکھنے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے استلام میں بھی یہی حکم ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو پھر اگر اسکو مسجد میں غسل اس طرح ممکن ہو کہ مسجد خراب نہ ہو کی تو مضائقہ نہیں در غسل کے واسطے مسجد سے باہر نکلے اور پھر مسجد میں آجائے اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں دھو لیا تو اسکا بھی اسی طرح حکم ہو یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے بیوشی اور جنون پر صرف بیوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب تک کہ اسکا پیچہ ہونا منقطع نہ ہو جاوے اور اگر کئی روز تک بیوشی رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اسپر واجب ہو کہ جب اچھا ہو تو اسکو اعتکاف کرنے اور اگر جنون کئی برس تک رہا پھر افاقہ ہو تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف کو قضا کرے یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر معتوہ ہو گیا پھر کئی برس بعد اسکو افاقہ ہوا تو اسپر قضا واجب ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو منوعات اعتکاف کے چند ہیں ان میں سے وہ خاموشی ہو جسکو عبادت سمجھے وہ مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر اسکو عبادت نہ سمجھتا ہو تو مکروہ نہیں ہے بول لائق میں لکھا ہو اور زبان کے گناہوں سے خاموشی رہنا بہت بڑی عبادت ہے جو ہر ہیرہ میں لکھا ہو۔ گالی دینے اور لڑنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اعتکاف میں اگر کوئی بھول کر کھائے تو کچھ حرج نہیں اس واسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہو اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو اور اصل ایمن یہ ہو کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اسکو عمدہ یا سہوایات میں یا دن میں کرنا برابر ہے جیسے جماع اور مسجد سے باہر نکلنا اور جو چیزیں روزہ کی وجہ سے منع ہیں ان میں عمدہ اور سہو اور رات اور دن کا حکم مختلف ہے جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہو اور متکلف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں پیچھے اور مول لے تو مضائقہ نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے تبیین میں لکھا ہو اور متکلف کو جائز ہے کہ کھانے اور طلاق سے رجعت کرے یہ جو سرہ زہرہ میں لکھا ہو اور متکلف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر متکلف



سے کسی سورۃ کے برابر رہے اس سے زیادتی کرو وہ پندرہویں دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ بھرا رائق میں لکھا ہو دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بقدر تین آیت کے پڑھنا ہے یہ سراج الوباح میں فتاویٰ سے نقل کیا ہو شمس الائمہ مشرعی نے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار یہ بیان کی ہو کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جاوے اور اسکے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہرا دیں اس سے اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جاوے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو فتاویٰ شمس الائمہ مشرعی نے کہا ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کا چھوڑنا جائز ہو یہ قتیہ میں لکھا ہو خطبہ سے پہلے بیٹھنا سنت ہو یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہو خطیب میں شرط یہ ہو کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ اہدیٰ میں لکھا ہو اور سنت ہو کہ خطیب باقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھے اور مستحب ہو کہ خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں جہر بہ نسبت پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بھرا رائق میں لکھا ہو اور چاہے کہ دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہوا الحمد للہ حمزہ و نستعینہ الخ اور علقامہ راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چچا کا ذکر تفسیر ہو اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہو تفسیر میں لکھا ہو خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہو لیکن اگر امر معروف نہ کرے تو جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھانا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدیث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدیث ہو تو ہر شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو جبوقت امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلے تو نماز نہ پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہو کلام کے بیٹھنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے منشا لفقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو خواہ ایسا کلام ہو جسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ سبحان اللہ طرحتا یا عینیک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی کتابوں پر نظر کرنا اور انکو لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر زبان سے کلام نہ کرے اور ہاتھ یا سرا یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو بڑا کام کرتے دیکھا اور اسکو ہاتھ سے شیع کیا یا کوئی خبر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اسوقت نبی علیہ السلام پر درود مکروہ ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل قریب کے ہو اور اسکے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہو اور یہی مختار ہو یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہو اور اسی میں زیادہ احتیاط ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ ساکت رہے اور یہی اصح ہو محیط مشرعی میں لکھا ہو جو نماز میں حرام ہو وہ خطبہ میں بھی حرام ہو بیان تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو کچھ کھانا یا پینا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو خطیب کی طرف متوجہ کرنا مستحب ہو یہ اسوقت ہو کہ جب اسکے سامنے ہو اور اگر اسکے قریب یا داہنی یا بائیں طرف ہو تو انکی طرف پھر کر سننے کو مستعد ہو کر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور عامہ مشائخ کا یہ قول ہو کہ قوم پر اول سے آخر تک خطبہ سنا واجب ہو اور امام سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہو ہمارے مشائخ کا جواب صحیح یہی ہو محیط میں لکھا ہو

اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر نہ جاوے اور ہمارے اصحاب میں سے  
 فقیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلانگنا جائز ہے اور جب شروع کر دیا تو  
 مکروہ ہے اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور محراب سے قریب  
 ہوتا کیچھے سے آنے والوں کے لیے گنہائش ہو اور ابام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب  
 اول شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر ضائع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اسکو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہے اور جو شخص  
 امام کے خطبہ پڑھنے میں آوے اسکو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جاوے اس واسطے کہ چلنا اور آگے بڑھنا حالت  
 خطبہ میں غل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلانگنا سب حالتوں  
 میں بالاجماع مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ سائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرتا ہو اور  
 لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گزر کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جیسا مانگنا ضرور ہے تو اس کے  
 مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں  
 یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹنے اٹھا کر خواہ چار زانو بیٹھے چاہے  
 بیٹھ جاوے اس واسطے کہ خطبہ حقیقت اور غل میں نماز نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صبر نماز میں بیٹھنے میں اس  
 طرح بیٹھنا مستحب ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کھل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو اگر  
 اس نے مسجد نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے اور اگر مسجد کر لیا تو دو رکعتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ فقیہ میں لکھا  
 ہے قوس پر یا جصاص پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے۔ اور جو شہر تلوار سے  
 نفع ہونے میں انہیں خطیب تلوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور متحملہ انکے جماعت ہے اور  
 کم سے کم اسیں امام کے سوا تین آدمی ہونے چاہئیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سب لوگ خطبہ میں  
 حاضر ہوں یہ نفع القدر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آئے  
 اور انکے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور جماعت والوں کے واسطے شرط ہے کہ وہ امام ہونے  
 کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کی لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا لڑکے ہوں تو جمعہ جائز نہ ہوگا  
 یہ جوہرۃ النیوین میں لکھا ہے اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مرضی ہوں یا آدمی ہوں یا گونگے ہوں تو جمعہ صحیح  
 ہو جائیگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے  
 ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر کہہ لی تو  
 جمعہ صحیح ہے ورنہ اگر سر نو شروع کرے اور اسیں کچھ خلاف مذکور نہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر انھوں نے امام کے  
 ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگئے اور  
 تکبیر کہہ لی تو جمعہ جائز ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے جب امام نے تکبیر کی اور اُسکے ساتھ کچھ لوگ با وضو تھے مگر  
 انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یہاں تک کہ انکو حدیث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ  
 آگئے تو بطور استحسان جمعہ جائز ہے اور اگر وہ اول سے ہی سب وضو تھے اور امام نے تکبیر کہہ دی پھر وہ لوگ  
 آئے تو امام اس پر نو تکبیر کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع



کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے بجاگئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک جمعہ صبح منوگاہ صابین رحمہ کا کہیں  
 خلافت ہو یہ تر تا شی میں لکھا ہو اور اگر سجدہ کرنے کے بعد بجاگئے تو ہمارے قیوں مالون کے نزدیک جمعہ  
 صبح ہو گیا یہ مضمرات میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے اذن عام ہو اور وہ یہ ہو کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جاویں  
 اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پر حسین  
 تو حائر نہیں ہو اور علیٰ ہذا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمع پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے  
 اور اذن عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آدین یا نہ آدین یہ محیط میں لکھا ہو لیکن مکروہ ہوگی یہ تا تا خانہ میں  
 لکھا ہو اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور دربان ٹھہرے تو جمعہ جائز نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ مسافر اور غلام اور  
 مریض کو جائز ہو کہ جمعہ کے امام نہیں یہ قدری میں لکھا ہو جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو وہ اگر جمعہ سے پہلے نہر پڑھے  
 تو مکروہ ہو یہ کثر میں لکھا ہو اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر کرنا  
 مستحب ہو اگر تاخیر نہ کریں تو صبح قول کے بموجب مکروہ ہو یہ قدری میں لکھا ہو۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی پھر جمعہ کی  
 طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا غلام  
 خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو دیکھا جاوے کہ صیوقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو  
 بالاجماع ظہر باطل منوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اُسکے پونچنے سے پہلے فارغ  
 ہو گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی ظہر باطل ہوگئی صابین رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے  
 ارادہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل منوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر صیوقت جمعہ کے ارادہ سے چلا صیوقت  
 امام فارغ ہوا تو ظہر باطل منوگی یہ قیوں میں لکھا ہو۔ اگر اندر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک  
 امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اسکو جمعہ کے نکلنے کی توقع نہیں تو فقہائے پنج کے قول  
 کے بموجب اسکی ظہر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے  
 یا بغیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اسکی ظہر کے اطل ہونے میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف  
 متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے  
 محل گئے تو اس میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ ظہر اسکی باطل ہو جاوے گی یہ لکھا یہ میں لکھا ہو جمعہ کیواسطے چلتے ہیں مستحب یہ  
 ہو کہ اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر  
 ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالانفاق یہ حکم ہو کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں  
 ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر مریض اپنے گھر پر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور جمعہ کے  
 لیے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اسکی نفل ہو جاوے گی یہ نہا یہ میں لکھا ہو جو شخص جمعہ کے تشہد یا سجدہ سو میں  
 شریک ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذور دن کو  
 مانند قیدی و مسافر کے اور غیر معذور دن کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہو اور جمعہ کے  
 مہر و مالون کو کبھی سبب سے جمعہ میں حاضر نہیں ہونے تھے ظہر کی جماعت مکروہ ہو گا لون و مالون کو اذن اور قیامت سے  
 ظہر کی جماعت کرنا جہاں کہاہست جائز ہو اسکو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہو یہ شرح مختصر القایہ میں لکھا ہو جہاں کہاہست

جمعہ صبح منوگاہ صابین رحمہ کا کہیں  
 خلافت ہو یہ تر تا شی میں لکھا ہو اور اگر سجدہ کرنے کے بعد بجاگئے تو ہمارے قیوں مالون کے نزدیک جمعہ  
 صبح ہو گیا یہ مضمرات میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے اذن عام ہو اور وہ یہ ہو کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جاویں  
 اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پر حسین  
 تو حائر نہیں ہو اور علیٰ ہذا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمع پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے  
 اور اذن عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آدین یا نہ آدین یہ محیط میں لکھا ہو لیکن مکروہ ہوگی یہ تا تا خانہ میں  
 لکھا ہو اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور دربان ٹھہرے تو جمعہ جائز نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ مسافر اور غلام اور  
 مریض کو جائز ہو کہ جمعہ کے امام نہیں یہ قدری میں لکھا ہو جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو وہ اگر جمعہ سے پہلے نہر پڑھے  
 تو مکروہ ہو یہ کثر میں لکھا ہو اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر کرنا  
 مستحب ہو اگر تاخیر نہ کریں تو صبح قول کے بموجب مکروہ ہو یہ قدری میں لکھا ہو۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی پھر جمعہ کی  
 طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا غلام  
 خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو دیکھا جاوے کہ صیوقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو  
 بالاجماع ظہر باطل منوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اُسکے پونچنے سے پہلے فارغ  
 ہو گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی ظہر باطل ہوگئی صابین رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے  
 ارادہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل منوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر صیوقت جمعہ کے ارادہ سے چلا صیوقت  
 امام فارغ ہوا تو ظہر باطل منوگی یہ قیوں میں لکھا ہو۔ اگر اندر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک  
 امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اسکو جمعہ کے نکلنے کی توقع نہیں تو فقہائے پنج کے قول  
 کے بموجب اسکی ظہر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے  
 یا بغیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اسکی ظہر کے اطل ہونے میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف  
 متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے  
 محل گئے تو اس میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ ظہر اسکی باطل ہو جاوے گی یہ لکھا یہ میں لکھا ہو جمعہ کیواسطے چلتے ہیں مستحب یہ  
 ہو کہ اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر  
 ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالانفاق یہ حکم ہو کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں  
 ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر مریض اپنے گھر پر پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور جمعہ کے  
 لیے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اسکی نفل ہو جاوے گی یہ نہا یہ میں لکھا ہو جو شخص جمعہ کے تشہد یا سجدہ سو میں  
 شریک ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذور دن کو  
 مانند قیدی و مسافر کے اور غیر معذور دن کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہو اور جمعہ کے  
 مہر و مالون کو کبھی سبب سے جمعہ میں حاضر نہیں ہونے تھے ظہر کی جماعت مکروہ ہو گا لون و مالون کو اذن اور قیامت سے  
 ظہر کی جماعت کرنا جہاں کہاہست جائز ہو اسکو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہو یہ شرح مختصر القایہ میں لکھا ہو جہاں کہاہست

کی تصنیف ہو مجہ کی اول اذان کے ساتھ منہج کو چھوڑنا اور مجہ کیواسطے چلنا واجب ہو اور طحاوی نے کہا کہ خطیبہ کی اذان کیوقت مجہ کیواسطے سعی کرنا واجب ہوتا ہو اور منہج مکروہ ہوتی ہو حسن بن زیاد نے کہا کہ معتبر وہ اذان ہو جو منارہ پر ہو اور اصح یہ ہو کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور ذوال کے بعد تو پہلے اذان ہو وہ معتبر ہو خواہ منبر کے سامنے ہو خواہ کہین اور ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مجہ کیواسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامہ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ طہان اور وقار کے ساتھ پہلے یہ قنینہ میں لکھا ہو اور جب خطیب منبر پر بیٹھ تو اس کے سامنے اذان دیا دے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد اقامت کی جا دے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور مجہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جو منی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا ہر کسے محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر تکبیر کی اور لوگوں کے ازدحام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑا ہونے کا انتظار رہے پھر اگر کچھ جگہ پاوے تو سجدہ کر لے اور اگر دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہو اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا یا بیان تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لاحق کے حکم میں ہو اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھتا رہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کوئی شخص مجہ کی نماز میں مسبوق ٹھو پھر اپنی نماز قضا کرنے کیواسطے کھڑا ہو تو اسکو اختیار ہے کہ ہر سے قرات پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے تہما نماز پڑھنے والے کا فجر کی نماز میں تکم ہو غلامہ میں لکھا ہو اور مجہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہو کہ تیل لگا دے اور اگر موجود ہو تو خوشبو لٹے اور اگر مسیہ ہوں تو اچھے کپڑے پہن اور سفید کپڑے پہننا مستحب ہو اور ہلکی صفت میں بیٹھنے یہ معراج الدیلمی میں لکھا ہو

**ستر حوان باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجبہ اور یہی اصح ہے کہ محیط سرخسی میں** لکھا ہو عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہو کہ نہادین اور مسواک کوین اور اچھے کپڑے پہنیں یہ قنینہ میں لکھا ہو سننے ہوں یا دھوئے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ فطر کا نماز سے پہلے اذکار نما اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ یا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے لوٹنا مستحب ہو یہ قنینہ میں لکھا ہو اور مجہ اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں منافیہ نہیں اور جبکو قدرت ہو پیادہ پا چلنا افضل ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور عید الفطر میں مستحب یہ ہو کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوڑے کھاوے یا اس سے کم کھاوے یا زیادہ اگر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے شیرینی کھاوے یعنی شرح کثر میں لکھا ہو اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھاوے تو گھنگارہ ہو گا اور اگر نماز سے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید الفطر کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہو اگر اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قنینہ میں لکھا ہو اور کبریٰ میں ہو کہ عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کھانے کے مکروہ ہونے میں دور و امین بن مختار یہ ہو کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب یہ ہو کہ ایسا نہ کرے یہ اتار خانہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ کھانے روز بے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہو یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور عید کی قافہ کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت ہو اگرچہ جامع مسجد میں بھی گنجائش ہو یہی مذہب ہو عامہ میں



اور سبحان اللہ پڑھے اور وعظ کے اور رُوح اور قربانی کے احکام سکھائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور تکبیرات تشریف  
سکھائے یہ زاد میں لکھا ہو جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے  
تو سننے والے حکم کی تعمیل کے لیے اپنے دل میں درود پڑھیں اور خاموش رہنا سنت ہو یہ تاتار خانہ میں حجۃ سے  
نفس کیا ہو اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز میں اتمہ کیا جسکے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہو تو مقتدی رفع  
یدین کر لیں ایسے کہ ایسی تھوڑی مخالفت سے متابعت میں غل نہیں ہوتا یہ غیاثیہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ نے جامع میں  
لکھا ہو کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہو اور اس شخص مقتدی کی مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی  
ہو اور امام نے اسکے سوا اور طرح تکبیر کی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کے کہ وہ فقہاء میں سے کسی کا  
مذہب منقولہ اس وقت متابعت نہ کرے مجتہدین لکھا ہو لیکن یہ حکم اس وقت ہو کہ امام کے قریب ہو اور تکبیر میں اس سے متا  
ہو اور اگر دور ہو اور تکبیروں سے تکبیر متما ہو تو جہد سے سب ادا کرے اگرچہ صحابہ رحمہ کے قول سے خارج ہو جاوے  
ایسے کہ شاذ تکبیرین سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ جو تکبیر اسے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہو امام  
محمد رحمہ نے تکبیر میں کہا ہو کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اس وقت داخل ہوا کہ امام ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہ چکا ہو اور قرأت چھ رہا ہو اور اس شخص کے نزدیک  
مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اس رکعت میں امام کی قرأت کی حالت میں اپنے مذہب کے  
بموجب تکبیر کے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر عید کی نماز میں مقتدی  
اس وقت ہو چاہے امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر نماز شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی  
تکبیریں کہنے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کہے اور  
اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں متحول  
ہو پھر سراج الوہاج میں لکھا ہو اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کہے تو انہیں ہاتھ دھوا دے یہ کافی میں لکھا ہو اور  
اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہ چکا ہو اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھا لے اور امام کی متابعت  
کرے اور باقی تکبیریں اس سے ساقط ہو جاؤ گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر امام کو قوسہ میں پایا  
تھا اس وقت تکبیریں نہ کہے اس واسطے کہ وہ پہلی رکعت کو تکبیروں کے آخر میں ادا کر گیا اور لاحق امام کے مذہب  
کے بموجب تکبیر کے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ نماز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے کے  
موافق تکبیریں کہے اس واسطے کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور بر غلاف اسکے مسبوق اپنی نماز میں امام کا مقتدی نہیں  
ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو اگر عید کی نماز میں اس وقت شریک ہو کہ امام تشہد پڑھ چکا ہو ابھی سلام نہیں پچھرایا سلام  
پچھرا یا ابھی سو کا سجدہ نہیں کیا یا سو کا سجدہ کر چکا ہو ابھی سلام نہیں پچھرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نماز پڑھے بعض  
مستأخ نے کہا ہو کہ یہ چونکہ ہوا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور امام محمد رحمہ کے  
زاد میں لکھا ہو کہ اس حکم میں ثلاث نہیں ہیں بلکہ جیسے کہ اسکے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں عید کی نماز نہیں ملتی اور  
بعض فقہائے نے کہا ہو کہ اس حکم میں ثلاث نہیں ہیں بلکہ جیسے کہ اسکے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں عید کی نماز نہیں ملتی اور  
میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہو ایسے کہ وہ منقطع عید کی تکبیروں کے ہو اور عید کی تکبیریں واجب ہیں اور





ہو اور فرض نماز جماعت مستحبہ سے پڑھے یہ تین میں لکھا ہو آزاد ہونا اور سلطان امام ابوحنبلہ رحمہ اللہ کے نزدیک جو بے  
اصح قول کے شرطین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اول وقت انکار نہ کے روز فجر کی نماز کے بعد سے ہو  
اور آخر وقت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب ایام تشریق کے آخر روز عصر کی نماز  
کے بعد تک ہو یہ تین میں لکھا ہو اور فتوے اور عل سب شہروں میں اور سب زمانوں میں انہیں دونوں  
کے قول پر ہو یہ زائد ہی میں لکھا ہو اور چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیرین کے بیان تک کہ اگر کلام کیا  
یا بعداً حدث کیا تو تکبیرین ساقط ہو جاوے گی یہ تہذیب میں لکھا ہو اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیرین  
نہ کے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز بھول جاوے اور اسکو اسی سال کی تشریق  
کے دنوں میں یاد آوے اور قضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور  
اگر تشریق کے دنوں سے پہلے کی نمازین تشریق کے دنوں میں پڑھے تو اس کے بعد تکبیر نہ پڑھے اور اسی طرح  
اگر ایام تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اس کی تشریق کے سوا اور دنوں میں قضا پڑھی یا سال آئندہ کی  
تشریق کے دنوں میں قضا پڑھی تو اس کے بعد تکبیرین نہ کے اور تشریق کی تکبیرین اقتدا کی وجہ سے عورت  
اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے سبوق پر بھی تکبیرین واجب ہوتی ہیں وہ اپنی نماز  
پوری کرنے کے بعد تکبیرین کے اگر امام نے تکبیرین چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیرین کے اور مقتدی امام کا  
اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیرین منقطع ہو جاوے اور  
وہ امور وہ ہیں کہ جگہ بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے مسجد سے نکل جانا اور بعداً حدث کرنا اور کلام کرنا  
یہ تین میں لکھا ہو اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدث ہو جاوے تو اس صحیح یہ ہو کہ وہ تکبیر کے طہارت  
کے واسطے غرض جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو

اٹھا رہو ان باب سورج گمن کی نماز کے بیان میں سورج گمن کی نماز سنت ہو یہ ذخیرہ میں لکھا  
ہو بالا جماع یہ حکم ہو کہ وہ جماعت سے ادا کیا جائے اور اس کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہو ہمارے  
علمائے کہا کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدہ کرے جیسے اور نماز  
پڑھتا ہو اور سجدہ چاہے اس میں قرات پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ دونوں میں قرات طویل کرے  
یہ کافی میں لکھا ہو اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور  
قرأت میں تطویل کرنا دعا میں تخفیف کرنا یا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک  
میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اس نماز کو جماعت سے  
دی امام پڑھا دے جو جمعہ پڑھاتا ہو شمس الائمہ طوائی نے کہا ہو کہ اگر جمعہ وعیدین کا امام موجود نہ ہو تو  
لوگ عبد احد اپنی اپنی مسجد دن میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ وعیدین پڑھاتا ہو انکو  
جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہو کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امامت کرے  
سورج گمن کی نماز میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قرات ہر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہو اور  
محیی قول ہو یہ شہرات میں لکھا ہو اس نماز میں خطبہ نہیں ہوا اور ہمارا مذہب یہی ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہ نماز

[illegible]

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہو اور پہلے دو نون وقامون میں پڑھنا افضل ہو اگر  
یہ نماز جدا جدا اپنے گھروں میں پڑھ لیں تو جائز ہو اور اگر سب حج ہو کر نازہ پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی  
جائز ہو یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو امام دعا کے واسطے نہ پڑھے یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو اس دعا میں امام  
کو اختیار ہو کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھا دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا  
مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں جس الا یہ علوانی نے کہا ہو کہ یہی بہتر ہو اگر اپنے عصا یا مکان پر سہارا  
دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہو محیط میں لکھا ہو۔ اگر کہن کے وقت نازہ پڑھی بیان تک کہ آفتاب کھل گیا  
تو پھر نازہ نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نازہ شروع کرنا جائز ہو اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب  
پر ابر آگیا تو بھی نازہ پڑھیں اور کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کرین اور مغرب کی  
نازہ میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نازہ پڑھیں اور اگر ایسے  
وقت میں کسوف ہو کہ جن اوقات میں نازہ پڑھنا منع ہو تو نازہ پڑھیں یہ جوہرۃ النیر میں لکھا ہو اسی سے  
ملتے ہوئے ہیں چاند کہن کے مسئلے چاند کہن میں دو کتبیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں محیط شری میں لکھا ہو  
اگر ہولناک یا دل پریشان کرنے والے امور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برت گزنا موقوف  
نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجہ یا  
زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹنے لگیں یا رات میں یکایک ہولناک روشنی ہو جاوے یا دشمن  
کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نازہ پڑھیں یہ بین میں لکھا  
ہو اور بیان میں ہو کہ اپنے اپنے گھروں میں نازہ پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو

انیسواں باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ استسقا میں جماعت کے  
ساتھ نازہ سنت نہیں یہ ہایہ میں لکھا ہو اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استغفار ہو اور اگر چہ ابدال نازہ پڑھیں  
تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چاروں نماز ناجی نہیں یہ بین میں لکھا ہو اور  
امام محمدرحہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام نازہ کے واسطے نکلے اور دو رکعت نازہ پڑھاوے اور دونوں میں چہر  
سے قرأت کرے یہ حضرات میں لکھا ہو اور فقہاء یہ کہ پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں قل  
اتاک حدیث اثنا عشر پڑھے یہ معنی شرح ہایہ میں لکھا ہو اور نازہ کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر بیٹھا لوگوں کی  
طرف متوجہ ہو کر منبر پر بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں خطبہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور  
اشد کو پچاڑے اور شیع پڑھے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے منفرت کی دعا مانگے اور اپنی  
کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو لوٹاوے یہ حضرات میں لکھا ہو چاروں  
طرفوں کے قاعدہ یہ ہو کہ اگر وہ مرتب ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر درج ہو تو دونوں جانب  
بائیں طرف کرے اور بائیں جانب دہنی طرف کرے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر دن کو نہ لوٹا دیں یہ کافی ہے  
محیط اور سراج الوداج میں لکھا ہو اور تحفہ میں ہو کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے  
بیٹھنے کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹاوے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہو اور پہلے دو نون وقامون میں پڑھنا افضل ہو اگر  
یہ نماز جدا جدا اپنے گھروں میں پڑھ لیں تو جائز ہو اور اگر سب حج ہو کر نازہ پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی  
جائز ہو یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو امام دعا کے واسطے نہ پڑھے یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو اس دعا میں امام  
کو اختیار ہو کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھا دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا  
مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں جس الا یہ علوانی نے کہا ہو کہ یہی بہتر ہو اگر اپنے عصا یا مکان پر سہارا  
دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہو محیط میں لکھا ہو۔ اگر کہن کے وقت نازہ پڑھی بیان تک کہ آفتاب کھل گیا  
تو پھر نازہ نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نازہ شروع کرنا جائز ہو اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب  
پر ابر آگیا تو بھی نازہ پڑھیں اور کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کرین اور مغرب کی  
نازہ میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نازہ پڑھیں اور اگر ایسے  
وقت میں کسوف ہو کہ جن اوقات میں نازہ پڑھنا منع ہو تو نازہ پڑھیں یہ جوہرۃ النیر میں لکھا ہو اسی سے  
ملتے ہوئے ہیں چاند کہن کے مسئلے چاند کہن میں دو کتبیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں محیط شری میں لکھا ہو  
اگر ہولناک یا دل پریشان کرنے والے امور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برت گزنا موقوف  
نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجہ یا  
زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹنے لگیں یا رات میں یکایک ہولناک روشنی ہو جاوے یا دشمن  
کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نازہ پڑھیں یہ بین میں لکھا  
ہو اور بیان میں ہو کہ اپنے اپنے گھروں میں نازہ پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو

اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کی واسطے مغفرت طلب کرے اور سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف اٹھاوے تو بہتر ہو اور اگر ہاتھ نہ اٹھاوے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی بہتر ہو اور اس طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھاویں اسلئے کہ دعائیں ہاتھ پھیلائے اسنت ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور استسقا کے خطبہ کی وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور متحب یہ ہو کہ امام برابر تین دن تک استسقا کی نماز کو جاوے یہ زائین لکھا ہو اس سے زیادہ قول نہیں اور نہ ہر لایا دین اور پادہ پا جاوین اور پرانے کپڑے پنیں یا دھتے ہوئے یا پیوند لگے ہوئے اور اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور مردوں کو جھکائے ہوئے جاوین پھر ہر روز نکلتے سے پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جاوین یہ تلخیص میں لکھا ہو اور تجرید میں ہو کہ اگر امام نہ نکلے تو اور لوگوں کے نکلنے کا حکم کرے اور اگر اسکے بغیر ذن نکلین تو جائز ہو مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نکلین یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کے لیئے یا اپنے معبد دن کو یا جنگل کو جاوین تو انکو منع نہ کریں یہ صحنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور استسقا وہاں ہوتا ہی جہاں تالاب اور نہر ہیں اور اسلئے کہ نوین نہوں جس سے پانی بہن اور جانوروں کو پلاوین اور کھیتوں کو پانی دین یا ہون مگر کافی سنون اگر اسکے پاس تالاب اور کنوین اور نہر ہیں ہون تو استسقا کی نماز کی واسطے نہ نکلین اسلئے کہ وہ شدت ضرورت اور حاجت کی وقت ہوتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو

**میسوان باب صلوٰۃ النحر** کے بیان میں اسین خلافت نہیں ہو کہ صلوٰۃ النحر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مشروع تھی اور بعد اُنکے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب انکی مشروعیت اسطرح باقی ہو بھی صحیح ہو یہ زائین لکھا ہو جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف منوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدوری میں لکھا ہو اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہو کہ دشمن ایسا ساتھ ہو کہ اسکو دیکھتے ہون اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہونگے تو دشمن غلہ کر گیا ہو جو ہر طریقہ میں لکھا ہو اور اگر کچھ سیاہی دکھیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوٰۃ النحر پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اسکے خلاف ظاہر ہو تو جائز نہ ہوگی لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی جگہ پر نماز پڑھ کر پھر الیکان بھی صفوں سے باہر نہ ہوں تو حکم آسان اسی پر بنا کر ناجائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو یا حکم قوم کے واسطے ہو امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہو اسلئے کہ اسکے حق میں کوئی چیز مفسد صلوٰۃ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو صلوٰۃ النحر کی کیفیت یہ ہو کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں ہیں اگر قوم اسکے پیچھے نماز پڑھنے میں مجبورا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہو کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اسین کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے کہ اس گروہ کو پوری نماز پڑھاوے اور اگر ہر فرقہ اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور مجبورا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہو اوسے اور امام اتنی دیر تک بیٹھا ہو اچھا منتظر رہے پھر اسکے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے

جماعت کے لوگ جو اُسکے پیچھے ہیں اُسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوین پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشہد مقدمہ کر کے سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلہ پر جاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشہد مقدمہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر آوے اور امام بیٹھا ہوا اُسکے آنے کا منتظر رہے پھر اُسکے ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اُسکے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے پھر پہلے گروہ کے لوگ آدین اور بغیر قرأت دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر دین اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مقیم ہو اور تباہی کے لوگ مسافر ہوں یا بعضے مقیم ہوں اور بعضے مسافر ہوں تو حکم وہی ہو جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہو اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر پہلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرأت پڑھیں اسلئے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر پہلے جاوین اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورت پڑھیں اسلئے کہ وہ مسبوق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ بعضے مقیم ہوں و بعضے مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر پہلے جاوین اور دوسرا گروہ آوے اور امام اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اُسکی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو اور جو مقیم تھا اُسکی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر پہلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو مسافر ہو وہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھ لے اسلئے کہ اسکو اول سے نماز ملی تھی اور جو مقیم ہو وہ ظاہر رواہی کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرأت کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر جاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو انہیں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اسلئے کہ وہ مسبوق ہو اور جو مقیم ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب رواہیوں کے بموجب صرف الحمد سے پڑھے اور امین فرق نہیں ہو کہ دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اور طرف ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر تیسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز ناسد ہو گئی اصل اس میں یہ ہو کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر ناکہ جب پھر نے کا موقع نہ ہو مفسد صلوٰۃ ہو اور اسکے موقع پر اسکو چھوڑ دینا مفسد نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کبے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور تیسرے گروہ کی نماز ناسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو گئی اور اگر دوسرا گروہ لو ٹکر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرأت پڑھے پھر پہلی رکعت قرأت سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین

رکعتین قرات سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کریں پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کریں اور سلام پھر دین یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فرقہ میں داخل ہو جاوے اسکا حکم دوسرے فرقہ کا ہو جائیگا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا ہو اور اس کے بعد داخل ہو تو دوسرے فرقہ کا حکم منوگا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص سوقت تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا ابھی نماز پڑھی ہو گئی اس لیے کہ اگرچہ وہ دوسرے گروہ میں داخل ہو لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط غشی میں لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرات کے پڑھیں اور دوسری قرات سے پڑھیں اور اگر مغرب میں ان کے تین گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے و تیسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرات کے پڑھے اور تیسرا گروہ دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف و دشمن و درندہ سے برابر ہو اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کر بیٹے تو نماز باطل ہو جائیگی اس لیے کہ قتال افعال صلوٰۃ سے نہیں ہے اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہو گا تو بھی فاسد ہو جائیگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پیر ہوا اور پیادہ پا چلتا ہو نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ پا چل رہا ہو اور نماز کا وقت آ گیا اور نماز کے لیے پھر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلتا ہو نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے اگر صلوٰۃ الخوف میں سہو ہو تو دوسرہ سہو کے واجب ہونے سے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھ لیں اور رکوع اور سجود اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو جدھر کو چاہیں نماز پڑھ لیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ کہ دشمن اترنے کی مہلت نہ دے اور لڑائی کے لیے اپنا جھوم کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جاوے اور پیر سوار ہوں تو اقتدا صحیح ہو گا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اسی وقت میں خواہ خارج وقت عند زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ واجب نہ ہو گا اور پیادہ اگر رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جاوے نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اس کے پیچھے آتا ہو تو جاوے نماز پڑھ لینے میں



مضانقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ شخص اتر سکتا ہو وہ سواری پر نماز پڑھیں گا تو ہمارے نزدیک اسکی نماز  
 فاسد ہوگی یہ مضرات میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر امن حاصل ہو گیا مثلاً دشمن ہلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا جائز  
 نہیں اور جب قدر نماز باقی ہو اسکو امن کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جسے  
 قبلہ کی طرف سے منہ پھیرا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز  
 کے واسطے منہ پھیرا پھر دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ تا تا رخانہ میں لکھا ہو امام محمد رحمہ نے زیادات  
 میں کہا ہو کہ امام نے ظہر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب مقیم تھے جب اسنے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں  
 پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا فعل اسکے لیے بہتر نہیں ہو  
 اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا پھر اسکو معلوم ہو کہ یہ کام بڑا کیا اور تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی  
 رکعت میں امام کے بقدر تشہد قعدہ کرنے سے پہلے چلا گیا تو اسکی نماز صحیح ہو اگر امام کے بقدر تشہد قعدہ کر لینے  
 کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اسکی پوری ہوگی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز  
 شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے  
 ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رکھ اپنی نماز پوری کی تو انکی نماز  
 ہو گئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اسکی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہو اور جو گروہ چلا گیا اسکی نماز اسواسطے ہو گئی  
 کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور  
 وہ سب مقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ کر سامنے  
 کے بعد دشمن کے مقابلہ کیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز انکی فاسد  
 ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز چھوڑ کر  
 چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور مشائخ کا اس میں اختلاف ہوا اور بعضوں نے کہا ہو کہ نماز انکی فاسد  
 نہ ہوگی اسلئے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے  
 کا وقت ہو یہ محیط میں لکھا ہو خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو۔ اگر عید کے روز  
 مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بناوے  
 اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو  
 تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہ ہونا مذہب  
 عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ رضی  
 سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت نہ کریں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہوا اور دوسرا گروہ نماز سے  
 پھر جاوے اور پہلا گروہ آوے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرأت پڑھیں اور بقدر قرأت امام  
 کے یا اس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر زمانہ تکبیر میں کہیں اور رکوع کریں جیسے کہ امام نے کیا اور جب  
 نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جاویں اور دوسرا گروہ آوے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرأت سے پڑھیں پھر  
 تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سیر کبیر کی روایت میں ہو اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک

یہی ہو اور ہی آسمان پر یہ محیط میں لکھا ہو  
**اکیسواں باب جنازہ کے بیان میں** اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل جانکنی والے کے  
 بیان میں جب کوئی جانکنی میں ہو تو داہنی کروٹ پر اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دین اور یہی سنت ہو یہ ہذا یہ میں  
 لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو جب اسکو تکلیف نہ ہو اور اگر تکلیف ہو تو اسی حالت پر چھوڑ دیا جاوے یہ زائد ہی میں  
 لکھا ہو جانکنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں ہاتھوں سے ہوا وین اور کھڑے نہ ہو سکیں اور ناک ڈیڑھی ہو جائے  
 اور دونوں کنپٹی میٹھ جائیں اور خدیجہ کی کمال کھینچ جاوے یہ تبیین میں لکھا ہو اور منہ کی کمال تن جاوے اور  
 اس میں نرمی معلوم نہ ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اسوقت اسکو کلمہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ  
 ہو کہ غرغہ سے پہلے حالت نزع میں اسکے پاس ہر سے اس طرح کہ وہ سنا ہو **اشھدان الا اللہ الا اللہ** شہد  
 ان محمد رسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھ اور اسکے کہنے میں اس سے اصرار  
 نہ کریں اسلیئے کہ خوف یہ ہو کہ شاید وہ جھجک نہ دے اور جب اسکو وہ ایک بار کہے تو تلقین کرنے والا یہ پھر  
 اسکے سامنے نہ کہے لیکن اسکے بعد اگر وہ کچھ اور کلام اسکے سوا کرے تو پھر تلقین کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو  
 اور یہ تلقین بالا جماع مستحب ہو اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد تلقین نہیں یہ عینی  
 شرح ہذا یہ اور معراج الدراہ میں لکھا ہو اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور دفن  
 کے وقت بھی یہ مضمرات میں ہو اور مستحب یہ ہو کہ تلقین کرے والا ایسا شخص ہو کہ چہرہ یہ تمت نہ ہو کہ اس کو  
 اسکے مرنے کی خوشی ہوتی ہو اور اسکے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو فقہانے  
 کہا ہو کہ اگر شدت نزع میں کسی سے کف کے کلمات سرزد ہوں تو اسکے کفر کا حکم نہ کیا جاوے اور مسلمانوں  
 کے مردوں کی طرح اسکے ساتھ غسل کیا جاوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور نیک اور صالح لوگوں کا حاضر  
 ہونا اسوقت پسندیدہ ہو اور اسکے پاس سورہ یسین پڑھنا مستحب ہو یہ شرح نیت الصلوٰۃ میں لکھا ہو جو  
 امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اسکے پاس خوشبو رکھنا چاہیئے یہ زائد ہی میں لکھا ہو حیض والی عورت اور  
 جنب کا اسکے پاس موت کے وقت بیٹھنے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور جب  
 وہ مر جائے تو اسکی داڑھی باندھ دین اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ شخص بند کرے جو اسکے عزیز  
 میں سب سے زیادہ اسپر مہربان ہو اور جہتہر ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کرے اور داڑھی اسکی  
 ایک چوڑی پٹی سے باندھیں اور گرہ اسکے سر کے اوپر لگا دین یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور آنکھیں  
 بند کرنے والا بسم اللہ علیٰ ملکہ رسول اللہ اللہم یر علیہ امرہ و سئل علیہ ما بعدہ و اسعد لمقامک و اہل  
 ما خرج الیہ خیراً ما خرج عنہ پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسکے جوڑ بند ڈھیلے کرے اور اسکی دونوں  
 ہاتھیں اسکے بازوؤں کی طرف کو لجاوے پھر ان دونوں کو پھیلاوے پھر اسکے ہاتھوں کی انگلیاں  
 چبلیوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور اسکی دونوں راہیں پیٹھ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے  
 اور دونوں چٹائیوں راہوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ چپڑوں  
 میں وہ مرا جو وہ کپڑے اتار لیں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دین اور ایک ہتھکڑی تخت لایا جائے

رکعتیں تاکہ زمین کی بنی اسکو پونچر کو نہ بدل جاوے اور اسکے پیٹ پر کوئی لو یا یا ز مٹی رکھیں تاکہ نہ چھوٹے یہ  
 سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ اسکے پڑوسیوں اور دوستوں کو خبر کر دیں تاکہ اس پر ناز پڑ کر اور اسکے واسطے  
 دعا کر کے اسکا حق ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور بازار و دین میں آواز دینے کو بعضوں نے کر دیا لکھا ہو  
 اور اصح یہ ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ اسکا قرض ادا کرنے میں جلدی کریں  
 اسکو بری الذمہ کر دیں اور تجویز و تکلیف میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی یکایک برگیا تو اسکو بھی ویر تک  
 چھوڑ دیں کہ اسکی موت کا یقین ہو جاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسکے پاس غسل کے وقت تک قرآن  
 پڑھنا مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور بچہ اسکے پیٹ میں تڑپتا ہو تو امام محمد نے کہا ہو کہ  
 اسکا پیٹ چیر کر کچھ کو نکال لیں کیونکہ اسکے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ فتاویٰ تبیین میں لکھا ہو دوسری فصل  
 غسل میت کے بیان میں میت کا غسل زندون پر سنت اور اجماع امت کے نزدیک حق واجب  
 ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو لیکن اگر بعضے اسکو ادا کریں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو واجب  
 غسل ایک بار ہو اور اگر ادا ہو سکی سنت ہو بیان تک اگر ایک ہی بار کے غسل پر انکفار کریں یا جاری پانی  
 میں ایک غوطہ ویدیں تو جائز ہو یہ بدائع میں لکھا ہو۔ جب غسل کا ارادہ کریں تو اسکو تنگ کر لیں ہی ہمارا  
 مذہب ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور ایک تحت پر اسکو رکھیں جب میت کے کھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی  
 دھونی دے لی ہو اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ تحت کے گرد گھٹلی کو ایک باریا تین باریا پانچ بار پھر اوپر  
 اس سے زیادتی نہ کریں یعنی شرح کنز میں لکھا ہو اور کیفیت اسکے رنگنے کی ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک  
 یہ ہو کہ اسکو ایسا لٹا دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے ناز پڑھنے کے لیے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا  
 ہو کہ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور اصح یہ ہو کہ محیط آسان ہو اس طرح لٹا دیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو  
 اور مستحب ہو کہ جہان میت کو غسل دیں وہاں پردہ کر لیں سوائے غسل دینے والے اور اسکے مددگار کے  
 اور کوئی اسکو نہ دیکھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اسکا ستران سے گھٹنے تک کسی کپڑے سے ڈھانک لیں  
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب یہ ہو کہ ستر غلیظ کو طحک لیں رانوں کو  
 نہ و طہین یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک  
 استنجاء بھی کرایا جاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور طریقہ استنجاء کا یہ ہو کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر  
 کپڑا پیٹ لے پھر نجاست کے مقام کو دھو دے اسلئے کہ جس طرح ستر کو دیکھنا حرام ہو اسی طرح ستر کو  
 چھونا بھی حرام ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مرد غسل کے وقت مرد کی ران کو نہ دیکھے اسی طرح عورت  
 عورت کی ران کو نہ دیکھے یہ تاہار خانہ میں لکھا ہو پھر ناز کا سا دھونکر ادا کریں لیکن اگر بچہ ہو نماز نہ پڑھتا ہو  
 نہ کراویں نہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے نہ شروع کریں  
 محیط میں لکھا ہو اور دہائی طرف سے انجا کریں اسی لحاظ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہو اور کلی  
 کراویں اور تاکہ میں پانی بھی نہ ڈالیں نہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بعض علماء نے کہا ہو کہ غاسل اپنی  
 کمری پر باربک کپڑا پیٹ کر اسکے منہ میں داخل کرے اور اسکے دانتوں اور لبوں اور منہ و دھونے اور

تا لو کو صاف کرے اور اسکے دونوں ہتھون میں بھی اٹھلی داخل کرے یہ طیر یہ میں شیخ الاسلام علوی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں کا اسی پر عمل ہو یہ محیط میں لکھا ہے سر کے مسح میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اسکے سر پر مسح کیا جاوے اور پانوں کے دھونے میں تاخیر نہ کیا وے یہ تبیین میں لکھا ہے اور گرم پانی سے غسل دینا ہرے نزدیک افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور پانی کو بیری کے پتون میں یا اشنان میں جو پیش دلوین اور اگر وہ نہ ہو تو خاص پانی کافی ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سر اور درمی نظمی سے دھو دین اور جو وہ نہ ہو تو صابون یا شیل اسکے اوپر چیز سے دھو دین کیونکہ صابون بھی وہی کام دیتا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ اگر اسکے سر پر بال ہوں تو اسکی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ چیزیں اگر نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے پھر سکو بائین کروٹ پر لٹا دین اور بیری کے پتون میں جو پیش دے ہوئے پانی سے مندا دین یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جاوے کہ پانی اسکے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو تخت سے لا ہوا ہو پھر اسکو داہنی گردن پر لٹا دین اور اسی طرح مندا دین اسلئے کہ سنت یہ ہے کہ داہنی طرف سے مندا شروع کریں پھر اسکو چھادین روزہ سہارا دے رہیں اور نرمی کے ساتھ اسکے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اسلئے کہ کفن طوط نہ ہو ملوے اور اگر بچہ خلعے تو دھو ڈالیں اور اسکے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اسکو کپڑے سے لپچھیں تاکہ اسکے کفن کے کپڑے نہ بھیجک جاوین اور اسکے بالوں میں اور درمی میں نگلی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور مونچھیں بھی نہ تراشیں اور بغلون کے بال نہ اکھاڑیں اور ناف کے نیچے کے بال نہ مونڈیں اور جس حالت میں ہو اسطرح دفن کر دین یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور اگر اٹھکاناخن ٹوٹا ہوا ہو تو اسکو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور اس میں مضائقہ نہیں کہ اسکے چہرہ پر روئی رکھ دین اور سوراخوں میں یعنی پیشاب اور پاخانہ نہ لگے۔ مقام اور دونوں کانوں اور منہ میں روئی بھر دین یہ تبیین میں لکھا ہے۔ مردہ اگر پانی میں ملے تو اسکو مندا نا ضرور ہو اسواسطے کہ مندا لے کا حکم آدمیوں پر ہو اور اسکے پانی میں پڑے ہونے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہو سکتا اگر اسی پانی سے بھالنے وقت غسل کی نیت سے ہالین تو پھر دوبارہ مندا نا ضرور نہیں ہے نہیں اور بدلتے اور محیط شرعی میں لکھا ہے اور اگر مردہ سڑ گیا ہو کہ اسکو چھو نہیں سکتے تو اسپر پانی بہا لینا کافی ہے یہ تاتار خانہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہے۔ عورت کا حکم غسل میں وہی ہو جو مرد کا ہے عورت کے بال بٹھیرے پھنچو زمین یہ تاتار خانہ میں شرح فتاویٰ سے نقل کیا ہے جس کچھ سے پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پانی جاوے جس سے اسکی زندگی معلوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اسکو غسل دین اور اسکی نماز پڑھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اسکو ایک کپڑے میں لپیٹ دین اور اسپر نماز پڑھیں اور ایک روایت میں ہے جو ظاہر روایت میں ہے کہ اسکو غسل دین ادھی ٹھنڈا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر جنازے والی دانی اور مان اسکی زندگی کی نشانی کی گواہی دین تو انکا قول مقبول ہو گا اور اسپر نماز جائز ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر جل کر جائے اور بچہ کے سب اعضا پورے نہیں بنے تھے تو باتفاق روایات یہ حکم ہو کہ اسپر نماز پڑھیں اور عتابیہ ہے کہ اسکو مندا دین اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن مسر کے ملے تو اسکو غسل اور کفن دین اور نماز پڑھیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جب نصف سے

زیادہ بدن پر نماز پڑھ لی تو اسکے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اسپر نماز پڑھیں یہ ایضاح میں لکھا ہو اور اگر نصف بدن ملے اور اس میں سر نہ ہو یا نصف بدن طول میں چڑھا ملے تو اسکو غسل نہ دین اور نماز نہ پڑھیں اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ مضمرات میں لکھا ہو اور جس شخص کا مسلمان یا کافر ہو نامعلوم نہ ہو پس اگر اسپر کوئی مسلمان ہونے کی علامت ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کے ملک ہوں تو اسکو غسل دین ورنہ نہ دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اگر مسلمانوں اور کافروں کے مروجے ملجاوین یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول ملجاوین تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو انہر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت ختمہ اور خضاب اور سیاہ کپڑے ہوں اور اگر کوئی علامت نہ ہو تو اگر انہیں مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعائیں میت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دین ولیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل و کفن نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی انہر نماز پڑھیں دفن میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور بعضوں نے کہا ہے کہ انکے واسطے علیحدہ مقبرہ بنادین یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر کافروں کا کوئی بچہ اپنے مان باپ کے ساتھ یا اسکے بعد قید ہو کر آوے پھر مر جاوے تو اسکو غسل دین لیکن اگر وہ سمجھ والا ہو اور اسنے اسلام کا اقرار کیا ہو یا اسکے مان باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل دین اور داد ادا دی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور اگر صرف بچہ قید ہو کر آوے تو اسکو غسل دین اور اسپر نماز پڑھیں یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص کشتی میں مر جاوے تو اسکو غسل دین اور کفن دین یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اسپر نماز پڑھیں اور کچھ بوجہ باندھ کر دریا میں ڈال دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ اور جو شخص تجارت یا بیٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جاوے تو اسکو غسل دین اور اسپر نماز پڑھیں بعضوں نے کہا ہے کہ حکم اسوقت ہے جب وہ لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے قتل ہو لیکن اگر انہیں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اسکو غسل دین اور نماز پڑھیں اور یہ بہتر ہو پڑے بڑے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہو اور جو شخص گلا گھونٹ کر لوگوں کو مارا کر تا ہو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز پڑھیں اور ہمارے مشائخ نے نافرمانی کی وجہ سے جو لوگ قتل ہوتے ہیں اسی تفصیل کے بوجہ انہر یا خون کا حکم کیا ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اور جو لوگ شہر کے اندر زرات کو متیار باندھ کر غارتگری کریں وہ بٹ ماروں کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ مروے کا منسلک ہے والا چاہیے کہ باطارت ہو یہ نقادی قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر نہلانے والا جنب یا حیض والی عورت یا کافر ہو تو جائز ہو اور مکرہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور اگر بے وضو ہو تو بالاتفاق مکروہ بینین یہ قتیہ میں لکھا ہو اور جنب یہ ہو کہ نہلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریب رشتہ دار ہو اور اگر وہ نہلانہ جانا ہو تو زمین اور متقی آدمی غسل دے یہ زہدی میں لکھا ہو اور جنب یہ ہو کہ نہلانے والا ثقہ آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر کوئی برائی بات دیکھے تو اسکو چھاپوے اور اچھی بات دیکھے تو اسکو غتاہر کرے پس اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو اسکو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا نعل اس کے اور چیزیں تو اسکو جنب نہ کہ لوگوں کے



ساتنے اسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری منہوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جانا یا بدبو یا صبر، ست  
بدل جانا یا اعضا کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کنا جائز نہیں یہ جوہر نہیں  
میں لکھا ہو اور اگر میت متدرع ہو اور علامتہ منظر برعت ہو اور نہلانے والا آئین کوئی بری بات دیکھے تو اسکو لوگوں  
کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اگر لوگ برعت سے باز رہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہو اور حسب  
یہ کہ نہلانے والے کے پاس گنچی میں خوشبو سلگتی ہو تاکہ میت سے کسی بدبو کی ظاہر ہونے کی وجہ سے  
نہلانے والا اور اسکا مدگار مست ہو جائے یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ میت کو بلا اجرت غسل دے  
اور اگر فاسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سہا اسکے کوئی اور بھی نہلانے والا ہو تو اجرت لینا جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ ظہیر میں لکھا  
ہو اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو و ملا دین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہ ملا دین اور اگر بچہ ایسا  
چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش ہوتی ہو تو جائز ہو کہ اسکو عورتیں نہلا لیں اور اسطرح اگر لڑکی چھوٹی ہو جسپر خواہش ہوتی ہو  
تو جائز ہو کہ مرد اسکو نہلا لیں اور جبکا عضو نکلا ہو یا خفی ہو وہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کیواسے جائز ہو کہ  
اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت ہو کہ اسکے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اُسنے کی ہو جس سے نکل  
قطع ہو جاتا ہو جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اُسکے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو  
غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوباح میں ہو اور اگر عورت کو  
اجبی طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مر جاوے تو عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر عدت  
کے آخر میں اسکے تمام ہونے سے پہلے مراد مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ  
شرح محادی میں لکھا ہو اور اصل آئین یہ ہو کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ  
ہو تو سبب نکاح کے ولی جائز ہو تو جائز ہو کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں عتابیہ سے  
نقل کیا ہو اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہو لیکن یہ بہت برا ہو یہ  
زاہدی میں لکھا ہو اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو ہاتھ لگا دے اور اگر غیر شخص ہو تو اپنے  
ہاتھ پر کپڑا پیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی انگلیں بند کر لے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلا دے  
تو بھی یہ حکم ہو مگر انگلیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جوان اور بوڑھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا پردہ  
یا سکا تہ یا باندی مرے تو مالک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص  
عورتوں میں مر جاوے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو ہاتھ سے بغیر کپڑا پیٹے تیمم کر دے اور عورتیں  
کپڑا پیٹ کر تیمم کر دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص سفر میں مراد اُسکے ساتھ عورتیں اور کافر مرد تھا  
وہ عورتیں اُس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہائی میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ  
غسل دے اور اگر اسکے ساتھ کوئی مرد ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق  
ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھا دین اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور  
اگر عورت سفر میں حرکتی ہو اور اُسکے ساتھ کافر عورت یا ایک لڑکا یا بچہ ہو یا کسی حدیث کو نہیں پہنچا تو وہی  
عمل کیا جاوے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہو اور غشی مشکل اور قریب بلوغ لڑکا

نہ مرد کو نہلاوے نہ عورت کو اور نہ اسکو مرد نہلاوے نہ عورت بلکہ ہاتھ پر کپڑا پیٹ کر اسکو تیمم کرا دیں یہ زاہری میں  
لکھا ہو اگر کوئی کافر مراد دلی اسکا مسلمان ہو تو اسکو غسل دیوے اور کفن دیوے اور دفن کرے لیکن غسل اس طرح  
وے جیسے بخش کپڑے کو دھوتے ہیں اور ایک کپڑے میں لپیٹے اور ایک گڑھا کھودے اور کفن اور قبر میں سنت  
کی رعایت نہ کرے اور قبر میں اسکو رکھے نہیں بلکہ ڈالے یہ ہدایہ میں لکھا ہو کافر باپ کا مسلمان بیٹا اگر مر جاوے  
تو کا فر باپ کو اسکے نہلانے کا قابو نہ دینا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے آپ یہ کار خیر پورا کریں کذا فی النہایہ۔  
اگر کوئی شخص سفر میں مراد و بان پاک پانی نہیں ہو تو تیمم کر کے اسپر ناز پڑھیں کذا فی المیطہ۔ کوئی شخص مراد و  
پانی نہ ملا تو اسکو تیمم کرا دیں اور ناز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاوے تو امام ابو یوسف ۷ کے قول کے بموجب اسکو  
غسل دیکر دوبارہ ناز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو تیسری فصل کفن و نہنے کے بیان میں کفن و نہا  
فرض کفایہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ مرد کا کفن سنت ہے نہ بدو اور کفنی اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت  
کرنا جائز ہو وہ تہ بند اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وقت ضرورت کے بقدر ملجاوے وہی کفن ضرورت ہو یہ کترین لکھا  
ہو تہ بند سر سے پاؤں تک اور کفنی گردن سے پاؤں تک اور چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو کفن  
میں گریان اور کلی اور استنہین نہ لگاویں یہ کافی میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب کفن میں عامہ نہیں اور فتاویٰ  
میں ہو کہ متاخرین نے عالم کے واسطے عامہ کو سخت کہا ہو اور بر خلاف اسکی حالت حیات کے شلہ مخدر پر رکھ دیں یہ جو ہرہ  
میں لکھا ہو عورت کا کفن سنت کفنی اور تہ بند اور اور لپیٹنے کی چادر اور سینہ بند ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت  
کرنا جائز ہو وہ تہ بند اور اور لپیٹنے کی چادر اور اور لپیٹنے کی چادر اور اور لپیٹنے کی چادر اور اور لپیٹنے کی چادر  
یہ عینی شرح کتر اور تبیین میں لکھا ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ سینہ بند چھاتیوں سے رانوں تک ہو یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہو  
عورت کے واسطے دو کپڑے اور مرد کو واسطے صرف ایک کپڑے کا کفن دنیا کر وہ ہو مگر ضرورت کے وقت جائز ہے  
عینی شرح کتر میں لکھا ہو اور قریب بلوغ لڑکے کا حکم کفن میں مثل بالغ کے ہو اور قریب البلوغ لڑکی کا حکم مثل  
بالغہ عورت کے ہو اور کہ سب سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے ہیں تبیین میں  
لکھا ہو۔ اور احتیاطاً خنثی کو وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہو لیکن اسکے کفن میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی  
رنگ کے کپڑے سے اجتناب کریں یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہو کفن مرد کو ایسے کپڑے کا دنیا چاہیے جیسا کہ  
عمیدین کے روزا بنی زندگی میں پہنکر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دنیا چاہیے جیسے کپڑے پہنکر وہ اپنے ماں باپ کے گھر چلا  
گرتی تھی یہ زاہری میں لکھا ہو اور برادر کتان اور قصب اور عورتوں کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ  
اور زعفران کے رنگ کا کفن دنیا مضائقہ نہیں مرد کے واسطے یہ مکروہ ہو اور بہتر یہ ہو کہ کفن کے کپڑے سفید  
ہوں یہ نہایہ میں لکھا ہو اور پڑانا اور نیا کپڑا کفن میں برابر ہو یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہو مردن کو جس کپڑے کا زندگی  
میں پہننا چاہتا ہو اسکا کفن دنیا بھی جائز ہو اور زندگی میں جبکہ پہننا جائز نہیں اسکا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح فتاویٰ  
میں لکھا ہو اگر مال بہت ہو ورنہ کم ہوں تو کفن سنت دنیا اولیٰ ہو اور اگر اسکے بر خلاف ہو تو کفن کفایت  
اولیٰ ہو یہ فیہ میں لکھا ہو اور اگر داروں میں کفن دینے میں اختلاف ہو بیٹھے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جائے  
اور بیٹھے کہیں تین کپڑوں کا تو تین کپڑوں کا کفن دنیا چاہیے اسلئے کہ وہ سنت ہو یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہو اور

کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہو کہ مرد کے واسطے اول اور پینٹنے کی چادر بچھائی جاوے پھر اسپر تہ بند کچھایا جاوے پھر سپر مردہ رکھا جاوے اور کفننی بچھائی جاوے اور خوشبو اُسکے سر اور دائرہ ہی اور تمام بدن پر لگائی جاوے یہ محیط میں لکھا ہو سب خوشبو یمن لگائیں مگر مرد کے زعفران اور ورس نہ لگاویں یہ ایضاً یمن لکھا ہو اور پٹیائی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کا نور لگاویں پھر تہ بند کو بائیں طرف سے الپٹپٹین پھر داہنی جانب سے لپٹپٹین اور اوپر کی چادر بھی اسی طرح لپٹپٹین یہ یمن لکھا ہو اور اگر کفن مکمل ہو چکا ہو خوف ہو تو کسی چیز سے باندھو یمن یہ محیط سر میں لکھا ہو غورت کو کفن دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ اول اسے واسطے اوپر کی چادر کچھادیں اور اسپر تہ بند کچھادیں جب کہ ہتھ مرد کے واسطے بیان کیا پھر اسپر میت کو رکھیں پھر کفننی پہنا دیں اور اس کے بالوں کی دوز لٹھیں کر کے سینہ پر کفن کے اوپر کھینچا دے اس کے اوپر اوڑھنی اڑھا دیں پھر تہ بند کو اوپر کی چادر کو لپٹپٹین جیسا ہتھ مرد کے واسطے بیان کیا پھر کفنوں کے اوپر چاتیوں پر سنبہ بند باندھیں یہ محیط میں لکھا ہو اور مرد کے کو بچھانے سے پہلے کفن کو طاق مرتبہ خوشبو سے بسالین خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ عینی شرح کترین لکھا ہو اور میت کو تین دقت خوشبو کی دھونی دین روح نکلتے وقت تاکہ بدبو دور ہو جائے اور ہٹلاتے اور کفن ہٹاتے وقت اور اُس کے بعد خوشبو کی دھونی نہ دین یہ تبیین میں لکھا ہو اور خرم اور غیر محرم اس میں برابر ہو خوشبو لگا دے اور اس کا ٹھنڈ اور سر ڈسکے اور باندی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دھونی دیکھا ہو جیسے آزاد و غورت کو دیکھاتی ہو یہ محیط میں لکھا ہو اگر میت کے پاس مال ہو تو کفن اس کے مال میں سے دیا جاوے اور کفن کو مقدار سنت تک قرعہ اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جاوے یہ حکم اُس صورت میں ہو کہ جب اس کے مال سے غیر کا حق متعلق نہ ہو جیسے کہ رہن اور بیچی ہوئی چیز جسے قبضہ نہ دیا ہو اور نکلام جسے کوئی ضمانت یعنی خطا کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اس کا کفن اسپر واجب ہو چہرہ اس کا نفقہ واجب ہو مگر امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہو اگرچہ جو مال بھی چھوڑے اور کسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر شوہر مراد کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اٹھکی مالدار ہو اسپر کفن دینا بالاجماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو چہرہ اس کا نفقہ واجب ہو تو کفن اس کے بیت المال سے دیا جاوے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اس کا کفن دینا واجب ہو اور اگر عاجز ہوں تو اور لوگوں سے سوال کریں یہ زائد ہی میں لکھا ہو اور عتابیہ میں ہو کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کو عطا کر گھاس میں لپیٹ کر دفن کر دیں اس کی قبر پر تازہ پڑھیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی مسجد میں مرجاوے اور کوئی شخص اس کے کفن کا اہتمام کر کے وہ ہم جمع کرے اور امین سے بچ رہے تو اگر وہ اُس شخص کو پہچانتا ہو جس کے درہم بچ رہے تھے تو اس کو پھر دے اور اگر نہ پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کرے اور یہ بھی ذکر ہے کہ تو غیر من کو صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اس کا کفن چوری کیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہو تو اُس کے مال میں سے اس کو دوبارہ کفن دین اور اگر مال ختم ہو گیا ہو

تو وارثوں پر کفن دنیا واجب ہو قرضخواہوں اور وصیت والوں پر کفن دنیا واجب نہیں اور اگر قرض سے کچھ ترکہ نہ ہوا تو اگر قرضخواہوں نے ابھی قرضہ پر قبضہ نہیں کیا ہو تو اول کفن دیا جاوے اور اگر قبضہ کر لیا ہو تو اُسے کچھ نہ پھیرا جاوے اور اگر اسکا بدن بگڑ چکا ہو تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو اور اگر اسکو کسی ذریعہ جانور نے کھا لیا ہو اور کفن باقی رہ گیا تو ترکہ میں شامل ہو جاوے گا اور اگر اسکو کسی غیر شخص یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی طرف عود کرے گا یہ مخرج الدرایہ میں لکھا ہے چوتھی فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں سنت یہ ہے کہ چار مرد جنازہ اٹھاویں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو سچا الہامی کارم کی تصنیف ہے جو سبقت پلنگ پر جنازہ اٹھاویں تو اُسکے چاروں پاؤں کو پڑیں اسی طرح سنت وارد ہوئی ہے جو ہرۃ العیون میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اُسکے چاروں پاؤں کو باری باری کپڑے اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص اور اگر کسکے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانے والا اول اسکے سر چھانے کے واسطے بائیں ہاتھ کو پکڑے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور دہشتے کا نمبر پر اسکو اٹھاوے پھر پانچویں کے دہشتے پاؤں کو دہشتے کا نمبر پر رکھے پھر سر چھانے کے بائیں ہاتھ کو بائیں کا نمبر پر رکھے پھر پانچویں کے بائیں کا نمبر پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی تبسین میں لکھا ہے اور پلنگ کو دو لکڑیوں میں اس طرح اٹھانا کہ اسکو دو شخص اٹھاویں ایک سر چھانے دوسرا پانچویں سے مکروہ ہو لیکن ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً جگہ تنگ ہو یا اس قسم کی کوئی اور ضرورت ہو اور پلنگ کو ہاتھ میں پکڑے یا کا نمبر پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا نمبر پر اور نصف گردن کی جڑ پر کھانا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور سہجائی نے لکھا ہے کہ دو وہ بتایا ہے یا وہ جبکا دو وہ چھوٹ گیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو ہاتھوں پر اٹھاوے تو مضائقہ نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو ہاتھوں پر اٹھاویں اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر اٹھاوے تو بھی مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اسکو جنازہ پر رکھیں یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے اور میت کو لیچتے وقت جلد جلد ملین مگر درپن نہیں اور حد جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ ہو یہ تبسین میں لکھا ہے اور جو لوگ میت کے ساتھ ہوں وہ اُسکے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور آگے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جاویں اور سب کا آگے ہونا مکروہ ہے اور میت کے دہشتے بائیں نہ چلے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جنازہ کو لے چلیں تو سر حانا آگے کریں یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر جنازہ پر دوسری یا رشتہ دار کسی شہور صالح شخص کا ہو تو اسکے ساتھ جانا افضل پڑھنے سے افضل ہے یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں یہاں چلنا افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ اور میت کے گھوڑے کو نہ کرنا اور پھینکا اور گریبان بچا لانا مکروہ ہے اور غیر آواز بلند کیے روکنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور صبر افضل ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ انٹھی میں آگ لہٹانے نہ ہو یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ نہ کھانے والی یا پیچنے والی عورت ہو تو اسکو منع کریں اور اگر نہ مانے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اسوا سطلے کہ جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے دہشتے

کھڑا نہ ہو جاوے لیکن اسوقت جب اُسکے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاً حین لکھا تو اسی طرح اگر عید گاہ میں ہو اور جنازہ اُسے تو بعضوں نے کہا کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے سے پہلے اُسکو دیکھ کر کھڑے نہ ہو جاوے نہ ہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں انکو خاموش رہنا چاہیے اور ذکر اور قرات قرآن میں آواز بلند کرنا انکو مکروہ ہو یہ شریعت طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اشہر کا ذکر کرنا چاہے تو زمین کو کر کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جاوے تو اسوقت بیٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گردنوں سے اتارنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ جب تک اسپر مٹی نہ ڈالیں تب تک بیٹھیں یہ محیط خضی میں لکھا ہو اور جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دین تو قبلہ کے عرض میں رکھیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو جنازہ اٹھانے کے لیے استنجاء جائز ہو یہ فتاویٰ تاجیخانی میں لکھا ہو پانچویں فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہو اگر بعض اُسکو ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر کسی نے نماز نہ پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہوں گے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہو اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہو شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہو کہ میت مسلمان ہو اور اگر مشکلات ممکن ہو تو اُسکو نہ لایا ہو اور نہ لانا ممکن نہ ہو مثلاً غسل سے پہلے اُسکو دفن کر دیا ہو یا بغیر قبر کھودے اُسکو بحالت ممکن نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اسکی قبر پر نماز پڑھا جائے اور اگر غیر غسل کے میت پر نماز پڑھی ہو اور اُسکو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز ناسد ہو یہ ہمیں میں لکھا ہو میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہو اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے اسپر نماز پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو مگر باغیوں و ماہر نون پر اور اسطرح کے اور لوگوں پر نماز نہ پڑھیں اگر کوئی بچہ پیدا ہوتے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اسپر نماز پڑھیں اور جو نصف سے کم خارج ہوا تھا تو اسپر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اسکا حکم مذکور نہیں ہو اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہو اسی پر اسکا قیاس ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر دار الحرب میں کوئی لوگ کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آجاوے اور وہیں مرجاوے تو باعتبار اُسکے قابض کے اسپر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اُسکے عوض میں قتل کیا جاوے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً حین لکھا ہو اور جو شخص اپنے مال باس میں سے کسی کو مار ڈالے تو اسکی اہانت کے لیے اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ہمیں میں لکھا ہو اور جو شخص غلطی سے اپنے آپکو مار ڈالے مثلاً کسی دشمن کو تلوار سے مارنے کے لیے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار اسی کے گم گئی اور مر گیا تو اُسکو غسل دینگے اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص عمداً اپنے آپکو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسپر نماز پڑھینگے ہی اصح ہو یہ ہمیں میں لکھا ہو اور جو شخص کسی حق میں تہیارت سے یا اور طرح قتل کیا جائے جیسے خود اور جرم میں تو اُسکو غسل دینگے اور اسپر نماز پڑھینگے اور اُسکے ساتھ وہی سب مسائل کہ گئے جو مسلمان مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور امام حنبلہ رحمہ اللہ نے اُسکے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے



دور و بزمین ہین ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہے کہ اسپر نماز نہ پڑھیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو میت پر نماز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی او لے ہو پھر امام اعلیٰ پھر ولی ہی اکثر متون میں لکھا ہو اور جن نے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہے کہ سب میں بڑا امام یعنی حلیفہ حاضر ہو تو او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شرط او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام جی او لے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قرابت میں جو سب سے زیادہ قریب ہو وہ او لے ہو اسی روایت کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ اور نہما یہ اور معراج الدرایہ اور عتابیہ میں لکھا ہے اولیٰ کی ترتیب موافق ترتیب عصبات کے ہے جو زیادہ قریب ہو وہ اولیٰ ہو لیکن باپ کا حکم اسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہو یہ خزانہ فقہین میں لکھا ہو کہا گیا ہے کہ یہ قول امام محمد کا ہے اور امام ابو حنیفہ رحم اور امام ابو یوسف رحم کے نزدیک بیٹا او لے ہو اور صحیح یہ ہے کہ سب کا قول یہی ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور یہی غیاثیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہو عورتوں اور بچوں کا میت کی نماز میں کوئی حق نہیں ہو اور اقرب کے واسطے اختیار ہو کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دور ہو اور اسکے آئے تک نماز فوت ہو جاوے گی تو دور کا رشتہ دار او لے ہو اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو کہ اپنے خطین کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اور شہر میں جو مریض ہو وہ مثل تدرست کے ہو اسکو اختیار ہو جسکو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو منع کرنا اختیار نہیں اور اگر دو ولی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جو بڑا ہو وہ او لے ہو اور ان دونوں میں سے کسی کو اختیار نہیں کہ اپنے شریک کے ہوا اور کسی کو مقدم کریں مگر اسکی اجازت سے غیو مقدم کرنا جائز ہو اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جسکو مقدم کیا ہو وہ او لے ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو کہ بڑے میں ہو کہ میت نے اگر وصیت کی ہو کہ فلاں شخص میری نماز پڑھاوے تو وہ وصیت باطل ہو اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے کوئی غلام مراد اسکے مالک اور باپ اور بیٹے میں نماز کی بابت جھگڑا ہوا اور اسکے باپ اور بیٹے آزاد ہیں تو مالک انکی نماز پڑھانے میں او لے ہو یہ خطین لکھا ہو اسی پر فتوے ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں ہو اسلئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جاتا ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو شوہر او لے ہو پھر ہمسایہ نسبت خبی کے ہونے میں تبیین میں لکھا ہے اگر کوئی عورت مری اور اسکا شوہر ہو اور اسی شوہر سے بیٹا یا قتل یا تلخ ہو تو ولایت بیٹے کے لیے ہے شوہر کے لیے نہیں لیکن بیٹے کے لیے یہ کہہ دیا ہے کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہے کہ اپنے باپ کو مقدم کرے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں ہو تو اسکے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اسلئے کہ وہی ولی ہو اور مان کے شوہر کی تعظیم اسپر واجب نہیں ہے بدائع میں لکھا ہو میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جاوے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں لعل مشرع نہیں ہے ایضاً میں لکھا ہو اور اگر سب میں بڑے امام یا سلطان یا والی یا قاضی یا امام جی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں اسلئے کہ وہ لوگ اس سے او لے ہیں اور اگر انکے سوا کسی اور نے نماز پڑھا دی تو اسکو اعادہ کا اختیار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر ولی نماز پڑھے تو اسکے بعد کسی کو نماز پڑھنا جائز نہیں

ہو اور اگر سلطان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو پڑھ سکتا ہو اسلئے کہ وہ اسپر مقدم ہو اور اگر میت پر ولی سے نماز پڑھی اور اسی مرتبہ کے میت کے اور بھی ولی ہیں تو انکو نماز کے اعادہ کا اختیار نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ولی یا سلطان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو ولی اگر چاہے تو اعادہ کر سکتا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے جنازہ کی نماز پڑھی اور ولی اسکے پیچھے ہو اور اسی نماز پر وہ راضی نہیں تو اگر ولی نے اسی متابعت کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہو اور ولی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اگر جنازہ کی نماز کا امام بے وضو تھا تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر امام با وضو تھا اور مقتدی بے وضو تھے تو امام کی نماز صحیح ہوگی اور نماز کا اعادہ نہ کریں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مریض بیٹھ کر جنازہ کی نماز پڑھا دے اور وہی ولی ہو اور جماعت کے لوگ اسکے پیچھے کھڑے ہوں تو جائز ہو۔ کوئی شخص سفر میں مرا پھر اسکے رشتہ دار اسکو وطن لیکے پس اگر سلطان یا املائی کے حکم سے اسکی نماز پڑھ چکے تھے تو اسکا اعادہ نہ کریں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مغرب کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہو تو جنازہ کی نماز مغرب کی سنت پر مقدم کریں گے یہ فقیہ میں لکھا ہے۔ سوار ہو کر جنازہ کی نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شرطیں اور نمازوں کی ہیں جیسے حقیقی و محلی طہارت اور قبلہ کی طرف متوجہ ہونا اور سرعورت اور نیت یہ سب جنازہ کی نماز کی بھی شرطیں ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے پس امام اور قوم کو چاہیے کہ نیت کریں اور یونکہ میں کہ میں اللہ کی عبادت کے لیے اس فرض کے ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں اور کعبہ کی طرف متوجہ ہوں اور اس امام کے پیچھے ہوں اور اگر امام اپنے دل میں یہ نیت کرے کہ جنازہ کی نماز ادا کرتا ہوں تو صحیح ہو اور اگر مقتدی یون کہے کہ اس امام کا اقتدار تھا ہوں تو جائز ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جنازہ کی نماز کی شرطوں میں سے یہ ہو کہ میت حاضر ہو اور رکھی ہوئی ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے ہو پس اگر میت غائب ہو یا کسی جانور پر ہو یا نماز پڑھنے والے کے پیچھے رکھی ہو تو نماز صحیح نہ ہوگی یہ فی الفائق میں لکھا ہے جن چیزوں سے اور نمازیں فاسد ہوتی ہیں ان سے جنازہ کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہو مگر عورت کے برابر ہونے سے فاسد نہیں ہوتی یہ زاہدی میں لکھا ہے جب سات آدمی جماعت میں ہوں تو تین صفیں کر لین ایک آگے بیٹھے اور تین آگے پیچھے ہوں اور دو آگے پیچھے ہوں اور ایک آگے پیچھے ہو یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے امام کو چاہیے کہ میت عورت ہو یا مرد آگے سینہ کے مقابلہ میں کھڑا ہو میت کی نماز میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ہی بہتر ہو اور اگر اور جگہ کھڑا ہو تو جائز ہو اور جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہوتی ہیں اگر ایک اشین سے مجبور دی تو جائز نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اول شیعہ کی تکبیر کے پھر سبحانک اللهم آخر تکبیر پڑھے پھر دوسری تکبیر کہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حمد و ثناء پڑھے پھر تکبیر کہے اور میت اور سب مسلمانوں کے واسطے دعا پڑھے اور اسکے واسطے کوئی دعا مقدر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اللهم اغفر لعینا وشفانا وشفاءنا وقلوبنا وصغیرنا وکبیرنا وذرنا واثقنا اللهم من احییہ منا فا حیہ علی الاسلام ومن توقیت منا فتوق علی الایمان اور اگر میت پہنچے ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ سے منقول ہے کہ یون پڑھے اللهم اجلبہ لنا ورحما للہم اجلبہ لنا ورحما للہم اجلبہ لنا وشفانا وشفاءنا یہ اسوقت ہے جب ان دعائوں کو اچھی طرح پڑھ سکے اور اگر اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو کتنی دعا چاہے پڑھے پھر جو کتنی تکبیر کہے اور وہ سلام پھیرے جو بخیر کے لئے اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہو

شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ تکبیر کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھیں یہ تیس میں لکھا ہے اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر لکھ کو دعا کی نیت سے پڑھے تو مصلیٰ نہ نہیں اور قرأت کی نیت سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہو قرأت کا نہیں یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب پہلی تکبیر کے سوا پھر ہاتھ نہ اٹھاوے یہی شرح کتر میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور دونوں سلاموں میں میت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے دائیں طرف ہے اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے بائیں طرف ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام پانچ تکبیریں کہے تو مقتدی متابعت نہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحم سے یہ منقول ہے کہ وہ پڑھا رہے ہیں اور امام کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کہ چکا ہو اور یہ اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری تکبیر کہے تو اسکے ساتھ تکبیر کرے نماز میں شریک ہو اور جب امام فارغ ہو تو مسبوق جنازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کہے جو اس سے فوت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ رحم اور امام محمد رحم کا ہے اور اسی طرح اگر امام دو یا تین تکبیریں کہ چکا ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کہ چکا ہو اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہو تو امام ابو حنیفہ رحم سے ایک روایت ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل ہوا اور اصح یہ ہے کہ داخل ہوا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھنے سے پہلے برابر تین تکبیریں کہ لے دعا نہ پڑھے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جنازہ ہاتھوں پر اٹھ گیا اور ابھی کا نہ ہون پر نہیں رکھا گیا تو ظاہر روایت میں ہے کہ تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ تھا اور قائل ہو گیا اور امام کہتا ہے تکبیر کہی یا نیت کہ رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو وہ تکبیر کہ لے اور قہما کے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا احتیاط نہ کرے اس لیے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا پس بمنزلہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ پہلی تکبیر کہی اور دوسری اور تیسری نہ کہی تو وہ دونوں تکبیریں کہ لے پھر امام کے ساتھ تکبیر کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تین تکبیروں کے بعد بھول کر سلام پھیر دیا تو چوتھی تکبیر کرے سلام پھیرے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر میت سے جنازہ جمع ہو یا دین تو امام کو اختیار ہے کہ اگر چاہے ہر ایک کو واسطے جنازہ نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کرے یہ معراج الدہایہ میں لکھا ہے اور ان جنازوں کے رکھنے میں بھی اسکو اختیار ہے اگر چاہے تو طول میں انکی ایک صف بنائے اور جو فضل ہو اسکے پاس کھڑا ہو کہ نماز پڑھا دے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبلہ کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی بہ نسبت امام کے اسطرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے پیچھے نماز میں انکی ترتیب ہوتی ہے پس افضل افضل ہو گا اور امام سے قریب مردوں کے جنازہ ہونگے پھر لوگوں کے پھر خشتوں کے پھر مردوں کے پھر قریب بلوغ لڑکیوں کے اور اگر سب مرد ہوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ رحم سے یہ روایت کی ہے کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جنازہ اوائل کے قریب ہو اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں تو مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں یہ فتح القدیر

میں لکھا ہو۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر کہ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا تو اس طرح نماز پڑھتا رہے اور دوسرے جنازہ پڑھنے سے پہلے نماز پڑھے اور اگر جنازہ رکھنے کے بعد امام نے دوسری تکبیر کہی اور دونوں جنازوں پر نیت کی تو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر ہوگی اور اگر دوسری تکبیر میں صرف دوسرے جنازہ کی نیت کی ہو تو وہ دوسرے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے مکمل گیا پس جب فاتح ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حادث ہوا اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو جائز ہو اور بھی صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر میت کو نماز سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو تین دن تک اسکی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہو کہ تین دن کی مقدار واجب نہیں ہو بلکہ جب تک سمجھے کہ مردے کا جسم ابھی نہیں پھٹا تب تک اسپر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہو اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکانون میں اور گھر دن میں برابر ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور نماز جنازہ کی ایسی مسجد جس میں جماعت ہوتی ہو مکروہ اور خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہی مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو لیکن جو مسجد کہ جنازہ کی نماز کو واسطے بنائی جاوے ان میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ میں میں لکھا ہو اور چاہیے کہ جیتک جنازہ پڑھا نہ پڑھ لیں تب تک نہ لوٹیں اور بعد نماز پڑھنے کے دفن سے پہلے بغیر اذن اہل جنازہ کے نہ لوٹیں اور بعد دفن بغیر اذن لوٹنے کا اختیار ہو یہ محیط میں لکھا ہو چھٹی فصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور سنت حدیث شریعت یہ محیط شری میں لکھا ہو اور لحد اسکو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اسکے اندر قبہ کی طرف گرھا کھودا جاوے اور اس میں مردہ رکھ دیا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور وہ مثل ایک مقف کر کے بنا دیا جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور شق اسکو کہتے ہیں کہ مثل حمر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اسکے دونوں طرف پچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور چھت بنا دی جائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور چاہیے کہ قبر کی گہرائی میاں قدوالے آدمی کے سینہ تک ہو اور عقبہ رزیا وہ ہودہ فضل ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہیے اور عرض اسکا بقدر نصف قد کے چاہیے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور شیخ امام ابو بکر محمد بن فضل سے روایت ہو کہ ہمارے شہر دن میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہو اور اگر لوہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اسے اندر مٹی بچھا دیں اور اوپر کی حاجب جو میت سے ملی ہوئی ہو اسپر بھی مٹی لگا دیں اور مٹی کی اینٹیں میت کے داہنی اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ ہنزلہ لحد کے ہوجا دیں پچی اینٹیں لحد میں لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پانی کے بہاؤ کے مکانون میں دفن کرنا مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا حجت ہوں برابر ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہ



لوگ قومی اور امین اور صالح ہوں یہ ہمارا خانیہ میں لکھا ہو عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار محرم اور دن سے اولیٰ ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر محرم اجنبی سے اولیٰ ہو اور اگر وہ بھی نہ ہو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مضائقہ نہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہو کوئی عورت قبر میں داخل نہ ہو محض شری میں لکھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جاوے اور یہ اس طرح ہو گا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اٹھا کر کھد میں رکھ دیں تو اسکو لینے والے بیٹے وقت قبلہ رو ہونگے یہ فتح القدر میں لکھا ہو قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علی ملہ رسول اللہ کے یہ متون میں لکھا ہو قبر میں داخل نہ ہوں کہ قبلہ و لٹایا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور کفن کی گرہ کھول دیا وین اور اسپر کپی نشین اور نرکل پچھائے جادین کی نظیم اور لکڑی نہ بچھائی جادین عورت کی قبر پر پردہ کیا جاوے مرد کی قبر پر نہ کیا جاوے اور اسپر مٹی ڈال دیا وے یہ متون میں لکھا ہو اور امین مضائقہ نہیں کہ مٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اوزاروں سے ڈالیں یا اور جس طرح ممکن ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو جو مٹی قبر سے نکلی ہو اس سے اور زیادہ بڑھانا مکروہ ہو یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہوں انکے واسطے سبب ہو کہ وہ سب اپنے دفنوں ہاتھوں سے تین تین لپ مٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں مہنا خفقا کر پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں وہنا نفید کر اور تیسری مرتبہ میں وہنا خفج تارۃ اخری پڑھیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہو گا یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور قبر کو بان خستری صورت ایک بالشت ادبجی بنائی جاوے اور چوس نہ کیا وے اور نہ کچ کیا وے اور اسپر پانی چھڑک دینے میں مضائقہ نہیں اور قبر پر کوئی علامت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اسکو بچھلانا اور اسپر بول و ہزار کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا مکروہ ہو نہیں میں لکھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو اسوقت اسکو مٹی سے لیس دینے میں مضائقہ نہیں یہ ہمارا خانیہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ جوہر خلاطی میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کھودے تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اجر پاوے گا یہ ہمارا خانیہ میں ہو کسی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے امین دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہو تو مکروہ ہو اور اگر قبرستان تنگ ہو تو جائز ہو لیکن جو پہلے شخص نے خراج کیا ہو وہ دینا پڑے گا یہ مضمرات میں لکھا ہو صاحبین نے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہو اور مستحب یہ ہو کہ میت کے دفن سے نایغ ہو کہ قبر کے پاس اسقدر چھین چھنی ہو کہ قبر میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے بھگا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھتے ہیں اور میت کی واسطے دعا کرتے رہیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو قبر دن کے پاس قرآن پڑھنا امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں اور ہمارے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہو اور مختار یہ ہو کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو قبر پر مسجد وغیرہ بنانا مکروہ ہو سراج الوداج میں لکھا ہو جو فضل کہ سنت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس نہ مکروہ ہو اور سنت سے ثابت ہے کہ زیارت اور اسکے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہو دو یا تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جادین لیکن حاجت کے وقت جائز ہو تو ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اسکے پیچھے رکھے کو اسکے پیچھے ختمی کو اسکے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کھڑی کی اگر کچھ



یہ محیط مغربی میں لکھا ہو اور اگر دونوں مرد ہوں تو بعد میں فضل کو مقدم کریں یہ محیط میں لکھا ہو یہ حکم اس صورت میں ہو جب دونوں عورتیں ہوں یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہو اور جب میت گل کر ملی ہو جاوے تو اس قبر میں اور شخص کو دفن کرنا یا اسپر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور قبیل اور میت کے بیٹے سب یہ ہو کہ جس جگہ ملا ہو اسی جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے پہلے ایک میل یا دو میل اُسے لیجاوین تو مضافت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اس طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے سوا دوسرے شہر میں مرے تو وہیں اسکو چھڑوینا مستحب ہو اور اگر دوسرے شہر کو لیجاوین تو کچھ مضافتہ نہیں دفن کے بعد مردے کو قبر سے نکالنا واجب ہے لیکن اُس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور شفعہ کے اسکو لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو میت کے نکالنے کا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برابر کر کے اسپر کھیتی کرے یہ تبیین میں لکھا ہو اگر میت کو قبلہ کی طرف کو نہیں لایا یا بائیں طرف لٹایا یا جسطرح اسکے پاؤں ہوتے اُدھر سر کر دیا اور مٹی ڈال چکے تو اب اُس قبر کو نہ کھودیں اور اگر ابھی سر نہ گئی نہ نہیں بچائی ہیں مٹی نہیں ڈالی ہو تو ان انیٹوں کو نکال کر سنت کے بموجب میت کو لٹاویں یہ تبیین میں لکھا ہو اگر قبر کے اندر کچھ مال رکھا اور مٹی ڈالنے کے بعد معلوم ہوا تو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فقہاء نے کہا کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہو قبرستان سے لکڑی و گھاس کا ٹٹا مکروہ ہو اگر خشک ہو تو مضافتہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو ہمارے نزدیک قبرستان میں جوتیان پنکر چلنا مکروہ نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اسی کے میل طین میں یہ مسئلے صاحب مصیبت کے لیے تحریر کرتا مستحب ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور جن رحم بن زیاد نے روایت کی ہو کہ جب اہل میت کو ایک بار تعزیت کر دی تو دوبارہ اہل تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ مضمرات میں لکھا ہو تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہو اور اسکے بعد مکروہ ہو لیکن اگر تعزیت نہ کیا گیا جس شخص کو تعزیت کرتے ہیں غائب ہو تو کچھ مضافتہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت کرنا اولیٰ ہو یہ حکم اس وقت ہو جب اہل مصیبت اُس صدر سے بظاہر ہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کریں اور مستحب یہ ہو کہ میت کے سب اقارب کو تعزیت کرنے سے پہلے ہوں یا چھوٹے ہوں یا عورت لیکن اگر عورت جو ان ہو تو صرف محرم لوگ اٹھکی تعزیت کریں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ جب کو تعزیت کرے اس سے یوں کہ غفر اللہ تعالیٰ لیتیک و مجاد و عنہ و لغدہ برہم و تودہ ملک الصبر علی مصیبتہ و اجرک علی موہ یہ مضمرات میں نقل کیا ہو اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت ہو و عدہ یہ ہو کہ ان شہداء و غزوہ و اشی و کل شی عنہ باجل سمی اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دیوے تو یوں کہ اعظم اللہ اجرک و احسن عداک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ حسن اللہ عداک و غفر لیتیک و عدہ یہ نہ کہے کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ غلط اللہ علیک و لا تعص عداک نہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مضافتہ نہیں ہو کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھے رہیں اور لوگ انکے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھا مکروہ ہو غم کے شہوں میں جو فرشتہ بجاتے ہیں اور استخوان میں کھڑے رہتے ہیں وہ میت کی حالت ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور

خزانہ الفتاویٰ میں ہو کہ مصیبت میں تین روز تک بھینا رخصت ہو اور چھوڑنا اسکا حسن ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور  
 لمبدا آواز سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور وقت قلب کے ساتھ رونے میں مضائقہ نہیں اور مردوں کے واسطے تفریق کی  
 وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے بچاڑنا مکروہ ہو اور تون کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن رخصتوں  
 اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان بچاڑنا اور منگھ لوچنا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور رائیں اور سینہ  
 پیٹنا اور قبروں پر آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہو اور باطل اور فسق ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اہل میت  
 کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اہل میت کو تیسرے دن ضیافت کرنا جائز  
 نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے ساتھ میں فضیل شہید کے بیان میں شرع میں شدید اسکو کہتے ہیں جبکہ اہل حرب  
 یا باغی یا رابرہن قتل کریں یا مکر میں زخمی مردہ لے یا اسکی آنکھ یا کان یا حلق سے خون جاری ہو یا اس میں جلانے  
 کا اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہو یا اسکو زخمی  
 کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پاؤں سے اسکو کوٹا ہو یا اسکے گھوڑے کو مار کر یا لٹکا کر بھگایا ہو وے اور اس وجہ سے  
 وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر کتے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گرا دیا ہو یا اسپر دیوار گرا دی ہو یا مسلمان  
 کے لشکر پر آگ بھینگی ہو یا ہو اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف اڑالائی ہو یا دشمنوں نے کسی لکڑی  
 میں آگ لگا دی ہو اور اسکا ایک سر مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بہایا اور  
 کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم کے قتل کیا اور اسکی میت واجب  
 نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اسکو ذمیوں نے یا مستامیوں نے قتل کیا تو بھی یہی حکم ہو یہ عینی  
 شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر صلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو میت واجب ہو  
 تو شہادت ساقط نہ ہوگی اسواسطے کہ واجب قصاص تھا لیکن و صلح یا شہد کی وجہ سے ساقط ہو گیا یہ عینی  
 شرح کتر میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذمیوں کے بچانے میں قتل ہو خواہ کسی آلہ  
 سے قتل ہو یا لوہے یا پتھر یا لکڑی سے وہ شدید ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کشتی میں ہوں  
 اور دشمن نے اس پر آگ بھینگی اور وہ جل گئی یا وہ آگ دوسری کشتی میں پہنچی اور اس کشتی میں بھی مسلمان  
 تھے وہ بھی جل گئے تو کل شدید ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شدید کا حکم یہ ہو کہ اگر کوئی غسل نہ دین اور اسپر نماز  
 پڑھیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شدید  
 کے کپڑوں میں نجاست لگی ہو تو اسکو دھو لیں یہ عتائیمہ میں لکھا ہے اور جو چیزیں کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اس کے  
 بدن سے نکال لیجاویں جیسے ہتھیار اور پوشین اور زرہ اور رولی دار کپڑے اور موزے اور ٹوپی اور پانچا مہ  
 امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کے سوا اور کشتی کتاب میں پانچامہ کا ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو حنیفہ ہند دانی کا یہ قول ہو کہ ہتھیریا  
 کہ پانچامہ نہ نکالا جاوے تو صلوات سے مشائخ نے اسی قول سے موافقت کی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر کپڑے  
 کم ہوں تو بڑھا کر کفن پورا کر دیا جاوے اور اگر کفن سنت سے زیادہ ہوں تو کم کر دیے جا دیں یہ کافی میں لکھا  
 ہے اور شدید کے خوشبو اسی طرح لگائی جاوے جیسے اور مردہ کے لگائی جاتی ہو یہ بھارانی میں لکھا ہے اور اگر  
 وہ جنب ہو یا لڑکا ہو یا بچہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دین یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح

اگر حیض یا نفاس والی عورت قتل ہو اور وہ ظاہر ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہو تو بھی جو کچھ نظر آتا ہو اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہو تو اس پر یہ کہ غسل دین یہ کافی میں لکھا ہے لیکن اگر ایک یا دو دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالا جماع غسل نہ دین یہ معنی مخرج شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور مرتضیٰ کو سینے پر شخص کہ کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دین مثلاً کچھ کھایا یا پیایا سو یا دوا کی یا منہ سے اسکو زندہ اٹھالائے لیکن اگر مقتول سے اس واسطے اٹھالائے کہ اسکو گھوڑے نہ روئیں تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ میں جگہ لی یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اسکے ہوش درست تھے تو وہ مرتضیٰ کو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پائے جاوین اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جاوین تو مرتضیٰ نوگاہیتین میں لکھا ہے اور اگر اسنے کسی دنیاوی امر کی ہوس کی یا خیر میں قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ دھار سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہو تو اسکو غسل دین یہ معنی شرح کنز میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا ہوا یا اپنی جگہ پر لی تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کسی مشرک کا جانور چھوٹا اور اسپر کوئی سوار نہیں ہو اور اسنے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرک کی طرف تیرھ پیکا اور وہ کسی مسلمان کے لگ گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا اور مسلمان کو گرا دیا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جانے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کانٹے بچھائے تھے اور اسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائیگا امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو گرا دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اگر مسلمانوں کے جانور دن نے مشرکین کے جھنڈے دیکھے اور اسوجہ سے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں بچھا یا بھاگا تھا اور اپنے سوار کو گرا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اسی طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر نپاہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا پانوں پھسل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اسی طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک اسپر سوار تھا یا پیچھے ہانکتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینگے اور اسی طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار اسپر گر پڑی تو بھی غسل دینگے ابو یوسف رحمہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی منوئی تھی تو اگر کوئی مردہ پڑے گا تو اسکو غسل دینگے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر مردہ کے میں کوئی مرا ہوا تھا اور اسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی مثلاً زخم یا گاموٹنے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید ہوگا اور اسی طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدن کسی اندرونی آفت بیماری کے اس طرف سے نکلتا ہو جیسے ناک اور ذکر اور دہر یا سر کی طرف سے خون اتر کر منہ سے بہا تو بھی یہی حکم ہو یہ بدائع میں لکھا ہے

اور اصل آئین یہ ہو کہ شخص اہل طرب یا باغیوں یا راہزنوں کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہو کہ دشمن نے اسکو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہو تو وہ شہید ہو گا اور جو شخص اس طرح مقتول ہو کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو

**باب مسجدوں میں بیٹے** ایسے ہیں جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوئے ہیں مثلاً ان کے یہ کہ مسجد اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہو اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور مسجد پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہو جب اس مسجد میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فصل ہو جاوے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہو یا مسجد چھوٹا ہو تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہو بالیقین ادا ہو جاوے اور مسجد کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو مسجد پر مقدم کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہو یا بدعت تو احتیاطاً اسکو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہو یا بدعت تو چھوڑ دے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اس بات پر غور کرے کہ مقدر مسجد سے چھوٹے ہیں اور مقدر ادا ہوئے ہیں انہیں کم کو نیت نہیں اور انہیں سے اعتبار کرے اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہو محیط مشی اور ظہیر میں لکھا ہو کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک مسجد چھوٹ گیا ہو تو اس پر واجب ہو کہ اس مسجد کو کولے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا مسجد کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا مسجد چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہو اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا مسجد ہو تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو مسجد چھوٹے ہیں تو اگر یہ جائز ہو کہ وہ دو مسجد سے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہو کہ دو مسجد کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سو کا مسجد کرے اور اگر یہ جائز ہو کہ دونوں مسجد سے پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہو کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو مسجد کرے اور پہلی رکعت کے دو مسجد قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکوع میں طاقوا اسکو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دونوں مسجد سے پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہو اور ایک روایت یہ ہو کہ دونوں مسجد سے دوسرے رکوع سے ملتے ہیں پس اس روایت کے بموجب اسکو رکعت طاقوا دینی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کون سی رکعت کے مسجد سے چھوٹے ہیں تو اول دو مسجد کرے اور تشہد پڑھے اور سلام نہ پھیرے پھر طاقوا اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا مسجد کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین مسجد سے چھوٹے ہیں تو ایک مسجد کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور قضا کی نیت مسجد میں ذکر کرے اور اگر یہ یاد آوے کہ اس سے چار مسجد سے چھوٹے ہیں تو دو مسجد کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب پہلے رکوع سے ملنے کے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے ملنے کے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک

مسجدہ چھوٹ گیا تو وہ مسجدہ کرے اور اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سووے کے دو مسجدے کرے اگر مغرب کی نماز سے دو مسجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رائے لگاوے اور اگر کسی طرف اسکی رائے نہ لگے تو اعتدال پر غلے کرے اور دو مسجدے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اسکے بعد تشہد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سووے کے دو مسجدے کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اگر تین مسجدے چھوٹے ہیں تو بھی اسطرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رائے لگاوے اور اگر کسی طرف اسکی رائے نہ لگے تو تین مسجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر کھڑا ہووے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سلام کے بعد سووے کے دو مسجدے کرے اور اگر چار مسجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہو اگر کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا تین سے تو دو مسجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سووے کے دو مسجدے کرے اور اگر پانچ مسجدے چھوٹے ہیں ایک مسجدہ جو ادا ہو اس کے ساتھ ایک مسجدہ اور ملاوے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر سووے کے دو مسجدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہزادہ نے کہا کہ یہ حکم اسوقت ہو کہ جب اس مسجدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک مسجدہ اسی رکعت کا ہو چہین مسجدہ کرتا ہوں تاکہ اس رکوع سے نہ ملجاوے جو اس رکعت کے بعد ادا کر گیا لیکن اگر مطلقاً مسجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور چار رکعتوں کی نماز کا وہی حکم ہو جو ایک یا دو یا تین مسجدے چھوڑنے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر چار مسجدے چھوڑے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوڑے تو چار مسجدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سووے کے دو مسجدے کرے اور اگر پانچ مسجدے چھوڑے تو تین مسجدے کرے اور اسکے بعد بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور ہتھیا طالع دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر چھ مسجدے چھوڑے تو دو مسجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر سات مسجدے چھوڑے تو ایک مسجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے فقہانے کہا کہ یہ حکم اسوقت ہو کہ جب اس ایک مسجدے میں اسی رکعت کی نیت ہو چہین وہ مسجدہ کیا ہو اور اگر بغیر نیت کے چھو لکر وہ مسجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو مسجدے کرے اور انہیں سے ایک میں اپنے اوپر مسجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک مسجدہ پہلی رکعت سے ملجاوے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیگی پھر جب تین رکعتیں پڑھنے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھے تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر آٹھ مسجدے چھوڑے تو دو مسجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر فجر کی نماز میں تین رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک مسجدہ چھوڑ دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیا کھڑا ہو تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو مسجدے چھوڑے تو اس میں دو قول ہیں اور اس میں بھی کفر فاسد ہو جائیگی



اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چار سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو سجدے کرے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر نہ کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہو اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑ دیے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہو اور اگر سات سجدے چھوڑ دیے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر نو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہو اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر مغرب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوڑ دیے تو اس میں دو قول ہیں اور اسی طرح اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہو اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو

## زکوۃ کی کتاب

اور اس میں آٹھ باب ہیں پہلا باب زکوۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوۃ کی یہ ہے کہ زکوۃ مالک کو دنیا مال کا ہو نہ کسی مسلمان فقیر کو جو ہاتھی اور اسکا غلام کہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جاوے شریعت میں زکوۃ کے یہی معنی ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے حکم زکوۃ کا یہ ہے کہ فرض محکم ہو اور اسکا منکر کا قرہ اور اسکا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور جب سال تمام ہو جاوے فوراً ادا کرنا واجب ہو بغیر غدر تاخیر کر گیا تو گنہگار ہو گا اور رازئی کی روایت میں ادا سے زکوۃ کا واجب ہونا بہ تاخیر ہوتے کہ اگر مرتے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہو گا اور پہلا قول اصح ہے یہ تندیب میں لکھا ہو اور اسکے ادا کرنے کی شرط یہ ہے کہ زکوۃ دیتے وقت زکوۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ واجب ہو اسکے اتارنے کی نیت کرے یہ کنز میں لکھا ہو اگر یہ نیت کی کہ زکوۃ ادا کرتا ہو اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اسکے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا بدون اسکے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوۃ ادا نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جاتا کہ کس طرح مال دیتا ہو تو بٹا کر زکوۃ بتلا دیتا تو یہ بھی نیت ہو اور اگر یوں کہ بٹا کر آخر سال تک جو کچھ دے گا وہ زکوۃ ہو تو یہ جائز نہیں اگر زکوۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکیل کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہو اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب وکیل نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہو یہ جوہرہ النیرہ میں لکھا ہو زکوۃ میں سے کوئی

کی نیت کا اعتبار ہو وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے زکوۃ کسی شخص کو حوالہ کی اور اسکو حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کی تو جائز ہے اور اگر زکوۃ فقیروں کے دینے کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہے اسلئے کہ نیت حکم کرنے والے میں پائی گئی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوۃ میں دینے کے لیے کچھ درہم وکیل کو دیے اور ابھی اسنے فقیروں کو نہیں دیے تھے کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہونگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ دو گنا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوۃ میں دیتا ہوں تو زکوۃ سے نہ ہونگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی اور اسکا مالک فقیر تھا اور اسکے جھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اسنے اس امانت کی قیمت اسکو زکوۃ کی نیت سے دی تو زکوۃ ادا نہ ہوگی یہ فتاویٰ حاضی خان کی فصل اول میں لکھا ہے اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا اسکے بعد اسکو زکوۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ معراج الدراہم اور زہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور زکوۃ کی نیت نہ کی تو زکوۃ کا فرض اسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور استحسان کے ہے یہ زہدی میں لکھا ہے خواہ وہ مال دیتے وقت اسنے صدقہ نفل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا کسی فقیر کو دیا اور اس دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہوگا اور زکوۃ اسکے ذمہ باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف مقدار مال کی زکوۃ اسکے ذمہ سے امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے امام حنفیہ رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور یہی اشیاء ہے زہدی میں لکھا ہے اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اس سے اسنے کی زکوۃ ساقط ہو گئی خواہ اسنے معاف کرنے میں زکوۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اسلئے کہ وہ ہنزلہ ہلاک کے ہے اور اگر تھوڑا سا قرض معاف کیا تو صرف مقدار اسکو زکوۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ اسکے دینے میں باقی کی زکوۃ دینے کی نیت کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر وہ شخص جبر قرض ہو غنی ہو اور وہ قرض اسکو سال تمام ہونے کے بعد سہر کر دیا تو حاج کی روایت کے بموجب مقدار زکوۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا قرض ہے وہ وصول کر لے اور اس میں نیت اس مال کے زکوۃ کی کی جو اسکے پاس ہو تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی فقیر کو قرض اپنا سہر کر دیا اور اس سے دوسرے قرض کے زکوۃ کی نیت کی جو اسکا کسی اور شخص پر ہے یا اس مال کے زکوۃ کی نیت کی جو اسکے پاس ہو تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور نقد دنیا نقد اور قرض کی زکوۃ سے

جائز ہو اور قرض لگا دینا نہ کی زکوۃ سے اور ایسے قرض کی زکوۃ سے جو وصول ہو جائیگا جائز نہیں اور قرضہ کا لگانا ایسے قرض کی زکوۃ سے جو وصول نہ ہو جائز ہو گی بحیط شرعی میں لکھا ہو اگر کوئی شخص زکوۃ واجب دینے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہو کہ افضل یہ ہو کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نقل میں افضل یہ ہو کہ پوشیدہ سے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو درہم بہر یا قرض کے نام سے دیے اور زکوۃ کی نیت کی تو زکوۃ ادا ہو جائیگی اور یہی اصح ہو یہ بحر اللائق میں متنی اور تفسیر سے نقل کیا ہو اور زکوۃ کے وجیب ہونے کی چند شرطیں ہیں منجملہ اسکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر زکوۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم مہر اور ام و ولد اور مکاتب کا ہو اور سچی کرنے والے کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مثل مکاتب کے ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے اسلام ہو پس کافر پر زکوۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو اور اسلام جیسے کہ واجب ہونے کی شرط ہو ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو پس اگر زکوۃ کے واجب ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تو زکوۃ ساقط ہو جائیگی جیسا مرجع نے میں حکم ہو پس اگر کئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اسکے اسلام کے بعد اُن برسوں کے لیے اسپر کچھ واجب نہ ہو گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ صیرفی نے کہا کہ دار الحرب میں کوئی مسلمان ہو جاوے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دار الاسلام میں آوے تو امام کو اُن دنوں کی زکوۃ اس سے لینے کا اختیار نہیں ہو اسلئے کہ وہ اسکی دلالت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوۃ کا واجب ہونا اپنے اوپر جانتا تھا تو زکوۃ اسپر واجب ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا اور اگر زمین جانتا تھا تو زکوۃ اسپر واجب نہ ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا بخلات اسکے اگر فدی دار الاسلام میں مسلمان ہوا تو اسپر زکوۃ واجب ہوگی خواہ وجوب زکوۃ کا مسئلہ اسکو معلوم ہو یا معلوم نہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے عقل و ادب و بلوغ ہو پس اڑکے پر اور حیثیت پر اگر تمام سال وہ مجنون رہے زکوۃ واجب نہیں ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اھا اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو افاقہ ہو گیا تو زکوۃ لازم ہوگی یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی ظاہر ہدایت ہو یہ کافی میں لکھا ہو صدر الاسلام ابو یوسف نے کہا ہو کہ یہی اصح ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالکارم کی تصنیف ہو یہ حکم حیثیت عرضی کا ہو جو بعد بلوغ کے ہوا ہو اور لیکن اصلی حیثیت جو مجنون بالغ ہو ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک افاقہ کے وقت سے ابتدا سے سال کا اعتبار ہو گا یہ کافی میں لکھا ہو ایسی ہی لہذا اگر بالغ ہو تو وقت بلوغ سے سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہو گا یہ غیبی میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کو بہوشی ہو اسپر زکوۃ واجب ہوگی اگرچہ کامل ایک سال تک بہوش رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مال کا نصاب ہونا ہو اور جو نصاب سے کم ہو گا اسپر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ عینی شرح کثر میں لکھا ہو کبھی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوۃ کے ایک فقیر کو دیے یا دو کسل کو زکوۃ کے واسطے دیے پھر اسکے درہم میں کوئی درہم کوٹا ملا تو وہ پانچ درہم زکوۃ نہ دے سکے کیونکہ نصاب میں کمی ہو گئی اگر فقیر کو دسے چکا ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے بھی اھو صرف نہیں کیا ہو تو واپس لے سکتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک یہ ہو کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ نہ ہو جیسے کہ حرم قصبہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک ہو

جیسے کہ ملک مکاتب اور مقروض کی تو اس پر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مولیٰ ہوئی چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے کہا ہو نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہو کہ وہ نصاب ہوتی ہو محیط خرسی میں لکھا ہو مالک پر اس غلام کی بابت زکوۃ واجب نہیں ہو جو اسے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بھاگ گیا یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن مالک کی تصنیف ہو اور اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر خلع کیا اور لٹی برس تک اس پر قبضہ نہ پایا تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور اگر مال رہن ہو اور مرتن کے قبضہ میں ہو تو راہن پر اسکی زکوۃ واجب نہیں ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جس غلام کو تجارت کی اجازت ہو اگر اس پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے کسب پر محیط ہو تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوۃ واجب نہیں ہو اور اگر اس پر دین نہیں ہو تو کسب اسکا مالک کی ملک ہو گا اور جب سال تمام ہو گا تو مالک پر اسکی زکوۃ واجب ہوگی یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو بعضوں نے کہا ہو کہ چاہیے کہ اسکی کمائی لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہو کہ کمائی کے لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو مسافر پر اپنی مال کی زکوۃ واجب ہو اسلئے کہ وہ بواسطہ نائب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اس کے یہ ہو کہ مال اسکا اصلی حاجتون سے نازد ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے استعمالی اسباب اور سواری کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور اطفال کے ہتیاروں پر زکوۃ نہیں ہو اور اسی طرح اس غلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے میں صرف ہو گا زکوۃ نہیں ہو اور جو آرائش کے غرض ہوں بشرطیکہ چاندی سونے کے منون تو زکوۃ نہیں ہو اور اسی طرح جو اہرات اور موتی اور یاقوت اور طیش اور زمرود وغیرہ پر اگر تجارت کے لیے منون تو زکوۃ نہیں ہو اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو ان پر بھی زکوۃ نہیں ہو یعنی خرچ ہا یہ میں لکھا ہو اور علی کتابوں پر اگر وہ اہل علم میں سے ہو اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوۃ نہیں ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ یہ حکم ان آلات میں ہو جن آلات سے کام لیا جاتا ہو اور انکا اثر اس چیز میں باقی نہیں رہتا جیسے اسے کام لیا جاتا ہو اور اگر ان چیزوں میں اقباقی رہے مثلاً رنگ ریزے کے کم یا زعفران اس واسطے خریدی کہ اجرت لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گذرے تو اگر وہ نقد نصاب ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں میں جنکو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جسکا اثر اس چیز میں باقی رہے جیسے اس سے کام لیا جاتا ہو جیسے کہ کس اور تیل چمڑے کی دباغت کے واسطے خریدے اور اس پر سال گذرے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اقباقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اشنان تو اس پر زکوۃ نہیں ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اور منجملہ اس کے یہ ہو کہ وہ مال دین سے خالی ہو ہمارے اصحاب نے کہا ہو کہ جس دین کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو وہ وجوب زکوۃ کا مانع ہو خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہوئی چیز کی قیمت اور تلفت کی ہوئی چیزیں یا زکوۃ کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم سے ہو یا کیلی یا دینی چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا خلع کے عوض میں واجب ہو یا عہد اقل کرنے کے عوض میں صلح ہوئی ہوئی الحال دنیا ہو یا کسی قدر دولت کے بعد دنیا ہو خواہ اشد کا محض ہو جیسے کہ دین زکوۃ ہیں اگرچہ لے والے جانوروں کی زکوۃ باقی ہو تو وہ ہمارے اصحاب کے قول کے

بموجب بلا خلاف وجوب زکوٰۃ کی مانع ہو خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اسکے ذمہ ہو اور لُصَاب ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مری حکم ہو جو چرنے والے جانوروں کا حکم ہو اور اگر قرض زمین کا خراج ہو تو وہ بھی بقیہ قرض وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب خراج موافق حق کے لیا جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہو تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جاوے اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اسکے مثل قرض اسکے ذمہ واجب ہو جاوے گا اور یہ امر درہم ہون پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہوا پھر درہم ہون پر سال تمام ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اسی طرح مہر و محل ہو یا محلی مانع زکوٰۃ ہو اسلئے کہ اسکا مطالبہ کیا جاتا ہو یہ محیط شری میں لکھا ہے اور ظاہر مذہب کے بموجب یہی صحیح ہو بزودی نے شرح جامع کبیر میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص پر مہر و محل اپنی عورت کے ہوں اور انکے ادا کرنے کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ عادت یوں ہو کہ اسکا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہتر ہے جو اہل الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ بی بیون کے نفقہ اگر قاضی کے مقرر کرنے یا آپس میں کی رضامندی سے دین نہ ہو تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں اور اسی طرح رشتہ داروں کا نفقہ اگر قاضی انکا ادا کرنا نہ ٹھوڑی مدت میں مقرر کرے مثلاً سہ ماہ سے کم میں تو مانع وجوب زکوٰۃ ہو اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے بدائع میں لکھا ہے یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ دین اسکے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد ہوا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ خبر ہرۃ النیر میں لکھا ہے اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عمیون میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہو اور غلام پر قرض ہو تو بمقدار قرض غلام زکوٰۃ واجب نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مقرض کے حکم سے یا بغیر حکم اسکا ضامن ہو اور اصل مقرض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا ہو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غضب کیے پھر دوسرے شخص نے انکو غاصب سے غضب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان پر سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہیں اور اسکے پاس سکن ہو اور خادم ہیں جو تجارت کے لیے زمین اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اس واسطے کہ قرض ان ہزار درہم کی طرف معصوم ہو گا جو اسکے قبضہ میں ہیں اور اسی حاجت سے زائد ہیں اور قابل نقل اور تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم اسکی حاجت کی چیزیں ہیں اسلئے قرض اہل طرف معصوم ہو گا



جو شخص مکان اور خادمون کا مالک ہو اس پر صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا اس لیے کہ یہ چیزیں انکی حاجت کو دفع نہیں کرتیں بڑھادیتی ہیں اور حسن بھری رح کے قول کے یہی معنی ہیں جو انھوں نے کہا کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب اس نے پوچھا گیا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادم ہوں اور تمبیار ہوں اور ان کے بیچنے کی مانعت ہو اور زمین سے ہمارے مشایخ نے کہا کہ اگر کوئی فقیر اس قدر کتا بون کا مالک جسکی قیمت مال عظیم ہو اور اسکو انکی حاجت ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال ہو لیکن اگر حاجت سے زیادہ دو سو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور بعضوں نے کہا کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ ہیں اور مختار پہلا قول ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب دین ساقط ہو گیا مثلاً قرض خواہ نے مقروض کو دین معاف کر دیا تو جو وقت سے دین ساقط ہوا وہ اس وقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہوگا اور امام محمد رح کے نزدیک پہلے سال تمام ہونے کے بعد زکوۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جن قرضوں کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض تدریون اور کفاروں کے اور صدقہ فطر اور وجوب حج وہ مانع زکوۃ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اور نقطہ یعنی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوۃ نہیں کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ ٹھکنے کی ضمانت اس پر حقلہ پیدا ہونے سے پہلے مانع زکوۃ نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے فقہانے کہا کہ اگر کوئی شخص کی ہوئی چیز پر قبضہ باقی رہنے کا ضامن ہو اور پھر کوئی اس کا حقدار پیدا ہوا تو اگر سال کے اندر اسکو حق مل گیا تو مانع زکوۃ ہے اور اگر سال کے بعد ہوا تو مانع زکوۃ نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس بہت سی نصائب ہوں مثلاً اسکے پاس درہم ہوں اور دینار ہوں اور تجارت کا مال ہوا اور چرنے والے جانور ہوں اور اس پر قرض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو قرض مصروف ہوگا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف مصروف ہوگا اور اگر اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف ہوگا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف مصروف ہوگا جسکی زکوۃ کم ہو اگر سب زکوۃ میں برابر ہوں تو جس طرف چاہے مصروف کرے یہ تبیین میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے کہ مصدق اپنے حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرے یا لا حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف کرے اور درہم کی زکوۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں وہ دونوں برابر ہیں مصدق کے حق میں برابر نہیں اس لیے کہ مصدق کو یہی اختیار ہے کہ چرنے والوں جانوروں سے زکوۃ لے درہم سے لے اس واسطے وہ دین درہم کی طرف مصروف کرنا ہو اور چرنے والے جانوروں سے زکوۃ لیتا ہے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے کسی شخص کے پاس دو سو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے مثل مہر پر نکاح کرے اور کچھ گیہوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اسکے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ دین نقد اور مال فارغ کی طرف مصروف ہوگا اور زکوۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جنس کی طرف مصروف ہوگا یہ کاسفہ میں

لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقہ بڑھنے والا ہو مثلاً توالد و تناسل سے یا تجارت سے یا حقیقہ بڑھنے والا ہو لیکن بڑھنے والے کے حکم میں ہو اس طرح کہ اسکے بڑھانے پر قادر ہو یا بن طور کہ مال اسکے یا اسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک اٹھین سے دو قسم ہو ایک غلطی و دوسری فعلی یہ تبیین میں لکھا ہو غلطی سونا اور چاندی ہو اسلئے کہ انکی ذات فائدہ پہونچانے اور اصلی حاجتوں کے رفع کرنے کے لائق نہیں ہونہیں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور ان دونوں کے سوا جو بہن وہ فعلی بہن اور اٹھین تجارت کی یا جانوروں کے چرانے کی نیت سے بڑھا سمیت ہو اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل نہ ہو مجتہدین ہو اور نیت تجارت کی بھی تو صریح ہوتی ہو اور بھی ظاہر ہوتی ہو صریح یہ ہو کہ تجارت کے معاملہ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ معاملہ خرید و فروخت کا ہو یا اجارہ کا ہو اور برابری ہو کہ اسکے دام نقد ٹھہرے یا کچھ اسباب ٹھہرے اور دلالہ یہ ہو کہ تجارت کے اسباب سے کوئی مال عین مول لے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہو اسکو کسی اسباب کے عوض میں کرایہ پر دیدے پس یہ مال عین و اسباب مذکور تجارت کے واسطے ہو جاوے گا اگرچہ وہ نیت نہ کرے لیکن بدائع میں مذکور ہو کہ تجارتی مال کے منافع کے بدلے میں جو مال لیتے ہیں ان میں اختلاف ہو اصل کی کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہو کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بھی وہ تجارت کے لیے ہو اور چرانے سے پایا جاتا ہو کہ نیت پر موقوف ہو پس اس مسئلہ میں دور و تہمین بہن مشایخ بلخ جامع کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور اگر کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہو جس میں مبادلہ نہیں ہو جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو کہ جس میں مبادلہ ہو مگر مال کا مبادلہ نہیں جیسے کہ شکر اور فلع کا عوض اور قتل محمد سے صلح اور آزاد کرنے کا عوض ان میں تجارت کی نیت صحیح نہیں ہو یہی اصح ہے بجز لائق میں لکھا ہو اور اگر کسی چیز کا وارث ہو اور اس میں تجارت کی نیت کر لی تو وہ تجارت کے واسطے عوض نہ ہوگی تبیین میں لکھا ہو اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چرنے والے جانوروں یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جانوروں کو چرانے کی نیت کر لی تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور بعض نے کہا ہو کہ واجب نہ ہوگی یہ محیط غرضی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک باندی لی پھر اسکو خدمت میں رکھنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ اس سے جاتی رہی یہ زایدی میں لکھا ہو اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ ہو کہ اسکے یا اسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اسکے بڑھانے پر قادر نہیں ہو مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے صار کا مال یہ تبیین میں لکھا ہو اور صار اس مال کو سکتے ہیں کہ اہل آبی ملک میں باقی ہو لیکن اسکے قبضہ سے ایسا نکل گیا ہو کہ غالباً اسکے لوٹنے کی امید نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور منجملہ مال صار کے وہ قرض ہو جس کا مقروض نے انکار کر دیا ہو اور نیز غصب کا مال ہو بشرطیکہ ان دونوں پر گواہ نہ ہوں اور اگر ان دونوں پر گواہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن چرنے والے جانوروں کو اگر کوئی غصب کرے تو اگرچہ غاصب غصب کا اقرار کرے تو بھی اسکے مالک پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور منجملہ مال صار کے وہ مال ہو جو گھر ہو یا نہایت گیا ہو یا ڈالہ میں لے لیا ہو یا دریا میں گر گیا ہو یا جنگل میں دفن ہو اور اسکا موقع بھول گیا ہو اور اگر کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو اگرچہ کسی غیر ہی کے گھر ہو تو اگر اسکو بھول گیا تو منجملہ مال صار کے نہیں ہو یہ بھرائن میں لکھا ہو اور اگر اپنی زمین یا باغ انور میں دفن

ہو تو بعضوں نے کہا ہو کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اسلئے کہ اپنی ساری زمین کھود سکنا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ ساری زمین کھودنا مشکل ہو بر غلاف گھر اور احاطہ کے یہاں تک کہ اگرچہ احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اُسکے گواہ بھی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بعضوں نے کہا ہو کہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہو کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اسپر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تمہیں میں لکھا ہو اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا افراد ہو اسپر ہر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دولت مند پر ہو خواہ تنگ دست پر ہو خواہ مفلس پر یہ کافی میں لکھا ہو اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جسکو قاضی نے مفلس ٹھہرایا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اُسکو قاضی کے سامنے لیکیا تب اسنے انکار کیا پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیلی گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے ٹھہرا جس کی گواہی ہوئی کی تبدیلی ثابت ہونے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر قرضدار بھاگ گیا اور مالک خود اُسکی تلاش کرنے یا اس کام کے لیے ذلیل کرنے پر قادر ہو تو اسپر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہو جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُنکے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دین وہ ہو کہ جبکا بغیر اپنے فضل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فضل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو جیسے وصیت یا اپنے فضل سے بغیر عوض ایسی چیز کے مالک ہو جو مال نہیں ہو جیسے مہر اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل عمد کی صلہ میں حاصل ہو اور دیٹ اور عوض کتابت انہیں امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہو لیکن جب اسپر قبضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیان قرض ہو اور وہ قرض وہ ہو کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اسکے دوسو درہم پر قادر ہو جاوے گا تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیگا تیسرے قوی اور وہ قرض وہ ہو کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اسکے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے یہ زاہدی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مال پر سال کا گذر جانا ہو زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہو یہ قنینہ میں لکھا ہو اگر نصاب سال کی دونوں طرفوں میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر تجارت کے مال کو یا چاندی سوئے کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع نہ ہوگا اور اگرچہ نیا لے جائے یا دونوں کو انکی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہو جاوے گا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اُسکو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اُس پہلے مال کے پڑنے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو یا کسی طرح حاصل ہوا تو اُسکو اپنے مال کے

ساتھ ملاوے برابر ہو کہ میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر منس ہو جیسے پہلے اذنت تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے گذر جانے کے بعد مال حاصل ہو تو اسکو نہ ملاوے اور بالاتفاق اسکے لیے از سر نو سال شروع ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اسوقت ملایا جاتا ہے کہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگر جیسے ایسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملانے سے نصاب پوری ہو جائیگی تو بھی نہ ملاوے بلکہ گراپ پورے نصاب کا چلتا شروع ہو جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اسکے پاس چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور اپنی سال گذر گیا اور زکوۃ دیدی پھر انکو درہون کے عوض بیچا اور اسکے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور اپنی آدھا سال گذرنا تھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ان چرنے والے جانوروں کی قیمت ان درہم کے ساتھ نہ ملاوے بلکہ اسکے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سب کو ملا کر زکوۃ دے اور یہ حکم اسوقت ہے جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علمہ بقدر نصاب ہو اور اگر تنہا نصاب نہ ہو تو بالا جماع ملاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جس انلاج کا عشرہ دیکھا ہے اسکی قیمت کو جس غلام کا صدقہ فطر دیکھا ہے اسکی قیمت کے ساتھ بالا جماع ملاوے اگر سال کے گذر جانے سے پہلے جانور کو درہون کے عوض یا جانوروں کے عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالا جماع اسکی جنس کے ساتھ ملاوے ہر طرح سے کہ درہون کو درہم ہون کے ساتھ ملاوے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جانوروں کو زکوۃ دینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالا جماع اسکی قیمت ملاوے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر انکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملاوے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ اگر درہم کی زکوۃ دی پھر اسے چرنے والا جانور خریدا اور اسکے پاس اس جنس کے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو انکو نہ ملاوے اسلئے کہ وہ ایسے مال کے عوض حاصل ہوا ہے جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیے اور اُنکے ذریعہ سے اسنے سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کمائے پھر ہبہ کرنے والے نے اپنی ہبہ سے رجوع کیا اور قاصی کے حکم کے بموجب وہ ہبہ پھر گیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک اسکی ملکیت پر سال تمام نہ ہوگا اسلئے کہ اصل جو ہزار درہم ہبہ ہوئے تھے انکا سال باطل ہو گیا تو فائدے کے حوالہ پر ہم اُنکے تابع تھے انکا سال بھی باطل ہو گیا کسی جنس کے پاس دو سو درہم تھے اور اپنی ایک دن کم تین سال گذرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کر گیا اور کچھ ادا نہیں کر گیا اسلئے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہو گئی تھی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے پہلے مرنیں اور اسنے انکی کھال نکالی اور چڑوں کی وباغت کی اور ان چڑوں کی قیمت بھی بقدر نصاب ہو گئی پھر اول بکریوں کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو کا شیرہ تجارت سے لے کے واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خریدا پھر مر گیا جسکی قیمت بقدر نصاب تھی پھر انکو رکے

شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب نہ ہوگی فقہانے کہا کہ پہلے مسئلہ میں ان کو جو بکریوں کی بیٹی پر باقی تھی وہ قیمت کی چیز تھی پس اُسکے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا جائز ہوا اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہوا اول یہ کہ زکوۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دو سو درہم سے کم کا تھا اور اُسے اول سے زکوۃ دیدی اسکے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دو سو درہم تھے یا تجارت کا مال دو سو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوۃ کے اُسے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی یہاں تک کہ اُس نصاب کی کمی میں ہی سال گذرا یا اول زکوۃ دیتے وقت نصاب کامل تھی پھر سب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہوگا زکوۃ نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دینا جائز ہو کسی طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دو سو درہم تھے اور اسے ہزار کی زکوۃ دیدی اسکے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اسکے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوۃ اسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اُس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو جو اہل دے چکا ہو وہ اسکی زکوۃ نہ ہوگی اور جو اُس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اسکی زکوۃ دینا واجب ہوگی یہ بحوالہ اہل حق میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوۃ دیدینا بھی اول جائز ہوا اسلئے کہ سبب موجود ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر دو ہزار درہم کی زکوۃ اول دیدی اور اسکے پاس صرف ہزار درہم تھے اور چون کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوۃ ہو اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اُسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوۃ ہو تو جائز ہوگا کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اسکے پاس پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوۃ ادا کی اسکے بعد معلوم ہوا تو اسکو جائز ہو کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوۃ میں محسوب کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب سے فقہین کا اعتبار نہیں ہو اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہو کہ زکوۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو اُس صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوۃ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوۃ اُسے





اور نوے تک یہی حکم ہو اور جب ایسا نوے ہو جاوین تو ایسی دوا و تنٹیان واجب ہوئی جسکو چوتھا سال شروع ہو  
ایک سو بیس تک یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس کے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی انہیں پانچ پانچ اونٹون  
میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو پینتالیس تک یہی حکم ہو اور ایک سو پینتالیس میں دوا ایسی اونٹنیاں جسکو چوتھا  
سال شروع ہوا ہو اور ایک ایسی اونٹنی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو واجب ہوگی اور جب پوری ڈیڑھ سو ہوں  
تو ایسی تین اونٹنیاں واجب ہوئی جسکو چوتھا سال شروع ہوا ہو پھر ڈیڑھ سو پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ  
پانچ اونٹون میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچھتر پوری ہو جاوے گی تو تین اونٹنیاں ایسی دیگا جسکو چوتھا  
سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیاسی پوری  
ہو جاوین تو تین اونٹنیاں ایسی دے جسکو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جسکو تیسرا  
سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیانوے ہو جاوین تو چار اونٹنیاں ایسی دے جسکو چوتھا سال شروع  
ہوا ہو و سو تک یہی حکم ہو یعنی شرح کمترین لکھا ہے اور دوسو میں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹنیاں دے  
جسکو چوتھا سال شروع ہوا ہو ہر چاس سے چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹنیاں ایسی  
دے جسکو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان  
میں لکھا ہے۔ پھر زکوۃ کا حساب ہیشہ کے لیے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد شروع ہوتا  
ہو ہمارا یہی مذہب ہے اور نجی اور عربی اونٹون کا حکم برابر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر پھر زکوۃ واجب  
ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق چرنے والے اونٹون میں یہ ہو کہ دوسرا سال  
شروع ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوۃ  
میں نہ لیا جاوے گا اور اس اونٹنی کو جو اسٹھ بچہ کو پالتی ہو اور جو کھانے کے واسطے تیار کیا دے اور حاملہ اونٹنی کو  
اور نر اونٹ کو اور چرنے والوں میں سے عمر اونٹون کو زکوۃ میں نہ لینگے درمیانی کو لینگے یہ محیط شری میں لکھا ہے  
اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوۃ میں واجب ہو وہی موجود نہ ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو پھر لے  
یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا اس کی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے  
کے لیے مقرر ہے اسکو اختیار ہو کہ وہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لے دے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہو  
اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اس لیے کہ وہ بیچ ہو اور بیچ میں چھوٹا اور دوسری صورت میں چیرا لیا جائے  
ہے کہ اگر مالک نے صدقہ دھا تو اس کے درمیان روک ٹوک دور کر دی تو صدقہ اس پر قابض شمار ہوگا اس لیے کہ  
دو بیچ نہیں بلکہ زکوۃ کو بطور قیمت ادا کرنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے تیسری فصل گائے بیل کی زکوۃ کے  
بیان میں گائے بیلون میں سے کم میں صدقہ نہیں ہو اور جب تیس گائے بیل چرنے والے ہوں تو میں ایک  
گائے یا بیل دے جسکو دوسرا سال شروع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اس سے زیادتی پر چالیس تک چھوٹا  
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جاوین تو ایک ایسا بیل یا گائے دے جسکو تیسرا سال  
شروع ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں کسی کے حساب سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے  
تزوید واجب ہوتا رہے گا ساٹھ تک یہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو اس پر تیسرے سال کی گائے یا بیل



اسوقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہو اور آخر قول انکا یہی ہو اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہو اور اگر زمین ایک بھی پوری عمر کا ہو تو سب اس کے نصاب کے پورا ہونے میں اس کے تابع ہو جائیگے مگر زکوٰۃ میں وہ نہ دیے جائیں گے یہ ہا یہ میں لکھا ہو پس اگر اثالیس بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درمیا فی بکری واجب ہوگی پس اگر وہی درمیا فی بکری ہو یا اس سے کم ہو تو لے لجا دیگی اور اگر سال کے بعد وہ طاک ہو جاوے تو صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اسی طرح اگر انچاس اونٹ کے بچے اور ایک درمیا فی اونٹنی ہو تو زکوٰۃ میں وہی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدسے بچے ہلاک ہو جائیں تو آدمی اونٹنی ساقط ہو جائیگی اور آدمی باقی رہیگی یہ کافی میں لکھا ہو کسی بچہ کو زکوٰۃ میں لینا جائز نہیں یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو جو چاندی کا کرتے ہیں یا انپر لود لاد جاتا ہو یا چارہ کھلایا جاتا ہو انپر زکوٰۃ نہیں یہ ہا یہ میں لکھا ہو

تیسرا باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں دو سو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیس مثقال سونے پر آدھا مثقال واجب ہوتا ہو سکے دار ہو یا بے سکے بنا ہوا ہو یا بے بنا خواہ زیور ہو مردن یا عورتوں کا گداختہ ہو یا ناگداختہ یہ خلاصہ میں لکھا ہو چاندی سونے کی زکوٰۃ میں متبر یہ ہو کہ جزو زکوٰۃ میں دیا جاوے وہ وزن میں قدر واجب کے پورا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں ہے اگر پانچ کھربے درہم ہوں کے عوض پانچ کھوٹے درہم ویسے جبکی قیمت چار کھربے درہم ہوں کے برابر ہوتی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہو اور کھربے اور اگر پانچ کھوٹے درہم ہوں کے عوض چار کھربے درہم ویسے جبکی قیمت پانچ کھوٹے درہم ہوں کے برابر ہو تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرین ہو جسکا وزن دو سو درہم کے برابر ہو اور اسکی ہوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوٰۃ میں چاندی دے تو اسکا چالیسواں حصہ دے اور اسکا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جبکی قیمت ساٹھ سے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جبکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز نہ ادا ہو زکوٰۃ میں دوسری نہیں دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور زکوٰۃ کے واجب ہونے میں بھی یہی اعتبار کیا جاتا ہو کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں ہے اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرین ایسی ہو جسکا وزن ڈیڑھ سو درہم ہو اور قیمت دو سو درہم تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہ یعنی شرح کشنہ میں لکھا ہو اور نیا بیع میں ہو کہ اگر گنتی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اگر کم کی تھوڑی ہو یہ نانا رخانیہ میں لکھا ہو سونے میں مثقالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سبھ کا اور وزن سبھ اسکو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں یہ خواہے قاضی خان میں لکھا ہو مثقال و نیار کے برابر ہوتا ہو جسکے بیس قیراط ہوتے ہیں اور درہم کے چھ قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو پھر ہوتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اگر درہم میں طوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہم کا حکم ہوگا اور اگر طینی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جسے کھوٹے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکار و اج ہوا اور تجارت کی نہ ہوگی ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہم کی ایسی نصاب کو کہ سونے میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو

تو اس میں بھی زکوۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور مال کی قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوۃ واجب نہیں اور اگر ان کا رواج منہا اور تجارت کی نیت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں جب قدر چاندی ہو وہ دو سو درہم کی ہو اور ملوثی سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر دیکھا نہ ہو سکتی ہو تو زکوۃ نہیں یہ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے۔ ملاوٹ کے سونے کا بھی وہی حکم ہو جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہو اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے اور خانیہ اور خلاصہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ احتیاطاً زکوۃ واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چاندی یا سونے ہونے ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوۃ واجب ہوگی اور اگر چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوۃ واجب ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی بھڑی ہو تو مکمل سونے کے حکم میں ہوگا اس لیے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے پیسے اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں اور اگر تجارت کے لیے ہوں تو جب دو سو درہم کے ہونگے تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی دو سو درہم اور سونے میں میں شقال سے زیادہ پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوۃ نہیں جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار مثقال نہ ہو۔ پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم ہوگا اور ہر چار مثقال سونے میں دو قیراط واجب ہونگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مال کی قیمت چاندی سونے کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب سے ملا دیں گے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سو درہم اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو ان کی قیمت سو درہم ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر زکوۃ واجب ہوگی جس میں رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر سو درہم اور دس دینار ڈیڑھ سو درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو ان کو بالاجماع ملا دیں گے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر اسکے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں بچکی قیمت سو درہم سے کم ہو تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب سے چار مثقال سے کچھ کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب سے چالیس درہم سے کچھ کم زیادہ ہو تو ان دونوں زیادتیوں کو ملا دیں گے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار مثقال سونا ہو جاوے یہ مسند میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو اس واسطے ملا دیں تاکہ کل زکوۃ ایک جنس کی دے تو مضائقہ نہیں لیکن واجب یہ ہے کہ قیمت اس طرح لگائی جاوے جس میں از روئے قدر و رواج کے فقہروں کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ دے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے دوسری فصل مال تجارت کی زکوۃ کے بیان میں تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت چاندی سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوۃ واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سکون سے حساب لگایا جاوے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اگر تباداے مال میں اس کی قیمت ایسے دو سو درہم کے برابر ہو جن میں چاندی غالب ہو تو زکوۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے بعد لگایا جاوے گا یہ مسند میں لکھا ہے تجارتی مال میں اختیار ہے کہ چاہے قیمت اس کی درہم سے لگاوے چاہے دیناروں سے



لگاوے لیکن اگر ان میں سے ایک سے نصاب پوری نہ ہوتی ہو تو ضرور ہو کہ اس سے حساب کیا جاوے گا جس سے نصاب پوری ہوتی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس در سو فقیر گھوٹ تجارت کے واسطے ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہو پھر سال تمام ہو اور قیمت ان کی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوۃ میں گھوٹ دینا منظور ہیں تو پانچ فقیر دے اور اگر قیمت دینا منظور ہو تو اس قیمت کا اس حساب ہوگا جو زکوۃ کے واجب ہونے کے وقت تھی اس لیے کہ واجب ہو کہ یا اصل شکر زکوۃ میں دیا دے یا ان کی قیمت دیا دے اور اسی واسطے صدقہ وصول کرنے والے پر اس کے قبول کرنے میں جبر کیا جاوے گا اور صاحبین رحمہ اللہ یہ ہو کہ جس روز زکوۃ ادا کرتا ہو اس روز کی قیمت کا اعتبار ہو اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں کی زکوۃ کا جبکہ حساب پیمانہ یا وزن یا گنتی سے ہوتا ہو اور اگر قیمت کی زیادتی ان کی ذات میں ہو گئی مثلاً رطوبت خشک ہو گئی تو بالا جماع قیمت کا اعتبار اس زمانہ سے کیا جاوے گا جب زکوۃ واجب ہوئی اس لیے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اسکے طائفے کا حکم نہیں ہو اور اگر ذات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھیگ گئے تو زکوۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہو اس کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہو اور اسباب کا مالک حجت ایسے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جہاں وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر کو بھیجا اور سال گذرے تو اب اس کی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جاوے گا جو وہاں سے سب سے زیادہ قریب ہو یہ فتح القدیر میں فتاویٰ سے نقل کیا ہو اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملائیے یا قوت میں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوۃ نہیں ہو اگر چہ اس کا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو ان میں بھی زکوۃ واجب ہوگی یہ جو ہرۃ انیرہ میں لکھا ہو اگر کاسے کی بیگیاں خریدیں اور انکو کراہ پر چلاتا ہو تو ان پر زکوۃ واجب نہ ہوگی حسب طرح کرایہ پر چلانے کے گھروں میں زکوۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گھوٹ حاصل ہوں جن کی قیمت بقدر نصاب ہو اور اسے یہ نیت کی کہ انکو روکے یا بیچے پھر ایک سال تک روکے تو ان پر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر جانوروں کا سوداگر جانوروں کی خرید و فروخت کرتا ہو اور اسے ٹکے ٹکے میں ڈالتے کے گھونگروں یا بانڈو رین اور مٹھ پر ڈالنے کے برتنے خریدے پس اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کیواسطے ہیں تو ان میں زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور اگر عطار شیشے خریدے تو اس کا بھی یہی حکم ہو اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گونین اس واسطے خریدیں کہ ان میں کرایہ پر چلاوے تو ان پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ وہ بیچنے کے لیے نہیں خریدی ہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہوا ہے اگر لکڑی یا ٹھک روٹی پکانے کے واسطے خریدے تو اس میں زکوۃ نہیں ہو اور اگر روٹیاں پکانے کے واسطے تل خریدے تو ان پر زکوۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو مضارب نے اگر غلام خریدے اور اسکے لیے کپڑے یا بوجھ اٹھانے کا پلہ خرید کیا تو اس کی زکوۃ دیا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر تا تو کپڑے اور پلہ کی زکوۃ نہ دیتا اس لیے کہ اسکو یہ اختیار ہو کہ تجارت کے سودا اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہو اگر مضارب نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے اناج خرید کیا اور اس پر سال گذر گیا تو زکوۃ واجب ہوگا اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کیواسطے خریدے تو زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط شرعی میں لکھا ہو جس مال میں زکوۃ واجب

ہوتی ہو اگر زکوٰۃ اسکی اور جنس سے دے تو بالا جماع یہ حکم ہو کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور اگر کسی کی جنس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جن میں ربا جاری ہیں تو بھی یہی حکم ہو لیکن اگر نہ جنس ایسی جو بین ربا جاری ہوتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہو کہ مقدار کا اعتبار ہوگا قیمت کا نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو متفرق مسائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہو یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ محیط اور سراجیہ اور بحر الرائق میں واقعات سے نقل کیا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہو اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو صاف ہوتی ہو اور اگر وہ زیادتی جو صاف ہو ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع تھی اور اس واسطے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاکی اس زیادتی میں سمجھی جاوے گی جو صاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اس کے بعد کی نصاب میں اور اسی طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اگر تھوڑا سا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہوگی یہ ہمام میں لکھا ہو اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلتا ہلاک کرنا نہیں ہو یہ حکم بلا خلاف ہو خواہ اسی جنس کے مال سے بدلے یا دوسری جنس کے مال سے بدلے لیکن اگر اس بدلے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ حقدار میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے ہیں تو حقدار چھوڑا ہو اسکی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہو اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر چرنے والے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو بعضوں نے کہا ہو کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور بعضوں نے کہا ہو کہ ضامن نہ ہوگا اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عوض نکال دیا مثلاً ہب کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہو مثلاً مہر میں دیدیا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہو جیسے خدمت کے غلام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہو اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہوگا خواہ عوض اس کے ہاتھ میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر ہبہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قبضہ کر لیا تو ضمانت باقی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہو جب رجوع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ راہدی میں لکھا ہو قوم بنی قریظ کے چرنے والے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چند زکوٰۃ لیجاوے گی اور ان کے فقروں اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیجاوے گی مگر جو یہ لیا جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو بنی قریظ کے لڑکوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہو اور انکی عورتوں پر اسی قدر زکوٰۃ ہو حقدار مردوں پر ہو یہ ہمام میں لکھا ہو کتاب میں مذکور ہو کہ جو چیزیں مجتمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ ہمام و قاضی خان میں لکھا ہو پس اگر کسی کے پاس انہی بکریاں ہوں تو انہیں ایک بکری واجب ہوگی اور انکو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کریجئے کہ اگر وہ دو آدمیوں کے پاس ہو تو دو بکریاں واجب ہوتیں اور اگر دو شخصوں کے پاس انہی بکریاں ہوں تو دو بکریاں واجب ہونگی اور انکو جمع کر کے یوں حساب نہ کریجئے کہ اگر ایک شخص کے پاس سو تین بکریاں ہوں تو ایک بکری واجب ہوتی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر جانوروں میں دو شخص شریک ہوں تو ان سے زکوٰۃ اسی طرح لیجاوے گی جیسے شریک نہ ہونے کی صورت میں لیجاتی پس اگر انہیں سے

ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت اُن دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو قبیل بنو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارش میں ملا ہو یا اور کسی طرح وہ دونوں اسکے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگا ہوں میں ہوں پس اگر انہیں سے ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اُس شخص پر زکوۃ واجب ہوگی جبکہ حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو شرکاء میں سے ایک ایسا ہو جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو جس پر زکوۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوۃ واجب ہو سکتی ہو جب اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے گا تو اسی پر زکوۃ واجب ہوگی اگر کسی شخص کے ساتھ اثنی بکریوں میں اسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر بکری آدمی اسکی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اسکی کل چالیس بکریاں ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ اسی طرح کوئی شخص ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ گائے بیلوں میں شریک ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور مال شرکت کی زکوۃ جو دونوں شرکاء سے لیا جائے اس میں ہر شریک دوسرے شریک سے اپنے حصہ کے موافق بھیر لے گا پس اگر دو شخصوں کی شرکت میں اکسٹھ اونٹ تھے ایک کے چھتیس اونٹ تھے اور دوسرے کے پچیس اور صدقہ لینے والے نے ان دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوۃ اور ایک تیسرے سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے حصہ دار اسکے حصہ میں سے اسکے شریک کی زکوۃ لی گئی ہو وہ بھیر لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس چار سونے والے جانور تھے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اس سے صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قسم کے ساتھ اسکا قول قبول کیا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوۃ طلب کی اور اس نے نہ دی یہاں تک کہ مال ہو گیا تو وہ زکوۃ کا ضامن نہ ہو گا یہی صحیح ہو اور عامہ فقہاء کا یہی مذہب ہو یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر خوارق خراج اور چرنے والے جانوروں کا صدقہ لے لیں تو دوبارہ نہ لیا جائیگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہے کہ اونٹوں کی زکوۃ میں مادہ کا دینا واجب ہو نہ زکا دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر ضرورے تو جائز ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوۃ میں خرما اور مادہ دونوں لینے جاؤ گئے اسلئے کہ شاة دینے کا حکم ہو اور شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہو اور اونٹوں کی زکوۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلًا بنت خاص لینے دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت لبون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ زمرہ صادق بنیں آتے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ چارے جو ایک قیمت کا دینا زکوۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور عشر اور نذر میں جائز ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چارہ درسیانی بکریوں کی قیمت میں تین موٹی بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیسرے سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دے دیں تو جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس دوسو فقیر گھوڑے ہوں جنکی قیمت دوسو درہم ہوتی ہو تو اسکے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے انہیں گھوڑوں میں سے بائیس فقیر گھوڑے اور اگر چاہے اکی قیمت ادا کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے

اگرچہ نے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہو کہ چاہے  
 بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے تو کل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو ادل کے ہوئے جانوروں  
 میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو ان جانوروں کی بیع باطل ہو جاوے گی جو اسنے زکوٰۃ میں لے لیے  
 اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس متفرق ہو گئی  
 تو اب وہ مشتری سے نہ لیگا اور بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لیگا۔ اور اگر کسی نے اناج بیچا جس میں عشر  
 واجب ہو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس  
 متفرق ہونے سے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بجز لائق اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تین برس  
 تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ سینے گذر چکین تو وہ دو سو درہم  
 کا مالک ہو جاوے تو اس پر سال چلتا شروع ہو جاوے گا اور اس کے بعد جو سال تمام ہو گا تو اس پر پانچ سو درہم کی زکوٰۃ  
 واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دوسرا سال آوے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جب قدر زکوٰۃ وہ  
 پانچ سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور ان کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس  
 نہ تھا ادا مان ہزار درہم میں ایک گھردس برس کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم  
 دیدیے مگر اُس گھر میں شکوت نہ کی یہاں تک کہ سب سال گذر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو مکان کا مالک  
 پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی مگر اس میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ  
 کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور بقدر زکوٰۃ پچھلے سالوں کی ہو وہ کم ہوتی رہے گی مستاجر پر پہلے  
 اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے سال میں اس کی نصاب میں کی تھی اور دوسرے  
 سال میں بھی نصاب پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم ٹھہرتے  
 جاوے گئے مگر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ اُس کے ذمہ سے آٹھ جاوے گی اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے  
 عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور مسئلہ کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور  
 ہو چکین تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم  
 ہو جانا بمنزلہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہو اور مستاجر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر  
 اجرت میں کوئی کیلی یا وزنی غیر معین چیز ٹھہری تھی اور اس کی قیمت میں کوئی دوسری چیز دی گئی تو وہ درہوں کے  
 حکم میں ہو اور اگر وہی چیز دی گئی تو باندی کے حکم میں ہو اور اگر گھر کو مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا  
 تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہو گا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہو گا جو مستاجر کا تھا یہ  
 محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خریدا اور قیمت دیدی اور  
 غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ سال گذر گیا اور غلام بائع کے پاس مگر بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا چاہیہ  
 نہ لگی اور اس نے قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی مالیت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ  
 واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام کا غلام خریدو اور غلام کو  
 بیچا اور اس کی قیمت پر ایک سال گذر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم یا کسی عیب کی وجہ سے غلام کی

غلام بھریا تو قیامت کی زکوٰۃ دیگا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیجا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد غیب کی وجہ سے حکم قاضی بھریا تو بائع اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ نہ دیگا اور مشتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دیگا اور اگر بغیر حکم قاضی کے بھریا ہو تو بائع مال کی زکوٰۃ دیگا ایسی کہ اب وہ نئی بیع ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا ایسی کہ اسے اسکو ہلاک کیا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی یہاں تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اگر اسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ قرض لیکر زکوٰۃ ادا کرے گا اور بھریا قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض لیوے بھریا قرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو یا بیان تک کہ مر گیا تو امید ہو کہ اللہ آخرت میں اسکا قرض ادا کرے گا اور اگر اسکا غالب گمان یہ ہو کہ اس قرض کو ادا نہ کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض نہ لے ایسی کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط مشربی میں لکھا ہو کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم مرہ پر نکاح کیا اور وہ اسکو ادا کر دیے اور یہ بات اسکو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہو اور اسی طرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے اسے نکاح کر لیا تھا اور اسے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی ڈاڑھی مونڈ ڈالی اور قاضی نے اس پر دیت کا حکم کیا اور دیت اسے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اسکی ڈاڑھی جی اور دیت واپس ہو گئی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پا گیا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہبہ کیے اور اسکو ادا کر دیے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے اس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لیے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص پر دود سود درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اسے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر کے پھر اسکے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اسکے قدر سے زکوٰۃ سا قطن ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اس سے میراث میں رہیں گے یہ تاتار خانیہ میں ظہیر سے نقل کیا ہو اگر کسی عورت سے چالیس چرنے والی بکریوں کے مرہ نکاح کیا اور اس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر وہ بکریوں سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اسکے پاس باقی رہی انکی زکوٰۃ دینا پڑیگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرتا ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں ہو کہ بغیر اسکے خبر کیے ہوئے اسکے مال میں سے لے لے اور اگر اس طرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہو اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر ضامن ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور معاورہ کے لے اور صاحب مال اسکے دینے میں زکوٰۃ کے



اداکر نے کی نیت کرے تو اُس کے ادا ہونے میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ زکوۃ ساقط ہو جاوے گی امام خسی نے کہا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو کسی چیز کے عوض میں جو چیز لیاوے اسکا وہی حکم ہو گا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو ایک غلام سے بدلا اور اُن دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہونگے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام خدمت کیواسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کیواسطے ہو گا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلا کیا اور وہ دونوں تجارت کے واسطے تھے اور ان میں سے ایک کی ملک نہاد درہم تھی اور دوسرے کی دوسو درہم اور اُن دونوں کا سال تمام ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو دونوں شخصوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ سال کے دونوں جانوں میں نصاب پوری نہیں ہو اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہو گا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوۃ دیگا اسلئے کہ نہاد درہم کی قیمت کا مال اس کے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوۃ نہ دیگا اسلئے کہ اس کے پاس نصاب نہیں ہو اور اگر عیب ظاہر غلام بغیر حکم قاضی کے دو ہو گیا تو رو کرنے والا زکوۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور جسکے پاس رد کیا وہ نہاد درہم کی زکوۃ دیگا اسلئے کہ اب نئی بیع ہو پس اُس نے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رد ہوا تو حبس کر دیا ہو اسکی زکوۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت خریدنے کے وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد پھر دوسو درہم کے کم ہو جاوے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رد کیا جاوے تو رو کرنے والا حبس کر دیا ہو اسکی زکوۃ دیگا اور جسکے پاس رد کرتا ہو وہ حبس لیتا ہو اسکی زکوۃ دیگا یہ کافی میں لکھا ہے دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوۃ کسی تیسرے شخص کو اسواسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کر دے اور اس نے ان دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقیروں پر صدقہ کر دیا تو وکیل ان زکوۃ کے دینے والوں کے مال کا ضامن ہو گا اور وہ صدقہ اس وکیل کی طرف سے ادا ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مالک نے زکوۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیروں نے اسکو لوٹ لیا تو زکوۃ ادا ہوگی اور اگر زکوۃ کا مال مالک کے ہاتھ سے گز گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک اس پر راضی ہو گیا تو اگر مالک اُس مال کو بچا تھا ہو اور مال قائم ہو تو زکوۃ ادا ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے

چوتھا باب اس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی دسویں وصول کرنے والے پر گزرنے عاشر و تیسرے کو کہ امام نے اسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے راستہ پر مقرر کیا ہو اور وہ اُس کے عوض میں ساجردن کو چوردن سے امن دیتا ہو عاشر بطرح اُن مالوں کا صدقہ لیگا جو تاہمین اسی طرح اُن مالوں کا صدقہ بھی لیگا جو تاجر کے پاس چھپے ہوئے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشر مقرر ہو اس میں شرط یہ ہو کہ نہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور ہاشمی نہ ہو یہ بحر الرائق میں غا جہ سے نقل کیا ہے صاحب عاشر کے پاس کوئی مسلمان تجارت

کا مال لیکر گزرے تو اس سے زکوٰۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ یعنی نصاب پوری ہو اور سال گزر گیا ہو اور اسکو زکوٰۃ کے معرفت میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اُسکے پاس گزرے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزئیہ اور خراج کا مال سمجھے اور اُس ذمی سے اُنکی ذات کا جز یہ اس سال کا ساقط نہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لےوے یہ سراج الوباج میں لکھا ہو۔ اور جو شخص عاشر کے پاس گزرے اور اسکے پاس مال دو سو درہم سے کچھ نہ لگا تھا تو اُس سے کچھ نہ لےگا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اُسکے گھر میں اور بھی مال ہو خواہ یہ معلوم ہو یہ محیط مرضی میں لکھا ہو۔ اگر عاشر کے پاس مال لیکر گزرے اور یون کہہ کہ اس سال نہیں گذرا ہو۔ اور اسکے پاس اُس شخص کا اور مال ایسا نہ تھا جس سال گذرا ہو یا یون کہہ کہ مجھ پر قرض کا بندہ لگن کی طرف سے مطالبہ ہو یا اسنے یون کہہ کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اسنے یون کہہ کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اُس سال میں دوسرا عاشر ہو تو تصدیق کیجاو گی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشر کی سند کھاوے یہی اصح ہے پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیجاو گی اور یہی حکم ہو اس صورت میں اگر اُسنے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے کے بعد فقیروں کو دیدیا ہو یہ کافی میں لکھا ہو اگر اس عاشر کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر روائستہ کے بموجب اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا ایسیلئے کہ سند شرط نہیں یہ بدل میں لکھا ہو اگر اُسنے قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہو اور چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہوا تو اُس سے لیا جاوے گا یہ تاناہ خانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہو جس قول میں مسلمان کی تصدیق کیجاتی ہو اس میں ذمی کی بھی تصدیق کیجاتی ہو یہ کنز میں لکھا ہو لیکن کہیں اُسکے خلاف بھی ہوتا ہو ایسیلئے کہ ذمی سے جو کچھ لیا جاتا ہو وہ جز یہ ہو اور جز یہ کے دینے میں اگر وہ یون کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیجاو گی ایسیلئے کہ ذمی فقیروں میں اسکا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مصلحتوں میں جو اسکا موقع ہو اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنیوالے جانوروں کے صدقہ میں اگر یون کہہ کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہو تو تصدیق نہ کیجاو گی بلکہ دوبارہ لیا جاوے گا اگرچہ پہلے اسکا ادا کرنا امام کو بھی معلوم ہو اور زکوٰۃ وہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نقل ہو جاوے گا یہی صحیح ہے یہ نہیں میں لکھا ہو اور جامع الیوم البیسر میں یہ لکھا ہو کہ اگر اُنکے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں ایسیلئے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیدے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کرو تو جائز ہوتا ہو اسبطح اگر دینے کے بعد اسنے اجازت دی تو جائز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگرچہ نیا لے جانور یا نقد مال لیکر عاشر کے پاس گزرے اور یون کہہ کہ یہ میرے ہیں ہیں تو اسکی تصدیق کیجاو گی یہ سراج الوباج میں لکھا ہو اگر کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گزرے اور یون کہہ کہ یہ مال تمہارت کا نہیں ہو تو اسکا قول مانا جاوے گا یہ شرح لملاوی میں لکھا ہو اور اگر دوسو درہم شراکت کے لیکر گزرے تو عاشر نہ لیا جاوے گا اور اسبطح اگر مضارب کا مال لیکر گذرا تو بھی نہ لیا جاوے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا فائدہ ہو کہ اسکا حصہ نقد رخصا ہو جاوے یا اس سے لیا جاوے گا ایسیلئے کہ وہ اسکا مالک ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور اسبطح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی اجازت ہو کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گزرے تو اگر وہ مال مالک کا ہو تو عاشر نہ لیا جاوے گا اور اگر اسکی کمائی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور بھی صحیح ہو اور اگر اسکا مالک اس کے ہاتھ ہو تو عاشر سے لینے لیکن اگر غلام ہوا بقدر معرض ہو کہ اُسکے مال پر

خیر ہا ہو تو نہ لینگے۔ یہ کافی میں لکھا ہے اگر ذمی خیر اور خیر لیکر عاشر کے پاس گزرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان  
 دونوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو خیر کی قیمت کا عشر لینگے اور ظاہر روایت کے بموجب خیر لیکر کا  
 عشر نہ لینگے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر مردار کے چترے عاشر کے پاس  
 لیکر گزرے تو امام محمد رحمہ اللہ نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا  
 ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو اُن سے  
 بھی اس قدر لے اور اگر وہ جسے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اسکے عوض میں اُن سے کچھ نہ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا  
 سارا مال لیتے ہوں تو انکا بھی سارا مال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہونچ جاوے۔ حربوں  
 کے مکاتب سے اور لڑکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور مکاتبوں سے لیتے ہوں تو اُن سے بھی  
 یہ محیط شخصی میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا ویگی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی  
 اولاد بتاوے تو انکی تصدیق کریگے اسیلے کہ نسب اور ام ولد ہونے میں اسکا اقرار صیح ہو تو اس صورت  
 میں وہ باندی و غلام مال نہ رہینگے اور اگر اسے انکو مدبر بتایا تو تصدیق نہ کریگے اسیلے کہ حربی کا مدبر کرنا صحیح نہیں  
 ہوتا اگر حربی پچاس درہم لیکر گزرے تو اُس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس قدر زمین لیتے  
 ہوں تو ہم بھی لینگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ جسے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو  
 کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم اُن سے عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس  
 سے عشر لے لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اُس کے  
 بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہاں سے پھر ملے یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر حربی  
 عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو اسکی خبر نہ ہو یا تک کہ وہ نکل جاوے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے  
 پھر وہاں سے آوے تو اس سے پہلا عشر نہیں لینگے یہ تمہین میں لکھا ہے۔ اگر مسلمان اور ذمی عاشر کے پاس  
 گزرے اور عاشر کو معلوم نہ ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو اُن سے عشر لے یہ محیط شخصی اور سراج الوہاج  
 میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس بکریاں لیکر گزرے جب دو سال گزر چکے ہوں تو اول سال  
 کی زکوٰۃ لیگا دوسرے سال کی زکوٰۃ نہ لیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر  
 لینگے اور جو کچھ اُن سے لیا جاتا ہو وہ جزیرہ کے عوض میں ہو اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لیکر گزرے تو  
 اُس کے سے کچھ نہ لینگے اور عورت سے اس قدر لینگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی  
 خوارج کے عاشر کے پاس گزرے اور اسے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گزرے تو اُس سے  
 دوبارہ عشر لینگے لیکن اگر خوارج ہی کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہاں کے لوگوں سے چرے داسے  
 جاوے اور ان کی زکوٰۃ لے لین تو پھر پانچواں واجب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرے  
 بہت جلد خراب ہو جاتی ہو جیسے کہ تازہ میوے اور تر کھجوریں اور تر کاریاں اور دودھا اور میت اسکی  
 نصاب ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے عشر نہ لینگے اور صاحبین رحمہم کے نزدیک عشر لینگے یہ سراج الوہاج  
 میں لکھا ہے اور یہی محیط و کافی میں ہے۔ اگر چہ نئے وائے جاوے قدر نصاب سے کم لیکر عاشر کے پاس گزرے اور

اسکے گھر اور جائز ہون چکے ملانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہو تو اس سے بقدر واجب صدقہ ملے اسوا  
کحل مال تحت طریقت یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو

**پانچواں باب قانون اور وفینون کی زکوۃ کے بیان میں** کان سے جو چیزیں نکلتی ہیں وہ  
تین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو آگ میں بھل جاتی ہیں دوسری جتنی ہوئی چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ بھلتی ہیں  
نہ بہتی ہیں جو چیزیں بچنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور تانگہ اور تانبہ اور کاشی نہیں  
پانچواں حصہ واجب ہوتا ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو خواہ اسکو کوئی آزاد مرد نکالے خواہ غلام خواہ ذمی  
خواہ لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہو اور حربی اور سستامین اگر بغیر  
اجازت امام کے نکالیں تو انکو کچھ نہ ملیگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط پھر جائیگی وہ پہلے کا  
خواہ عشری زمین میں نکلے خواہ خراجی زمین میں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی وفینہ کی تلاش میں دو شخص  
محنت کریں اور ایک کو ملاوے تو حیکول گیا اسی کا حق ہو۔ اگر کوئی شخص کان کھودنے کا اجارہ ملے تو جو  
کچھ اسکو ملے وہ اسی کا حق ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جتنی چیزیں جیسے کہ قیر اور لفظ اور نمک اور  
جو چینہ میں نکلتی ہیں اور نہ بہتی ہوتی ہیں جیسے چوڑا اور گج اور چوہا اور یا قوت انہیں کچھ زکوۃ واجب  
نہیں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی کے گھر میں  
یا اسکی زمین میں اگر کان نکل آوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں ہو صاحبین رحمہ  
کے نزدیک واجب ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو وفینہ ایسی زمین میں ملے جو کسی کی  
ملکیت میں ہو جیسے جنگوں کے میدان ہیں اگر زمین اہل اسلام کا سکھ ہو مثلاً کلمہ شہادت لکھا ہو تو اسکا  
وہی حکم ہو جو پڑی ہوئی چیز کے پائے کا حکم ہو اور اگر زمین جاہلیت کے سکھ ہیں مثلاً درہم ہون پر صلیب یا بت  
کی تصویر بنی ہوئی ہو تو اس میں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے لیے ہونگے یہ محیط  
سرخی میں لکھا ہو اور اگر سکھ میں شبہ پڑے مثلاً اسپر کوئی علامت ہو تو ظاہر مذہب کے ہو جب وہ جاہلیت  
کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہو خواہ پائے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو آہ اوہو یا غلام ہو مسلمان ہو یا  
ذمی ہو اور اگر حربی ومن پاکر آیا ہو تو اسے کچھ نہیں ملے گا لیکن اگر حربی نے امام کی اجازت سے عمل کیا ہو اور  
شرط کر لی ہو اور کچھ بھڑالیا ہو تو اسکو وہ شرط پوری کرنا پڑیگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر ملوکہ زمین میں ملے  
تو فقہا کا اتفاق ہو کہ اس میں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے ان میں اختلاف ہو امام  
ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہو کہ اس ملک کے فتح ہونے کے وقت سب سے پہلے وہ زمین جس شخص  
کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اور فتاویٰ عتابیہ میں لکھا ہو کہ اگر سب سے  
پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے پہلا مالک اسکا معلوم نہ ہو اور نہ وارث  
معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اسکے معلوم ہونے میں آئیں جو پہلا مالک ہو اسکو ملیگا یہ تاتار خانہ میں  
لکھا ہو یا اسکے وارثوں کو ملیگا یہ بحر الرائق میں ہے اگر وہ شخص فتاویٰ سے فہل کیا ہو ورنہ یہ مال کا حق ہوگا  
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر کسی مسلمان کو وفینہ یا کان وارث حرب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی

ملک نہیں ہو تو وہ پانے والے کا حق ہو اور اس میں خمس واجب نہیں ہو اور اگر ایسی زمین میں ملا جو انہیں سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر ان میں پاکر انہیں گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور دارالاسلام کو ملے اُسے تو اسکی ملک ہو جاوے گا لیکن حلال نہ ہوگا اور اگر بیچے تو بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال نہ ہوگا یہ شرح محامدی میں لکھا ہو اور تدبیر اسکی یہ ہو کہ تصدق کر دے یہ بجز الزائق میں لکھا ہو۔ اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اسکا حق ہو اس میں خمس بھی واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر وہ زمین اسباب مثلاً تہیار اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور ٹیکنے اور کپڑے کی قسم ملے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہو اور اس میں سے بھی خمس دیا جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ دریا میں سے جو چیزیں نکلیں جیسے عنبر اور موتی اور مچھلی اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اگر دریا میں سے چاندی سونا ملے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو ہاؤن میں جو غیر ذرہ ملے اس میں بھی خمس نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو

**چھٹا باب کھیتی اور پھلون کی زکوٰۃ** میں کھیتی اور پھلون کی زکوٰۃ فرض ہو اور سبب اسکی فرضیت کا ایسی زمین ہونی ہو جسکی پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو یا نقدیاً فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب نہ ہوگا اگر کھیتی پر کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اسکا مالک کر دینا ہو اور شرط اسکے ادا کرنے کی وہی ہو جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی اور اسکے واجب ہونے کی شرط وہ قسم ہو پہلی یہ کہ اسکی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہوتا ہو یہ شرط اسکے شروع ہونے کی ہو اور بلا خلاف یہ حکم ہو کہ عشر سو مسلمان کے اور کسی پر مشروع نہیں ہوتا اور اس کے فرض ہونے کا علم شرط ہو اور عقل اور بلوغ و وجوب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہیں یہاں تک کہ عشر لڑکے اور مجنون کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو ایسے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہو اور اسی واسطے امام کو اختیار ہو کہ انکو جبراً لے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا لیکن انکو ثواب نہ ملیگا اور جبر عشر واجب ہو اگر وہ مر جاوے اور اناج موجود ہو تو اس میں سے عشر لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہو۔ ایسے کہ وقف کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہو اور غلام یا دون اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہو کہ عشر کے واجب ہونے کا محل پایا جاوے اور وہ یہ ہو کہ عشری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب نہ ہوگا اور نیز شرط یہ ہو کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جسکی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ بجز الزائق میں لکھا ہو۔ پس کڑی اور گھاس اور نرکل اور بھاؤ اور کھجور کے پھون میں عشر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خسار ہو جاتی ہو اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور نرکل اور کھجور کے پھون سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا اس میں چنار یا صنوبر یا اس قسم کے اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے



نزدیک جو چیزیں زمین سے پیدا اور مین حاصل ہوتی ہیں جیسے گیہوں اور جو اور چنا اور چاول اور ہر طرح کے دانے اور ترکاریاں اور سبزیان اور پھول اور خما اور گنے اور زہرہ اور خربزے اور گکڑی اور کھیر اور بلیکین اور کسم اور اس قسم کی چیزیں مین خواہ انکے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تھوڑے ہوں یا بہت ہوں عشر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو خواہ انکو بارش کا پانی ملے یا نہ ملے دیا جاوے ایک اونٹ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہوں یا نہ ہوں یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو اور اسی کے پیڑوں اور بچوں مین عشر واجب ہوتا ہو پہلے کہ ان دونوں سے فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ شرح مجمع مین لکھا ہو اور اخروٹ اور بادام اور زیرہ اور دھنیا مین عشر واجب ہوتا ہو یہ مضمرات مین لکھا ہو۔ شہد جو عشری زمین مین پیدا ہوا مین بھی عشر واجب ہوتا ہو اگر کسی کی زمین مین جو اس کے درخت پر تر بنیں وغیرہ جسے اُسپر بھی عشر واجب ہوگا یہ خزانۃ المفتین مین لکھا ہو جو پھل ایسے درختوں کے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں جیسے پہاڑوں کے درخت انہیں عشر واجب ہوتا ہو یہ ظہیر مین لکھا ہو جو چیزیں کہ زمین کی تاریخ ہوتی ہیں جیسے کہ خرما کا درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوند وال و لکھ وغیرہ انہیں عشر واجب نہیں ہوتا پہلے کہ ان چیزوں سے زمین کا محاصل مقصود نہیں ہوتا یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اور جو بیج کہ زراعت یا دوا کے سوا اور کسی کام مین نہیں آتے جیسے کو خربزہ کے بیج اور اجوائن اور کلوئی انہیں بھی عشر واجب نہیں یہ مضمرات مین لکھا ہو اور بنگ اور صنوبر اور کپاس اور بلیکین اور کندر اور کیلا اور انجیر مین عشر واجب نہیں یہ خزانۃ المفتین مین لکھا ہو اگر کسی کے گھر مین پھل درخت ہو تو اس مین عشر واجب ہوگا یہ شرح مجمع مین لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہو۔ اور جس زمین کو چرس اور رہٹ سے پانی دیا جاوے اس مین نصف عشر واجب ہوگا اور اگر نہر سے بھی پانی دیا جاوے اور رہٹ سے بھی دیا جاوے تو اکثر سال یعنی نصف سال سے زیادہ سال مین جس طرح پانی دیا جائیگا اسکا اعتبار ہوگا اور اگر وہ دونوں طرح برابر پانی دیا جاوے تو نصف عشر واجب ہوگا یہ خزانۃ المفتین مین لکھا ہو اور وقت عشر کے واجب ہونے کا امام ابو حنیفہ ۷ کے نزدیک وہ ہو کہ جب کھیتی مکے اور پھل ظاہر ہوں یہ بحر الرائق مین لکھا ہو اور اگر زراعت سے پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بوسے اور جتنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہو اور اگر بوسے کے بعد اور جتنے کے بعد ادا کیا تو ناظر یہ ہو کہ جائز نہیں۔ اگر بچلوں کا عشر اول سے دید یا تو اگر بچلوں کے ظاہر ہونے کے بعد دیا ہو تو جائز ہو اور اس سے پہلے دیا ہو تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو۔ اگر پیداوار بغیر فضل مالک کے ہلاک ہو جاوے تو عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر تھوڑی سی ہلاک ہو تو اس قدر کا عشر ساقط ہوگا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس مین سے عشر ادا کرے اور اگر مالک خود اسکو ہلاک کر دے تو عشر کا ضامن ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جاوے گا اور یہ قرض مرتد ہونے سے اور بغیر وصیت کے مر جانے سے ساقط ہو جاوے گا اگر تلف کر دیا ہو بحر الرائق مین لکھا ہو اگر غنلی کے پاس عشری زمین ہو تو اس سے دو چند عشر لیا جاوے گا اور اگر غنلی سے کوئی ذمی مول لے لیوے تو اس زمین کا حکم وہی باقی رہے گا اور اگر غنلی سے مسلمان مول لے لیوے یا غنلی مسلمان ہو جاوے تو بھی امام ابو حنیفہ ۷ کے

نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر عشر و چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو دو چند ہو گیا ہو اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اسے تقبلی کے سو کسی اور ذمی کے ہاتھ پہنچی اور اسے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا بیع کے فاسد ہو جانے سے پھر جاوے تو وہ زمین عشری ہو جاوے گی جیسے اول تھی اور تقبلی کے لڑکے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اسکے مورث ہوتا ہو۔ مجوسی کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اسکے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو عشر کا پانی دیا گیا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دیا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی دے اس پر خراج واجب ہوگا اور اسکے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی طرح قبرستان پر کچھ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار عشر کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی دے تو مسلمان سے نہ لیا جاوے گا اور ذمی سے خراج لیا جاوے گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو۔ عشر کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہو جو عشری زمین میں کھودے جاوے یا ان ٹھون کا پانی ہو جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اسی طرح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہو یہ محیطین میں لکھا ہو۔ اور نہروں کا پانی خواہ اہل عجم نے کھودی زمین اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہو اور دریا سے سون اور درجہ اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر عشری زمین اجارہ پر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر چڑیا و ا ر کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہوا اسکے ساتھ میں عشر بھی ساقط ہو جاوے گا یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی مسلمان سے زمین مالک کو زراعت کی تو مالک نے دانے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کافر کو مانگے دی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کافر پر واجب ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشر ہونگے چھ ہفتی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی کمپنی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا حصہ پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار کے حصہ کا مالک کے حصہ پر عشر ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو وہی حکم ہو اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کاشتکار کے حصہ کا عشر مالک زمین کے حصہ سے ساقط ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چرائے تو عشر واجب ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لینے کو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر عشری زمین کو کوئی غصب کر کے اس میں کھیتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کچھ نقصان نہ ہو تو

زمین کے مالک پر عشر واجب ہو گا اور اگر زراعت سے ہمیں نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین زمین زراعت تھی جو تیار ہو گئی تھی اسکو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا یا فقط زراعت تھی تو بائع پر عشر ہو گا مشتری پر نہ ہو گا اور اگر زمین بی بی اور زراعت ابھی صرف سبزی تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اسکو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہو گا اور اگر اسکو باقی رکھا اور اُسپر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر عشری اناج کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر اسکا مشتری سے لے کر چھ بیج کی مجلس متفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اُسپر قبضہ نہیں کیا ہو تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اُس اناج میں سے لے لے اور چاہے دامون کا مشرے اور اگر بائع نے اُسکے بیچنے میں اسقدر دام کم کر دیے کہ جب قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اسوقت صدقہ وصول کرنے والا اس اناج میں سے دسواں حصہ لیگا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا ہو تو اُس بائع سے اُس اناج کے مثل دوسرے اناج سے عشر لے لیگا لیکن اگر وہ اسکی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو اناج میں سے دلیگا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اسکے غلہ کی مثل کی ضمانت لے اسلئے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہو اور اگر انکو بیچے تو اسکی قیمت میں سے عشر لیگا اور اسی طرح اگر انکوں دن کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہو گا یہ محیط سرسری میں لکھا ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیلوں کا خرچ اور نہ رکھو دینے کا صرف اور محافظ کی تنخواہ اور سوا اسکے اور خرچ منسوب نہ ہونگے اور جب قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اُس سب میں سے عشر یا نصف عشر واجب ہو گا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کر لے جب تک اُس اناج کو نہ کھاوے یہ نصیرہ میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا اسکو حلال ہو جاوے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ بقدر بھلون کو کھاوے گا یا اور دن کو کھاوے گا اُسکے عشر کا ضامن ہو گا یہ محیط سرسری میں لکھا ہے

ساتواں باب مصروفون کے بیان میں منجملہ اسکے فقیر اور فقیرہ شخص ہو جسکے پاس خود اسامال قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا تو یا اسکی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت سی نصایون کا مالک ہو اور وہ بڑھے والی نبون تو اگر وہ اسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقیروں کے حکم میں ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فقیر یا بل کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہو یہ زاد المعاد میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے مسکین ہیں اور مسکین وہ شخص ہو جسکے پاس کچھ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یا بدن ڈھکنے کے لیے سوال کا محتاج ہو اور سوال اسکو حلال ہو اور فقیر اول مذکور ہوا اسکا حکم اسکے بر خلاف ہو اسلئے کہ اسکو سوال حلال نہیں اسلئے کہ سوال اُس شخص کو حلال نہیں ہو جو اپنا بدن ڈھکنے کے لیے اور ایک دن کی خوراک کا مالک ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے حامل ہو جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسکو اسقدر دے کہ اسکے اداسکے مددگاروں کے واسطے خرچ کو آئے اور چاہے کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اسقدر میں ساری زکوٰۃ کا مال صرف ہو جاتا ہو تو

نصف سے زیادہ نہ دے۔ یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوۃ خود جا کر امام کو دیدے تو اس میں کچھ عامل کا حق نہیں ہے یہ نیا ہی میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل کچیل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اسکو اجرت اور مال میں سے دیا دے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جاوے تو اسکا حق ساقط ہو جاوے گا اور زکوۃ دینے والوں کی زکوۃ ادا ہوگی یہ سراج الوابح میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہوئے سے پہلے لیے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ دے دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے غلاموں کی گردنیں آزاد کرنا ہے اور وہ غلام مکاتب ہیں اسکے آزاد ہونے میں مدد کرین محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مکاتب اگر غنی ہو تو اسکو دنیا جائز ہے خواہ اسکا غنی ہونا معلوم ہو یا نہ ہو یہ خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے ہاشمی کے مکاتب غلام کو دنیا جائز نہیں اسلئے کہ وہ ایک طرح سے ملک اس کے مالک کی ہو گا اور شبہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قرضدار ہے اور وہ شخص ہے کہ جس پر قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو یا اگر لوگوں کے پاس اسکا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تبیین میں لکھا ہے فقیر کے دینے سے قرضدار کو دینا اولیٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے فی سبیل اللہ دینا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیروں کی وجہ سے غازیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیروں کی وجہ سے حامیوں کے قافلہ سے علیحدہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے منجملہ اسکے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت انکو زکوۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شامل ہے وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہوا سوا سطلے کہ اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر حاجت سے زیادہ اسکے پاس کچھ بچ رہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ کو دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر غنی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اولیٰ ہے یہ فقیر پر غنی ہونے کے لیے۔ زکوۃ کے صرف کرتے کی یہ ساری صورتیں ہیں۔ اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا دے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فقیر پر غنی ہونے کے لیے لکھا ہے اور جو کچھ دیتا ہے اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے یہ زہد میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دو سو دہم یا اس سے زیادہ دینا کرہ ہے اور اگر دیدے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اس قدر دیوے کہ اسکے قرض کے ادا ہونے کے بعد اسکے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دو سو دہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اسکے اہل و عیال بہت ہوں تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دو سو دہم سے کم ہوئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بقدر دیگر غنا مستحب ہے کہ اسکا سوال کی حاجت نہ ہو تبیین میں لکھا ہے زکوۃ کا مال زمینوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدقہ نقل میں سے انکو دینا بالاتفاق جائز ہے۔ صدقہ فطریہ تدریجاً اور کفاروں میں اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو لیکن مسلمانوں کے فقیروں کو دنیا مسلمانوں کی واسطے بتر ہو یہ شریعت طحاوی میں لکھا ہے حرمی مستامن کو زکوۃ اور صدقہ واجبہ دینا بالاجماع جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دینا جائز ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے زکوۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور پل بنانا اور سقا یہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نہریں کو دینا اور حج و جہاد کے واسطے دینا اور وہ سب صورتیں جن میں مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور اس میں سے میت کو کفن دینا اور اس کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور آزاد کرنے کی واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اصل کو یعنی مان اور باپ یا اور اسے اوپر کے لوگ ہوں اور فرع کو یعنی بیٹا بیٹی یا اور اسے بیٹے کے لوگ ہوں زکوۃ دینا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا جو اسکے لفظ سے زنا سے پیدا ہوا ہو اسکو بھی دینا جائز نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اسلئے کہ بموجب عادت کے عورتیں شافع میں شریک ہوتی ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اپنے غلام اور مکاتب اور برادر اپنی ام ولد کو بھی زکوۃ نہ دے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اپنے مقتدی بعض کو بھی زکوۃ نہ دے یعنی وہ غلام جسکے کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شافع آزاد کر دیا یا اس غلام کی ملکیت میں اسکے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور جس شریک نے آزاد نہیں کیا ہو اسلئے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے کمائی کر لیتا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا مکاتب ہوا اور اگر اسے آزاد کرے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈانڈ لیتا اختیار کیا یا زکوۃ دینے والا کوئی شخص انہی ہو تو اسکو زکوۃ دینا جائز ہو اسلئے کہ وہ غیر کے مکاتب کے خل ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دیناروں یا درہمن یا چرنے والے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں انکی حاجت سے زائد ہو زکوۃ کا مال اسکو دینا جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے اور شرط یہ ہو کہ اسکی پہلی حاجت سے زائد ہو اور پہلی حاجت سے مراد پہنے کا گھراؤ گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اس میں یہ شرط نہیں ہو کہ وہ بڑھنے والا مال ہو اسلئے کہ وہ زکوۃ کے واجب ہوئے کی شرط ہو زکوۃ سے محروم ہونے کی شرط نہیں ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ تدرست اور کمائے والا ہو اسکو زکوۃ دینا جائز ہو یہ زہدی میں لکھا ہے غنی کے غلام کو اگر مکاتب ہو تو زکوۃ دینا جائز نہیں ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے غنی کے کم سن بیٹے کو بھی زکوۃ دینا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہو غنی کی عورت اگر فقیر ہو تو اسکو زکوۃ دینا جائز ہو۔ اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اسکا غنی ہو تو اسکو بھی زکوۃ کا مال دینا جائز ہو اسلئے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بیٹی اور بی بی غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دولت مند شخص کا باپ غنی ہو اور اسکو زکوۃ کا مال دین تو جائز ہو یہ سشرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور زکوۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہو جسکو سوال حلال نہیں ہو بشرطیکہ وہ پوری نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر اسکے پاس اسقدر کتابین ہوں کہ جکی قیمت پچھروں سو درہم کے جو گروہ دس دینے یا حفظ یا تصحیح کے لیے انکی حاجت ہو تو اسکو زکوۃ دینا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ کتابیں فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محبت سرشتی میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر اسکے پاس بہت سے



قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسو درہم کا مال ہو تو اور دن کو زکوۃ کا مال  
اُسے دینا اور اُسکو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس دکانیں ہوں یا ایک گھر کر ایہ پر چلنے کا چوبلی  
قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی آمدنی اُسکے اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک  
زکوۃ کا مال اُسکو دینا جائز ہو اور اگر اُسکے پاس زمین ہو جسکی قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن اسکی پیداوار اُسکو  
اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہو محمد بن مقاتل نے کہا کہ اُسکو زکوۃ کا مال لینا جائز  
ہو اور اگر کسی کے پاس باغ دوسو درہم کا ہو تو فقہانے کہا کہ اگر اُس باغ میں گھر کی ضروریات مثل میٹھ اور  
غسل خانہ وغیرہ کے نہ ہوں تو اس شخص کو زکوۃ کا مال دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ بمنزلہ اُس شخص کے ہو جسکے  
پاس اسباب وجوہ ہوں اور جس شخص کا میعاد قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اُسکو اپنے خرچ کی ضرورت ہو  
تو اُسکو زکوۃ کے مال میں سے اسقدر لینا جائز ہو جو میعاد کے پورے ہونے تک اُسکے خرچ کو کافی ہو اور اگر  
قرض کی میعاد نہ ہو تو اگر قرضدار محتاج ہو تو اسح قول کے بموجب اُسکو زکوۃ کا مال لینا جائز ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ  
امین السبیل کے ہو اور اگر اُسکا قرضدار مالدار ہو اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اُسکو زکوۃ کا مال لینا جائز نہیں اور اسطرح اگر وہ  
قرضدار بنکار کرتا ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل نہ ہوں تو اُسکو اسوقت  
تک زکوۃ لینا جائز نہیں جب تک وہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے  
اور جب اُس قرضدار سے قسم لیے تو اُسکے بعد اُسکو زکوۃ لینا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو کسی شخص کے  
پاس رہنے کا گھر ہو اگرچہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اُسکو زکوۃ لینا جائز ہو یہی صحیح ہو یہ راہی میں لکھا ہو۔ زکوۃ کا  
مال نبی ہاشم کو نہ دے اور اُسے مراد حضرت علی اور عباس اور جعفر عقیل اور عمار بن عبدالمطلب رضی اللہ  
عنہم کی اولاد ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور اُسکے سوا جو نبی ہاشم میں جیسے ابولسب کی اولاد اُنکو زکوۃ کا مال دینا جائز ہو اسلئے  
کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہیں کی یہ سراج الوباح میں لکھا ہو یہ حکم وجوب صدقوں کا ہو جیسے  
زکوۃ اور زکوۃ اور عشر اور کفارہ اور جو نقل صدقہ ہیں انکا نبی ہاشم کو دینا جائز ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور اسطرح زکوۃ  
نبی ہاشم کے ظالموں کو بھی نہ دے عینی شرح کنز میں لکھا ہو اور نبی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو وصیہ اور کان  
کے مال کا خمس دینا جائز ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اگر وہ کس زکوۃ کا مال پہنچے کوئے خواہ وہ بڑا ہو خواہ چھوٹا یا اپنی  
بی بی کو دے بشرطیکہ یہ سب محتاج ہوں تو جائز ہو اور وہ کس خود کچھ نہ رکھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص کے  
صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غائب گمان اُسکا یہ ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق ہو اور اُسکو صدقہ دینے سے  
یا اس سے پوچھا اور پھر اُسکو دیا یا اُسکو فقروں کی صفت میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور پھر ظاہر ہوا کہ وہ صدقہ لینے  
کے لائق تھا تو بالا جماع جائز ہو اور اسطرح اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہو لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ غنی یا  
باشی یا کافر یا غنی کا غلام یا اسکا باپ یا مان یا بیٹا یا بیٹی یا بی بی یا شوہر تھا تو جائز ہو اور زکوۃ امام ابوحنیفہ رحمہ  
اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ساقط ہو چاہی وہی اور اگر ظاہر ہو کہ اسکا غلام یا مدبر یا ام ولد یا مکاتب تھا تو جائز نہیں اور  
بالاجماع انکا انکار ہے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہو کہ کچھ آزادی ہو گیا اور باقی قیمت ادا کرنے کی ہوسکے کمائی  
کر رہا ہو تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کو زکوۃ کا مال دیا اور یہ

اسکو خیال نہوا کہ وہ مصرف زکوۃ کا ہو یا نہیں تو زکوۃ اسکی ادا ہوگی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوۃ کا نہیں ہو تو جائز نہیں اور اگر زکوۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اسنے اپنی رائے سے گمان غالب نہیں کیا یا اسنے اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوۃ ہو یا گمان غالب ہو کہ وہ مصرف زکوۃ نہیں تو زکوۃ جائز نہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائیگا کہ وہ مصرف زکوۃ تھا تو زکوۃ ادا ہو جائیگی یہ یقین میں لکھا نہو زکوۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہو لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوۃ دینے والے کی قرابت کے لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر یہ دونوں موقوفین ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکروہ ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائیگی اور زکوۃ کے مال کا نقل کرنا اسوقت میں اگر وہ ہو کہ جب زکوۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کرے تو مضا نفع نہیں زکوۃ اور صدقہ فطر اور نذرین ادا ہوں یہ ہو کہ اول اپنے بھائی اور بیٹوں کو دے پھر انکی اولاد کو پھر چچا و ن اور پھر بھوپن کو پھر انکی اولاد کو پھر مامون اور خالادون کو پھر انکی اولاد کو پھر ڈوی الارحام کو پھر بڑے بیٹوں کو پھر اپنے خدمتی پیشہ والوں کو پھر اپنے شہر یا کانون والوں کو دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو زکوۃ میں جہان مال ہو وہ جگہ بہر ہو یا تنگ کہ اگر مالک اور شہر میں ہو اور مال اور شہر میں تو جہان مال ہو وہان زکوۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان کا اعتبار ہو اور صحیح قول کے بموجب اسکی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ یقین میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ مصفات میں لکھا ہو ہمارے زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مصارف دے لیتے ہیں اصح یہ ہو کہ یہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دیتے وقت انکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تامل غانیہ کی زکوۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہو اگر کسی فقیر کا قرض اپنے مال کی زکوۃ سے ادا کیا تو اگر اسکے حکم سے ادا کیا تو جائز ہو اور اگر غیر حکم کے ادا کیا تو زکوۃ ادا نہ ہوگی اور قرض ساقط ہو جائیگا اگر زکوۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے گھر دید یا تو جائز نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہو اپنے قرابت کے لڑکوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا ناپسندیدہ لائے والے کو جو دیتا ہو اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے تو جائز ہو معلوم جو اپنے خلیفہ یعنی نائب کو دیتا ہو اور اسکی اجرت مقرر نہیں کی ہو تو اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے اور غلیظہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دیا تو بھی لڑکوں کو بڑھا دیا تو جائز ہو اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہو اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوۃ کی نیت سے دے۔ یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہو۔ زکوۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک صدقہ فقیر یا فقیر کی طرف سے کوئی دلی اپنے قبضہ نہ کرے جیسے باپ اور وصی لڑکے اور محبوں کے مال پر قبضہ کرتے ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو یا اسکے عیال اور اقارب یا اپنی آدمیوں میں سے جو اسکی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں اور جو لڑکا کسی کو بڑا ہوا ملا ہو اسکی طرف سے اسکا پانے والا قبضہ کر لے اور اگر محبوں یا لڑکے بے کلمہ کو زکوۃ دی اور اسنے اپنے مان باپ یا وصی کو دیدی تو فقہانے کہا ہو کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوۃ کا مال رکھ دیا اور فقیر نے اسپر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دید یا جو قریب بلوغ ہو تو جائز ہو اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دید جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً چھینک نہ دیا اور کوئی اسکو دھوکا دیکر نہ لے لیا

تو بھی جائز ہو۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فصل بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہو اول چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ اور عشر اور جو کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہو جو اس کے پاس ہو کر گزرتے ہیں ان سب کا معرفت وہی ہو جو ابھی ہم ذکر کر چکے دوسرے غنیمتوں اور کانون اور گڑے ہوئے مال کا پانچواں حصہ اور اس کے مصرف اس زمانہ میں تین قسم کے لوگ ہیں یتیم اور مسکین اور ابن السبیل خراج اور جزیہ اور وہ کپڑے خلع جن پر بنو خیران سے صلح ہوئی ہو اور وہ دو چاند صدقہ جو بنو تغلب سے لیا جاتا ہو اور جو کچھ مال کہ عاشر حربوں سے جو امن پاکر ہمارے ملک میں آدین اور ذمی تاجروں سے لیتا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ یہ سب لڑنے والوں کے عطیہ میں اور حدود ملک کی محافظت میں اور دین قلعوں کے بنانے میں اور مرا صد الطریق یعنی دارالاسلام کے راستوں پر جو محافظت کی چوکیاں اسلئے بنا دیں کہ راہزنوں سے امن ہو اور پلوں وغیرہ کی درستی میں صرف کرین یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو۔ اور بڑی نہروں کے کھودنے میں جو کسی کی ملک نہیں ہوتی صرف کرین جیسے میمون اور فرات اور دجلہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اس سے مسافر خانے اور مسجدین بنا دیں اور پانی کو روکیں اور جہان پانی کے روکنے سے نقصان پہونچنے کا خوف ہو اسکی محافظت کرین اور حکام اور ان کے مددگار اور قاضیوں اور مفتیوں اور محتسبوں کا روز نہ بھی آئیں سے ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور معلموں اور طالب علموں کو بھی آئیں سے دین یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور جو شخص کہ امور مسلمین میں سے یا ان امور میں سے جنہیں مومنین کی بہتری ہو کوئی خدمت کرتا ہو اس پر صرف کرین یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو چوتھے وہ مال جو پڑا ہوا ہے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جسکا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس قسم کا مال مریضوں کے خرچ اور انکی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مردوں کے کفن میں جنگے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان بچوں میں جو کہین پڑے ہوئے ملین اور انکی خطا کے جرمانے میں اور اس شخص کے لفظ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص نہ جو ہر اسکا نفقہ واجب ہو اور اسی قسم کے اور کانون میں صرف کرین یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو پس امام پر واجب ہو کہ چار بیت المال بناوے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا گھر بناوے اسلئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا حکم ہو جو اس سے مختص ہو اور دوسرا مال آئین شریک نہیں پس اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز ہو کہ دوسری قسم کے مال میں سے اسکے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال میں سے خراج کے بیت المال کے واسطے قرض لیوے تو جب خراج وصول کرے وہ قرض ادا کرے لیکن اگر وہ مال لڑنے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اسلئے کہ انکا بیت المال کے صدقہ میں بھی حصہ لیوے وہ قرض نہ ہوگا اور اگر بیت المال کے خراج میں سے بیت المال کے صدقہ کے واسطے قرض لے اور اسکو فقیر دن میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ ہوگا اسلئے کہ خراج کے واسطے حکم اس مال کا ہو جو دشمنوں سے بظہر صلح یا غلبت کے وصول ہو اور آئین فقیروں کا بھی حق ہو اور اسلئے انکو لین دینا جائز کہ صدقات کا مال انکو کافی ہو جاتا ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور امام پر واجب ہو کہ فقراء و زون کے حقوق انکو ادا کرے اور مال کو اسلئے روکے نہ کہ زکوٰۃ اور امام کو اور ان کے مددگار زون کو ان مالوں میں سے صرف

اسی قدر حلال ہو جائے اور ان کے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اس مال کے دینے و بنا دین اور ان مالوں میں سے جو بچ رہے ان کو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کرے تو وہ مال اس کا انکی گردنوں پر ہو گا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو فضل یہ ہو کہ اپنا روزیہ آئندہ مہینے کا اول سے نہ لے لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہو اس کا لے لے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے ذمیوں کا بیت المال میں کچھ حق نہیں لیکن اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائیگا تو اس کو بیت المال میں سے کچھ دے دے اس لیے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اس کا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اس کو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اس کو جائز ہو کہ ایذا داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہو کہ اس کو منع کرے یا دے یہ تعلیم میں لکھا ہے

آٹھواں باب صدقہ فطر کے بیان میں صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہو جو آزاد اور مسلمان اور ایسے نصاب کا مالک ہو جو اس کی اصلی حاجتوں سے زائد ہو یا اختیار خرچ مختار میں لکھا ہے اور اس کی نصاب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور اقارب کا نفقہ واجب ہوتا ہے جو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر چار قسم کی چیزوں میں دینا واجب ہے گیون اور جو اور خرما اور کشمش یہ خوانہ المغنین اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور وہ گیون میں سے نصف صاع ہو اور جو اور خرما میں سے ایک صاع اور گیون اور جو کے آٹے اور ان کے سنوون کو انھیں کا حکم ہو ردی صدقہ میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے اعتبار سے ردی دینا جائز ہو ہی صبح اور کشمش کے واسطے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نصف صاع دے اس واسطے کہ اس کے تمام اجر لکھا ہے جاتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے منقول ہے کہ ایک صاع دے صاحبین رحمہ کا قول بھی یہی ہے پھر بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس کے ادا کرنے میں عین اس چیز کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاطاً اس میں ہو کہ حیات کی رعایت کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے گیون کے دینے سے اس کا آٹا دینا اونٹے ہو اور آٹے سے نقد درہم دینا اولیٰ ہو کیونکہ اس میں حاجتین وضع ہوتی ہیں ان کے سوا اور اناجوں کو صدقہ میں دینا جائز نہیں مگر اعتبار حیات کے دینا جائز ہو اور فتاویٰ لغزین مذکور ہے کہ عین اس چیز کا دینے کا حکم نص سے ثابت ہے اس کے دینے سے اس کی قیمت کا دنیا افضل ہو اسی پر فتویٰ ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر عید گیون کا چارم صاع دے جس کی قیمت اور قسم کے گیون کے نصف صاع کے برابر ہو یا ایک صاع جو کے بدلے نصف صاع جو عیدہ قسم کے دے تو کل صدقہ ادا ہو گا بلکہ اس قدر ادا ہو گا اور باقی کی تکمیل واجب ہو اور ایک صاع جو کے بدلے چارم صاع گیون دینا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع جو اور نصف صاع خرما دے یا نصف صاع خرما اور ایک میں گیون دے یا نصف صاع جو اور چارم گیون دے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ نجرا لائق میں لکھا ہے ایک صاع آٹہ رکھ کر نقد دی کا ہوتا ہے اور رطل نقدی بیل شمار کا ہوتا ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور اسرار سائل سے چار مثقال کا ہوتا ہے شرح دقاہ میں لکھا ہے اور گیون نصف صاع اور دوسری چیزیں ایک صاع اس قول کے بموجب جو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا ہے بحساب وزن کے معبر ہے اس لیے کہ علماء کا جو یہ اختلاف ہے کہ ایک صاع کے کس قدر رطل ہوتے ہیں یہی اختلاف

اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں وزن کا اعتبار ہو یہ تینین میں لکھا ہو۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے مر جاوے اس پر صدقہ واجب ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا یہ محیط سرحد میں لکھا ہو جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح جو شخص عید کے بعد فقیر ہو جاوے اس پر صدقہ واجب ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ دیدین تو جائز ہو اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اگر عید الفطر کا دن گزر گیا اور صدقہ نہ دیا تو صدقہ ساقط ہوگا اور احکام دینا واجب رہے گا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دید یا پھر نصاب کا مالک ہو تو صحیح ہے یہ ہر الاراق میں لکھا ہو اور تینیں الملتقط میں ہے کہ جن شخص سے سہینہ بھر کے روکے بڑھاپے یا بیماری کی وجہ سے ساقط ہو جائیں اس سے صدقہ فطر باق نہیں ہوتا یہ مشحرات میں لکھا ہو اور تحجب ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسکے ادا کرنے کا وقت عامہ مشائخ کے نزدیک تمام عمر ہے یہ بدائع میں لکھا ہو صدقہ فطر انہی طرف سے اور اپنے بچہ کی طرف سے جو صغیر ہو واجب ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہو اور ضعیف اطفال اور مجنون بمنزلہ مجھوٹے بچے کے ہیں جنہوں اصلی ہو یا عارضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر مجھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا اس کا دادا یا اس کا وصی صدقہ فطر ان کی طرف سے اور ان کے غلاموں کی طرف سے ان کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا نہ کرے اس لیے کہ ان کی حیات معلوم نہیں ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہے کہ اپنے مجھوٹے بیٹے یا ضعیف اطفال بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بیٹا زندہ ہو تو اس کی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور ظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جو بچہ دو ہاتھوں کے درمیان میں ہو تو انہیں سے ہر ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر انہیں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مر چکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہے اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں ہے تا نثار غانیہ میں لکھا ہو اس نے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دینا واجب ہو خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مرد پر ام ولد کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہے اور جو غلام امارہ پر یا ہو اور جس غلام کو تجارت کا دن ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگرچہ غلام قرضہ میں مستغرق ہو اور اگر میت نے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لیے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہے اور اس طرح وہ غلام جو بطور عاریف یا بطور وکیلیت



ہو اور وہ غلام جسے عدا یا خطا کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہوگا۔ سو اسے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت زائل ہوگی جب وقت وہ غلام کو اس شخص کے حوالہ کر دے جبکہ وہ مجرم ہو اس سے قبل زائل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مرہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اس کے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا تبیین میں لکھا ہے تجارت کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماذون غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نکات کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اس کی ملکیت پوری نہیں اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہو مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام محوڑا سا آزاد ہو گیا ہو امام الہدیہ کے نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہوگا اور صاحبین رح کے نزدیک و مثل آزاد قرضدار کے ہو اگر غنی ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام نجاوے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر وہ خدمت کے واسطے تھا تو صدقہ فطر واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام یا سبت سے غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر نیک کرنے لگے ہوں یا کسی نے اسکو غصب کر لیا ہو اور انکار کرتا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوٹ آوے یا غصب کیا ہو غلام پھر لیاوے اور عید الفطر کا دن گذر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اس گذرے ہونے کا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدے کہ بائع کو یا مشتری کو یا دونوں کو خیار ہو یا کسی غیر شخص کے واسطے خیار شرط کیا اور فطر کا دن مدت خیار میں گذرے تو اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہوگئی تو بائع پر واجب ہوگا اور اگر مشتری نے خیار رویت یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھر تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد پھر تو مشتری پر صدقہ واجب ہوگا یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع قطعی خریدے اور اس پر قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذرے تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع فاسد بکا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گذر چکا پھر مشتری نے اس پر قبضہ کر کے اسکو آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے اسکو واپس کر لیا یا بائع نے واپس نہ کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے لئے ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس غلام کو تصدق کرنے کی نذر کی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ آثار غلامیہ میں لکھا ہے جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مہر میں دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ واجب ہوگا خواہ عورت نے اس پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اسلئے کہ وہ عقد نکاح کے ساتھ اسکی

اے کس ہو گئی اور اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذرے تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی صحیح۔ قول کے بموجب یہی حکم ہو یہ خزانہ افشین میں لکھا ہو۔ اور اگر مہربین وہ غلام معین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کہہ دیا تھا کہ جب فطر کا دن آوے تو تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جاوے گا اور مالک پر اسکی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جوہرۃ النیرۃ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اہل اولاد کی طرف سے جب تک عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ دے اگرچہ وہ اسکی عیال میں ہوں اور اگر انکی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر انکے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور احسان کے انکی طرف سے ادا ہو جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جو لوگ اسکی عیال میں نہ ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر دنیا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دنیا جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اپنے دادوں اور دادیوں اور ان لوگوں کی طرف سے جبکہ بطور احسان کے نفقہ دیتا ہو صدقہ فطر واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں اسلئے کہ اسکو اپنی ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ جوہرۃ النیرۃ میں لکھا ہو۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسلئے کہ اس میں بہ ہو کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہو پس جس شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہو ورنہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو ہر شخص کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا واجب ہو اگر دو یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا جائز ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص مر جاوے اور زکوۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترکہ سے نہ لینے لیکن اگر اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہو اور اگر نہ دیں تو ان پر جبر نہ کیا جاوے گا اور اگر اس شخص نے اسکی بیعت کر دی ہو تو جائز ہو اور اسکی وصیت تھائی مال میں سے جاری ہوگی یہ جوہرۃ النیرۃ میں لکھا ہو۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر کے گھوون کو اپنے صدقہ کے گھوون میں بغیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پیمانہ سے گھوون ناپے تاکہ صدقہ فطر ادا کرے پھر انکو حج کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جاوے گا مصروف اس صدقہ کا دہی ہو جو صرف زکوۃ کا ہو غلام میں لکھا ہو

روزہ کی کتاب

اور امین سات باب ہیں

**سہل باب روزہ کی تعلیف اور تقسیم اور سبب وجوب اور وقت اور شرط کے بیان میں۔** روزے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکھتا ہو وہ بہ نیت عبادت صبح سے سورج کے غروب ہونے تک کھانا اور پینا اور جماع چھوڑ دے یہ کافی میں لکھا ہو اور وہ کئی قسم ہو فرض اور واجب اور نفل فرض دو قسم ہو ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے روزے واجب روزہ دو قسم ہو ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور نفل کی ایک ہی قسم ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور سبب روزہ کے واجب ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجوب کا نذر ہوتی ہو اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجوب کا وہی امور ہوتے ہیں جس کے سبب سے کفارہ لازم ہو جیسے بھوٹی قسم اور قبل اور قضا روزہ کے واجب ہونے کا سبب وہی ہوتا ہو جو ادا روزے کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نسبت قاضی امام ابو زید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابو الیسر نے یہ کہا ہو کہ سبب اسکے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا جزد ہوتا ہو جس کے اور جزد نہیں مکمل ہو سکتے یہ کثفت الکبیر میں لکھا ہو اور فایۃ البیان میں کہا ہو کہ میرے نزدیک یہی حق ہو اور امام ہندی نے اسی کو صحیح کہا ہو یہ نہر القائن میں لکھا ہو اگر کسی شخص کو رمضان کی پہلی شب میں افاقہ تھا اور صبح اسکو جنوں کی حالت میں ہوئی اور سینہ بھرتک برابر جنوں رہا تو شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہو کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہی صبح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ معراج المدرایہ میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر سینے کے درمیان کی رات میں افاقہ ہو گیا اور صبح اسکو جنوں کی حالت میں ہوئی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہ محیط اور بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور افاقہ اسوقت سمجھا جاوے گا کہ جب بالکل جنوں کی علامتیں دفع ہو جائیں اور اگر بعضی باتیں ٹھیک کرنے لگا تو افاقہ نہیں ہو یہ زہدی میں لکھا ہو۔ روزہ کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے ہو جبوقت کہ اسکی روشنی آسمان کے کنارہ پر پھیلتی ہو سورج کے ڈوبنے تک اور اس میں اختلاف ہو کہ اعتبار صبح صادق کے شروع ہونے کا ہو یا اسکے روشن ہونے اور پھیل جانے کا ہو شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہو کہ پہلے قول میں احتیاط زیادہ ہو اور دوسرے قول میں آسانی زیادہ ہو محیط میں لکھا ہو اور اکثر علماء سیوط مائل ہیں یہ خزانۃ الفتاویٰ کی کتاب الصلوۃ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے سحری کھائی اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور اصل میں فجر طلوع ہو چکی تھی یا روزہ افطار کیا اور اسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈوب گیا اور حقیقت میں نہیں ڈوبا تھا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ اسنے عذرًا روزہ نہیں توڑا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اگر فجر کے طلوع میں شک ہو تو افضل یہ ہو کہ کھانا چھوڑے اور اگر کھالیا تو روزہ اسکا پورا ہو جائیگا جب تک یہ یقین نہ ہو کہ اسنے فجر کے بعد کھالیا ہو اور جب یہ یقین ہو گیا تو روزہ کو قضا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اسنے سحری ایسے وقت میں کھائی ہو کہ صبح صادق شروع ہو چکی تھی تو بوجب اسکے گمان غالب کے قضا لازم آوے گی اور اسی میں احتیاط ہو اور ظاہر روایت کے بموجب قضا لازم نہ ہوگی یہ مرایہ میں لکھا ہو اور یہی صبح ہو یہ سراج الوابح میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو کہ جب پھر کچھ ظاہر نہ ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ فجر کے

شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا ہو تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوئی پھر اسے کھانا کھایا پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ ثبات کی شہادت قبول کجائی ہے۔ نفی کی شہادت اسکے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بندہ دن کے حقوق کا حکم ہو اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ طلوع فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری محنت نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اسکے پاس ایک جماعت نے آکر کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس شخص نے کہا کہ اس صورت میں میں روزہ دار نہیں رہا اور میں بے روزہ دار بن گیا اور اسکے بعد اسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حاکم ابو محمد نے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اس سے آکر کہا اور انکی تصدیق کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اسے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اسکے شوہر نے اس سے جماعت کی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر اسکے قول کو سچ جانا تھا اور وہ فقہ تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہو اور پھر اسے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سویرج کے غروب ہونے میں شک ہو تو روزہ کا اظہار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں وہ متفق ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فقہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ افطار کیا اور غالب گمان اس کا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا پہلے سے ثابت تھا اور اسکے ساتھ اس کا گمان غالب بھی مل گیا تو بمنزلہ یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہوا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو خواہ کچھ ظاہر نہ ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر وہ شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اسے روزہ افطار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انہی اہل عمل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھاوے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہو نہ اور کوئی شخص دیکھ سکے تو سب کھاتا ہو اور شمس الائمہ طہانی نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھالے اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اہل عمل صحیح ہوتی ہو تو مضائقہ نہیں اور اہل عمل غلط ہوتی ہو تو تہمیر کی یہ کہ کھانا چھوڑ دے

اگر سحر کے نقارہ کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نقارہ کی آواز شہر کی سب طرفوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہو اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ وہ نقارہ بجانے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کرے اور اگر اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کرے اور کھانا نہ کھاوے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہیے تو ہمارے بعض مشائخ نے اس کا انکار کیا ہو اور بعض مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر بت بار کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ خشک وقت پر بولتا ہو تو مضائقہ نہیں اور شمس الائمہ حلوانی نے ذکر کیا ہو کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہو کہ گمان غالب پر اظہار کر لینا جائز ہو محیط میں لکھا ہو غریبین روزہ کی تین قسم ہیں اول اس کے واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہو۔ دوسرے اس کے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور عقیم ہونا۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو یہ کافی اور نہ یہ نین لکھا ہو۔ نیت سے مراد یہ ہو کہ دل میں جانتا ہو کہ روزہ رکھتا ہو یہ خلاصہ اور محیط شہری میں لکھا ہو۔ اور سنت یہ ہو کہ زبان سے بھی کہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہونے کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضرور ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہو یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہو۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھاوے تو بھی نیت ہو جاتی ہو اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھو گا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھو گا تو نیت صحیح ہوگئی ہو یہی صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کمین دعوت میں بلایا گیا تو روزہ نہ رکھو گا اور اگر نہ بلایا گیا تو روزہ رکھو گا تو اس نیت سے وہ روزہ دار نہ ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہو کہ یہ دن رمضان کا ہو تو شمس الائمہ حلوانی نے بواسطہ فتیۃ ابو جعفر کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہو کہ اس کے روزہ دار نہ ہونے میں دو روایتیں ہیں اور ظہیر یہ ہو کہ وہ روزہ دار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اس کا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہو جو کرمانی کی تصنیف ہو نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہو اس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط شہری میں لکھا ہو۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھو گا پھر سو گیا یا بیوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا نہان تک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز نہ ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو رمضان اور تدریس میں اور فضل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا قفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرنے تو جائز ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہو۔ اور قدوری نے یہ کہا ہو کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہو اور صحیح پہلا قول ہو۔ مسافر اور عقیم اور تدریس اور بیار میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہو فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی قفل روزہ کے بغیر اس سے ظاہر ہوا ہو اور اگر اس سے



پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور جماع کرنا خواہ عمدہ ہو یا بھول کر ہو تو اسکے بعد نیت جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو پون نیت کرے کہ میں جب سے دن شروع ہوا ہو تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرتا ہوں تب سے روزہ ہو تو روزہ دار نہ ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ اور سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہو مجنون کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہو تو اسکی نیت رات سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل یہ ہے کہ نیت کو معین کر لے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور مقیم برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے صبح یہ کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور مریض کا روزہ صبح یہ کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مریض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہو یا کسی اور طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی تندرکی تھی اور اس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور تندرکی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور یہی صبح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو معین کرے یہ لکھا ہے میں لکھا ہے اور اس تذکرے روزہ کا بھی یہی حکم ہے صبح خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے حنبلو کا فرقیہ کر لے گئے ہیں اس پر اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جاوے اور وہ اپنی اصل سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نہ ہوں اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جاوینگے اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزے ادا نہ ہونگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں ہے صبح ہو اسلئے کہ اسے یہ نیت کی ہو کہ جو رمضان کے روزے مجھے فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر وہ روزے اسکے شوال میں واقع ہوئے تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے بیٹھے تھے یا دونوں انتیس دن کے تھے تو اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال انتیس دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اسکے روزے ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں انتیس دن کے بیٹھے تھے تو اس پر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ انتیس دن کا تو چار دن کی قضا لازم

ہوگی اور اگر وہ روزہ اُس کے ذیقعدہ یا کسی اور مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان اور وہ مہینہ تیس دن کا یا دونوں مہینے دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ اسی دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دارالخربہ میں تھا اور وہاں اُسے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے روزے بالاتفاق ادا نہ ہونگے۔ اب اس امر میں بحث ہو کہ دوسرے سال کے روزے پہلے سال کی قضا اور تیسرے سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائینگے یا نہیں تو فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اگر اسے اُن دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائینگے اور اگر اس طرح نیت کی کہ دوسرے سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا نہ ہونگے اور یہی اصح ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے دنوں کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اُس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جبکی قضا مجھ پر واجب ہو اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب اس پر دو رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی مختار ہے اور اگر اسے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اسے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عذر روزہ توڑا اور وہ فقیر ہو اس سبب سے اُسے کچھ دن کے روزے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو جائز ہے فقہ ابو الیث رحمہ اللہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر وہ مختلف چیزوں کی نیت کی جو تا کینا اور مرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائینگے اور اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہو تو حکم ترجیح ہی وہی ثابت ہوگا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں قضاے رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور احسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہوگا۔ اور اگر نذر معین اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا تندر معین اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاجماع وہ روزہ نذر معین سے واقع ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر قضاے رمضان اور کفارہ ظہار کی نیت کی تو وہ بطور احسان کے قضا سے واقع ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قضاے بعض رمضان اور نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ وغیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کی یا قضاے رمضان اور کفارہ قتل کی نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہوگا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور احسان کے وہ روزہ کفارہ واجب سے ادا ہوگا یہ وغیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر فحش سے پہلے پاک ہوگئی تو اس کا روزہ صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور جسم کے کفارہ کی نیت کی تو ان دونوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہوگا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نذر کی وجہ سے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تنافی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح نہ ہوگی لیکن نفل روزہ شروع ہو جائیگا اگر اُسکو توڑ دیا تو قضا لازم آدگی یہ وغیرہ میں لکھا ہے

**دوسرا باب جائزہ دینے کے بیان میں شعبان کی اشیوں تاریخ غروب کے وقت**

لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہو اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینہ کے تیس دن پورے کریں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہوا اسی طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے کے لیے شعبان کا چاند بھی ڈھونڈنا چاہیے۔ جو مہینوں سے جو لوگ سمجھ دے اور عادل ہوں کیا انکے قول کا اعتبار لیا جاتا ہو صحیح یہ ہو کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اور مخم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ معراج الارباب میں لکھا ہو۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر زوال سے پہلے زوال کے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آنے والی رات کا چاند نہ ہو یہ مختار میں یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر آسمان پر برابر ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور عاقل اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص گواہی دے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پرزنا کی تمت لگانے سے حد لگی ہو اور پھر اُسے توبہ کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر یہ ہو کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہو جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اسکی شہادت مقبول ہوگی یہ صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور علوانی نے اسی کو اختیار کیا ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالمکارم کی تصنیف ہو غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیا دیگی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر قبول کیا دیگی قریب بلیغ کے لڑکے کی گواہی قبول نہ ہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعویٰ اور حاکم کا حکم شرط نہیں ہو۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی نہی اور ظاہر میں وہ گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہو کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت پوچھنا چاہیے۔ ابوبکر اسکاٹ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر چل کر کسی بیٹی میں چٹے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا دیگی اور اگر امام یا قاضی تھا چاند دیکھے تو اسکو اختیار ہو کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور عید اضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اس پر لازم ہو کہ اُس رات میں اسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پردہ نشین بانوی نبیہ اجازت اپنے مالک کے محل کر گواہی دے۔ فاسق اگر اکیلا چاند دیکھے تو گواہی دے اس واسطے کہ قاضی کبھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہو لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی رو کرے یہ وجہ کروری میں لکھا ہو یہ حکم شہر کے اندر کا ہو اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اُس کا فون کی مسجد میں گواہی دے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دیا دے تو لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور اسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو اس پر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضاء لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر قاضی کے گواہی نہ دے سکتے ہیں روزہ توڑ دیا تو صحیح یہ ہو کہ اس پر کفارہ واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو قبول کر لیا اور دوسروں کو روزہ کا حکم کیا اور امام

شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روز روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہر کہ اس شخص پر کفارہ لازم آدیا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزے پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کرے گا یہ بھی افطار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو ایسی جماعت کثیر کی گواہی قبول ہوگی جسکے خبر دینے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی رائے پر موقوف ہو کچھ مقدار مقرر نہیں ہو ہی صحیح ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس علم میں برابر ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ طحاوی نے ذکر کیا ہو کہ ایک شخص کی گواہی اس وقت مقبول ہوتی ہو جب وہ شہر کے باہر سے آوے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب القصیدہ اور صاحب فتاویٰ صفری نے اعتماد کیا ہو لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں یہ معراج الدردایہ میں لکھا ہو شوال کا چاند رمضان کی انتیسویں تاریخ کو ڈھونڈے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے اسلئے کہ عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہو اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آدگی کفارہ واجب نہ ہو گا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اسکی گواہی مقبول نہیں ہوتی تو اسپر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اسپر قضا لازم آدگی کفارہ نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اسنے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اسنے کچھ کہا لیا تو اگر اسکے قول کو سچ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو نکلنے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر آسمان پر برابر ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہو یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان پر برابر ہو اور وہاں کوئی مالی اور قاضی نہیں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہو یہ نقایہ میں لکھا ہو۔ دعوے شرط نہیں۔ اور جس شخص کو قدرت میں حد لگی ہو اگرچہ اسنے توہ کر لی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہو یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اور بھی کافی میں لکھا ہو۔ فتح الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ اگر دوسری جگہ سے آویں تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر ہدایات کے بموجب مثل عید الفطر کے ہو ہی اصح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور بھی حکم اور ہینہ کے چاند میں کا ہو کہ جب تک دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد و جود نہ لگی ہو گواہی نہ دین تب تک مقبول نہ ہوگی یہ مختار میں لکھا ہو۔ حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس دنوں کے لیے اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہو کہ روزہ توڑ دین یہ تین میں لکھا ہو غایتہ البیان میں ہو کہ قول امام محمد رحمہ

کا اصرار یہ نہر لائق میں لکھا ہو۔ شمس الائمہ حلوانی نے کہا کہ یہ اختلاف اس وقت ہو کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا غلات روزہ توڑ دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہی اشیاء پر یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہو اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تیس روزے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کریں گے اور اگر آسمان صاف ہو تو بھی صحیح قول کے بموجب روزہ افطار کریں گے یہ محیط میں لکھا ہو اگر گواہوں نے رمضان کی انتیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہنہ تھارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ اُسکے ذمہ ہمت نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب مطلقوں کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فقیر ابو الیث رح کا اسی پر فتوے ہو اور شمس الائمہ حلوانی بھی اسی پر فتوے دیتے تھے اور انھوں نے کہا کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہو ان پر روزہ اُس صورت میں واجب ہو گا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے بیان تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہو اور روزہ رکھا ہو اور یہ دن اُس حساب سے تیسویں تاریخ ہو اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہو اور نہ اُس رات میں ترویج کو چھوڑیں اسلئے کہ اُس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیر دن کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیر دن کے دیکھنے کی حکایت بیان کی ہو اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلانی شب میں چاند دیکھنے کی دو آدمیوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اُس قاضی کو جائز ہو کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوتی ہو اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے شعبان کا چاند دیکھا تیس دن پورے گن لیے تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کریں گے اور اگر انتیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ قضا نہ لازم نہ آوے گی اور اگر شعبان کے چاند کے تیس دن پورے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اُسکے بعد رمضان کے روزہ رکھے تو دو دن کی قضا کریں گے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا انتیس روزے رکھے اور ان میں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو ان پر انتیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر مریض کو شہر والوں کا حال معلوم نہ ہو تو وہ تیس دن کے روزے قضا کر چکا تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہو

تیسرا باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ واجب کو مکروہ نہیں اور جو مکروہ نہیں۔ گوئند



چنانہ روزہ دار کو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی متون میں لکھائی ہمارے مشائخ نے کہا ہو کہ اس مسئلہ میں یونقصیل ہو کہ اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی نہ ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اسکی تفصیل نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چنانہ مکروہ ہو یہ کنز میں لکھا ہو اور چکھنے میں مغلہ عذر کے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بد خو ہو اور اس سبب سے وہ شور با چکھے اور چبانے کے عذر میں سے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اس کے بیٹے کو کھانا چیا کر کھلاوے اور اسکو نرم پکا ہو کھانا اور دوہا ہو اور وہ بھی نہیں ملتا یہ نہرالفائق میں لکھا ہو اور جنس میں مذکور ہو کہ چکھنا فرض روزہ میں مکروہ ہو فضل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہا میں لکھا ہو اور روزہ دار کو مکروہ ہو کہ شہ یا تیل کو خریدتے وقت اچھا یا برا پچاننے کے واسطے چکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اسکا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہو۔ روزہ دار کو استنجا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہو یہ سراج الہاج میں لکھا ہو۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کرنے کے مبالغہ کا بھی یہی حکم ہو شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہو مبالغہ سے یہ مراد ہو کہ منہ میں اکثر پانی لیے اور منہ بھرے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کرے یہ محیط میں ہو اگر پانی میں روزہ دار کی ریح صادر ہو آواز سے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہو گا مگر مکروہ ہو یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہو اور نہانا شروع کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور پانی کے اندر ٹھیکنا اور ترکہ پرے کو بدن پر لٹکانا مکروہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ نے فرمایا کہ نہیں مکروہ ہو اور یہی انظر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہو کہ منہ میں اپنا حق جمع کر کے اٹھو گل جالے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو۔ مسفاک کرنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہو کہ اگر مسواک پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو مکروہ ہو اور ظاہر روایت کے بموجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تر اور تر ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ سرمہ لگانا اور مونچھوں میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کنز میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو جب زینت کا قصد نہوا اگر زینت کا قصد ہو تو مکروہ ہو یہ نہرالفائق میں لکھا ہو۔ اور اس میں فرق نہیں ہو کہ روزہ دار ہو یا بے روزہ دار ہو یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اگر ضعف کا خوف نہ ہو تو بچہ لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہو اور اسکو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ ایسے ضعف کے خوف میں مکروہ ہو گا کہ جس میں روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہو محیط میں لکھا ہو جس شخص کو جماع کر لینے یا انزال کا خوف ہو تو اسکو بوسہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو مکروہ ہو اور ان سب صورتوں میں مساس کا حکم مثل بوسہ کے ہو یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اور مونچھوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہو اور فرج کے سوا جماع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مغل بوسہ کے ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مباشرت ناحشہ بھی مکروہ ہو اگرچہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہو یہ سراج الہاج میں

لکھا ہو اور مباشرت فاحشہ اسکو کہتے ہیں کہ دونوں چیلے ہوئے ہوں اور ننگے ہوں اور مرد کا ذکر عورت  
کی فرج کو لگے اور وہ بلا خلاف مکروہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اپنے اوپر خوف نہ ہو تو گلے لگانے  
میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بوڑھا ہو تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر روزہ دار کو خیابت  
کی حالت میں صبح ہوئی یا دن میں اختتام ہوا تو روزہ میں مضرت نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ سحری کھانا مستحب  
ہو اور وقت اسکا آخر شب ہو فقیہ ابو اللیث رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وہ اخیر کا چٹا حصہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو  
سحری کھانے میں تاخیر مستحب ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو مکروہ ہو یہ سراج الوہاج میں  
لکھا ہو انظار میں حلیٰ کرنا افضل ہو پس مستحب ہو کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت یہ ہو کہ افطار کے وقت  
یہ کہے اللہم تک صحت و بک امت و علیک توکلت و علی رزقک انطرت و صوم قدر من شہر رمضان لویت فانتقلی  
ما قدمت و ما اخرت یہ معراج الدرایہ کی فصل متفرقات میں لکھا ہو شک کے دن کا روزہ یعنی جس دن میں یہ  
شک ہو کہ وہ رمضان کا دن ہو یا شبان کا اگر اس میں رمضان کی یا کسی اور واجب کی نیت کرے تو مکروہ ہو  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور واجب کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہو یہ  
ہماریہ میں لکھا ہو پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا روزہ ہو گا اور اگر  
ظاہر ہو کہ وہ دن شبان کا تھا تو پہلی صورت میں روزہ نفل ہو گا اور اگر اسکو توڑ دے تو قضاء واجب نہ ہوگی  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور دوسری صورت میں جس واجب کی نیت کی ہو اسی سے پورا ہو گا یہی صحیح  
ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر نہ ہو کہ وہ دن شبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو  
بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جس واجب کی نیت کی ہو اسکا وہ روزہ نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر نفل کی نیت کی  
تو صحیح یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو گا اور اگر ظاہر  
ہو کہ شبان کا دن تھا تو وہ نفل ہو گا اور اگر وہ روزہ توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلئے کہ اسے التزام کے  
ساتھ شرع کیا تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکروہ ہو پھر اگر ظاہر  
ہو کہ وہ دن شبان کا تھا تو روزہ نفل ہو گا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔  
اور اگر اصل نیت میں شک کیا یعنی یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہو گا تو روزہ رکھو گا اور شبان ہو گا تو دفعہ  
نہیں رکھو گا تو اس صورت میں روزہ نہ ہو گا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان  
ہو تو رمضان کا روزہ رکھو اور اگر شبان ہو تو دوسرے کسی واجب کا روزہ ہو یا یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان  
کا ہو تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شبان کا دن ہو تو نفل روزہ ہو تو بھی مکروہ ہو پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان  
کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہو گا اور اگر ظاہر ہو کہ دن شبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب  
ادا نہ ہو گا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہو گا جبکہ توڑنے سے قضا لازم نہ آدگی یہ نہیں میں لکھا ہو شک  
کا دن وہ ہو کہ شب وین شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر برابر ہو شب میں لکھا ہو یا ایک شخص چاند کی گواہی  
دے اور اسکی گواہی قبول نہ کیا وے یا دو فاسق گواہی دیں اور انکی گواہی رو کر دسی جاوے لیکن اگر  
آسمان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہو یہ راہی میں لکھا ہو۔

ہو کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہو یا نہ رکھنا افضل ہو فقہائے کما ہو کہ اگر پورے شعبان کے روزے رکھے ہیں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ اُس دن واقع ہو احبدن اسکو روزہ رکھنے کی عادت بنتی تو روزہ رکھنا افضل ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھے تو بھی اُس روزہ کا رکھنا افضل ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ خاص لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتوے دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہو اور غوام کو زوال سے پہلے تک کھانے اور پینے اور جماع وغیرہ سے منع کیا جاوے اسلئے کہ احتمال ہو کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اس کے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ فتاوے قاضی خان میں لکھا ہو اور عام و خاص میں فرق یہ ہو کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت ماننا ہو وہ خواص میں سے ہو ورنہ غوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہو کہ جس شخص کو اُس دن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو وہ نفل کی نیت کرنے اور اُس کے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہو گا تو یہ روزہ رمضان کا ہو یہ معارج الدیابہ میں لکھا ہو کسی شخص نے شک کے روزہ یہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کوئی نفل منافی روزہ کے نہ کرے گا پھر بھول کر کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فتاویٰ میں مذکور ہو کہ یہ جائز نہیں ہے غریب کے باب النیت میں لکھا ہو عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہو اور اگر اُس دن روزہ رکھ لیا تو ہمارے نزدیک روزہ دار ہو گا یہ فتاوے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قصداً لازم آوے گی یہ کہ میں لکھا ہو یہ حکم تینوں اماموں سے ظاہر ریاضت میں منقول ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے یہ بھی منقول ہو کہ قصداً لازم آوے گی یہ نہر اتفاق میں لکھا ہو۔ سوال کے چند روزے رکھنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مکروہ ہو خواہ جدا جدا رکھے یا پڑور پڑور رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ پڑور پڑور رکھنا مکروہ ہو متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہو کہ پڑور پڑور رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہو۔ اور چھ روزے جدا جدا ہر ہفتہ میں سے دو دن متب ہو یہ ظہیر کی اُس فصل میں لکھا ہو حسین روزہ کے مکروہ اور متب ہونے کے وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ تمام سال کے روزے رکھے اور تین دنوں میں روزہ منع ہو اس میں بھی افکار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ بھی مکروہ ہو کہ کئی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو سیچر اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اُس دن کی تنظیم کا اعتقاد نہ کرے تو غرض الامتداد طوائفی نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذمہ میں لکھا ہو۔ نو روزہ اور مہرگان کے دن اگر عہد آروزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا نہ ہو تو مکروہ ہو اور اُس دن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ لنگو ہو کہ اگر پہلے سے اُس دن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہو کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہو کہ روزہ نہ رکھے اسلئے کہ اس میں اُس دن کی تنظیم کی مشابہت ہو اور وہ حرام ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہو خاموشی کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ روزہ

رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اسکا شوہر مریض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے مرد اور مردہ اور ام ولد کا اور اگر انہیں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اسوقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اسوقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک انکو ہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جوہرۃ النیرین لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نوکر بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اُنکی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہوتا ہو تو بغیر اجازت آقا کے اسکو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص کی بی بی اور ان اور بہن کو بغیر اُنکی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جائے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اُس کے سب یا اکثر رفیق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اُس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا سب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر میں یا اور کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اسکو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اسکو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے معراج الدنیا میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یعنی حیر حویں چودھویں پندرہویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عام فقہاء کے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شعبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جو مہینے حرمت کے ہیں ان میں پنجشنبہ اور جمعہ اور شنبہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے مہینہ چار ہیں ذیقعدہ ذی الحجہ اور محرم اور رجب تین برابر ہیں اور ایک علیحدہ ہے ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے عرفہ کے روز حاجون کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح ترہیجہ کے روز اسواسطے کہ افعال حج سے عاجز ہو جاوے اور مستحب روزے بہت قسم ہیں اول محرم کے روزے دوسرے رجب کے روزے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تا بیج محرم کا نزدیک عام علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ عاشورہ کا روزہ نوں تا بیج کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ گریبون میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا اسبب ہے ظہیر میں لکھا ہے۔

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان میں جسے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جسے فاسد نہیں ہوتا

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم وہ جسے قضا لازم آتی ہو کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھائے پانی لے یا جماعت کر لے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہو اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہے اور اسے یاد نہیں آتا تو صحیح یہ ہو کہ روزہ اسکا فاسد ہو جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے تو اگر اس میں اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام کر لے گا تو مختار یہ ہو کہ یا دنہ و لائتا اسکو مکروہ ہو۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاوے گا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہو یہ ظہیر کے فصل اغذایہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا لیوے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خطا اسکو کہتے ہیں کہ روزہ یا دھوا اور اُسکے توڑنے کا قصد نہ ہو اور پھر وہ کچھ کھاپی لے اور بھولنے والا اُسکے خلاف ہو یہ نہا ہے اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر گلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اسکو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور اس پر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہو اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اُسکے حلق میں جا پڑا تو اسکا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہو اور اسی طرح اگر نہا یا اور اُسکے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی حکم یہ ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے سوتے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہو اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بیہوش اگر کسی جاوے تو فوراً فرج کرے تو اس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھنا بھول جاوے تو اسکا ذبیحہ جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھل گیا جو بوجہ عادت کے دوا یا غذا نہیں ہو جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر سنگریزہ یا ٹھٹھلی یا تپا یا ڈھیلا یا روٹی یا تنکا یا کاغذ کھل گیا تو اس پر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر بھی جو ایچی کلی نہ ہو اور نہ لظہر ترکاری کے پچانی ہو اسکو کھل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر تازہ اخروٹ کھل جاوے تو بھی حکم یہ ہے نہ افاق میں لکھا ہے اور اگر خشک اخروٹ یا خشک بادام کھلا تو بھی کفارہ نہیں اور اگر انڈا کھل چکے یا انار کھل چکے یا کھجور کھل گیا تو بھی کفارہ نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے لپتہ اگر تازہ ہو تو بمنزلہ اخروٹ کے ہو اور اگر خشک ہو اور اسکو چباوے اور اس میں نیگب ہو تو کفارہ لازم آوے گا اور اگر بغیر چبانے کھل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر اسکا پھر چھٹا ہو تو بھی عامہ فقہاء کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر خرچہ کا چھلکا کھل گیا تو اگر وہ خشک ہو اور ایسی حالت میں ہو کہ اس سے نفرت معلوم ہوتی ہو تو کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر تازہ ہو اور ایسا ہو کہ اس سے نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھالیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فوضیہ میں لکھا ہے۔ مسور اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی مٹی کھالی جس سے سرد ہو یا کرتے ہیں تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر اس مٹی کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہو تو قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ دانٹوں کے درمیان میں جو کچھ کھالیا ہو اگر وہ محفوظ ہو تو اُسکے کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو تو فاسد ہو جاتا ہو سپنے کے برابر



یا اس سے زیادہ ہو تو بہت ہو اور اگر کم ہو تو ٹھوڑا ہو اور اگر اسکو منہ میں سے ہاتھ میں لیکر پھر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی میں لکھا ہو اور اسپر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمہ اللہ علیہ نے یہ کہا کہ اس صبح یہ ہو کہ کفارہ واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اسکے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اسکو گل گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر باہر سے لیکر تل نکلا تو روزہ فاسد ہو گا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ اگر اسکو بغیر چبائے نکلا ہو تو کفارہ واجب ہو گا یہ غیانیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ محیط سبزی میں لکھا ہو اور اگر اسکو چبایا تو روزہ فاسد نہیں ہو گا لیکن اگر اسکا مزہ اطلق میں معلوم ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے اور یہی بہت عجیب ہو اور ہر ٹھوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہو یہ فتح فقیر میں لکھا ہو اگر کیوں کا دانت چبایا تو روزہ فاسد ہو گا اسلئے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھلانے کے لیے چباتا پھر اسکو گل گیا تو ظاہر یہ ہو کہ کفارہ ہو گا یہ وجہ کر دی میں لکھا ہو۔ اگر سبزی کا کوئی لقمہ اسکے منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اسکو گل گیا یا بھول کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے لیا اور جب اسکو چبا لیا تو یاد ہو کہ روزہ دار ہو پھر یاد ہو جو یاد آنے کے وہ گل گیا تو بعضوں نے کہا کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے گل گیا تو اسپر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر گل گیا تو کفارہ لازم ہو گا یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر دوسرے کا تھوک گل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم ہو گا لیکن اگر اسکے محبوب کا تھوک ہو تو کفارہ لازم ہو گا اگر اپنا تھوک ہاتھ میں لیکر پھر گل گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور کفارہ لازم ہو گا یہ وجہ کر دی میں لکھا ہو اگر کسی کے ہونٹ یا تین کھٹے وقت یا اور وقت تھوک میں تر ہو جاوے پھر اسکو گل جاوے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد ہو گا یہ زائد ہی میں لکھا ہو اگر اسکے منہ سے رال ٹھوڑی تک بھی اور اسکا تار منٹ کے اندر کے لعاب سے ملا ہوا تھا پھر وہ اسکو منٹ کے اندر لپکا کر گل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اسکا باہر نکلتا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بغلاف ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو حجتہ میں ہو کہ کسی شخص کو یہ بیاری ہو کہ اسکے منہ سے پانی نکلتا ہو اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہو اور اطلاق میں چلا جاتا ہو تو اسکا روزہ فاسد ہو گا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور اگر مضطرب یعنی کلی کے بعد کچھ تری باقی رہی اور اسکو تھوک کے ساتھ گل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اسکے دماغ سے ناک پر رستہ آئی اور پھر اسکو چوسا گیا اور عذرا اطلاق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ بہرہ تھوک کے جو محیط غشی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر روایت کے بموجب اسپر قضا لازم ہو گی کفارہ نہ ہو گا اسلئے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو خون اگر دانتوں سے نکلے اطلاق میں داخل ہو جاوے تو اگر تھوک غالب ہو تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور استحسان روزہ فاسد ہو جاوے گا۔ کسی روزہ دار نے اپریشیم کا کام کیا اور ریشیم اسکے منہ میں چلا گیا اور اسکا سبز یا زرد یا سرخ رنگ نکلے تھوک میں لگیا اور تھوک رنگین ہو گیا اور وہ اسکو گل گیا اور روزہ اسکو یاد ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر بلبلہ یعنی ہلکے چوسا اور تھوک اسکے اطلاق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا جب تک اصل ہلکے چوسا نہ ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر سکر چوسی اور بانی

اسکا حلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو جس چیز کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بچ بھی نہیں سکتا جیسے کھسی تو جب روزہ دار کے پیٹ میں ہونچ جاوے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ انبیاح کرانی میں لکھا ہو اگر کسی نے کھسی پڑی اور اسکو کھا گیا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اگر کسی کو جمائی آئی اور اسے اپنا سراٹھایا اور اس کے حلق میں پانی کا قطرہ کسی پرنا لے سے ٹپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر منجھ کا پانی یا برت کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر کسی کے حلق میں پینے یا کوٹنے کا خبار یا دوا کا حرا یا دھوان یا خاک کا خبار جو ہوا یا جاوے اور دن کے سم سے اڑتا ہو داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر روزہ دار کے منہ میں آنسو داخل ہون تو اگر تھوڑے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا مثل اس کے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر بہت ہوں یا ٹپک کہ آنکی حکمینی اپنے منہ میں پاوے اور بہت سے جمع ہو جاوے پھر انکو نگل جاوے تو اسکا روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اسی طرح اگر چہرے کا پسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہوا تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو بدن کے مسامون سے جو حیل اندر داخل ہو جاتا ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح جمع میں لکھا ہو جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو اگر آنکھ میں کچھ دوا ٹپکائی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا اگرچہ اسکا حرا حلق میں محسوس ہو اگر کسی کے آنسو تک میں سرمہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہو تو عامہ مشائخ کا یہ قول ہو کہ اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہی اصح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اگر کسی کو تو ہو گئی یا اسے از خود منجھ بھر کر یا اس سے کم ذوقی اور وہ آپا سے لوٹ گئی یا اسے لوثانی یا باہر مٹی تو اگر آپ سے تو لوثانی یا اپنے ارادہ سے منجھ بھر کر ذوقی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو اور یہ سب حکم اس وقت ہو کہ جب تو میں کھانا یا پانی یا پت ہوں اور اگر بغیر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نکلیں ٹوٹھا اور منجھ بھر کر ہو تو امام ابو یوسف رحمہ کا امین خلاف ہو اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے آہن ہو یہ اصح القدر میں لکھا ہو جس شخص نے تیل کا حقنہ لیا یا ناک میں تیل چڑھایا یا کان میں ٹپکا یا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر اسکے بغیر تیل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکا یا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہو برابر ہو کہ پانی ٹپکا یا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہی کہ وہ مثلاً نہ تک ہو پونچ جاوے اور اگر مثلاً نہ تک نہ ہو پونچا ہو اور ذکر کی ٹنڈی میں ہو تو بالاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہو اگر عورتیں اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکا وین تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہ صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر پیٹ یا سر میں اندر تک زخم ہو اور اس میں دوا ڈالیں تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر وہ اپیت یا ومارج کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا دواس کے اندر پہنچنے

کا اعتبار ہو اسکے تر یا خشک ہونے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر یہ معلوم ہو کہ خشک دوا اندر پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ تر دوا اندر نہیں پہنچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ محتاج مین لکھا ہو اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دوا تر تھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا ایسے کہ عادت ہی ہو کہ تر دوا اندر پہنچ جاتی ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا ایسے کہ اندر پہنچنا معلوم نہیں ہوا اور خشک مین روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دوا خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ فتح القدیر مین لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے نیزہ یا غیر لگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر ایک کفارہ اسکا باہر رہا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ یہ تبیین مین لکھا ہو۔ اگر کسی نے گوشت کی بوٹی کو ٹوڑے مین باندھ کر نگلا پھر اسی وقت کھال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا یہ بدائع مین لکھا ہو۔ اگر کسی لکڑی کو نگل گیا اور سوسکا ہاتھ مین ہو اور پھر باہر کھال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر گل لکڑی کو نگل گیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ مین لکھا ہو۔ اگر کسی نے اپنے بچانہ کے مقام مین انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج مین انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہو لیکن اگر وہ بانی یا تیل مین بھیگی ہوئی ہو تو بانی یا تیل کے اندر پہنچنے پر روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ ظہیر مین لکھا ہو یہ حکم اس وقت کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ تنبیہ بہتر ہو اور ضرور ہو کہ اسکو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب مسئلوں مین روزہ اسی وقت ٹوٹتا ہو کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ تہادی مین لکھا ہو۔ اگر کسی کی کاخ یا ہر محل آوے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک اسکو کپڑے سے نہ پوچھے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہانے کہا کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجا کرنے مین سانس نہ لے یہ محیط سنن مین لکھا ہو۔ اگر روزہ دار استنجا دیر تک کرے بیان تک کہ پانی حنظل کے مقام تک پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔ اگر کسی کی زبردستی کی وجہ سے رمضان کے دن مین محاسن کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ مین لکھا ہو۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف ہو تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اور اگر بھول کر جماع شروع کیا یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آ گیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صبح روایت کے بموجب روزہ فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب اس پر قضا اور کفارہ لازم نہ ہوگا ایسے کہ بدائع مین لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوباح مین لکھا ہو۔ اگر اپنی عورت کے بوسے سے لیسے اور انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور باندی اور لونڈوں کے بوسے لینے مین بھی یہی حکم ہو۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری

نہ فیکھے اور لذت پاوے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کا اس میں خلاف  
ہو یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر کسی جانور کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو  
اور مساس اور مباشرت اور مصافحہ اور معانقہ کا حکم مثل بوسے کے ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر عورت  
کو کپڑے کے اوپر سے مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد  
ہو جاوے گا ورنہ فاسد نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا  
تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہو  
یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سرارج الوہاج  
میں لکھا ہو۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ  
فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہو۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو ہلاوے اور انزال ہو جاوے تو قضا لازم ہوگی یہی مختار  
ہو اور عامہ مشائخ کا یہی قول ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے ہلاوے  
اور انزال ہو جاوے تو روزہ فاسد ہوگا یہ سرارج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر سوتی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت  
سے جبکہ جنون عارضی ہو اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو جماعت کی جائزے تو تینوں  
اماموں کے نزدیک اسکا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر دو عورتیں باہم مسافقہ کریں یعنی  
اپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جاوے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ  
نہیں ٹوٹے گا یہ سرارج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آوے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو  
دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جن سے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہو جس شخص نے دونوں  
راستوں میں سے کسی راستہ میں عمدہ جماعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں مقاموں  
کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر عورت تالیف دار ہو گئی تو اسکا بھی وہی  
حکم ہو اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتدائے زبردستی  
سے مجبور تھی پھر رضامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی لڑکے یا مجنون  
کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اُسے اس عورت کے ساتھ زنا کیا تو بالاتفاق اس عورت  
پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے عمدہ کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہو تو کفارہ  
لازم ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہو جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا اراہہ  
نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو۔ پس روزہ دار اگر روٹی  
یا کھانے یا پیے کی چیزیں یا تیل یا دودھ کھاوے پے یا ہڑیا مشک یا زعفران یا کافور یا عشا لیا  
کھاوے تو ہمارے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو  
اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باقلہ یا ترنہ یا گلزی یا کھربا یا درخت انور یا بارش  
یا برت یا اولہ کا عمدہ پانی یا توبیجی یہی حکم ہو اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو وہ اسکے واسطے کھائی

جاتی ہو جیسے گل ارمنی یا وہ مٹی جسکو بھونکر کھاتے ہیں یا جوار کا آٹا مسکھ میں ملا کر کھایا یا چھبھٹا سا خربزہ ٹکھا تو بھی یہی حکم ہو اور اسی طرح کچا گوشت یا کچی چربی کھانی تو بھی قول مختار کے بموجب یہی حکم ہو یہ عزائم مفتقین میں لکھا ہے تو اگر جو محل گیا تو اگر بھوتا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر بھوتا تھا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اس واسطے کہ بھوتا ہوا کھانے کا دستور ہو اور بغیر بھوتا ہوا کھانے کی عادت نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جوار کے آنے میں اگر مسکھ یا وہی ملا ہوا ہو تو اُسکے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر گیون کھاوے تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جوار کا درخت کھاوے تو زندہ دہی نے کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اسپر کفارہ لازم ہوگا ایسیلے کہ زمین شیرینی ہوتی ہو اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے کھاوے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جسکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو بڑے ہو گئے ہوں تو اسپر قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہو اگر انگور کا دانہ کھایا اگر اُسکو چبا یا تو قضا اور کفارہ لازم آویگا اور اگر اسکو اسی طرح کھل گیا تو اگر اسپر پوست نہ تھا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ علماء کا یہ مذہب ہے کہ اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ابوسلم نے کہا ہے کہ کفارہ لازم نہ ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادام کو کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر بادام یا اخروٹ تازہ یا خشک چبا کر کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ معراج الدبراہ میں لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم نہ ہوگا لیکن اگر خالی نمک کھانے کی عادت ہو تو کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نمک کھاوے گا تو کفارہ واجب ہوگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کچھ کھایا یا پیا یا جماعت کی اور اُسکو یہ گمان ہو کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا پھر اُس نے عذر اٹھایا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جانتا ہو کہ روزہ بھولنے سے نہیں ٹوٹتا تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہ صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو تو آئی اور اُسکو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے کچھ کھایا تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اُس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کو احتلام ہوا اور اُسکو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اور اسکے بعد عذر اٹھایا تو اسپر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے بچھنے لگائے اور اُسکو گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عذر اٹھایا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اُسکو یہ فتویٰ دیا کہ روزہ ٹوٹ گیا یا اُسکو حدیث پہونچی اور اسپر اعتماد کیا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہی حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول اسکے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے سرمہ لگایا یا بدن پر یا مونچھوں پر تیل ملا اور اُسکو گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر اٹھایا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جانتا تھا اور کسی نے اُسکو روزہ ٹوٹنے کا فتوے دیا یا تو کفارہ واجب نہ ہوگا یہ مختار ہے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مسافر اپنے شہر میں زوال سے پہلے



داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہدِ جماعت کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ سیطرہ  
اگر مجنون کو زوال سے پہلے افاقہ ہوا اور اُسے روزہ کی نیت کی پھر جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الودیع  
میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت بنین کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اس پر  
کفارہ واجب ہوگا یہ کشف الکبیر میں لکھا ہو۔ اور صحیح یہ ہو کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا بیمار ہو کہ روزہ  
بنین رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یہی اصح ہے یہ ظہیر  
میں لکھا ہو۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہو کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ صبح  
صبح کو ہوتی تو روزہ توڑتا اس پر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو  
اگر مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عہدِ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو  
اگر کسی کی غیبت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو پھر اس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو کفارہ  
واجب ہوگا اگرچہ کسی فقیہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہو عالمیہ کا یہی قول ہے یہ فتاویٰ  
قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت نے عہدِ روزہ توڑ دیا پھر اسکو اسی روز حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا  
کرے گی کفارہ واجب نہ ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو  
اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو بعضوں نے کہا ہو کہ کفارہ  
ساقط نہ ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی جاوڑ یا مردہ سے جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ روزہ  
ٹوٹ گیا پھر اسے عہد کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ آدینکا بشرطیکہ اُس مسئلہ کو جانتا ہو اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم  
آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی انگلی دبر میں داخل کی یا کوئی طوی مغل گیا اور اُس کے ہاتھ سے بنین  
چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اُس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کسی عورت کے حن کو دکھا اور  
اُسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اُس کے بعد عہد کچھ کھالیا تو اسکا حکم مثل مذکور کے ہو۔ اگر ایسے مردار کو کھایا حبسین  
کیڑے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر کیڑے نہ پڑے ہوں تو قضا  
اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں قتل کرنے  
کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی مانگا اور اسے پلا دیا پھر اُسکا خون معات ہو گیا تو شیخ امام  
ظہیر الدین نے کہا ہو کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہدِ آدن میں عورت سے جماعت  
کی پھر اسکو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہرِ اصول کے بموجب کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو  
پانچواں باب ان عذر وں کے بیان میں جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہو منجملہ کے سفر  
ہو جو روزہ رکھنے کو مباح کرتا ہو جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہو یہ غیاثیہ  
میں لکھا ہو پس اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ  
لازم نہ ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آوے گا یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے صبح  
کے وقت عہد کچھ کھالیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کیا تو ظاہرِ روایت کے بموجب کفارہ ساقط  
ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو بالفاق روایات کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر رمضان میں

کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اسکے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا پھر سفر چلا گیا تو قیاس یہ ہو کہ اگر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ اسکا سفر موقوف ہو گیا تھا فقہ نے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مرض ہو مریض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اسکے دیر تک رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہو اور روزہ توڑنے کے بعد اس پر فقہ لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے پہچانے اور اجتہاد محض وہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علامت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہوا قاسق بنویں فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جاوے گا تو وہ مریض کے حکم میں ہو تبیین میں لکھا ہو اگر کسی کو بخار کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اُسے کچھ کھالیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہو اور اسے درجہ کے دن اس وہم پر روزہ توڑ دے کہ بخار آوے گا تو ضعف ہو جاوے گا اور اسکو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے حامل ہونا اور بچہ کو دودھ پلانا ہو حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دے اور قصداً کرین کفارہ اپہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے حیض اور نفاس ہو اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کو حیض آنے کا گمان تھا اس وجہ سے اسے روزہ توڑ دیا اور اس روز حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہو کہ اگر کفارہ لازم آوے گا یہ ظہر میں لکھا ہو اگر رات میں حیض سے پاک ہو جاوے اور حیض پورے دس دن آیا ہو تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی لگی سی ایک ساعت رات ہی تو بھی روزہ رکھے اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ رکھے اسلئے کہ جب حیض دس دن سے کم ہو تو نہانے کی مدت بجز حیض کے جو یہ محیط سترہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے پیاس اور بھوک ہو اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جائیگا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے خجک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اسی طرح سے وہ شخص جو بادشاہ کا موکل گرمی کے موسم میں دربار کو لیاوے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے بڑھا ہوا شیخ فانی اگر روزہ پر قادر ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر روزہ کے بد بے ایک مسکین کو کھانا کھلاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ پورچی عورت کا بھی یہی حکم ہو یہ سراج المہاجر میں لکھا ہو۔ شیخ فانی وہ شخص ہو جو ہر روز زیادہ ضعیف ہو تا جاوے یہاں تک کہ مر جاوے یہ بخار الراقی میں لکھا ہو اور یہ اختیار ہو کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور روزے اس پر واجب ہوں گے یہ نہایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قسم یا عقل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے اُسے عاجز ہو گیا تو اسکے بدلے کھانا کھانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اسکا یہ ہے

کہ جو روزہ کہ خود اصل ہوا اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہوا اسکے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا  
 و لیسکتا ہو اور جو روزہ کہ دوسرے کا بدل ہوا اور خود اصل نہ ہو انکی عوض میں کھانا نہیں دلیسکتا اگرچہ انیدہ روزہ  
 رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً متم کے کنارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اسیلئے کہ وہ خود  
 دوسرے کے بدل میں اور کفارہ ظہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقری کی وجہ سے غلام آزاد کرے سے  
 اور بولڑ حائے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اسکے عوض میں ماٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا سکتا ہو۔  
 اسواسطے کہ یہ قدر یہ روزہ کے عوض میں رض سے ثابت ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اگر رمضان کا روزہ  
 مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر ابھی باقی تھا کہ وہ مر گیا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر  
 اسنے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلایا جاوے تو وصیت صحیح ہو واجب نہیں اور اس کے تہائی  
 مال میں سے کھانا کھلایا جاوے اور اگر مریض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اسکو ملا کہ حقیقہ  
 روزے فوت ہوئے تھے انکی قضا کر سکتا تھا تو اسپر ان سب کی قضا لازم ہو پس اگر روزے نہیں رکھے اور  
 موت آگئی تو اسپر واجب ہو کہ فدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہو اور انکی طرف سے اسکو ولی ہر روزہ  
 کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دیوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر  
 اسنے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اسپر احسان کر کے اپنی طرف سے فدیہ دیا تو بھی جائز ہو لیکن بغیر وصیت  
 کے انپر واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ ولی انکی طرف سے روزہ دین رکھ سکتا ہے بین میں لکھا ہو  
 اگر مریض صحیح یا مسافر مقیم ہوا پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اقامت انپر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب  
 فقہاء کا یہی قول ہے صحیح ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اسنے پہلے رمضان کے  
 روزہ قضا نہیں کیے تو ان روزوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہرالفائق میں لکھا ہو۔ ہمارے اصحاب میں سے  
 راندی نے کہا ہو کہ نفل روزہ میں بغیر عذر افطار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو یہی اصح ہو محیط شرحی میں لکھا ہو  
 یہی ظاہر روایت ہو یہ نہرالفائق میں لکھا ہو۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے مروی ہو کہ ضیافت بھی عذر ہو یہ  
 کافی میں لکھا ہو فقہانے کہا ہو کہ مذہب صحیح یہ ہو کہ اگر دعوت کرتے والا ایسا شخص ہو کہ صرف اسکے حاضر ہونے  
 سے راضی ہو جاوے گا اور کھانا نہ کھانے کی وجہ سے اسکو رنج نہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جائز تھا کہ اسکو کھانا  
 نہ کھانے کی وجہ سے رنج ہوگا تو روزہ توڑوے اور پھر قضا کرے مثل لائے حلوانی نے کہا ہو کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر  
 قول یہ ہو کہ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا رکھ لینے کا اعتماد ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج دور کرنے کیو اسے روزہ توڑوے  
 اور اگر اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد نہیں ہو تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو رنج ہو تا ہو اور یہ حکم اسوقت  
 ہو کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر امین والدین کی نافرمانی  
 ہوتی ہو تو توڑوے محیط میں لکھا ہو ضیافت میزبان اور میہان دونوں کے حق میں عذر ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو۔  
 ضیافت واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہو۔ بخون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افاقہ ہو گیا تو گذشتہ دنوں  
 کی قضا لازم آوے گی اور اگر پورے مہینہ بخون رہا تو قضا لازم نہ آوے گی اور ظاہر روایت میں اس بخون میں جو بولوغ کے بعد  
 ہو اور امین جو بولوغ سے پہلے ہو کچھ فرق نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اگر رمضان کے آخر روز میں نعل کے بعد قضا

تو قضا واجب نہ ہوگی یہ کفار یہ اور نہما یہ میں لکھا ہو اگر تمام رمضان بیہوش رہا تو اسکے روزہ قضا کر گیا حکم جماعتی ہو یہ معراج المدبر ایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیہوشی یا جنون ہو گیا اور کئی روز تک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد جو دن آویگا اسدن کا روزہ قضا نہ کرے اسلئے کہ اگر اسکو معلوم ہو کہ اس دن کے روزہ کی نیت نہ تھی تو ظاہر ہو کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہی ہو کہ نیت کی ہوگی اور ظاہر حال پر واجب ہو لیکن اگر مسافر ہو یا ایسا شخص ہو جسکو رمضان میں روزے توڑنے کی عادت ہو تو اسپر قضا واجب ہوگی اسلئے کہ ظاہر حال اسکا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ زہدی میں لکھا ہو غازی اگر جائنا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑ گیا اور روزہ رکھنے میں اسکو ضعف کا خوف ہو تو اسکو روزہ توڑنا جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پھر اگر لڑائی کا اتفاق ہو تو اسپر کفارہ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ لڑائی میں قوت حاصل کرنے کی واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہو مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر کوئی پیشہ اور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہو گا تو اسکو ایسا ضرر ہوگا کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائیگا تو بیمار ہونے سے پہلے اسکو روزہ توڑنا حرام ہو یہ قتیہ میں لکھا ہو

**چھٹا باب تذکر کے بیان میں** اصل یہ ہو کہ نذر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی پہلی شرط یہ ہو کہ جس چیز کی نذر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عیادت مریض کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہویں وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ فی الحال یا کسی اور وقت میں واجب نہویں اگر کوئی ظہر کی نماز یا اور کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح نہیں یہ نہما یہ میں لکھا ہو چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اسدن روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہو اسلئے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہو اور منع دوسری وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر رکھا واجب ادا ہو گیا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور ایک شرط اور بھی ضرور ہو اور وہ یہ ہو کہ جسکی نذر کرے اس کام کا ہونا محال نہ ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس روز فلان شخص آویگا اس روز روزہ رکھو نکا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت بخت نہ کیا اسکو حیض آ گیا تھا تو امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اسپر کچھ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاسمی خان میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو بھی امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب کچھ واجب نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلان شخص آویگا اسدن روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی تک اسنے کچھ نہیں کھایا ہو تو روزہ رکھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ عید فلان شخص آویگا

اُس دن ہمیشہ روزہ رکھو گا پھر وہ شخص ایسے دن آیا کہ اُس نے کھانا کھالیا تھا تو اُس دن کا روزہ اس پر واجب ہو گا آئندہ اُس کے مثل کے ہر روز کا روزہ اُس کے ذمہ واجب ہو گا یہ سراج الوہاج و محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے اپنے اوپر یہ واجب کر لیا کہ جس روز فلاں شخص آویگا اس روز ہمیشہ روزہ رکھا کرے گا پھر دوسری نذر اسے یہ کہ جس فلاں شخص کا قصور معاف ہو گا اُس دن ہمیشہ روزہ رکھا کرے گا پھر جس دن وہ شخص جسکے آنے کی نذر کی تھی آیا اسی دن اُس کا قصور معاف ہوا جسکے قصور کے معاف ہونے کی نذر کی تھی تو اُس پر ہمیشہ صرف اُسی ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہو گا اس سے زیادہ اور کچھ واجب نہ ہو گا محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو اور اسکے ادا کرنے کے واسطے دن عین کرنے کا اُسکو احتیاج ہو اس روزہ میں بالاجماع اسکو ہمت ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ آدھے دن کا روزہ واجب ہو تو نذر صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ دو دن یا تین دن یا دس دن کے روزے رکھو تو اسی قدر اس پر واجب ہونگے اور اُسکے ادا کرنے کا کوئی وقت معین کرے اور اگر چاہے حد اچھا رکھے چاہے برابر رکھے لیکن اگر تدرین برابر رکھنے کی نیت کی تھی تو برابر رکھنا لازم ہو گا پس اگر تدرین برابر روزہ رکھنے کی نیت کی تھی اور ایک درمیان میں روزہ نہ رکھا یا اُن روزوں کی مدت میں عورت کو حیض ہو گیا تو از سر نو روزے شروع کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر تدرین متفرق روزے رکھنے کی نیت کی تھی اور برابر روزے رکھ لے تو حبان لڑا ہے یہ خاصے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر دس دن کے روزے رکھو پھر پندرہ دن کے روزے رکھے اور درمیان میں ایک دن روزہ نہ رکھا اور یہ معلوم نہیں کہ روزہ رکھنے کا دن ان پانچ میں ہو یا دس میں تو اُسکو چاہیے کہ پانچ دن برابر روزے رکھے تاکہ ایک دہائی برابر روزوں کی ہو جاوے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن اور ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو لیکن اگر وہ اس قول سے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نیت کرے تو وہی واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھو تو ایک دن کا روزہ واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ کی نیت کی تو اسی قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس پر دس دن کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم الایام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر دس دن کے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج یہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ دس اور کئی دن کے روزے واجب ہیں تو تیرہ دن کے روزے



واجب ہونگے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اسے اتنے دن روزے رکھوں تو گیارہ دن کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اتنے دن کے روزے رکھوں تو آئیں دن کے روزے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ ایک جمعہ کا روزہ واجب ہو تو سات دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر اس سے اسنے خاص جمعہ کے دن کی نیت کی تھی تو اسی ایک دن کا روزہ واجب ہو گا اور تعین اسی کی رائے ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ جموں کے روزے رکھوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دس جمعہ کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک تمام عمر کے جموں کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اس مہینہ کے جموں کے روزے رکھوں گا تو اسپر اس مہینہ میں جتنے جمعہ ہونگے انکے روزے واجب ہونگے واضح ہو کہ الجمع جمع ہو تو کثیر جمع کثرت دس ہو یا مہود اس مہینہ کے جمعے لیے جاوین کیونکہ اول الف لام سے معمود لینا چاہیے جیسا کہ اصول فقہ میں مقرر ہوا ہے ارجح ہے (مولانا) شمس الاممہ سرخسی نے کہا ہے کہ یہی اصح یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ پچھنبہ کے دن روزہ رکھوں گا تو اب جو سب سے پہلے پچھنبہ آوے صرف اس پچھنبہ کا روزہ واجب ہو گا ہر پچھنبہ کا روزہ واجب ہو گا لیکن اگر وہ اسی طرح نیت کرے تو واجب ہو گا اور اگر یہ کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھوں سنچر کے دن آٹھ روزہ تو اسپر واجب ہو گا کہ دو سنچر کو روزے رکھے اور اگر یوں کہے کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھوں سنچر کے دن سات روزہ تو سات سنچروں کے روزے واجب ہونگے اسلئے کہ سنچر سات دن میں مکرر نہیں ہوتا پس اسکا کلام عدد پر محمول ہو گا برخلاف پہلی صورت کے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر یوں نہ رکے کہ یہ پچھنبہ جو آدھا روزہ رکھوں گا اور ایک پچھنبہ کو روزہ نہ رکھا تو اسپر قصداً لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر قصداً میں تاخیر کی بیان تک کہ شیخ ثانی ہو گیا یا ہمیشہ کے رضو کی نذر کی تھی پھر اس سبب سے عاجز ہو گیا یا اپنی معاش میں مشغول ہو اور اپنے پیشہ میں بہت محنت ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا تو اسکو جائز ہو کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھلا دے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا ہے اور اگر اپنی تنگدستی کی وجہ سے اسپر قادر نہ ہو تو اللہ سے مغفرت مانگے کیونکہ وہ غفور رحیم ہے اور اگر موسم کی شدت مثلاً گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو جائز ہو کہ روزہ نہ رکھے اور سردی کے موسم کا منتظر ہے اور اسوقت قصداً روزے رکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہو کہ ہمیشہ کے روزوں کی تدر نہ کی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہنے کا ارادہ کیا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن کا روزہ رکھوں اور اسکی زبان سے یوں نکل گیا کہ مہینہ کے روزے رکھوں تو مہینہ بھر کے روزے واجب ہونگے اسلئے کہ تدر کے حکم میں قصد اور غیر قصد برابر ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ مہینہ بھر کے روزے واجب ہیں تو تیس دن کے روزے واجب ہونگے اور جو نما مہینہ چاہے اُنکے ادا کرنے کے واسطے مہین کر لے تدر کے بعد ہی فوراً

اور کرنا واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گھر گار نہیں ہوتا یہ سراج الوباح میں لکھا ہوا اور اگر یوں  
کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اس مہینہ کے روزے رکھوں تو اس مہینہ کے بقیے  
دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو  
اس نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب  
ہو کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر  
روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہو اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی  
قضا کرے اور اگر سرور روزے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا کرے  
اسکو اختیار ہو کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاہدی میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے  
میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں پھر چاندیوں کے حساب سے  
ان کے روزے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہو اور شوال اکتیس دن کا تو اس پر  
پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دن عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ تین مہینے  
کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ  
اور ذی الحجہ تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اکتیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے قضا واجب  
ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ مثل ماہ رمضان  
کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں رمضان کی مثال دی ہو تو ایک مہینے کے برابر  
روزے رکھنا واجب ہو اور اگر عدد میں مثال دی ہو یا کچھ نیت نہیں کی تو تیس دن کے روزے واجب  
چاہے اُنکو جدا جدا کرے چاہے پیہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہوا اور نوائل میں نو کہ ہم اسی کو  
اختیار کرتے ہیں یہ تانا راخانیہ میں لکھا ہوا اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا  
جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے  
میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید اضحیٰ اور ایام تشریق کے  
روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا نہ کرے کذا فی الہدایہ اور یہ حکم اسوقت ہو کہ عید الفطر سے پہلے  
یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس پر لازم نہیں اور اسی طرح اگر بعد ایام تشریق کے  
کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایتہ البیان سے نقل کیا ہو۔ اور  
اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ  
نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اس کے بعد تیس روزے اور قضا  
رکھے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے  
واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہو  
جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ خاص اس سال کے روزے واجب ہیں تو

رمضان کی قضا واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ پورے سال میں رمضان بھی شامل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر تورات اپنے اوپر ایک سال میں کے روزے واجب کرے تو اُس سال کے روزے رکھنے کے بعد ایام حیض کے روزے قضا کرے اس واسطے کہ سال کبھی ایام حیض سے خالی ہوتا ہو پس پورے سال کا وجوب صحیح ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم دہر واجب ہو تو چھ مہینے کے روزے واجب ہو گئے اور اگر یوں کہا کہ صوم الدہر واجب ہیں تو تمام عمر کے روزے واجب ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جب روزہ کی نذر کو کسی شرط پر موقوف کیا تو اُس شرط کے موجود ہونے سے پہلے اس نذر کا ادا کرنا بالاجماع جائز نہیں اور اگر تدر کے روزوں کے لیے کوئی مہینہ معین کیا اور اس وقت سے پہلے انکو ادا کر دیا مثلاً یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ رجب کے روزے رکھوں اور اسکے عوض میں ربیع الاول کے روزے رکھ لیے تو انام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہو اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا مقصود سناٹ ہو جائیگا تو میں اس قدر روزے رکھو گا تو جب تک یوں نہ کہے کہ یہ اللہ کے واسطے میں اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تب تک وہ روزے واجب نہ ہونگے یہ حکم بموجب قیاس کے ہو اور احتسان یہ ہو کہ واجب ہونگے۔ اور اگر تدر کو کسی چیز پر موقوف نہیں کیا تو کسی طرح واجب نہ ہونگے نہ بموجب قیاس کے نہ بموجب احتسان کے یہ ظہر میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنے اوپر مہینہ بھر کے روزے واجب کر لیے پھر وہ مہینہ گزرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر مہینہ بھر کے روزے واجب ہونگے اور اس پر لازم ہو کہ انکی وصیت کرے اور ہر روزے کے بدلے نصف صاع گیہون دیے جاویں خواہ اُن روزوں کے لیے مہینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور ہو مریض نے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک مہینہ کے روزے رکھوں اور تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہو اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اس پر واجب ہو کہ مہینہ بھر کے روزوں کے فدیہ کی وصیت کرے امام محمد رحمہ نے کہا ہو کہ اس پر اتنے دنوں کے فدیہ کی وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر دو دن کے روزے مہینہ کے اول اور آخر رکھوں تو اس پر واجب ہو کہ پندرہویں اور سولہویں تاریخ کے روزے رکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ رجب کے مہینے کے روزے رکھوں پھر اُسے کفارہ ظہار کے واسطے دو مہینے کے برابر روزے رکھے جن میں سے ایک رجب بھی تھا تو جائز ہو اور رجب کے مہینہ کی قضا

اس پر واجب ہوگی یہی اصح ہو ظہر میں لکھا ہو

ساتوان باب اعتکاف کے بیان میں احکامات کی تفسیر اور اسکی تقسیم اور ارکان اور شروط اور آداب اور اسکی خوبیاں اور مضدات اور کمروہات جانتا ضرور ہو تفسیر اعتکاف کی یہ کہ وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں بٹھنا ہو یہ نماز میں لکھا ہو اور اسکی تین قسمیں ہیں ایک واجب ہے کہ وہ نذر کا اعتکاف ہو خواہ وہ نذر کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری سنت ہے کہ وہ نذر وہ رمضان

کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہو تیسری مرتبہ اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو شرطیں اسکی بہت ہیں منجملہ انکے نیت ہو پس اگر بغیر نیت کے اعتکاف کر لگا تو بالاجماع جائز نہیں یہ معراج الدراہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مسجد جماعت ہو پس جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز ہو یہی صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور سب سے افضل یہ ہو کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر اُس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ تیسریں میں لکھا ہو اور عورت اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہو وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اسکے حق میں ایسا ہو جیسے مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہو وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ نکلے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہو جو امام سرخسی کی تصنیف ہو۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کر لگی تو بھی جائز ہو اور مکروہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور پہلی صورت افضل ہو اور اسکے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہو اور یہ بھی جائز ہو کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تیسریں میں لکھا ہو اور اگر اُسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف کرے یہ زہدی میں لکھا ہو اور منجملہ انکے روزہ ہو اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف بروایت واحدہ شرط ہو اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ رحمہ ہو کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہو اور یہی قولی صاحبین رحمہ کا ہو ظاہر مذہب کے بموجب کم سے کم مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان تک کہ اگر مسجد میں داخل ہو اور یہ نیت کر لی کہ جب تک مسجد سے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہو یہ تیسریں میں لکھا ہو اور اگر ایک سات کے اعتکاف کی تندر کی یا اسنے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی تندر کی جس میں کچھ کھا چکا تو تندر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ وہ جب ہو کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف کرے اور روزہ رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور تندر کے واسطے شرط یہ ہو کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرط نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے یہاں تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی تندر کی تو تندر صحیح ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اسپر واجب ہو کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اسنے کسی دوسرے مہینہ میں اُس اعتکاف کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف کیا تو وہ تندر ادا نہ ہوگی اسواسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اُسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہو وہ غیر سے اونہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی تندر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہو ایسے کہ قضا مثل ادا کے واقع ہوئی یہ محیط سرخسی اور خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اسنے یہ کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ آج کے روز کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہو کہ اعتکاف صحیح نہیں ہو گا اسواسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں

ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہو اور مخجلہ اُنکے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہوا اسلئے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہو بالغ ہونا اعتکاف صحیح کے واسطے شرط نہیں ہو پس سمجھ والے لڑکے کا اعتکاف صحیح ہو گا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہو۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اسکا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح ہو یہ بدائع میں لکھا ہو پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت کو چکا تو پھر اُسکے بعد اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو ممانعت صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کر دے تو وہ منع کرنا صحیح ہو اور مالک اس میں گنہگار ہو گا۔ مکاتب کو اختیار ہو کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اسکو منع کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر عورت نے اعتکاف کی تذر کی تو شوہر کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی تذر کی تو مالک کو اختیار ہو کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور جب عورت مرد کے محاک سے باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اسوقت اسکی تصنا کر بن یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ متنی میں مذکور ہو کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مرد کو اختیار ہو کہ اسکو یوں حکم کرے کہ بھڑکے بھڑکے دونوں کا اعتکاف کر اور اگر ایک مہینہ مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور آئے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط خرمی میں لکھا ہو آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یا سراج الہاج میں لکھا ہو اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور تذکرۃ صالحین اور امور دین کے کئے کا مشغل رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اگر ایسی باتیں کرے کہ جن میں کچھ گناہ نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ خوبان اعتکاف کی بس ظاہر ہیں اسلئے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سپرد کر دیتا ہو اور دنیا کے اشتغال سے جو بندہ کو اللہ کے قرب سے دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہو اور بالکل اوقات مشغلت کے غماز میں صرف ہوتے ہیں اسلئے کہ یا تو حقیقہ نماز میں ہوتا ہو یا نماز کے انتظار میں ہوتا ہو اسلئے کہ مقصد اصلی اعتکاف کے مشرق ہونے سے یہ ہو کہ جماعتوں کی نماز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرنا والا اپنے آپکو ان لوگوں کے مشابہ کرنا جو جنکے حق میں خداے تعالیٰ نے یہ فرمایا لا یصلون اللہ ما یریم و فیلون ما یومرون یعنی تا فراموشی نہیں کرتے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہو انکو اللہ نے اور کرتے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جنکے حق میں یہ ہو چون الہیل والنہار وہم لا یسأمون یعنی نہ



پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں ٹھکتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہو کہ اُس کے حق میں روزہ  
 شرط ہو اور وہ روزہ دار اشد کا سامان ہوتا ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو مفسدات اعتکاف کا بیان منجملہ اُس کے  
 مسجد سے باہر نکلنا پس متکلف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں مگر عذر سے نکلے  
 تو مضائقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد  
 ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہو خواہ عذر نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور عورت اپنی گھر کی  
 مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ اٹھ جاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر عورت مسجد میں متکلف تھی اور اسی مکان  
 میں اسکو طلاق دی گئی تو اسکو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں  
 متکلف ہو جاوے اور منجملہ عذر دن کے پانچانہ اور پیشاب کے لیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلنا پس  
 اگر پیشاب پانچانہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو  
 سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آ جائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک  
 اعتکاف فاسد ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اُس پر ضرور نہیں  
 کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے مگر کو نہ آوے اور اگر اُس کے دو گھر ہوں ایک قریب اور ایک بعید  
 تو بعض فقہا کا یہ قول ہو کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اعتکاف باطل ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج  
 میں لکھا ہو اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اسکو جائز ہو کہ آہستہ آہستہ پہلے یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور یہی  
 عنایہ میں لکھا ہو کھانا اور پینا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے اسلئے کہ یہ کام مسجد میں ہو سکتے ہیں پس  
 باہر نکلنے کی ضرورت نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کی وقت نکلے چلے وقت  
 ہو کہ اس کے اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے اتنی دور ہو کہ اگر زوال کی وقت نکلے تو خطبہ اور جمعہ فوت ہو اور اگر فوت  
 ہو نہ کیا فوت ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں ہو چکر چار گنہین خطبہ کی اذان سے پہلے  
 پڑھ لے اور جمعہ کے بعد بقدر چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہو پس اگر ایک دن رات  
 وہاں ٹھہرا یا چھ دنین اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد نہ ہو گا مگر مردہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر مسجد سے  
 کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اسی وقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو  
 احسان یہ ہو کہ اعتکاف فاسد ہو گا یہ برائے میں لکھا ہو اور اسطرح اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہی  
 حکم ہو یہ میں میں لکھا ہو اگر پیشاب یا پانچانہ کی واسطے نکلا تھا اور وضو نہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ  
 کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوا امام حنفی نے کہا کہ صاحبین رحمہ کا قول مسلمانوں  
 پر زیادہ آسان ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو عیادت مرض کی واسطے بھی نہ نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر جنازہ کی واسطے نکلا تو  
 اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر جنازہ کی نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اگرچہ اس کے سوا اور  
 کوئی نماز پڑھانے والا نہ ہو اور اگر ڈوبتے یا جلتے کو بچانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور  
 جہاد کے واسطے جبکہ پکار سب کو عموماً ہو یا گواہی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو گا یہ  
 جہین میں لکھا ہو اگر بیماری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا یہ ظہیرہ میں لکھا ہو

اور اگر نذر اور التزام کے وقت یہ شرط کرتی تھی کہ عبادت میں یا نماز جنازہ یا مجلس علم میں حاضر ہونے کی شرط لگا دیا تو جائز ہو یہ تا تاہر خانہ میں حجۃ سے نقل کیا ہو۔ اگر اذان کے منارہ کے اوپر چڑھے تو بلا اعتکاف یہ حکم ہو کہ اعتکاف ناسد نہیں ہوتا اگرچہ اسکا دروازہ مسجد سے ہر سو یہ بدائع میں لکھا ہو مؤذن اور غیر مؤذن اس حکم میں برابر ہیں صحیح ہو یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر سرانجام کسی اپنے گھر والے کی طرف کو نکال دے تاکہ وہ سردھوئے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تا تاہر خانہ میں لکھا ہو یہ سب حکم اعتکاف واجب کے ہیں لیکن اعتکاف نفل میں اگر عذر یا غیر عذر سے نکلے تو ظاہر روایت کے بموجب کچھ مضائقہ نہیں تنقیہ میں ہو کہ اگر بعض کی عبادت کو جاوے یا جنازہ میں حاضر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح نقایہ میں ہو جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور منجملہ انکے جامع اور اسکے لوازم میں مختلف پر جامع حرام ہو اور اسکے لوازم بھی حرام ہیں جیسے مباشرت اور بوسہ اور مساس اور معانقہ اور وہ جماع جو فرج سے باہر ہو اور رات دن اس حکم میں برابر ہیں اور جماع عمدہ ہو یا بھوکہ پور رات میں ہو یا دن میں ہو اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہو خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور لوازم جماع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہو اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو اگر خیال باندھنے یا صورت دیکھنے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہو احتلام میں بھی حکم ہو یہ فقہ القدیر میں لکھا ہو پھر اگر اسکو مسجد میں غسل اس طرح ممکن ہو کہ مسجد خراب نہ ہو کی تو مضائقہ نہیں ورنہ غسل کے واسطے مسجد سے باہر نکلے اور پھر مسجد میں آجاو اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو اسکا بھی اسی طرح حکم ہو یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ انکے بیہوشی اور جنون کی صورت بیہوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب تک کہ اسکا پیچہ ہونا منقطع نہ ہو جاوے اور اگر کئی روز تک بیہوش رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اسپر واجب ہو کہ جب اچھا ہو تو اسکو اعتکاف کرے اور اگر جنون کی برس تک رہا پھر افاقہ ہو تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف کو قضا کرے یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر معتوہ ہو گیا پھر کئی برس بعد اسکو افاقہ ہوا تو اسپر قضا واجب ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو منوعات اعتکاف کے چند ہیں ان میں سے وہ خاموشی ہو جسکو عبادت سمجھے وہ مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر اسکو عبادت نہ سمجھتا ہو تو مکروہ نہیں یہ بحوالہ اہل میں لکھا ہو اور زبان کے گناہوں سے خاموشی رہنا بہت بڑی عبادت ہو یہ جو ہرہ میرہ میں لکھا ہو۔ گالی دینے اور لڑنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اعتکاف میں اگر کوئی بھول کر کھائے تو کچھ حرج نہیں اسواسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہو اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو اور اصل آئین یہ ہو کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اسکو عمدہ یا سہو یا رات میں یا دن میں کرنا برابر ہو جیسے جماع اور مسجد سے باہر نکلنا اور جو چیزیں روزہ کی وجہ سے منع ہیں ان میں عمدہ اور سہو اور رات اور دن کا حکم مختلف ہو جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہو اور مختلف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں جیسے اور مول لے تو مضائقہ نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور مختلف کو جائز ہو کہ کھاج کرے اور طلاق سے رجعت کرے یہ جو سرہ میرہ میں لکھا ہو اور مستکلف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر مستکلف

رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا ایسے کہ وہ ممنوعات دین میں سے ہو نہ ممنوعات اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کا مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جاوے تو اسکی قضا واجب ہوگی اگر اعتکاف معین مہینہ کا تھا اور ایک دن کا روزہ توڑ دیا تو اسدن کی قضا کر لیا اور اگر مہینہ معین نہیں کیا تھا تو از سر نو اعتکاف کرے برابر ہو کہ اعتکاف کو اپنے فعل سے بغیر غدر فاسد کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کچھ کھا لیا یا غدر سے فاسد کیا ہو جیسے کہ مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اس کے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو جیسے کہ حیض اور جنون اور کئی دن کی بیہوشی یا فحش القدر میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل جب کوئی شخص اپنے اوپر اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہیے کہ زبان سے بھی کلمہ صرف و دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ شریعت لائے حلوائی نے ذکر کیا ہے یہ نماز اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس جگہ دو قواعد کلیہ میں ایک یہ کہ جب ایام کو لفظ جمع یا تنہیہ کے ساتھ ذکر کیا گیا تو اس میں راتیں بھی شامل ہوگی اور اسی طرح لیالی یعنی راتوں میں دن بھی شامل ہو جائیگے یہ جب ہو کہ کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم ہو گا نہ رات کا اور رات میں کچھ اسپر واجب نہ ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی تو اس میں رات داخل نہ ہوگی یہ فتح القدر میں لکھا ہے دوسرا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہو تو اعتکاف کر نیوالے کو اختیار ہو کہ اعتکاف کے کئی حصہ کر دے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف واجب ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک معین یا غیر معین مہینے یا قیس دن کے اعتکاف کی نذر کی تو ہم اعتکاف واجب ہو گا اور جب مہینہ معین نہیں ہو تو جس مہینے میں چاہے اعتکاف کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو ابتدا اعتکاف کی رات سے ہوگی ایسے کہ اصل یہ ہو کہ ہر رات اس دن کی تابع ہوتی ہو جو اس کے بعد ہوتا ہو یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہو کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھپنے سے پہلے داخل ہوا اور اس رات اور اسکے دن اور دوسری رات اور اسکے دن میں مسجد میں ٹھہرا ہے اور بعد سورج ڈوبنے کے مسجد سے نکلے اسی طرح اگر بہت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر عید کے دن کے اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں قضا کرے اور اگر قسم کی نیت کی تھی تو قسم کا کفارہ واجب ہو گا اور اگر اس دن اعتکاف کیا تو اعتکاف ادا ہو جائیگا اگر گناہ ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکل آوے تو کچھ اسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر ایک دن یا ایک مہینہ معین کے اعتکاف کی نذر کی اور اس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں اور کر لیا تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر گذشتہ مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اسکی نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق کے باب التذکرہ بالصوم میں لکھا ہے اگر کسی نے مہینہ بھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اسپر کچھ لازم

نہ ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکات کی نذر کی پھر مر گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صاع گہون یا ایک صاع چھوڑے یا جو اگر اسے وصیت کی ہو تو دسے جاوین یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اسپر واجب ہو کہ وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہو اور اگر اسے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہو اگر ایک مہینہ کے اعتکات کی حالت مرض میں نذر کی اور وہ اچھا نہ ہوا یا تنگ کہ مر گیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہو گا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو سارے مہینہ کے عوض فدیہ دیا جاوے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہو متفرق مسئلے کی غرض نے ۹۹۹ پانسونوے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اسکی قضا کی نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ سمجھتا تھا کہ مجھے ۹۹۹ کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا تو کہ جائز ہو اور اگر اس ایک مہینہ کے قضا روزے رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان ۹۹۹ پانسونوے کے روزے قضا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا تو کہ جائز ہو گا یہ ظہیر یہ کے بالغین میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کافر دارالحدیث میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہونے کا حکم اسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اسپر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو محزون کا حکم ہو وہی اسکا حکم ہو یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر دارالسلام میں مسلمان ہوا تو اسکے اسلام کے بعد بقدر رمضان گذرا ہوا اسکی قضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل روتیہ الامال میں لکھا ہو اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی تک کچھ نہیں کھایا ہو اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صحیح نہ ہو گا اسلئے کہ صبح کے وقت اس میں روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہے اسکے جدا جدا ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر روزہ زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کھایا نہیں ہوا اور نفل روزہ کی نیت کی تو صحیح قول کے بموجب روزہ جائز ہو گا یہ جو ہرۃ التیرہ میں لکھا ہو رازی نے کہا کہ جب بچہ میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اسکو روزہ کا حکم کیا جاوے ابو جعفر رحمہ نے اس میں شارح علیہ کا اختلاف ذکر کیا ہو اور اصح یہ ہو کہ اسکو حکم کیا جاوے اور یہ اس صورت میں ہو کہ جب روزہ رکھنے سے اس کے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم نہ کیا جاوے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اسپر قضا واجب نہیں ہو۔ ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا گیا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر یارین تو اٹھون نے جواب دیا کہ اس میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ وہ بمنزلہ نازکے ہو یہ زہدی میں لکھا ہو جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع ٹھایا ممکن وجہ سے روزہ نہ رکھنا صحیح تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً بڑکا جو دن میں کسی وقت بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا محزون کو فاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا مسافر اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہو تو اسپر واجب ہو کہ بقدر دن باقی ہو تب تک ان سب باتوں سے باز رہے جو روزہ میں منع ہیں اور اسی طرح جب روزہ صبح کے وقت واجب ہو اسلئے کہ وجوب کا

سبب اور روزہ کی اہلیت موجود تھی لیکن وہ روزہ دار نہیں رہ سکتا مثلاً جانکر روزہ توڑ دیا یا شک کے روزہ صبح کو کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سحری کھاتے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اس پر واجب ہو کہ روزہ داروں کی مشابہت اختیار کرے اور جو چیزیں روزہ میں منع ہیں اُسے پرہیز کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا تھا کہ سورج چھپ گیا اور اُسے کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا اور اسی طرح وہ جسے بطور خطا یا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑ دیا تو اس کا بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے بعض نے کہا کہ امساک یعنی جو چیزیں روزہ میں منع ہیں انکا چھوڑنا مستحب ہو واجب نہیں اور صبح یہ ہو کہ واجب ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فقہاء کا اجماع ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے حیض والی عورت کے لیے اس باب میں اختلاف ہے کہ وہ پوشیدہ کھاوے یا ظاہر کھاوے بعضوں نے کہا ہے پوشیدہ کھاوے اور بعضوں نے کہا ہے ظاہر کھاوے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھانا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اسکو قضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اس کے نفل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دور وائیں ہیں اس میں یہ کہ قضا واجب ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مظلون روزہ توڑ دے تو اسکی قضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مظلون سے یہ مراد ہے کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہو پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اسے اسکو جانکر توڑ دیا تو ہمارے اصحاب غلطہ کا یہ قول ہے کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن افضل یہ ہے کہ روزہ کو تام کرے اور یہی غلات ہو اُس صورت میں کہ کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اُس روزہ کے وسط میں ہی وہ مالدار ہو گیا اور اُسے اس روزہ کو عجزاً توڑ دیا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طرف سے صحیح ہوگا اب اس میں کلام ہے کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہے یا نہیں امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ وہ نفل ہو جاتا ہے اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے تمام رمضان میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر رمضان کی قضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر رمضان کے سوا اور کوئی روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ کثر میں لکھا ہے روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام معلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرے پر قادر نہ ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانے دے ہر مسکین کو ایک صاع چھوڑے یا جو یا نصف صاع گیون سب کفارہ میں کفارہ دیئے والے کے اُس حال کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کفارہ کے ادا کرنے کے وقت ہو نہ اُس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مفلس ہو تو اسکو روزے رکھ کر جائز ہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی تو ظاہر ہر دایت کے بموجب دوسرا کفارہ واجب ہوگا یہ فتح القاب



میں لکھا ہو اگر ایک دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر دوسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر تیسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر پہلا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو ابھر کچھ واجب نہیں اور اگر دوسرے غلام کا یہ حال ہوا تو بھی کچھ واجب نہیں اور اگر تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو ایک غلام آزاد کرنا واجب ہو گا۔ واسطے کہ جو کفار پہلے دیا تھا وہ مابعد کا عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد شدہ کے ساتھ دوسرا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو بھی دونوں روزوں کے عوض ایک ہی غلام آزاد کرے گا اور اگر ان دونوں کے ساتھ پہلا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوا اور اگر پہلا غلام اور تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو صرف تیسرے دن کے عوض ایک غلام آزاد کرے گا اور اگر دو رمضانوں میں مجامعت کی اور پہلے کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ظاہر روایت کے بموجب ہر جماع کے عوض کفارہ لازم ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اگر باو شاہ پر کفارہ لازم ہو اور اسکے پاس مال طلال ہو اور کسی کا قرض نہیں ہو تو غلام آزاد کرنے کا فتوے دیا جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر رمضان کا مہینہ غنیمت کے دن شروع ہوا اور عرفہ بھی غنیمت کے دن ہو تو وہ دن عرفہ کا ہو گا قربانی کا نہ ہو گا اور اگر اس دن قربانی کرے گا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن سمجھے اور اس پر اعتماد کرے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا ہو کہ بھاری قربانی کا دن وہی ہو جو بھارے روزہ کا دن ہو تو اعتماد صحیح نہیں اسلئے کہ ممکن ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو ہمیشہ کے واسطے نہ فرمایا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت ہلال میں لکھا ہو۔ جو روزے کہ فرض لازم ہوتے ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قسم انہیں سے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہو اور وہ یہ ہیں رمضان اور کفارۃ قتل اور کفارۃ ظہار اور کفارۃ قسم اور کفارۃ رمضان اور نذر معین اور روزہ قسم معین اور چھ روزہ ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قصاصت کے روزے احرام میں سر مونڈانے کے کفارہ کے روزے احرام میں شکار کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جنہیں کوئی یقین نہ کی ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم کھائی ہو کہ واشد میں مہینہ بھر کے روزے رکھو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگرچہ رمضان کی قصاصت میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہو مگر برابر رکھنا احکام مستحب ہو تا کہ طہرہ روزے اسکے ذمہ سے سابقہ ہو جائیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ معلوم کرنا چاہیے کہ لیلۃ القدر کو تلاش کرنا مستحب ہو اور وہ سات تمام سال کی راتوں میں افضل ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہو کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہوتی ہو اور یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسی رات ہو اور آگے پیچھے ہوتی رہتی ہو اور صاحبین رحمہ کا بھی یہی قول ہو مگر اسکے نزدیک وہ ایک مہینہ رات ہو آگے پیچھے نہیں ہوتی منظومہ اندامی شروع میں ہی منقول ہو اور یہ فتح القدر کے باب الاعتکاف میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو لیلۃ القدر کی رات میں آزاد ہو تو اگر رمضان کے داخل ہوئے سے پہلے کہا ہو تو جب رمضان کے بعد خوال کا چاند آوے گا تو وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر رمضان کی ایک رات گذرے کے بعد کہا ہو تو وہ اس وقت تک آزاد ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گذر کر خوال کا چاند نظر نہ آجائے اسلئے کہ یہ احتمال ہو کہ شاید پہلے رمضان کی پہلی ہی رات میں لیلۃ القدر ہو چکی ہو اور دوسرے

سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبین حج کے نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزرے گی تو وہ آزاد ہو جائیگا یہ کافی میں لکھا ہو ملحق البھار میں ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول رائج ہو یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو تندر جو اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوتی ہو کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر یہ کہتے ہیں کہ اے میرے فلاں سید اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تھارے واسطے مثلاً اس قدر سونا تو یہ تندر بالا جماع باطل ہو یا نہ ہو اگر یوں کہے یا اللہ میں تیرے واسطے تندر کرتا ہوں کہ اگر میرے بیمار کو شفا ہو جاوے یا شغل اسکے کوئی اور کام ہو جاوے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤں گا جو سیدہ نفیسہ یا شغل اسکے کسی اور درگاہ پر ہیں یا وہاں کی مسجد کے واسطے پوریا خرید دے گا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خرید دے گا یا وہاں کے خادموں کو درم دے گا اور اس قسم کی چیزیں جنہیں فقیروں کا نفع اور اللہ کے واسطے تندر ہو اور شیخ کا ذکر مرثیہ اس واسطے ہو کہ وہ مستحقوں پر تندر کے صحت کرنے کا عمل ہو تو جائز ہو لیکن فقیروں کے سوا اوروں کو اسکا دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو لے لے اور حجب یہ معلوم ہو چکا تو جاننا چاہیے کہ دراہم وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اُنسے تقرب حاصل کرنے کے واسطے لیا جاتے ہیں وہ بالا جماع حرام ہو جب تک زندہ فقیروں پر اُنسے صرفت کا ارادہ نہ کیا جاوے یہ حکم بالاتفاق ہو اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ ہمارا فائز اور بحر الائق میں لکھا ہو۔ مجاہد نے اس بات کو مکروہ کہا تو کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور کہا ہو کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کہا گیا ہو کہ یہ مکروہ ہوا۔ سیلے کہ امام محمد رحمہ نے مجاہد کے قول کا رد نہیں کیا اور اصح یہ ہو کہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو

## حج کی کتاب

اس کتاب میں سترہ باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط اور ارکان اور اسکے واجبات اور سنتوں اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہو کہ حج نام اُن خاص فعلوں کا ہو جو اول سے احرام باندھ کر طواف اور وقوف وقت میں کرتے ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو فرضیت حج کا بیان یہ ہو کہ حج فرض حکم ہو اور اسکی فرضیت قطعی و یلویں سے ثابت ہوئی ہو یا نہ ہو کہ اسکا منکر کافر ہوتا ہو اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور فوراً ادا کرنا اسکا فرض ہوتا ہو ہی اصح ہو اور اگر ایسا سال میں حج کر سکتا ہو تو دوسرے سال تک تاخیر جائز نہیں یہ نزدیکی میں لکھا ہو اور اگر دوسرے سال تک تاخیر کی اور اسکے بعد حج ہو کیا تو ادا واقع ہو گا یہ بحر الائق میں لکھا ہو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مہلت کیساتھ واجب ہو اور عہدی کرنا افضل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور خلافت اس صورت میں ہو کہ جب اسکو اپنی سلامتی

کا گمان غالب ہو اور اگر طرحا پے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالاجماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور غلات کا فائدہ گنہگار ہوئے میں ظاہر ہوتا ہے بیان تک کہ چہرچ واجب ہو اور وہ فوراً حج نہ کرے تو جو لوگ فوراً حج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ فاسق ہو گا اور اسکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر آخر عمر میں حج کر لیا تو بالاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر حج کیے مر گیا تو بالاجماع گنہگار ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے اور وقت حج کا مقرر مبینہ میں اور وہ یہ ہیں شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل خطا طواف اور سعی حج کے مہینوں سے پہلے کیا تو جائز نہیں اور حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے حج کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں منجملہ ان کے اسلام ہو بیان تک اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقیر ہو جانے کے بعد مسلمان ہوا تو اس الماری کی وجہ سے اس پر حج واجب ہو گا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اس نے حج نہ کیا یا تنگ کہ فقیر ہو گیا تو حج اُسکے ذمہ بطور قرض کے باقی رہے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبارہ حج کرنا لازم ہو گا یہ سراج میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے عقل ہو پس محض ہر حج واجب نہیں اور خیفۃ المقل میں خلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُسکے بلوغ ہو پس لڑکے پر حج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض ادا نہ ہو گا حج نفل ہو گا اور اگر احرام باندھنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو حج نفل ہو گا اور اگر لمبیک کی تجدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عرفہ میں وقوف کیا تو بالاجماع حج فرض ادا ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اسی طرح اگر وقوف عرفہ سے پہلے محض کو افاقہ ہو یا کا فر مسلمان ہو تو از سر نو احرام باندھے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر لڑکا میقات سے بغیر احرام گذر گیا پھر مکہ میں اسکو اعتکاف ہوا اور گارے سے اسے احرام باندھا تو اس سے حج فرض ادا ہو جاوے گا اور بغیر احرام میقات سے گذر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُسکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر حج واجب نہیں ہے اگرچہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا کچھ حصہ اسکا آزاد ہو گیا ہو یا اسکو حج کی اجازت مل گئی ہو اور اگرچہ مکہ میں ہو یا علیہ کہ اسکی کچھ ملک نہیں ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اسکا حج فرض ادا نہ ہو گا اور اسکو آزاد ہونے کے بعد پھر حج واجب ہو گا اور اگر حج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اسے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جاوے گا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تجدید کی تو حج فرض ادا نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ جو کہ توشہ اور سواری پر اس طرح قادر ہو کہ اسکا مالک ہو یا بطور کرایہ لینے کے قابض ہو اور اگر مانگنے یا اُسکے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اس سے حج واجب نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے مباح کی وجہ سے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے ماں باپ اور بیٹا یا اسکے سوا اور بیٹی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی نے حج کر کے کھو بیٹے

مال دیا تو اسکا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جنکے احسان کا اعتبار ہوتا ہو جیسے کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جنکے احسان کا اعتبار زمین ہوتا جیسے کہ ماں باپ اور اولاد یہ فسخ القدر میں لکھا ہو تو شہادہ و سواری کے مالک ہونے سے مراد یہ ہو کہ اُسکے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اسقدر سرمایہ ہو کہ سواری پر مکہ کو جاوے اور اُسے پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اُسکے قرض کے سوا ہوا اور اپنے لوگوں کے کیونست تک اُس سرمایہ کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرست مکان وغیرہ کا صرف دیکے محیط سترہ میں لکھا ہو اُسکے اور اُسکے عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کی اور زیادتی کا اعتبار نہ ہو گا یتیمین میں لکھا ہو عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اُسکے ذمہ لازم ہو یہ بجز اراکین میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب اُسکے لوگوں کے مہر کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یتیمین میں لکھا ہو شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہو جو محکوم ہو چکا ہے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو اسپر وہ سفر کر سکتا ہو تو اسپر حج واجب ہو اور اگر وہ اچھا مالدار ہو تو حج اسوقت واجب ہو گا جب یہ بھیل کی ایک شق پر قادر ہو اگر دوسرا شخص ایک اونٹ پر اسطرح قادر ہووے کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو یعنی ایک منزل تک سوار ہو ایک منزل اور مال ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دو سوار تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اسقدر مال ملا کہ ایک منزل اونٹ کر لے کرے اور ایک منزل پیادہ چلے تو وہ مالدار سمجھا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو تیاریج میں ہو کہ اہل کراہی کے گرد و نواح کے لوگوں پر اراکین گھر سے مکہ تک نہیں دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ پانوں چلنے پر قادر ہیں تو انہر حج واجب ہو گا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اسقدر خرچ کہ اُنکے اور انکے عیال کے کھانے کو اُنکے لوٹتے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الوماج میں لکھا ہو فقیر اگر بیا وہ چکر حج کر لے پھر مالدار ہو جاوے تو دوبارہ اسپر حج واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر اسقدر مال ملے جس سے حج کر سکتا ہو اور نکاح کرنے کا بھی ارادہ ہو تو حج کرے نکاح نہ کرے اسلئے کہ حج ایک قرض ہو کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اسکو لازم کیا ہو یتیمین میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب ہو تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی تجربہ میں ہو کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہو جس میں وہ نہیں رہتا اور ایسا غلام ہو جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اسپر واجب ہو کہ اُنکو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور کوئی اس قسم کی چیز نہ ہو لیکن اُسکے پاس اتنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہو اور رہنے کا گھر اور خادم اور اپنے نفقہ کا سامان بھی کر سکتا ہو تو اسپر حج واجب ہو اگر اسکو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کر گیا تو گنہگار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جنکا استعمال نہیں کرتا اور انکو بیچ کر انکی قیمت میں حج لیتا ہو تو اسپر واجب ہو کہ اُنکو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس اتنا ہڑا مکان ہو کہ اس میں سے تھوڑا سا سکڑ رہنے کافی ہو تو اسکو حج کے واسطے اس زیادہ کا بیچنا لازم نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے کا مکان ہو اور یہ ہو سکتا ہو کہ اسکو حج کر اُسکی قیمت میں ایک چھوٹا مکان بھی لے لے اور حج بھی کرے تو اسپر لازم نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور ایسا کرے تو افضل ہو یہ ایضاً میں لکھا ہو اور بالاتفاق یہ بھی درست ہے

نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اپنے رہنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہا کرے  
یہ بھرا لائق میں لکھا ہو۔ فقہانے کہا کہ اگر کسی کے پاس فقہ کی کتابیں ہوں تو اگر وہ شخص فقیہ ہو اور اسکے  
استعمال کی اسکو حاجت ہو تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہ ہوگی اور اگر وہ جاہل ہو تو حج کی استطاعت  
ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو اسکے استعمال اور مطالعہ  
کی حاجت ہو یا نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو بعض علماء نے کہا کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی انکی گذر ہو اور وہ  
اسقدر مال کا مالک ہو جاوے کہ حج کو جانے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے  
لوٹنے کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ دیکر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسپر  
حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہو تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اسقدر مال کا  
مالک ہو کہ آنے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال کا  
نفقہ دیکر اسکے پیشہ کے اوزار اسکے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور زمین کا  
مالک ہو تو اگر اسکے پاس اسقدر زمین ہو کہ اگر اسمین سے تھوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اسکے جانے آنے میں  
کھانے اور سواری کا خرچ اور اسکے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین اسکے پاس اتنی بیچ رہے  
جسکی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر سکے تو اسپر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ہل چوتنے والا  
ہو اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جاوے کہ جانے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اسکے جانے کی وقت  
سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اسکے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ  
کے باقی رہا دیں تو اسپر حج واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے  
یہ ہو کہ حج کی فرضیت کا علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہو اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اسکے  
علم کا اعتبار کیا جاوے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اسمین کچھ فرق نہیں ہو کہ اسنے حالت  
اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماء وہ حج کی فرضیت کا عالم سمجھا جاوے گا۔ اور جو شخص دارالحرب  
میں ہو اسکو اگر دودرو یا ایک مرد اور دو عورتین حج کی فرضیت کی خبر دیں اگرچہ انکے عادل یا غیر عادل ہونے  
کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل شخص خبر دے تو اسپر حج واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک خبر دینے  
والے کا عادل اور بالغ اور آزاد ہونا اس باب میں شرط نہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے بدن کی  
سلامتی ہو یا نہ ہو تاکہ فکر بے اور اپنا حج اور مفلوج اور اس شخص پر جسکے پانوں کٹے ہوئے ہوں حج واجب  
نہیں بلکہ انپر یہ بھی نہیں کہ اگر انکو سرمایہ حاصل ہو تو اس سے حج کر دیں اور نہ انپر بیماری میں حج کرانے کی  
وصیت لازم ہو اور اسبطرح وہ بوڑھا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اسپر حج حج واجب نہیں ہو اور مریض کا بھی  
یہی حکم ہو یہ فقہ القدر میں لکھا ہو ظاہر مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی ہو اور صاحبین رحمہ سے بھی یہ روایت ہو  
اور ظاہر روایت صاحبین سے یہ ہو کہ اسپر حج واجب ہو پس اگر کسی اور سے حج کرادیں تو جب تک وہ حد تک  
موجود ہو جب تک کافی ہو اور جب وہ عذر نازل ہو جاوے تو انکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہو  
اور منجملہ سے بھی یہی ظاہر ہو کہ اسنے اسی کو اختیار کیا ہو اسلئے کہ اسنے صرف اسی کو بیان کیا ہو اور سببانی کا بھی



یہی حال ہو اور محقق این ہمام نے فتح القدیر میں اسی کو تقویت دی ہو یہ بجز اراق میں لکھا ہو اور قیدی اور وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے خائف ہو جو لوگوں کو حج کے جانے سے منع کرتا ہو اٹھین لوگوں سے ملحق ہو اور اسی طرح انکو بھی اپنی طرف سے لوگوں کو حج کرنا واجب نہیں یہ نہ افاق میں لکھا ہو اور اندھا اگر سواری اور اپنی خوراک کے خرچ پر قادر ہو تو اگر کوئی اسکا ہاتھ پکڑ کر لے چلنے والا اسکو نہ ملے تو فقہاء کے قول کے بموجب اسپر اپنی ذات سے حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرانے میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین رحمہ کے نزدیک واجب ہو اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر چلنے والا ملے تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنی ذات سے حج واجب نہیں صاحبین رحمہ کے نزدیک آمین دور و بین ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اسے حج نہیں کیا یہاں تک کہ اپنا حج یا مفلوج ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اسکو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے حج کریں تو حج اسے ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست ہو جائیگے تو دوبارہ حج اپنی واجب بنو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور مجملہ اس کے راستہ کی امن ہو ابو الیسیف نے کہا ہو کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہو اور اگر سلامتی نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اسی پر فتاویٰ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ کوئی نے کہا ہو کہ دریا کے راستہ میں جہاں سے سوار ہوئے کی عادت ہو اگر اکثر سلامتی ہو تو واجب ہو ورنہ واجب نہیں اور یہی اصح ہو اور سیحون اور جیون اور فرات اور نبل یہ نہرین میں دریا نہیں ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور جزیہ کا بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور مجملہ اس کے یہ ہو کہ اگر مکہ تک تین دن کا راستہ ہو تو عودت کے واسطے کوئی محرم ہونا ضرور ہو خواہ جوان عورت ہو خواہ بوڑھی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر محرم کے حج کو جا سکتی ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور محرم شوہر ہو یا وہ شخص ہو جس سے قربت یا دودھ کی شراکت یا دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے نکاح جائز نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ بھی شرط ہو کہ محرم امین اور عاقل اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کافر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر محرم مجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو اس کے ساتھ سفر نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو قریب بلوغ لڑکے کا حکم نفل بالغ کے ہو عورت کا غلام اس کے واسطے محرم نہیں ہے جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو جس طرح کے کو ابھی اعلام نہیں ہوتا اور جس مجنون کو افاقہ نہیں ہوتا اسکا اعتبار نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہو تاکہ وہ بھی اس کے ساتھ حج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عودت کو حج واجب کے واسطے ممکن ضرور ہو۔ اگرچہ شوہر اجازت نہ دے اور حج نفل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ نکلے اور اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اسکو حج کے واسطے نکاح کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے بموجب راستہ کی امن اور بدن کی سلامتی اور عودت اس کے واسطے محرم ہونا ضرور ہے کیونکہ جب کوئی شخص فقہانے کہا ہو کہ وجوب کی شرط ہو تو بعض

نے کہا ہو کہ ادا کی اور بھی صحیح ہو اور خلافت کا فائدہ اُس صورت میں ظاہر ہوتا ہو کہ حج سے پہلے مر جاوے تو پہلے قول کے بموجب حج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور مجملہ اسکے یہ ہو کہ عورت عدت میں نہ ہو خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں حج کے واسطے نہ نکلے اور ہی طرح اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے مکہ تک تین دن کی مسافت ہو تو جب تک عدت پوری نہ ہو جاوے تب تک اس شہر سے نہ نکلے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر حج کو نکلنے کے بعد عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہو تو عورت اپنے شوہر سے جدا نہ ہو اور شوہر کے واسطے افضل یہ ہو کہ رجعت کر لے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہو تو تہنی کے حکم میں ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہو۔ و بموجب حج کی جو شرطیں مذکور ہوئیں جیسے خوراک اور سواری کا خرچہ ایسا اسی حالت میں چہار ہو جب اس وقت موجود ہوں جو وقت اُس شہر کے آدمی کہ کوچ کرنے کے واسطے جاتے ہوں بیان تک کہ اگر شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خرچہ کا مالک ہو اور ابھی اسکے شہر کے لوگ مکہ کو نہیں جاتے تو اسکو اختیار ہو اُس مال کو جان چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف کر چکا پھر اس شہر کے لوگ حج کے واسطے نکلے تو اسپر حج واجب نہیں لیکن اگر جو وقت شہر کے لوگ حج کو نکلتے ہوں اس وقت مال موجود ہو تو اسکو حج کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کر گیا تو گنہگار ہو گا اور اسپر حج واجب ہو یہ بدائع میں لکھا ہو ادا سے حج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں اجرام اور خاستہ کعبہ اور وقت حج یہ سراج الودیع میں لکھا ہو۔ رکن حج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت لیکن طواف کے مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد ہو جاوے گا اور طواف زیارت سے پہلے جامع کیا تو حج ٹھیک رہے گا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو۔ و بموجب حج میں پانچ ہیں صفا و مردہ کے درمیان میں ہی کرنا یعنی جلد چلنا اور مزدلفہ میں ٹھہرنا اور عینون جردن میں ٹھہرنا یا بن مہینکنا اور سر منڈانا یا بال کترانا اور طواف العدرہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ حج کی سنتوں میں طواف قدوم ہو اور آمین یا طواف فرض میں اگر کر چلنا اور دونوں بہرہ ناریوں کے درمیان میں جلد چلنا ایام قربانی کی راتوں میں سے کسی رات کو منیٰ میں رہنا اور منیٰ سے سورج کے طلوع ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سورج کے نکلنے سے پہلے منیٰ کو آنا فتح القدیر میں لکھا ہو۔ مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہو اور عینون جردن میں ترویج سنت ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو آداب حج کے یہ ہیں کہ جب حج کے واسطے نکلنے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہو کہ اول پنا قرض ادا کرے یہ ظہر میں لکھا ہو اور کسی کچھ والے آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے کا مشورہ کرے اصل حج میں مشورہ نہ کرے اسلئے کہ اسکا خیر ہوتا معلوم ہو اور اسی طرح اللہ سے بھی استخارہ کرے اور استخارہ سنت ہے کہ دو رکعتیں سورہ قل ہو اللہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو پڑھے اسکے بعد توبہ کرے اور نیت خالص کرے اور جو چیز ظلم سے کسی کی

لی ہوا سکو پھیرے اور اسکے مالکون سے معاف کرادے اسی طرح اگر اور کسی کی خطا کی ہو معاف کرادے  
یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ عبادت میں جو کمی ہو اسکی بھی قصدا پھیرے اور اس قصور پر ناوم ہوا اور آئینہ  
ایسا نہ کرنے کا ارادہ کرے یہ ہجر الراقی میں لکھا ہو اور یا اور غرور اور فخر کو دور کرے اسی واسطے بعض  
علماء نے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہو اور بعض نے کہا ہو کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ نہیں اور  
مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش کرے اسلئے کہ حج بغیر مال حلال کے قبول نہیں: زنا لیکن فرض  
حج کا ادا ہو جاتا ہو اگرچہ مال عصب کا ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے اور  
اسکے پاس مال مشتبہ ہو تو اسکو چاہیے کہ قرض لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہ بھی ضرور ہو کہ رفیق صالح اسکے ساتھ ہوتا کہ اگر وہ کچھ بھول جائے  
تو وہ اسکو یاد دلاوے اور جب وہ کسی مصیبت سے بے قرار ہو تو اسکو صبر دلاوے اور جب وہ عاجز ہو تو  
اسکی مدد کرے رفیق اقربا کی پسنبت اجنبی ہونا اولے ہوتا کہ یگانگی کے قطع ہو جانے کا خوف نہ ہو وہ  
یہ فتح القدر میں لکھا ہو اور نیا حج میں ہو کہ اپنے عیال کے واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو ہلاک  
کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی  
بات پر محبت نہ کرے اور بیغافہ باتوں کو چھوڑنے سے اطمینان اور وقار حاصل کرے یہ تاتار خانیہ  
میں تعلیم اعمال حج کے بیان میں لکھا ہو۔ کرا یہ کی سواری کا یہ لحاظ کرے کہ کس قدر بوجھ اٹھا سکتی ہو اس  
سے زیادہ بوجھ اُس پر نہ رکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اور اس پر طاقت سے زیادہ لادنے سے پرہیز کرے  
اور جو معمولی اسکا چارہ ہو بلا ضرورت امین کی نہ کرے اگرچہ سواری اسکی ملک ہو حج کے سفر کو تجارت  
سے خالی کرنا احسن ہو اور اگر تجارت کرے تو صواب میں کی نہیں یہ ہجر الراقی میں لکھا ہو سامان سفر کو  
بہت جھگڑا جھگڑا کر نہ خریدے اور راستہ کے خرچ میں کسی کے ساتھ شریک نہ ہو اور اس طرح کرنا کہ ایک ایک  
روز ایک ایک رفیق سب کو کھانا کھلاوے زیادہ حلال ہو اور مستحب یہ ہو کہ متبعانست رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پنجشنبہ کے روز گھر سے نکلے ورنہ منیہ کے پہلے دو شنبہ کو گھر سے نکلے اور اپنے اہل و عیال اور  
بھائیوں کو رخصت کرے اور اُس نے اپنی خطائیں معاف کرادے اور اُس نے اپنے واسطے دعا طلب کرے  
اور اس کام کے واسطے اُسکے پاس جاوے جب یہ حج سے لوٹ کر آوے تو وہ اُسکے پاس آوے  
فتح القدر میں لکھا ہو۔ اور اس طرح سفر کرے جیسے کوئی دنیا سے سفر کرتا ہو اور گھر سے نکلنے سے پہلے دو کہتین  
پڑھے اور اسی طرح جب حج سے لوٹ کر آوے تو گھر پہنچنے کے بعد دو کہتین پڑھے اور نکلنے وقت جو دعا  
پڑھے اُسکے بعد یہ دعا پڑھے اللھم بک امتشرت وایک توجبت وایک اقممت وعلیک توکلت اللھم  
انت تقی و انت رجائی اللھم اکتفی و لا اہتم بہ و ما انت اعلم بہ منی عز جبارک و لا اکر غیرک اللھم زدونی  
التقوی و العفی فی ذنوبی و دہنی الی الخیر انما توجبت اللھم انی اعوذ بک من و عثار النفر و کا تہا المنقلب  
و لا یخدر بعد الکورہ سورۃ نظر فی الاہل و المال اور جو وقت نکلے تو یہ کہے بسم اللہ و لا حول و لا قوۃ  
الا باللہ العلی العظیم تو کلت علی اللہ و نفقۃ لما تحب و ترے و احفظنی من الشیطان الرجیم

اور آیت الکرسی اور قل ہوا شہ اعداد قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ایک بار پڑھے یہ نصیر بہین لکھا ہو  
سوار ہو کر حج کو جانا افضل ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ متفرقات سراجیہ میں ہو نواز میں ہو کہ اگر مکہ قریب ہو تو  
پیدل جانا افضل ہو اور دور ہو تو سوار جانا افضل ہو یہ متفرقات تاتار خانہ میں ہو گدھے پر سوار ہو کر حج کو جانا  
مکروہ ہو اثنیٰ افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے متفرقات میں لکھا ہو اور جب جانور پر سوار ہو تو یہ پڑھنے سے بیم شد  
والحمد للہ الذی ہدانا لاسلام وعلینا القرآن ومن علینا الحمد صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ الذی جعلنی فی غیر امتہ اخرت لاسلام  
سوان الذی سخر لانا ہذا مکالہ مقررین وانا الی ربنا المنقلبون والحمد للہ رب العالمین یہ نصیر بہین لکھا ہو اور بہتر یہ ہو کہ  
کہ جو حج کو جاوے وہ اول حج کرے پھر مدینہ کو جاوے اور کبریٰ میں ہو کہ اگر حج فرض نہ ہو تو جسکو چاہے اول کرے  
اور باوجود اسکے اگر حج فرض میں اول مدینہ کو چلا جاوے تو جائز ہو یہ تاتار خانہ میں حج کی تیسری فصل میں لکھا ہو  
جو چیزین حج میں رکن ہیں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکر بھی اسے خلاصی نہیں ہو سکتی لیکن جب عین  
کو ادا کرے تو ادا ہوتے ہیں اور جو چیزین کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاوین تو انکا بدل ہو سکتا ہو اور جو چیزین کہ  
سنت اور آداب ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا لیکن برائی ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو جن چیزوں  
سے حج میں پرہیز کرتے ہیں وہ دو قسم ہیں ایک تودہ کہ اپنی ذات میں کرے اور وہ چھ ہیں جامع اور ہندوانا  
اور ناخن تراشنے اور خوشبو لگانا اور سرد اور مٹھ و عکنا اور سٹے ہوئے کپڑے پہننا اور دوسری  
قسم وہ کہ دوسری چیزوں سے کرے اور وہ یہ ہیں جل و حرم میں فحار کو چھڑنا اور حرم کے درخت کا ٹاپا یا بیج وغیرہ  
میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو اور فقہ میں اہل سہا کے اہل کتابوں میں بھی یہی ہو یہ ہمایہ میں لکھا ہو اور  
اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر والدین میں کوئی ناراض ہوں تو حج کو مانا مکروہ ہو لیکن یہ حکم  
اسوقت ہو کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں ہو تو حج کے جانے میں  
مضائق نہیں اور اگر مان باپ نہ ہوں تو وادوں اور داوہوں کا بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے  
مقطعات میں لکھا ہو سیرا لکیر میں مذکور ہو کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جانے کا خوف نہ ہو تو حج کے واسطے بچنے  
میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح اگر اشکی بی بی اور لولہ اور انکے سوا وہ لوگ جکا نفقہ اسکے ذمہ واجب ہو  
انکے حج کے جانے سے ناراض ہوں اور انکے ہلاک ہونے کا خوف نہیں ہو تو حج کے واسطے بچنے میں  
مضائقہ نہیں ہو اور جو لوگ ایسے ہیں کہ بر تقدیر اسکے حاضر رہنے کے بھی سہرا کھا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ اگر  
ناراض ہوں تو اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی حج کے واسطے بچنے میں مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہو فتاویٰ شیخ  
ابوالدین میں لکھا ہو کہ اگر کسی کا لڑکا مرد و خوب صورت ہو تو باپ کو اختیار ہو کہ دائمی بچنے کے وقت تک اسکو حج  
کے جانے سے منع کرے لے قطع میں ہو کہ حج فرض مان باپ کی اطاعت سے اولیٰ ہوا وہ مان باپ کی اطاعت  
حج فعل سے اولیٰ ہو اور کبر لے میں ہو اگر سفر و فحاک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت مان باپ کے حج کہ  
نہ سکتے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو جس شخص پر فرض ہو انکو جہاں اور حج کو مانا مکروہ ہو اگرچہ اسکے پاس اس قدر  
مال نہ ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل کر کے جانا جائز ہو اگر قرض  
کا کوئی کفیل ہو تو اگر وہ قرضدار کی اجازت سے کفیل ہوا ہو تو بغیر ان دونوں کی اجازت کے نہ سکتے اور

اگر بغیر اجازت قرعہ دار کے کفیل ہوا ہو تو جو شخص قرض کا مطالبہ کرتا ہو اسکی بے اجازت نہ بچکے کفیل کی بے اجازت  
بکھانا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے قطعات میں لکھا ہو

دوسرا باب میقات کے بیان میں وہ میقات جسے بغیر احرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں پانچ ہیں  
اہل مدینہ کے واسطے ذوالحلیفہ اور اہل عراق کے واسطے ذات عراق اور اہل شام کے واسطے حنفہ اور  
اہل نجد کے واسطے قرن اور اہل یمن کے واسطے یلم۔ میقات مقرر کرنے سے فائدہ یہ ہو کہ اسکے آگے  
احرام میں تاخیر کرنا منع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر اس سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہو اور اگر احرام  
کے ممنوعات کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو وہی افضل ہو ورنہ میقات تک احرام میں تاخیر کرنا افضل ہو یہ  
جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور یہ سب میقات اُن ملک والوں کے واسطے ہیں جنکی وہ میقات ہیں اور اُنکے سوا  
اور لوگ جو اسطرح سے گذرین اُنکے واسطے احرام باندھنے کا وقت ہیں، یہ تبیین میں لکھا ہو جو شخص بغیر  
احرام کے میقات سے آگے بڑھ جاوے پھر دوسرے میقات میں چلا جاوے اور وہاں سے احرام  
باندھے تو جائز ہو لیکن اپنے میقات سے احرام باندھنا افضل ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور یہ حکم  
ان لوگوں کے واسطے ہو جو اہل مدینہ نہیں ہیں اسلئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات سے خصوصیت زیادہ ہو  
یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور جو شخص کہہ کو کسی ایسے راستے سے جاوے جو عام راستہ نہیں ہو تو وہ جب  
ان میقاتوں میں سے کسی میقات کے مقابل ہو تو احرام باندھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو جو شخص دریا میں سفر  
کرے اُسکے احرام باندھنے کا وقت وہ ہو کہ جب کسی میقات کے مقابل ہو وہاں سے بغیر احرام کے آگے  
نہ بڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور اگر دریا یا خشکی کا راستہ ایسا ہو جاوے کہ وہ دونوں میقاتوں میں  
ہو کر گذرے تو اُن میں سے جسکے مقابل ہونے کے وقت چاہے احرام باندھے اور جو میقات اور ہو اُسکے  
مقابلہ سے احرام باندھنا اولیٰ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر راستہ اسطرح ہو کہ کسی میقات کا مقابلہ نہ ہو تو جب  
کہ دو منزل رہے تو وہاں سے احرام باندھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ جس شخص کے اہل و عیال میقات میں ہوں  
یا میقات اور حرم کے درمیان میں ہوں اُنکا میقات حج اور عمرہ کے واسطے وہ مقام حل کا ہو جو میقات و حرم کے  
درمیان میں ہو اور اگر حرم تک احرام میں تاخیر کریں تو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ مکہ والے حج کے واسطے احرام  
حرم سے باندھیں اور عمرہ کے واسطے حل سے باندھیں یہ کافی میں لکھا ہو پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ کسی  
جانب سے احرام باندھنے کے واسطے حل کو جاوے اور تنہا سے احرام باندھنا افضل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو آفاقی کو  
جائز نہیں کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو خواہ حج کی نیت کرے یا نہ کرے اور اگر داخل ہو گیا تو اسے حج یا عمرہ  
ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور جو شخص کہ میقات اور مکہ کے درمیان میں رہنے والا ہو جیسے بستانی تو اسکو چاہیے  
ہو کہ اپنی ضرورتوں کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو لیکن جب حج کا ارادہ کر لیا تو بغیر احرام کے ادا نہ ہو گا  
اس میں کچھ حرج نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر کہہ کارہنے والا کلابان یا گھاس لینے کو صل کی طرف کر  
جاوے پھر کہہ میں داخل ہو تو اسکو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہو اور آفاقی اگر اہل بستان میں داخل  
ہو جاوے تو اسکا بھی یہی حکم ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔



تیسرا باب احرام کے بیان میں احرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں ہیں رکن یہ ہو کہ اس سے کوئی ایسا فعل پایا جاوے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہو پہلی قسم قول ہو یعنی یون کے لبیک اللهم لبیک لا شریک لک الخ اور یہ ایک ہار کہنا شرط ہو اور اُس سے زیادہ سنت ہو اور اگر اٹھو چھوڑ دیا تو گنہگار ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر لبیک کی جگہ تسبیح یا تحمید یا تہلیل یا تہجید کے کلمے یا اُس کے مثل اور ذکر شکر کا کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو احرام صحیح ہو جاوے گا بالا جماع یہی حکم ہو خواہ وہ لبیک اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اسی طرح اگر لبیک دوسری زبان میں کہے تو بھی احرام ہو جاوے گا خواہ وہ عربی میں اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اور عربی میں کہنا افضل ہو اور اگر صرف اللهم کہا اور اسپر کچھ زیادہ نہیں کیا تو جس شخص کا یہ قول ہو کہ اللهم کن سے نماز شروع ہو جاتی ہو اُس کے نزدیک احرام بھی شروع ہو جاتا ہو اور جس شخص کا یہ قول ہو کہ اُس سے نماز نہیں شروع ہوتی تو اُس کے نزدیک احرام بھی نہیں مسترد ہو جاتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو دوسری قسم خصائص حج میں سے نفل ہو اور وہ یہ ہو کہ بدعتی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹے ڈالے اور اُسکو ہانکتا ہو حج کے ارادہ پر ملے چلے تو احرام صحیح ہو جاتا ہو اگرچہ لبیک نہ کہی ہو خواہ وہ قربانی نفل کی ہو یا نذر کی ہو یا شکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر قربانی کسی شخص کے ساتھ بھیجی اور خود اُس کے ساتھ نہ گیا اُس کے بعد پھر اس طرف کو چلا تو جب تک قربانی سے مل نہ جاوے گا تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی متہ یا قرآن کی ہو تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اُس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پس جب وقت اُس کے ساتھ مل جاوے گا اور اُسکو ہانکیگا تو نیت اس عمل سے قرین ہو گئی ہو احرام کے خصائص میں سے ہو۔ پس اس طرح صاحب احرام ہو گیا جیسے ابتدائیں قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے بدایہ میں لکھا ہو اگر چند لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب غائے کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان سب کے حکم سے اُس قربانی کے گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر اُس کے بغیر علم ڈالا تو صرف اُس شخص کا احرام ہو گیا اور دن کا نہ ہوا پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہو کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نفل یا چمڑے کا ٹکڑا یا درخت کی چھال باندھ دے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر چھوٹ ڈالی یا بکری کے گلے میں پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے اُسکو پہلا تو صاحب احرام ہو گا اور اسی طرح اگر اونٹ یا گائے کو اشعار کیا اور اُس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور تہلیل یعنی قربانی پر چھوٹ ڈالنا اور پھر چھوٹ نقد کر دینا مستحب ہو اور پٹہ ڈالنا مجہول ڈالنے سے زیادہ بہتر ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو بدعت اونٹ اور گائے کی قربانی کو کہتے ہیں یہ بدایہ میں لکھا ہو اور اشعار یہ ہو کہ اونٹ یا گائے کی کو بان میں یا منہ یا بطن یا دھڑے میں سے خون بہہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ کرہ ہو اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک وہ بہتر ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور تہلیل یہ ہو کہ اونٹ یا گائے پر چھوٹ ڈالے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو خصوصاً احرام کی نیت ہو اگر لبیک یا غیر احرام کی نیت سے کہے گا تو احرام نہ پڑے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور صرف نیت سے بھی احرام شروع

ہوگا جب تک لبیک یا اسکے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا قربانی کو نہ بانے یا قربانی کے اونٹ یا گائے  
 کے گلے میں پڑ نہ ڈالے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے  
 لیکن غسل کرنا افضل ہو اور غسل سترائی کے واسطے ہو بیان تک کہ حیض والی عورت کو بھی اس غسل کا حکم ہو  
 یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی مستحب ہو اور مستحب ہو کہ اپنے بدن  
 کی پوری صفائی کرے ناخن اور مونچھیں تراشے اور نبل اور زیر ناف کے بال مونڈ سکے اور اگر مرد دن کو سر  
 مونڈانے کی عادت ہو یا اس دن سر منڈانے کا ارادہ کرے تو منڈالے ورنہ بالوں میں کنگھی کرے اور خطمی  
 اور اشتان وغیرہ سے دھو کر غبار اور میل گوبالوں سے اور جسم سے دور کرے اور مستحب ہو کہ جب احرام کا ارادہ  
 کرے اور بی بی یا باندی ساتھ ہو اور کوئی مانع جماع کا نہ ہو تو جماع کرے اسلئے کہ یہ بھی سنت ہو یہ  
 بحر الرائق میں لکھا ہو اور سٹے ہوئے کپڑے اور موزے کو اتارے اور دو کپڑے پہن لے ایک  
 دہند اور ایک چادر دونوں تھے ہون یا دھٹے ہوئے ہون اور نئے ہونا افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان  
 میں لکھا ہو اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے جس سے اسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں  
 لکھا ہو نہ ہدایت سے گفتگوں تک ہو اور چادر پیچید اور کاندھوں اور سینہ پر اور ہکرات سے اوپر باندھے  
 اور اگر دونوں کوئے اسکے نہ بند میں کھولے تو مضائقہ نہیں اور اگر ٹکڑے کاٹنے یا سوئی سے انکا وے  
 یا اپنے اوپر ایک رسی باندھ لے تو برائی ہو اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور چادر کو داہنے  
 ہاتھ کے پیچے سے داخل کرے اور بائیں کاندھے پر ڈالے اور داہنے کاندھے کو کھلا ہوا چھوڑے یہ  
 خزائن المفتین میں لکھا ہو اور تیل لگاوے اور جو نسائیل چاہے لگاوے خوشبو کا ہو یا بے خوشبو اور فقہا کا  
 اجماع اس بات پر ہو کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہو جسکا جرم احرام کے بعد تک لگا  
 نہ رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گارھی خوشبو وار چیز جو احرام کے  
 بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک اور فالہ ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان  
 میں ہو بھی صحیح ہو یہ محیط میں ہو کہ پڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول  
 کے بموجب جائز نہیں یہ قول صاحبین رحمہ کی ایک روایت کے بموجب ہو فقہانے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار  
 کرتے ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ پھر دو رکعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں الحمد  
 اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکات بقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم پڑھے تو افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اکثر علماء قل یا ایہا الکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو کر آتے  
 اور بتا لاخرج طوینا آخر تک پڑھتے ہیں اور قل ہو اللہ احد سے فارغ ہو کر بتا آتھامن لہ تک رحمتہ وہی لانا  
 میں امرنا اللہ پڑھتے ہیں یہ خزائن المفتین میں لکھا ہو۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف  
 فرض نماز پڑھنی تو بھی کافی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اللہ سے آسانی کی دعا  
 مانگے اور یہ دعا پڑھے اللھم انی ادعای فیسره بے وقوفہ میں لکھا ہو پھر نائے بعد یا سوار  
 ہونے کے بعد لبیک کے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان

میں لکھا ہو اور اس طرح کے لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد للہ والثناء للک کلک لا شریک لک ان لہ نعمتہ کے اہل کے زبرد سے بھی روایت ہو اور زبرد سے بھی روایت ہو اور زبرد سے پڑھنا صحیح ہو کر خنی نے کہا ہو کہ سب کلمات پڑھے اور اُسے کہہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اُسے اور زیادہ کرے تو بہتر ہو یعنی یون کے لبیک اللہ اخلق لبیک غفار الذلوب لبیک وسعدیک والحمد للہ بیدیک والاعبار لبیک یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اور کم کرنا بالاتفاق مکروہ ہو یہ بحر الرائق میں ہو پھر جب لبیک کہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے جو نیکیوں کے سکھانے والے ہیں اور جو دعا چاہے پڑھے لیکن درود پڑھتے وقت آواز بہت کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا ہے نازدن کے بعد جہد ہو سکے لبیک کی کثرت کرے یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی ظاہر روایت ہو فتاویٰ نے کہا ہو کہ فرض نازدن کے بعد لبیک کے قضا اور نفل کے بعد نہ کہ یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اور اسی طرح جب کسی سوار سے ملے یا بلندی پر چڑھے یا پستی میں اترے اور صبح کے وقت ادا سوتے سے جاگنے کے وقت لبیک کے یہ محیط میں لکھا ہو اور جب سواری کو پھیرے اور سوار ہو اور سواری سے اترے لبیک کے تیسہ میں لکھا ہو۔ اور ہمیشہ لبیک میں آواز بلند کرے مگر اتنی بلند نہ کرے کہ مشقت حاصل ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر لبیک لکھ کر قرآن یا افرو کی نیت کرے تو جو نیت کی ہو اُنیکا احرام ہو گا اگرچہ اُن دونوں میں سے کسی کا ذکر احرام میں نہیں کیا یہ ایضاً میں لکھا ہو۔ امام محمد رحمہ سے مروی ہو کہ جب کوئی شخص حج کے ارادہ پر سفر کو نکلے اور احرام باندھتے وقت اسکی نیت حاضر نہ ہو تو وہ احرام حج کا ہو پھر اُسے پوچھا گیا کہ کوئی شخص سفر کو نکلا اور کچھ اسکی نیت نہ تھی اور اسنے احرام باندھا اور کچھ نیت نہیں کی تو انھوں نے جواب دیا کہ جب تک خاد کعبہ کا طواف نہیں کیا ہو تب تک جبکی چاہے اسکی نیت کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب ایک مرتبہ طواف کر لیا تو احرام اسکا عمرہ کا ہو جاوے گا یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اور اگر طواف نہیں کیا بیان تک کہ محاسنت کرنی یا کوئی مانع پیش آگیا تو احرام اسکا عمرہ کا سمجھا جاوے گا اسواسطے کہ قضا واجب ہوگی پس ہم اس چیز کو واجب سمجھتے جو کم ہو اور یقینی ہو اور وہ عمرہ ہو یہ ایضاً میں لکھا ہو اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اسپر حج فرض تھا اور اسنے نہ فرض کی نیت کی نہ نفل کی تو وہ حج فرض کا احرام ہو گا اور وہ فقط نیت کی نیت سے ادا ہو جاتا ہو یہ تیسرے میں لکھا ہو اگر میقات میں یا غیر میقات میں دو حجون کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں حج لازم ہو جاتے ہیں اور اسی طرح اگر میقات میں یا غیر میقات میں دو عمروں کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہو جائیں گے یہ خادے قاضی خان میں لکھا ہو کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر دو سالہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام عمرہ کا ہو گا اور اگر دو سالہ حج کی نیت سے باندھا تو پہلا احرام حج کا ہو گا اور اگر دوسرے احرام میں کچھ نیت نہیں کی تو قرآن ہو گا اور اگر لبیک حج کی کہی اور نیت عمرہ کی ہو یا لبیک عمرہ کی کہتا ہو اور نیت حج کی کرتا ہو تو پہلی نیت کرتا ہو اسی کا احرام ہو گا اور اگر لبیک حج کی کہتا ہو اور نیت عمرہ اور حج کی کرتا ہو تو قرآن ہو گا یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اگر کسی نے کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو بھولی گیا تو اسپر حج اور عمرہ لازم ہو گا اور اگر دو چیزوں کا احرام باندھا تھا اور ان

دونوں کو بھول گیا تو بھی استمان کے بموجب حج و عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط سرخی مین لکھا ہو اگر نذر اور نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور اصح قول کے بموجب امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہو یہ فیح القدیر مین لکھا ہو

چوتھا باب اَنْ افعال کے بیان مین جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔ جب احرام باندھ لے تو جو چیزیں منع ہیں ان سے بچے جیسے رفٹ اور نفوق اور جدال۔ رفٹ جلع کو کہتے ہیں۔ اور نفوق نافرمانیوں کو اور اللہ کی ننگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں اور جدال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں یہ محیط سرخی مین لکھا ہو اور کسی فنکار کو نہ مارے یہ ہمایہ مین لکھا ہو اور فنکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اسکو پکڑے نہ اسکی طرف اشارہ کرے نہ کسی کو بتا دے اور نہ فنکار کرنے مین کسی کی مدد کرے اور نہ سلا ہو اکپڑا پہنے نہ کرتا نہ قبا نہ پانچامہ نہ حمامہ نہ لونی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کہیں سے بچے کاٹ لے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اور کعب سے مرویہاں وہ جوڑ ہو جو پاؤں کے وسط مین ہتھ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہو یہ تبیین مین لکھا ہو اور سراور چہرہ کو نہ ڈسکے اور منہ اور مٹھولی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈسکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھ لے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الائق مین لکھا ہو اور جس طرح موزے نہیں پہنتا اسی طرح جراب مین بھی نہ پہنے یہ محیط مین لکھا ہو۔ سٹے ہونے پکڑے کو پہنتا اسی وقت حرام ہو جب موافق عادت کے پہنے بیان تاک کہ اگر کرتا یا پانچامہ کو بطور چہرہ باندھ لے یا قبا کو کاندھوں پر ڈال کر اس مین دونوں مونڈے داخل کرے ہاتھ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو صاحب احرام کو ہیبانی یا چنگ باندھنے مین کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہیبانی مین اسکا خرچ ہو یا غیر کا ہو اور خواہ چنگ کور شیم سے باندھے یا سیور سے یہ ہائع اور سراج الوباج مین لکھا ہو طبلستان کو گھنڈی یا کاسٹے سے نہ اٹھاوے اسواسطے کہ وہ سٹے ہونے کے مشابہ ہو جاوے گی خواہ کتان کا یا ریک کپڑا پہنتا مکروہ نہیں بشرطیکہ سٹے ہونے نہ ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ زمین کپڑا نہ پہنے خواہ کسم کا رنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی چیز کا لیکن اگر ایسا دھلا ہو اکپڑا ہو کہ اس مین نفیس نہ ہو تو مضائقہ نہیں ہو بعضوں نے کہا ہو کہ نفیس کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدن پر چھوٹتا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ نفیس کے معنی یہ ہیں کہ اس مین رنگ کی بو آتی ہو یہی اصح ہو یہ محیط سرخی مین لکھا ہو اور سراور بدن کے بال نہ مونڈے اور اس حکم مین استرہ سے بال مونڈنا یا نورہ سے بال گرانا یا دانتوں سے یا اور کسی طرح بال اکھاڑنا برابر ہواہ اپنی داڑھی نہ کھڑوے یہ سراج الوباج مین لکھا ہو اور اپنے ناخن ڈرا بھی نہ ترشادے یہ محیط سرخی مین لکھا ہو خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ لگانے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اور تیل نہ لگاوے یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ منہ دی سے خضاب نہ کرے اسواسطے کہ اس مین خوشبو ہو یہ جوہرۃ النیر مین لکھا ہو۔ جس سے مین خوشبود ہو اس کے لگانے مین مضائقہ نہیں ہو۔ حالت احرام مین اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے مس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اور نہ خطی سے اپنا سراور داڑھی دھوے اور نہ اپنا سر کھلاوے اور اگر کھیلانے کی ضرورت ہو تو بہت آہستہ کھلاوے تاکہ کوئی بال نہ گرے اور کوئی چون نہ دھرے

یہ دونوں باتیں ممنوع ہیں اور اگر اُسکے سر پر بال نہ ہوں یا پھوڑے وغیرہ نہ ہوں تو زور سے کھلانے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مکان یا اونٹ کے کجاوہ کے سایہ تلے آجانے میں مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر غیمہ کا سایہ کر لے تو بھی مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جاوے اور اس میں چھپ جاوے لیکن وہ پردہ اُسکے سر اور مُٹھ سے جدا ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر پردہ سر اور مُٹھ پر پہنچے تو مکروہ ہو اسلئے کہ اس میں سر اور مُٹھ ڈھک جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور صاحب احرام کو بچھنے لگانے اور قصد لینے اور ٹوٹے ہوئے پوڑ کو باندھنے اور فتنہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کے سوا اور درخت حرم کے نہ کاٹے اور جو شخص احرام سے باہر ہوا اسکے لیے بھی یہی حکم ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے

پانچواں باب ادا کے حج کی کیفیت میں مستحب ہے کہ مکہ میں داخل ہونے کی واسطے غسل کرے اور وہ حقیق و نفاس دالی کو مستحب ہے اور مکہ میں بلند راستہ کی طرف سے داخل ہو چکو کہ اس کے کہنے ہیں اور وہ مکہ کی بلند زمین کی طرف اپنی سڑک ہو اور حج کی واسطے رات میں داخل ہو یا دن میں کچھ ہرج نہیں عروہ کے واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ دن میں داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب مکہ میں داخل ہو تو اسباب رکھنے کے بعد اول مسجد میں جاوے یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ وہاں کو لبیک کہتا ہو جاوے اور اس دروازہ سے جاوے چکو باب نبی شیبہ کہتے ہیں اور ادھر سے مسجد خرام میں عاجزی اور خشوع کے ساتھ لبیک کہتا ہو اور اس مقام کی عظمت اور جلال کا لحاظ کرتا ہو داخل ہووے اور جو شخص مزامم ہوا اسکے ساتھ نرمی سے پیش آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مسجد میں گنگے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اسکو گنگے پاؤں چلنا نقصان کرتا ہو تو کچھ پہن لے یہ اختیار میں لکھا ہے اور داخل ہوتے وقت اول داہنا پاؤں بڑھائے اور

یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰہِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوۃُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ اَلْحَمْدُ لَیْ اَبْوَابِ رَحْمَتِکَ وَادْخُلْنِیْ فِیْہَا اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ سَاسُکَ فِیْ مَقَامِیْ ہَذَا اِنَّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ عِبْدِکَ وَرَسُوْلَکَ وَانْ تَرْحَمْنِیْ قَبْلِ عَطْرِیْ وَلَقَدْ زُوْنِیْ وَتَضَعْنِیْ وَتَرِیْ یَہُ تَبِیْنِیْنِ مِیْنِ لِّکَہَا ہُوْ اور حیوۃ خاتہ کعبہ کو دیکھئے اَشْہَا کَبْرِکَے اور لا الہ الا اللہ کے اور یوں پڑھے لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اَشْہَا کَبْرِ اللّٰہِ اَعْلٰہِ السَّلَامِ وَحَمْدُ السَّلَامِ وَابْلِکَ یَرْجِعُ السَّلَامُ حِنَارِجًا بِالسَّلَامِ اَللّٰہُمَّ زِدْ بَیْتَکَ ہَذَا تَعْظِیْمًا وَتَشْرِیْفًا وَمَسَاجِدَہُ وَزَمَنَ تَعْظِیْمَہُ وَتَشْرِیْفَہُ مِنْ حَجَّۃٍ وَاعْمَرْہُ تَعْظِیْمًا وَتَشْرِیْفًا وَمَسَاجِدَہُ سَرَارِجُ الْوِہَاجِ مِیْنِ لِّکَہَا ہُوْ اور اُسکے سوا جو چاہے دعا پڑھے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور کہیں سے ابتداء کرے لیکن اگر قوم نماز میں ہو تو نماز میں داخل ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور حجر اسود کی طرف کورج کر کے تکبیر کے اور دونوں ہاتھ اٹھائے جسے ناز کی تکبیر کہتا ہے پھر دونوں ہاتھ چھوڑ دے یہ فتاویٰ قاضی خان اور بدائع اور دوسری کتابوں میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ ہاتھ دونوں موڑھوں تک اٹھاوے یہ نہر الفائن میں لکھا ہے اور حجر اسود کو بوسہ دے اور بوسہ دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ دو ٹولیں ہاتھ حجر اسود پر رکھے اور انکو چومے اگر نہیں کسی کی ایذا دینے کے ایسا ہو سکے تو کرے اور انکو بوسہ دینے وقت یہ پڑھے بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰہُمَّ اطْفِئْ ذُلُوْبِیْ وَظَهِّرْ قَلْبِیْ وَاشْرَحْ حَلِیْ صَدْرِیْ وَیَسِّرْ لِّیْ اَمْرِیْ وَصَافِیْ فِیْ مِیْنِ عَافِیَّتِ یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ظہیر کسی کی ایذا کے انکو بوسہ نہیں دیکھتا تو انکو ہاتھ سے چومے اور اپنے ہاتھ کو چوم لے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو کوئی شاخ وغیرہ



ہاتھ میں لیکر اس پتھر کو لگا دے پھر اسکو چوم لے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کو رخ کرے اور دونوں ہاتھ اس طرح اٹھا دے کہ اندر کی جانب ہاتھوں کی جھرا سود کی طرف ہو اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور ورد پڑھے یہ فتح القدر میں لکھا ہو حجر اسود کی طرف کو منہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور تیلیون کی اندر کی جانب آسان کی طرف کو نہ کرے جیسے اور دعائیں کرتے ہیں یہ نہایت میں لکھا ہو اور یہ دعا پڑھے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ عظمیٰ ایما ناولقصد لقا کلبا پاک و وفاء لہدک واتباعا ثنبیک و سنت نبیک اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد اعبدہ و رسولہ امت با اللہ و کفرت بالحببت و الطاقوتہ محیط میں لکھا ہو چراپے داہنی طرف جدھر کعبہ کا دروازہ ہو وہاں سے شروع کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے مضطباع کر لے یعنی اپنی چادر کو داہنے ہاتھ کے نیچے سے نکال کر بائیں کاندھے پر ڈال لے یہ کافی ہے لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ طواف حجر اسود کے اس کنارہ سے شروع کرے جو رکن یمن کی طرف ہو تاکہ تمام بدن اس کا حجر اسود کے سامنے کو گذر جاوے اور جو شخص کہ تمام بدن کے گزرنے کو شرط کرتا ہو اس کے خلاف سے بچ جاوے اور شرح اسکی یہ کہ حجر اسود کی طرف کو رخ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ تمام حجر اسود داہنی طرف رہے پھر اسی کی طرف کو رخ کیے ہوئے چلے یا تک کہ حجر اسود سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے گزر جاوے تو پھر چارہ اور خانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف کر لے اور یہ حکم صرف طواف شروع کرتے وقت ہو پھر نہیں اور اگر بائیں طرف سے طواف شروع کرے تو برائی کے ساتھ جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور مضطباع کے معنی یہ ہیں کہ چادر کا ایک کنارہ بائیں کاندھے پر ڈالے اور پھر چادر کو داہنی لٹل کے نیچے سے نکال کر دو سرا کنارہ بھی بائیں کاندھے پر ڈالے داتا کا ندھا کھلا ہوا ہو اور بائیں کاندھا چادر کے دونوں کناروں سے ڈھکا ہوا ہو حجر اسود سے شروع کر کے پھر حجر اسود تک ایک مرتبہ طواف ہوتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو حجر اسود سے طواف شروع کرتا ہمارے عامہ مشائخ کے نزدیک سنت ہو۔ اور اگر اور کہیں سے طواف شروع کرے تو جائز ہو اور مکروہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہو۔ اور طواف حلیم کے باہر سے کرے یہاں تک کہ اگر اس غالی جگہ میں داخل ہوا جو حلیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہو تو طواف جائز نہ ہو گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور پھر طواف کا عادیہ کرے اور اگر پھر صرت حلیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور جب طواف کرتا ہو حجر اسود کے سامنے آوے تو اگر بغیر کسی کو اید اویے ہوئے اسکو چوم سکے تو چومے اور اگر نہیں ہو سکتا تو حجر اسود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر اور تملیل کے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو اور حجر اسود کے چوم دینے پر ہی طواف تمام کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر حجر اسود کے بوسے سے طواف شروع کیا اور اسی پر ختم کیا اور اس کے درمیان کے طواف میں حجر اسود کا بوسہ چھو لیا تو جائز ہو اور اگر سب طواف میں چھوڑ دیا تو برکت کیا ہے تسبیح طحاوی میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب رکن یمن کو بھی بوسہ دینا بہتر ہے یہ کافی میں لکھا ہو اور اسکو بوسہ نہ دے تو کچھ حرج نہیں اور رکن عراقی اور رکن شامی کو بوسہ نہ دے یہ محیط حسنی میں لکھا ہو پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر کوئی چلے اور باقی طواف میں اپنی حیثیت اصلی کے موافق چلے یہ کافی میں لکھا ہو جس طواف کے بعد سجدے کی کچھ کر کے چلے کا حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو۔ اگر ذکر چلنے سے مراد یہ ہو کہ چلے علیہ چلے اور اپنے دونوں کاندھوں

کو اس طرح ہلا دے جس طرح لڑنے والا سپاہی رلائی کی دو صفوں کے درمیان میں اپنا فخر ظاہر کرنے کے واسطے  
جھومتا ہو اور یہ اگرچہ حرام سود سے شروع کر کے پھر حرام سود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر لوگوں کے اردحام  
کی وجہ سے یہ کیفیت ادا نہ کر سکے تو پھر جاوے اور جب راستہ پاوے انکو ادا کرے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور اگر  
پہلی مرتبہ کے طواف میں اگر نہ چلا تو پھر اسکے بعد دو طوافوں میں اگر نہ چلے اور طواف میں اگر نہ چلے اور اگر پہلے  
تین طوافوں میں اگر نہ چلنا بھول گیا تو باقی طوافوں میں اگر نہ چلے اور اگر کل طوافوں میں اگر نہ چلا تو اس پر کچھ لازم نہیں  
یہ بجز لائق میں لکھا ہو اور اگر اس طواف کے بعد شی کرنا منظور نہیں ہو اور طواف زیارت تک انکی تاخیر کرنا منظور ہو تو  
اس طواف میں اگر نہ چلے یہ تین میں لکھا ہو اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف تحیت اور طواف تقاضا  
اور یہ طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر صاحب احرام اول مکہ میں داخل ہوا اور اول عرفات کو  
چلا گیا اور وہاں وقوع کیا تو طواف قدوم اس سے ساقط ہو گیا یہ ہر ایہ میں لکھا ہو جب طواف سے فارغ ہو تو  
مقام ابراہیم میں آوے اور وہاں دو تین پڑھے اور اگر لوگوں کے اردحام کی وجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے تو مسجد  
میں جہان جگہ پاوے وہاں پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر مسجد سے باہر پڑھے تو بھی جائز ہو یہ فتاویٰ سے  
قاضی خان میں لکھا ہو یہ دونوں رکعتیں ہمارے نزدیک واجب ہیں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور  
دوسری رکعت میں قل اوشک احد پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فریق نماز پڑھ لے تو ہمارے  
نزدیک جائز نہیں۔ نماز کے بعد مقام ابراہیم کے چھپے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت  
ہو انکی دعا مانگے یہ تین میں لکھا ہو طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جبوقت میں اللہ کا ادا کرنا مسلح  
ہو یہ شرع طحاوی میں لکھا ہو اور مستحب ہو کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد مفا کے جانے سے پہلے زمزم کے پاس  
آوے اور اسکا پانی خوب پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کو تین میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللھم انی اسئک  
روفاذا سئاد علما تا فئا و شفاء من کل وار پھر صفائی طرف سے نکلنے سے پہلے فترم کی طرف آوے یہ فتح القدیر  
میں لکھا ہو اور جب مفاد مردہ میں سنی کرنے کا ارادہ کرے تو پھر حرام سود کے پاس آوے اور انکو بوس دے یہ تین  
میں لکھا ہو اگر ممکن ہو تو بوس دے اور اگر نہ ہو سکے تو حرام سود کی طرف کوچ کر کے گھیر کر قلیل سکے اور اگر اس طواف کے  
بعد مفاد مردہ کے درمیان میں سنی کرنے کا ارادہ نہیں ہو تو طواف کی نماز کے بعد پھر حرام سود کے پاس بھاڑے  
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اصل امین یہ ہو کہ جس طواف کے بعد سی کرے امین طواف کی نماز کے بعد  
حرام سود کے بوس دینے کا اعادہ کرے اور جس طواف کے بعد سی نہیں ہو امین حرام سود کے بوس کا اعادہ نہ کرے ظہیر  
میں لکھا ہو پھر صفا کی طرف کو نکلے اور فضل یہ ہو کہ باب الصفا سے نکلے اور باب الصفا میں شی غزوم کو کہتے ہیں اور  
ادھر سے نکلنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہو اگر در طرف سے نکلے تو جائز ہو یہ جوہرۃ النیو میں لکھا ہو باہر نکلتے وقت  
اول یان یا توب پڑھاوے یہ تین میں لکھا ہو اول صفا کی طرف جاوے اور اس پر پڑھے اور مفاد مردہ پر پڑھنا  
ہو اگر دونوں پر پڑھے تو مکروہ ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو اور اس قدر پڑھے کہ بیت اللہ سامنے نظر آنے لگے اور بیت  
کی طرف رخ کرے اور دو فلان یا تھرا ٹھاوے اور تین مرتبہ گھیر کے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور لا الہ الا اللہ اور الحمد  
اور تھرا اور درود پڑھے اور اللہ ہے اپنی حاجتیں مانگے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہو دعا کی وقت دونوں ہاتھ آسمان کی طرف

کواٹھاوے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو پھوپان سے مردہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جب نیچے کی زمین میں آوے تو جب سبزینار کے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں چھپ کر چلے یہاں تک کہ اس سبزینار سے آگے بڑھاوے اور جب اُس سے آگے بڑھ جاوے تو اپنی اصل چال چلے یہاں تک کہ مردہ تک آوے پھر اُس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہوا اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور ثنا اور درود پڑھے اور سب افعال جو صفا پر کیے تھے یہاں بھی کرے اور اسی طرح صفا و مردہ کے درمیان میں سات مرتبہ آوے جاوے صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سی کرے یعنی چھپ کر چلے یہ محیط سرخس میں لکھا ہو صفا سے مردہ تک سی ایک بار اور اسی طرح مردہ سے صفا تک ایک بار ہوتی تو یہی شمار ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر سی اس کے برعکس کرے یعنی مردہ سے شروع کرے تو باہر بعض اصحاب نے لکھا ہو کہ اسکا اعتبار کیا جاوے گا لیکن مکروہ ہو اور صحیح یہ ہو کہ پہلی مرتبہ کا اعتبار نہ کیا جاوے گا یہ ذخیو میں لکھا ہو۔ اور سی میں شرط یہ ہو کہ طواف کے بعد ہو یہاں تک کہ اگر سی کے بعد طواف کیا تو اگر مکہ میں ہو تو سی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سی کی تو بالاجماع جائز و اسی طرح حج کے مہینوں کے بعد بھی جائز ہو اور حیض و جنابت صحت سی کی مانع نہیں یہ محیط سرخس میں لکھا ہو اور اصل اس میں یہ ہو کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی تو آمین طہارت شرط نہیں ہو جیسے کہ سی اور عمرہ اور مزدلفہ کا طواف اور عروہ میں نکلے لان مارنا اور مثل اُسکے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی تو آمین طہارت شرط ہو اور طواف مسجد میں ادا ہوتا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو جو شخص حج جہاد کرے وہ جب طواف تہوم کرے تو افضل یہ ہو کہ اسکے بعد سی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سی کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر آنحضور تاریخ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہو کہ سنے کے آنے سے پہلے طواف اور سی کرے لیکن اگر طہارین تاریخ کے زوال کے بعد احرام باندھا تو یہ حکم نہیں ہو یہ محیط سرخس میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص طواف یا سی کرتا ہو اور اس وقت نماز کی اقامت ہوئی تو طواف اور سی کو چھوڑ دے اور نماز پڑھے اور نماز سے تاریخ ہونے کے بعد جبکہ طواف یا سی باقی ہو وہ ادا کرے اور اگر جنازہ کی نماز تیار ہوئی تو سی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہوا اور جب تاریخ ہو تو جب قدر سی باقی ہو اسکو ادا کرے یہ نفع القدر میں ہو طواف اور سی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہو یہ آثار خانیہ میں لکھا ہو اور جب سی سے تاریخ ہو تو مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز پڑھے پھر مکہ میں احرام کی حالت میں آنحضور تاریخ تک ٹھہرے اور اس حالت میں بھی جو چیزیں احرام میں منع ہیں وہ اسکو ہاتھ نہیں لیں جب تک کہ میں ہو جب چاہے غامکہ کا طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو لیکن ان دنوں میں جو طواف کرے اُسکے بعد سی نہ کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعت نماز وقت میں پڑھے مہینہ نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بعد طواف کی نماز کے امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب دو صلاوات سات مرتبہ کا طواف ذکر کے خواہ خفت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دے خواہ طاق مرتبہ یہ سراج الوداع میں لکھا ہو نفل طواف ساتوں کھواٹے نفل نماز سے نفل ہو اور اہل مکہ کھواٹے نفل نماز اولیٰ دو یہ شرح طحاوی اور تہذیب لائق میں لکھا ہو طواف کے وقت اللہ کا ذکر کرنا قرآن پڑھنے سے افضل ہو یہ مراجعین

لکھا ہو۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اس روز ایک خطبہ پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو سننے کی طرف جانے اور عرفات میں نماز پڑھنے اور قوت کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ میں پہلا خطبہ ہی ہو جبکہ پہلے ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ گیا۔ حوین تاریخ میں پچیس ایک ایک دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہو اسکے درمیان میں نہ بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ دو خطبہ ہیں اُنکے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز کے بعد ہی لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے ہو یہ تین میں لکھا ہو پھر آٹھویں تاریخ صبح کی نماز اور سورج کے نکلنے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ منے کو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو جائز ہو اور لہر کو جانا اولیٰ ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور ان سب حالتوں میں مہینہ ہو یا مسجد الحرام میں ہو یا اور کہیں ہو لیکن نہ چھوڑے اور مکہ سے نکلنے وقت بعد ایک گھرے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا الہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہو۔ رات کو منے میں رہے اور دین صبح کی نماز عرفہ کے روز اول قوت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات کی طرف متوجہ ہو اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی نماز کہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو منیٰ میں رہا تو کچھ مضائقہ نہیں اور رات کو مکہ میں رہا اور دین عرفہ کے روز صبح کی نماز پڑھی پھر منے میں ہوتا ہوا عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو بھی جائز ہو لیکن برا ہو اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوٹی ہو اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے منے کو جانا جائز ہو اسلئے کہ اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہو اسلئے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک نہ نکلے یہ تین میں لکھا ہو جب عرفات میں پہنچے تو جہان چاہے وہاں آکرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور پہاڑ کے قریب اترنا افضل ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ راستہ میں نہ اترے تاکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ خطبہ میں لکھا ہو اور جب سورج کو زوال ہو تو اگر چاہے غسل کرے اور اس وقت امام منبر پر چڑھے پھر مؤذن ایسی حالت میں اذان دے کہ امام منبر پر ہو یہ خطبہ منیٰ میں لکھا ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو اور یہی صحیح ہو یہ بھلا لائق میں لکھا ہو۔ پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور اُن دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہو یہ خطبہ منیٰ میں لکھا ہو۔ اور اگر بیڑہ کر خطبہ پڑھا تو جائز ہو لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہو اور اگر خطبہ پڑھایا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہو اور برا کیا یہ جہرۃ النہد میں لکھا ہو اس خطبہ میں لوگوں کو قوت عرفہ اور قوت مزدلفہ اور عرفات سے مردہ کو جانے اور قربانی کے دن جہرۃ النہد میں لکھ کر یا مارنے اور قربانی اور سر موٹرانے اور طواف اربعہ رات اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھاوے یہ قاضی السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہو پھر خطبہ بعد امام اترے اور امام ظہر اور عصر کی نماز ظہر کی وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھے اور ان دونوں میں جہرۃ کرے یہ خطبہ منیٰ میں لکھا ہو۔ ان دونوں نمازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور فضل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو مکروہ ہو اور ظاہر ہدایت کے بموجب عصر کی اذان کا احادہ کرے، کافی میں لکھا ہو اسی طرح اگر کسی اصل میں مشغول ہو جیسے کھانے اور پینے میں تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہو۔ دونوں نمازوں کے جمع کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں مثلاً اُنکے یہ ہو کہ عصر ظہر یا نذر کے بعد پڑھی جاوے یہ بدائع میں لکھا ہو اگر کسی نے ظہر حال سے پہلے پڑھ لی اور خطبتا اُنکو یہ نہیں

تھا کہ سورج ڈھل گیا اور اسکے بعد عصر پڑھ لی تو استسنا نایہ حکم ہو کہ خطبہ اور دونوں نمازوں کا عادیہ کرے محیطِ حرمین میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے وقت ہو اور وہ یہ ہو کہ عرفہ کا دن ہو۔ اور مکان ہو اور وہ یہ ہو کہ عرفات ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ حج کا احرام ہو فقہائے کہا ہو کہ دونوں نمازوں کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو چاہے یہاں تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عمرہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور ایک روایت کے بموجب یہ ضرور ہو کہ حج کا احرام نوال سے پہلے باندھ لیا ہو تاکہ احرام جمع کرنے کے وقت سے مقدم ہو اور دوسری روایت میں یہ ہو کہ نماز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہو اسلئے کہ مقصود نماز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت ہو صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں پس جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس نہر کی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور صاحبین کے نزدیک اکیلا نماز پڑھنے والا بھی صحیح کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہو یہ زائد میں لکھا ہو اور اگر دونوں نمازیں امام کے ساتھ فوت ہوئیں یا دونوں میں سے ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں یہ شرح لمعاوی میں لکھا ہو۔ اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ نہر کی ساری نماز جماعت سے ملی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو پس اگر امام کے ساتھ دونوں نمازوں میں سے ایک ایک رکعت یا عقوڑی نازل گئی تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہو یہ جوہرۃ النیر میں لکھا ہو۔ اگر مقتدی امام کے پیچھے سے بھاگ گئے اور اسے دونوں نمازیں تنہا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو بغیر قید ذکر کر دیا ہو حالانکہ فصل مسئلہ یوں ہو کہ اگر مقتدی نماز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہو اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو اس میں اختلاف ہو بعض فقہائے کہا ہو کہ صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہائے کہا ہو کہ سب کے نزدیک جائز ہو محیطِ حرمین میں لکھا ہو۔ اگر امام کو نہر کی نماز میں حدیث ہو گیا اور اسے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نمازوں کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت آیا کہ خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور اسکو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ بتیین میں لکھا ہو اگر امام کو خطبہ کے بعد حدیث ہو اور کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم کیا اور وہ شخص خطبہ میں حاضر نہ تھا تو اسکو جائز ہو کہ دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں امام نہ بنے اور اگر امام نے کسی کو حکم نہیں کیا لیکن کوئی شخص اپنے آپ پڑھ گیا اور اسے دونوں نمازیں پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں اسلئے کہ ان کے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع بین صلواتین کے جائز ہونے کے لیے شرط ہو اور اگر وہ آگے بڑھنے والا صاحب حکومت تھا پیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوا اسکے تو بالاجماع جائز ہو یہ شرح لمعاوی میں لکھا ہو۔ اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ نماز پڑھ جانے والا وہ شخص ہو جو زبان سب میں بڑا سردار ہو یا اسکا نائب ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک سب شرط ہو یہ جوہرۃ النیر میں لکھا ہو۔ پس اگر نہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اسکا نائب نہ تھا اور عصر کی نماز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی نماز جائز نہ ہوگی یہی قول صحیح ہو یہ بدایت میں لکھا ہو۔ اور اگر پڑا امام بھی خطبہ نہ پڑھا تو اسکا نائب یا صاحب شرط دونوں نمازوں کو جمع کرے





آٹھویں تاریخ حتی تو بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہوتے  
 تک عرفات میں نہ ہو چکا تو حج فوت ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جاویں گے اور حج کا احرام جو اس نے  
 باندھا تھا وہ عمرہ کا احرام ہو جاویگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر ہو جاوے اور سال  
 آئندہ مین حج کو تھاکرانا سپرد واجب ہو۔ یہ شرح طحاوی مین لکھا ہو۔ سب را تین اسکے دن کی تاریخ ہوتی ہیں گزشتہ  
 ہونے دن کی تاریخ نہیں ہوتیں لیکن حج کی را تین گذرے ہوئے دن کے حکم مین ہیں اسکے دن کے حکم مین نہیں  
 عرفہ کی رات آٹھویں تاریخ کے حکم مین ہو اسلئے کہ اس رات مین عرفات مین وقوف جائز نہیں جیسے کہ آٹھویں  
 تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں تاریخ کی رات عرفہ کے دن کی تاریخ ہو اسلئے کہ اشب  
 مین وقوف عرفات مین جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے دن مین جائز ہو۔ اور اسی طرح اس شب مین قربانی جائز نہیں ہے  
 کہ عرفہ کے دن مین جائز نہیں یہ محیط شرحی مین لکھا ہو۔ اور جب سورج غروب ہو جاوے تو امام اور اس کے ساتھ کے  
 سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ مین آویں یہ ہدایہ مین لکھا ہو افضل یہ ہو کہ سبط رح موقوف مین کھڑے تھے ہی  
 ہیئت پر چلے آویں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو آگے بڑھ جاوے تب مین لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ  
 ساتھ چلے اس سے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے  
 کہ اس سے پہلے چل دیں اسلئے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار شرح مختار مین لکھا ہو اور اس راستہ مین اللہ اکبر اور  
 لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ پڑھتے جاویں اور بار بار لبیک کہیں اور ہتھکڑا بہت پڑھیں یہ تب مین لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں  
 کی فکاش کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج کے چھینے سے پہلے چل دیا لیکن عرفہ کی حد سے سوچ چھینے  
 سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط مین لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ اسی جگہ ٹھہر رہے تاکہ اقامت یعنی وقوف کے مقام  
 سے مزدلفہ کو پہنچا وقت سے پہلے ادا نہوا اسلئے کہ امین سنت کی مخالفت ہو یہ تب مین لکھا ہو اور اگر سورج  
 کے چھینے اور امام کے چلنے کے بعد از دھام کے خوف سے طوڑی دیر ٹھہرا تو مضائقہ نہیں یہ ہدایہ مین لکھا  
 ہو اور اگر مغرب کی ناز سورج کے چھینے کے بعد اور مزدلفہ مین آنے سے پہلے پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور  
 امام محمد رحمہ کے نزدیک مزدلفہ مین اگر اسکا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر عشا کا وقت راستہ مین شروع ہو گیا اور عشا  
 کی ناز راستہ مین پڑھ لی تو مزدلفہ مین ہو چکا اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں نازوں کے اعادہ کرنے  
 سے پہلے فجر کی ناز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں ناز مین جائز ہو گئیں یہ شرح طحاوی مین لکھا  
 ہو اور اگر مزدلفہ مین ہو چکے سے پہلے فجر کے طلوع ہونے کا خوف تھا اسلئے مغرب اور عشا کی ناز راستہ مین  
 پڑھ لی تو جائز ہے تب مین لکھا ہو اور اگر مزدلفہ مین ہو چکا عشا کی ناز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی ناز پڑھنے پر  
 عشا کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی ناز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی ناز جائز ہو گئی یہ تلمیح مین لکھا  
 ہو اور اوستا یہ ہو کہ مزدلفہ کو پہنچا جاوے یہ تب مین لکھا ہو۔ جب مزدلفہ مین ہو چکے تو جان چاہیں وہ ان اثر مین  
 راستہ مین نہ آئیں یہ محیط شرحی مین لکھا ہو۔ اور اس ہاڑ کے قریب آکر تا صبح قمرح کتے ہیں افضل یہ یہ فتاویٰ  
 قاضی خان مین لکھا ہو۔ پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو مومن اذان اور اقامت کے اور امام مغرب کی ناز عشا  
 کے وقت مین پڑھا تو سب پھر عشا کی ناز اسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھا

یہ بدائع میں لکھا ہوا ان دونوں نمازوں کے درمیان میں نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے یا اور کسی کام میں مشغول ہو تو اتنا امت کا اعادہ کرے ان دونوں نمازوں کے مع جمع کرنے کے لیے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہو یہ کافی میں لکھا ہو جو شخص مغرب اور عشا کی نماز جہاں پڑھے اسکو جائز ہو برخلاف اسکے عرف میں ظہر اور عصر کی نماز کا جمع کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک بوجہ جماعت کے جائز نہیں اور نفل یہ ہو کہ مزدلفہ میں ابھی امام جماعت پڑھا یہ ایضاح میں لکھا ہو۔ امام محبوبی رحمہ نے ذکر کیا ہو کہ مزدلفہ میں نمازوں کے جمع کرنے میں خطبہ اور سلطان اور جماعت اور احرام شرط نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہو اور جب عشا سے ناسخ ہو تو رات کو دین رہے یہ محیط میں لکھا ہو اور چاہیے کہ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور غابڑی کے ساتھ جاگتا رہے یہ تیسرے میں لکھا ہو اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرتا ہوا چلا گیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہو گا لیکن رک سنت کی قیامت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہو۔ پھر جب فجر طلوع ہو جاوے تو امام فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھاوے پھر وقت کرے اور لوگ اسکے ساتھ وقت کریں یہ فدوری میں لکھا ہو۔ اور آدمی امام کے پیچھے یا جان چاہیں وقت کریں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو۔ اور نفل یہ ہو کہ لوگوں کا وقت امام کے پیچھے اس پہاڑ پر ہو جسکو قمری کہتے ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور الحمد للہ اور ثناء اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور لبیک اور درود پڑھے یہ زاد میں لکھا ہو اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ محسری غنی زمین کے سوا کل مزدلفہ وقت کی جگہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب محسری کے ٹیپ میں پہنچے تو اگر پہلے ہو تو جلد چلے اور اگر سوار ہو تو ایک تبر بھر تک سواری کو تیز کرے یہ کفایہ نے ذکر کیا ہو اور اسپر جامع ہو یہ غایہ السروجی شرح ہمایہ میں لکھا ہو مزدلفہ میں وقت کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جائے تک ہو اور جب سورج طلوع ہو گیا تو اسکا وقت مکمل گیا۔ اگر اسوقت میں مزدلفہ میں داخل کیا یا گدتا ہوا محل گیا تو جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے وقت کا حکم تھا اور اگر اسوقت سے پہلے یا بعد وقت کیا تو جائز نہیں یہ تیسرے میں لکھا ہو۔ اور اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ کی حد سے مکمل گیا تو وقت کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہو اور از دام کے غرت سے راست میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ جب بہت روشنی ہو جاوے تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے چلے بن آدمی میں آدین یہ زاد میں لکھا ہو۔ امام محمد رحمہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہو کہ سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے اسوقت وہاں سے چلے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے چلا تو پڑا کیا اور اسپر کچھ واجب نہ ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اور پھر چہرہ عقبہ میں زوال سے پہلے آوے اور وہاں غیبی زمین میں ہو چکے سات کھڑے ہیں جیسے کہ لکھنؤ کے ٹکڑے ہونے میں یہ پیچھے سے اوپر کو پھینکے اور ہر کھڑی کے پیچھے پتھیر کے اوپر اس روز جہاں عقبہ کے سوا کسی جہاں نہ لکھنؤ سے آوے اور وہاں وقت دیکھے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر تکبیر کے بعد تسبیح یا تہلیل کی تو جائز ہے اور اس میں بدائی نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو صحیح روایت کے بموجب ہر کھڑی کے پیچھے سے ایک وقت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو مفرج کر چھاتے دیکھ کر نیوے اور قرآن کر نیوے میں کچھ فرق نہیں ہے ہر المان میں لکھا ہو اور عمرہ کرنا اور حج کرنا

دینے کے بعد لبیک موقوف کرے۔ اور جس شخص سے حج قوت ہو گیا وہ جب عمر کے احرام سے باہر ہو اسوقت لبیک موقوف کرے یعنی جو وقت طواف شروع کرتا ہو اور اگر وہ قارن تھا تو جب طواف ثانی شروع کرے اسوقت سے لبیک موقوف کرے اور جو کسی مانع کی وجہ سے حج نہ کر سکا وہ جب قربانی فرج کرے اسوقت سے لبیک موقوف کرے اور اگر حج کر نیوالے نے حجرہ عقبہ پر کنکر بان پھینکنے سے پہلے سر مونڈا لیا تو اسوقت سے لبیک موقوف کرے اور اگر کنکر بان پھینکنے اور سر مونڈانے اور فرج سے پہلے خادمہ کی زیارت کر لی تو امام الاذنیہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسوقت سے لبیک موقوف کر دے محیطہ شری میں لکھا ہو پھر منی کو لوٹے اور اگر اس کے ساتھ قربانی ہو تو اسکو فرج کرے اور اگر نہ ہو تو فقط حج کر نیوالے کو کچھ متعلقہ نہیں ہو اور قرآن اور تمجید کر نیوالے کو قربانی فرج کرنا ضروری ہے پھر سر مونڈا کرے یا بال کتراوے اور سر مونڈا افضل ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور یہ حکم اسکے واسطے ہے جس کا کسی مانع کی وجہ سے حج تمتعی نہیں ہو گیا اور جب کوئی مانع پیش آیا اس پر سر مونڈا تا نہیں ہو یہ ہر الفاق میں لکھا ہو اور سر مونڈانے اور بال کترانے میں جو اختیار ہو اس صورت میں اگر جب کوئی عذر نہ ہو اور اگر سر مونڈا نہ کرنے میں کسی عارضہ کی وجہ سے کوئی عذر ہو تو اسوقت بال ہی کتراوے انما حکم ہو اور اگر بال کترانے میں کوئی عذر ہو تو یہی حکم ہو کہ سر مونڈا دے مثلاً سر پر گوند لگایا ہوا اس وجہ سے قہری کام نہ دیتی ہو اور اگر گوند چھٹا دیکھا تو بال اس طرح ٹوٹے کہ سر مونڈا نا ہو گا نہ کترنا اور صاحب احرام کو ان دونوں صورتوں کے سوال حل کیا کرتا یا نہیں تو ایسی صورت میں ہی حکم ہو کہ بال مونڈا کرے یہ بخلاف میں لکھا ہو۔ اور بال کترانے کا یہ حکم ہو کہ عورت اور مرد اپنے بالوں کے سروں سے بقدر چوتھائی سر کے یعنی مقدار ایک انگلی کی درازی کے بال کترے چھٹا میں لکھا ہو اور درافق میں ہو کہ فقہائے کہا ہو کہ واجب ہو کہ بال کترانے میں ایک انگلی کی مقدار سے کچھ زیادتی کرے اس لیے کہ عادت یوں ہو کہ سب بالوں کے سر سے برابر نہیں ہوتے پس واجب ہو کہ ایک انگلی کی مقدار سے زیادتی کرے کہ یقیناً کترتے ہیں ایک انگلی کی مقدار پوری ہو جائے یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور سب سر مونڈا افضل ہے کیونکہ اس میں پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یہ کافی میں لکھا ہو سر مونڈانے کے لیے قربانی کے دن مقربین اور افضل ان دنوں میں پہلا دن ہے یہ غایت السروجی شریعہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر سر مونڈا نہ کیوقت اسکے سر پر بال ہوں مثلاً اس سے پہلے سر مونڈا چکا ہو یا اور کوئی سبب ہو تو اصل میں مذکور ہو کہ استرہ اپنے سر پر پھر دے اس لیے کہ اگر اسکے سر پر بال ہوتے تو اس حالت میں دو کام ہوتے استرہ پھر نا اور بالوں کا دور کرنا پس جس چیز سے عاجز ہو گیا وہ اسکے سر سے ساقط ہو گئی اور جس چیز سے عاجز نہیں ہوا وہ اسکے ذمہ لازم ہو پھر مشایخ کا استرہ پھر دے ان میں اختلاف ہے کہ وہ واجب ہے یا مستحب ہے اور اصح یہ ہے کہ واجب ہے یہ محیطہ میں لکھا ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ اگر اسکے سر پر زخم ہوں جسکی وجہ سے استرہ نہیں پھر سکتا اور کترنے کے لائق بال نہیں ہیں تو وہ اسی طرح احرام سے باہر ہو گیا جیسے سر مونڈانے کے بعد باہر ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ سر مونڈانے اور بال کترانے سے عاجز ہو پس وہ اس سے ساقط ہو جاوے گا اور ہتھیرے ہو کہ وہ احرام سے باہر ہونے میں قربانی کے دنوں میں آخر وقت تک تاخیر کرے اور اگر تاخیر نہ کرے گا تو کچھ اس پر واجب نہیں ہو اور اگر اسکے سر پر زخم ہوں لیکن وہ کسی جگہ میں چلا گیا اور وہاں نہ استرہ ہو نہ کوئی سر مونڈا ہو تو یہ عذر مقربین اور پھر سر مونڈا ہے یا بال کترنے کے اور کچھ جارہ نہیں ہو یہ محیطہ شری میں لکھا ہو۔ اور اگر نورنگہ سے سر ساجت کر لیا تو جائز ہے کہ سراج الوبان میں لکھا ہو سر مونڈا نہ کرنے میں سبب یہ ہو کہ مونڈا نہ

کی داہنی طرف سے ابتدا ہونہ مونڈانے والے کی پس سر کے بائیں طرف سے ابتدا کرنا چاہیے یہ فتح القدر میں لکھا  
 ہو اور متحب ہو کہ بالون کو دفن کر دے اور سر مونڈانے وقت اور سر مونڈانے کے بعد تکبیر کے ساتھ دعا اٹکے اور  
 اگر بال بچینک دے تو مضائقہ نہیں اور گھوڑے پر اور نہانے کی جگہ میں اٹکا ڈال دینا مکروہ ہو یہ بجز المائق میں لکھا ہو  
 اور متحب ہو کہ سر مونڈانے کے بعد ناخن اور مونچھیں تراشے اور زیرات کے بال مونڈے یہ غایت السروجی شرح  
 ہدایہ میں لکھا ہو اور وارھی فوراً نہ کرے اور اگر کرے تو کچھ اُسپر واجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ سر مونڈانے یا  
 بال کترانے کے بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ سب حلال ہو جائیگی مگر عورت سے وطی حلال  
 نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسطرح وطی کے اور جو لازم ہیں جیسے کہ مساس اور بوسہ وہ حلال نہ ہونگے  
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور فرج سے باہر بھی جامع ہمارے نزدیک حلال نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر سر  
 نہ مونڈا یا بیان تک کہ خانہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک سر نہ مونڈا دیکھا کوئی چیز اُسپر حلال نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو پھر اگر  
 ہو سکے تو اُنھی روز خانہ کعبہ کا طواف کرے اُسکو طواف زیارت کہتے ہیں یا دوسرے روز کرے یا تیسرے روز  
 کرے اُس سے زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ حطیم سے باہر باہر طواف کرے اور طواف کے بعد دو رکعت  
 نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور عورت پہلے ہی سر مونڈانے کی وجہ سے حلال ہوتی ہو نہ طواف کی نہ کسی  
 وجہ سے اور جب چار مرتبہ طواف کر چکے تو عورت حلال ہو جائیگی اس واسطے کہ فرض اُسی قدر ہو اور جو اس سے  
 زیادہ ہو وہ واجب ہو کہ قربانی دینے سے پورا ہو جائے یہی صحیح ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور اگر کچھ طواف دیکھا  
 تو عورت حلال نہ ہوگی اگرچہ بہت برس گزر جائے یہ حکم بالا جامع ہو۔ اور اگر بے وضو یا جابت کی حالت میں  
 طواف زیارت کیا تو احرام سے باہر ہو گیا اور عورت حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر اُسکے ساتھ ہماست کرنے تو بیح  
 فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر خانہ کعبہ کا اولیٰ طواف سے طواف کیلئے خانہ کعبہ کی بائیں طرف سے  
 شروع کر کے سات مرتبہ طواف کیا تو احرام سے باہر ہو جائے میں اُس طواف کا اعتبار ہوگا اور جب تک وہ  
 مکہ میں ہو اُسپر عادیہ واجب ہو اور اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اُسکا ستر اسقدر کھلا ہو تھا جس سے نماز جائز  
 نہیں ہوتی تو طواف ادا ہو جائیگا اور اگر زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کپڑے بخش گئے تو ایسا طواف  
 کرنا اور ننگے طواف کرنا برابر ہو اور اگر اسقدر رکپڑا پاک ہو میں ستر چھپ جاوے اور باقی بخش ہو تو طواف جائز ہوگا  
 اور کچھ اُسپر واجب نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور طواف واجب میں اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ اندر سے  
 کیا تو اگر مکہ میں موجود ہو تو سارے طواف کا اعادہ کرے تاکہ بوجوب ترتیب کے ادا ہو اور اگر سارے طواف  
 کا اعادہ نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اُس  
 طواف کا نام طواف الزیارة اور طواف الرکن اور طواف یوم النحر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جہت میں ہو  
 کہ اُسکو طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو پس اگر طواف قدوم کے بعد صفا و مردہ کے درمیان میں  
 سعی کر چکا ہو تو اُس طواف میں اکر نہ چلے اور سعی ذکر سے ورنہ اگر نہ چلے اور سعی کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور بعد از سعی  
 یہ ہو کہ اگر کوئی چلنے اور سعی کی اسی طواف تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بجز المائق  
 میں ہو پھر سعی کی طرف جاوے اور باقی امام جہوں پر نگرانیان پھینکنے کی واسطے وہاں مقیم ہو رات کو مکہ میں نہ رہے اور نہ



مین یہ غایتہ السروجی شرح ہدایہ مین لکھا ہوا یا م مین مین کے سوا اور جگہ رات کو رہنا مکروہ ہویہ شرح لمادی مین لکھا ہوا۔ پس اگر عمدہ آرات کو کمین اور ہاتھ ہمارے نزدیک اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ مین لکھا ہوا خواہ وہ اہل ستائیت مینی حج والوں کو پانی پلانے والا ہو یا نہ ہو یہ سراج الوہاج مین لکھا ہوا۔ ہمارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہویہ غایتہ السروجی شرح ہدایہ مین لکھا ہوا جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینوں جہون پر کنکریان پھینکے اور اس جہرے سے اجنب کرے جو مسجد خیف کی طرف ہو اور وہاں سات کنکریان پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کے پھرائے جہرے پر کنکریان پھینکے جو ایک قریب ہو اور وہ درمیان کا جہرہ ہو اسپر بھی سات کنکریان اسی طرح پھینکے پھر جہرہ عقبہ کے پاس آوے اور وہاں نچی زمین سے سات کنکریان پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کے جہرہ عقبہ کے پاس وقت ذکر کرے اور پہلے جہرہ اور درمیان جہرہ کے پاس جہان لوگ وقت کیا کرتے ہیں وہاں وقت کرے یہ کافی مین لکھا ہوا اور وقت کی جگہ نچی زمین کے اوپر کی جانب ہو یہ محیط مین لکھا ہوا۔ جب کنکریان مارنے کے بعد پھر کنکریان مارنا ہو تو اس کے بعد وقت کرے اور جن کنکریوں کے مارنے کے بعد پھر کنکریان اڑانے والے کے بعد وقت ذکر کرے اسلئے کہ عبادت ختم ہو چکی یہ جو ہرقہ انیرہ مین لکھا ہوا۔ اور دیر تک قیام اور عاجزی کرے تین مین لکھا ہوا۔ اور اللہ کی حمد اور ثناء اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور درود پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے اور دونوں مونڈھوں تک ہاتھ اٹھاوے اور دونوں تیلیوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ دعائیں سنت ہو اور حج کرنے والے کو چاہیے کہ وقت کے مقاموں مین سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ کافی مین لکھا ہوا اور جب اسکا دوسرا دن ہو جو قربانی کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کے وقت اسی طرح تینوں جہون پر کنکریان مارے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جاوے اور چوتھے دن انکی کنکریان مارنا اس سا قلم ہو با دنگی اور اگر اس روز سات مین طلوع فجر تک وہیں رہا تو جب تک زوال کے بعد تینوں جہون پر کنکریان مارے تب تک وہاں سے نکلنا جائز نہیں یہ خلاصے قاضی خان مین لکھا ہوا۔ کنکریان مارنے کے مسنون مین بہت سی باتوں کا بیان ضرور ہو اول یہ ہو کہ کنکریان مارنے کے اوقات کونسے ہیں اور اس کے اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام تشریق کے قربانی کے پہلے دن ہیں کنکریان مارنے کی وقت تین قسم ہیں اول مکروہ دوسرے مسنون تیسرے مباح۔ فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہو اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک مسنون وقت ہو اور زوال کے بعد سے سورج کے پھینکے تک مباح وقت ہو اور رات بھی مکروہ وقت ہو یہ محیط مین لکھا ہوا۔ اور طلوع فجر سے پہلے کنکریوں کا پھینکنا بالاتفاق صحیح نہیں یہ بحوالہ ائق مین لکھا ہوا اور دوسرے اور تیسرے دن کنکریان پھینکنے کا وقت زوال کے بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک ہو زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے پھینکے تک وقت مسنون ہو اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت مکروہ ہو ظاہر ہوا یہ مین اسی طرح مروی ہو چوتھے روز کنکریان پھینکنے کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے پھینکے تک ہو لیکن زوال سے پہلے وقت مکروہ ہو اور اس کے بعد مسنون ہو یہ محیط مین لکھا ہوا دوسرے یہ ہو کہ جو چیزیں نہیں مین سے ہیں انکو پھینکنا جائز ہو لیکن یہ بھی شرط ہو کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں اسی لیے فیرہ اور باقوت کو پھینکنا جائز نہیں

اور اگر کسی نے پانی پلائے

ہو یہ سراج الوہاج میں اور نہا یہ اور عنایہ اور معراج الدردایہ میں لکھا ہو پھر اور ڈھیلہ اور مٹی اور گیر واور جو نہ اور گندھک اور پہاڑی نمک اور سرمہ اور مٹی بھر کر دیتا پھینک دینا جائز ہو لکڑی اور عنبر اور موتی اور سونے اور چاندی کا پھینکنا جائز نہیں یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو تیسرے جو چیزیں پھینکتے ہیں انکی مقدار کیا ہونا چاہیے ہمارا قول یہ ہو کہ جھوٹی کنکر یا پھینکے جیسے ٹھیکری کے نمک ہوتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہو انکی مقدار میں اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ براقلمہ کے دانہ کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پھر پھینک دے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو لیکن مستحب نہیں ہو یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو چوتھے یہ کہ ہمارا قول یہ ہو کہ جو کنکر یا پھینکے وہ ڈھلی ہوئی ہوئی جائیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر کسی کنکر یا پھینکے جو بالیقین نہیں ہیں تو مکروہ ہو اور جائز ہو یہ فتح اللہ میں لکھا ہو۔ اور مستحب یہ ہو کہ کنکر یا پھینکے یا دانت سے اٹھاوے جہرہ کے پاس سے کنکر یا پھینکے اور اگر آئینہ کو پھینکے یا تو جائز ہو لیکن برائی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور ایک پتھر کو لیکر اس کے سر نہ کرے تو نہ مکروہ ہو جیسے کہ آج کل اکثر لوگ کرتے ہیں پانچویں یہ کنکر یا پھینکے کی کیفیت میں مشائخ کا اختلاف ہو بعضوں کا یہ قول ہو کہ انگوٹھے اور کلمہ کی انگی کی پورے سے کنکری اٹھاوے جیسے کہ عقدا نال میں ہیں کا عقد کرتے ہیں اور پھر اسکو پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور دوا لیاغیر میں لکھا ہو کہ یہی اصح ہو یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو۔ فقہائے کہا ہو کہ چاہیے کہ کنکر یا پھینکے والے سے کنکر یا پھینکے کی جگہ تک پانچ گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اہل میں مذکور ہو کہ اگر جہرہ کے پاس پھرا ہو کہ وہ کنکری رکھدی تو یہ جائز نہیں اور اگر وہاں ڈال دے تو جائز ہو لیکن بری بات ہو اسلئے کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو چھٹے یہ کہ جب کنکر یا پھینکے کے بعد پھر کنکر یا پھینکے ہو تو افضل ہو کہ کنکر یا پھینکے والا پیادہ ہو اور اگر اس کے بعد پھر کنکر یا پھینکے نہ تو سوار ہو یہ متون میں لکھا ہو ساتویں یہ کنکر یا پھینکے کا عمل کیا ہو ہمارا قول یہ ہو کہ عمل مسکاتینوں جہرے ہیں پہلا جہرہ وہ ہو جو سبغت کے پاس ہو اور جو اس کے بعد ہو وہ درمیانی جہرہ ہو اور سب سے آخر جہرہ عقبہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو آٹھویں یہ کہ کہاں پھینکے ہمارا قول یہ ہو کہ تائب کی زمین سے پھینکے یعنی پنجے سے اوپر کو پھینکے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اس زمین کی داہنی طرف کو پھینکے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہو اور اگر اسکی لمبائی پر سے پھینکے تو جائز ہو لیکن اگر کوئی غدر نہ تو جواد مذکور ہو اور ملت ہو یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کنکر یا پھینکے میں جہرۃ العقیطہ کو نہ کرے اور نہ کو داہنی طرف اور کہہ کو بائیں طرف کرے اور اس طرح پھرا ہو کہ کنکر یوں گے گرنے کی جگہ نظر آتی ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو۔ نویں یہ کہ کنکر یا پھینکے کہاں کہاں گرنا چاہیں ہمارا قول یہ ہو کہ جہرہ پر یا اس کے قریب گرنا چاہیں اور اس سے دور گرین تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کنکر یا پھینکے کسی آدمی کی پیٹھ یا کسی اونٹ کے کباہہ پر گرین اور وہاں پھر گریں تو اسکا عاودہ کرے اور اگر اس محل سے یا اس آدمی کی پیٹھ سے اسی سال میں گر گریں تو جائز ہو یہ تغیر یہ میں لکھا ہو دسویں یہ کہ کنکر یا پھینکے مارے ہمارا قول یہ ہو کہ ہر جہرہ پر سات کنکر یا پھینکے مارے اور نیا بیع میں ہو کہ کنکری داہنے ہاتھ سے مارے یہ تا تا خانہ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے سات کنکر یا پھینکے ایک جہرہ پھینکے تو وہ ہرگز ایک کنکری پھینکے کے ہو اور اس پر واجب ہو کہ پھر کنکر یا پھینکے اور پھر کنکری جدا جدا پھینکے اور اگر کسی نے سات سے زیادتی کی تو کچھ حرج نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ گیارہویں یہ کہ ہر کنکری پھینکے پھر کہہ یعنی یہ پھر بسم اللہ اللہ اکبر یا اللہ تعالیٰ وحیہ اور یہ پھر اللہم ارحم الراحمین اور بھی مشکور اور ذبحی مغفوت یا محیط میں لکھا ہو بارہویں یہ کہ پہلے دن صرف جہرہ عقبہ پر کنکر یا پھینکے مارے اور کسی جہرہ پر نہ مارے اور باقی دنوں میں اول پہلے جہرہ پھر درمیانی جہرہ پھر

جرمہ عقبہ پر کنکریاں مارے یہ محیط میں لکھا ہوا اگر دوسرے دن جرمہ عقبہ سے ابتدا کی اور اول اسپر کنکریاں پھینکے پھر درمیانی جرمہ پر اور اُس کے بعد اٹھ جرمہ پر جو مسجد کے پاس پھینکے تو اگر درمیانی اور آخر کے جرمہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہے یہ محیط مشی میں لکھا ہے اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے جرمہ پر کنکریاں پھینکیں اور پہلے پھر پھینکیں تو اگر اُس کے بعد پہلے جرمہ پر کنکریاں پھینکے اور دوسرے اور تیسرے جرمہ پر کنکریاں پھینکے کا اعادہ کرے تو بہتر ہے تاکہ ترتیب باقی رہے اور اگر صرف پہلے ہی جرمہ پر کنکریاں پھینکے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اور اگر ہر جرمہ پر تین تین کنکریاں ماریں تو پہلے جرمہ پر چار کنکریاں اور مار کر پورا کرے اور باقی دونوں جرموں پر پھر سات سات کنکریاں مارے اور اگر ہر جرمہ پر چار کنکریاں ماریں تو اُس کے بعد ہر ایک جرمہ پر تین تین کنکریاں اور پھینکے اور اگر از سر نو کنکریاں پھینکے تو افضل ہے اور مناسک اس میں ہے کہ اگر پہلے جرمہ پر ایک کنکری ماری پھر درمیان کے جرمہ پر ایک کنکری ماری پھر آخر کے جرمہ پر ایک کنکری ماری پھر لٹا اور ہر جرمہ پر ایک ایک کنکری اس طرح سات کنکریاں تک مارے تو پہلے جرمہ کی کنکریاں پوری ہو گئیں اور درمیانی جرمہ کی چار کنکریاں ہوئیں تو اسکو چاہیے کہ تین کنکریاں اور مارے اور جرمہ عقبہ کی ایک کنکری ہوئی اسپر چھ اور مارے یہ محیط میں لکھا ہے امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ جب تینوں جرموں پر کنکریاں مار چکا اُس کے بعد اس کے ہاتھ میں چار کنکریاں موجود تھیں اور یہ طوم نہیں کہ یہ کونسے جرمہ کی باقی رہ گئیں تو انکو پہلے جرمہ کی نظر کر پھینکے اور باقی دو جرموں پر از سر نو کنکریاں پھینکے اور اگر تین کنکریاں اُس کے ہاتھ میں باقی ہوں تو ہر جرمہ پر ایک ایک کنکری پھینکے اور اس طرح اگر ایک یا دو کنکری باقی ہو تو ہر جرمہ کی ایک ایک کنکری کا اعادہ کرے اور یہ مکروہ ہے کہ اول اپنا سبب کہہ کر پھینکے اور خود کنکریاں پھینکے کیواسطے اقامت کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر محاسب میں جاوے اور وہ الطبع ہو دہان تھوڑی دیر تڑے اور اصح یہ ہے کہ وہ ان اُترتا ہمارے نزدیک سنت ہے اور اُسکا چھوڑنا برائی ہے پھر کہ میں داخل ہوا در سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر کہ نہ پہلے یہ کافی ہیں لکھا ہے اُس طواف کا نام طواف صدر اور طواف الوداع اور طواف الافاضہ اور طواف آخر عند البیت اور طواف الواجب ہے یہ تین میں لکھا ہے اُس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جواز اور دوسرا وقت استحباب جواز کا وقت طواف زیارت کے بعد سے شروع ہوتا ہے بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو بیان تک کہ اگر یہ طواف کیا اور پھر برس روز تک کہ میں رہا لیکن اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ کہ کو گھڑنا یا تو طواف جائز ہوگا آخر وقت جواز کا کچھ مقول نہیں تو جب تک کہ میں عقیقہ ہو تب تک اس کا وقت ہو یا تک کہ اگر ایک سال کہ میں نظر ادا اور اقامت کی نیت نہیں کی تو پھر بھی طواف کرنا جائز ہے اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہو گا نہ قضا اور وقت استحباب یہ ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے اس وقت طواف کرے یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر طواف کے بعد عشا تک ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ دوبارہ طواف کرے تاکہ چلتے وقت غار کعبہ سے نصرت ہو یہ بحرالرائح میں لکھا ہے اور اگر اُس طواف میں قربانی کے دنوں سے تاخیر کی تو لا اجماع اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے طواف صدر حج کرنے والے پر جب وہ کہ سے سگھے اور وہ کہ سے جا چسپ ہوتا ہے عمرہ کرنے والے اور اہل مکہ اور اہل میقات اور اُس کے بعد کے بسنے والوں پر واجب نہیں ہے ایضاح میں لکھا ہے اور حیض والی اور نفاس والی عورت اور اُس شخص پر جب کاج فوست ہو گیا ہے واجب نہیں ہے یہ محیط مشی میں لکھا ہے اگر کوئی کو ذہ کارہنے والا افعال حج سے فارغ ہو کر مکہ میں اپنا کھانا کھائے تو اسپر طواف واجب نہیں کیونکہ یہ کاسپر واجب ہے جو وہاں سے چلا جاوے نہ اسپر بھی

وہاں کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ نفر اول کے تمام ہونے سے پہلے وہاں سکونت کا ارادہ کرے اور نفر اول قربانی کے دن سے دو دن کے بعد تک ہو اور اگر اُسکے بعد وہاں رہنے کا ارادہ کیا تو طواف الصدر اُسپر واجب ہوگا اور سکونت اختیار کرنے سے باطل نہ ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو صدر الشہید حسام الدین کی تصنیف ہے۔ کسی کو فہرہ کے رہنے والے نے حج کے بعد مکہ میں اپنا گھر بنالیا پھر وہاں سے نکلا تو اُسپر طواف الصدر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ جب اُسکا وہاں وطن ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اُسپر طواف الصدر واجب نہیں ہوتا پس یہی حکم اُس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلنے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اُسپر طواف الصدر واجب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے اتنی دور نکل گئی جتنی دوری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہے پھر پاک ہوئی تو طواف الصدر کے واسطے اُسکو لوٹنا واجب نہیں ہے اور اگر خون بند ہونے کے بعد ابھی اُسے غسل نہیں کیا اور کسی نماز کا وقت بھی نہیں گزر گیا اور اس وقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اُسکو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلے پھر اُسے غسل کیا پھر میقات سے باہر ہوئے سے پہلے مکہ کی طرف کو لوٹی تو اُسپر طواف واجب ہوگا یہ محیط سرخسین میں لکھا ہے۔ جو شخص مکہ سے غیر طواف کے چلا گیا تو جب تک وہ میقات سے باہر نہیں ہوا تو طواف الصدر کے واسطے اُسکو لوٹنا چاہیے اور اگر میقات سے گذر جانے کے بعد یا د آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف الصدر کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ شیخ امام کرخی نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف الصدر سے فارغ ہو تو مقام ابراہیم میں آوے اور وہاں دو رکعتیں پڑھے پھر رزم پڑھوے اور اُسکا پانی پیے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور طریقہ اُسکا یہ ہے کہ نہ مزہم کا پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اُسکو قبلہ رو سیراب ہو کر کئی سانسوں میں پیے اور ہر سانس پر نگاہ اٹھاوے اور خاندہ کعبہ کو دیکھے اور اپنے منہ اور سر اور جسم پر لگائے اور اگر ہو سکے تو اپنے اوپر بہاوے اور سبب یہ ہے کہ جب خاندہ کعبہ میں آوے تو اول چوکھٹ کو بوسہ دے اور پھر نہایت اللہ میں داخل ہو پھر ملتزم میں آوے یہ بین میں لکھا ہے ملتزم سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے اُسپر اپنا سینہ اور منہ رکھے اور داہنا ہاتھ دروازہ کی چوکھٹ کی طرف کو اٹھاوے اور یوں کہے السائل بیاہک ینساک من فضلک ومعزک ویرجئک یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور تھوڑی دیر اُس سے لپٹا رہے اور روتا رہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب ہو اور ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو پکڑے ورنہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگاوے اس طرح کہ دونوں ہاتھ کھڑے ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگاوے یہ کافی میں لکھا ہے اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور حمد اور درود پڑھے اور اپنی حاجت کے واسطے دعا مانگے یہ فتاویٰ کا معنی خان میں لکھا ہے پھر حجر اسود کو بوسہ دے اور اللہ اکبر پڑھے اور اگر سبب اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں یہ محیط سرخسین میں لکھا ہے پھر کعبہ کو منہ کیے ہوئے پیچے کو لوٹے دوتا ہوا اور کعبہ کی چھائی پر حشرت کرتا ہوا اور اسی طرح مسجداں الحجام سے باہر نکلے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب مکہ سے نکلے تو نجی شرب کی طواف سے نکلے جو مکہ کی نجی زمین میں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عورت اُن سب حکون میں شامل مرد کے ہونا چاہیے اور عورت

اپنا سر نہ کھولے اور منہ کھولے اور اگر اپنے منہ پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ منہ سے جدا ہو تو جائز ہے اور لبیک میں اپنی  
 آواز بلند نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے بلکہ لبیک اس طرح کہ وہ خود سے غیر نہ سنے تمام علماء کا اسی پر اجماع  
 ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور عورت اگر کڑھچلے اور دونوں ستونوں کے درمیان میں سہی نہ کرے لیکن بال کترائے  
 یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سلا ہو کپڑا جو جی چاہے پہنے خواہ کرتی ہو خواہ قمیض خواہ اور صفی خواہ موزے خواہ دستارے  
 لیکن درس اور زعفران اور کسم کارنگا ہو کپڑا نہ پہنے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھل چکا ہو تو پہنے یہ کفایہ میں لکھا  
 ہے۔ اور اگر احرام والی عورت سلا ہو کپڑا حریر وغیرہ اور زبور پہنے تو مضائقہ نہیں اور اگر حجر اسود کے پاس مردوں  
 کا ہجوم ہو تو بوسہ نہ دے اور اگر وہ جگہ خالی ہو تو بوسہ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ عورت پر صفا  
 و مردہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اُس صورت میں جب جگہ خالی ہو یہ اتار خانہ میں لکھا ہے۔ اور غشی مشکل امتیازاً  
 ان سب باتوں میں مثل عورت کے ہے تبیین میں لکھا ہے فصل متفرقات کے بیان میں جو شخص بیہوش  
 ہو جاوے اور اسکی طرف سے اُسکے رفیق احرام باندھ لیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہ  
 کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر وہ بیہوش ہو جاوے یا سو جاوے تو اسکی طرف سے  
 احرام باندھ لے پس حکم کو کیا تھا اسنے احرام باندھا تو بالاجماع صحیح ہے۔ اور اگر اُس شخص کو بیہوشی سے افاقہ ہوا  
 یا نیند سے جاگے اور افعال حج کے ادا کرے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نائب جو کسی بیہوش کی طرف  
 سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت میں سے ہوئے کپڑوں سے بھنچا واجب نہیں یہ بجز ارائق میں لکھا  
 ہے اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کو افعال حج کے ادا کرنے کی قوت تک بیہوشی رہی تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہے کہ اسکو  
 سب مقاموں میں لجا دیں اور سنی اور وقوف کرا دیں یا اسکو نہ لجا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں فقہاء  
 کی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور ایک نے دوسرے کو اور بیہوش میں دوسرے قول کو اسنے کھاتو  
 یہ صحیح القدر میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکی طرف سے اُس شخص نے جو اُسکے رفیقوں میں سے نہیں ہے احرام اور طواف کیا  
 اور تکبیر یا نہ تکبیر تو فقہاء کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں  
 نے کہا ہے کہ جائز ہے محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور منتقی میں ہے کہ عیسیٰ ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ  
 کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وہ تندرست تھا پھر وہ خبیثہ نقل ہو گیا اور اُسکے ساتھیوں نے اُسکی طرف سے  
 حج کے ارکان ادا کیے اور اسکو وقوف کرایا اور برسوں تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا  
 اور اسی طرح اگر کوئی شخص کہہ میں آیا اور وہ تندرست یا مریض تھا لیکن عقل درست تھی پھر دن میں بخوڑی دیر بیہوش ہو گیا  
 اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا بخوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اسکو  
 افاقہ ہو گیا اور بیہوشی اسکی پورے دن میں رہی تھی تو وہ طواف اسکا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور سیبانی نے لکھا  
 ہے کہ اگر کسی کو اٹھا کر طواف کرا دیں تو اٹھانے والے کا اور جسکو اٹھایا ہو دونوں کا طواف ہو جائیگا خواہ اٹھانے والا  
 نے اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جسکو اٹھایا ہو اسکی طرف سے یا کچھ نیت نہ کی ہو یا اٹھانے والا طواف عہد  
 کرتا ہو اور جسکو اٹھایا ہو وہ حج کے طواف میں ہو یا اُسکے برعکس ہو اور اگر اٹھانے والا صاحب احرام نہیں ہے تو جسکو  
 اٹھا اسکا طواف اسی بیہوش کی طرف سے ادا ہو جائیگا اسکا احرام باندھا تھا یہ بخلاف میں لکھا ہے۔ اور بی شرح طحاوی



میں لکھا ہو اگر کوئی مریض طواف کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اُسکو طواف کرایا تو اگر اُسے اپنے ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اُسکا جائز نہ ہوگا اور اگر اُسکو حکم کیا تھا اور پھر سوتا تھا تو جائز ہوگا اور اسی طرح اگر اُسکو طواف میں داخل کرایا یا اُدھر کو متوجہ کرایا اُسوقت وہ سو گیا پھر اُسکو طواف کرایا تو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو کسی بار کو نکلیں یا نہ پھینکنے کی طاقت نہیں تو نکلیں اُسکے ہاتھ پر رکھ دیں اور اُسکے بعد وہ خود اُنھیں پھینک دے یا کسی اور کو پھینکنے کا حکم کرے محیط سخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرتا کہ مجھ کو اٹھا کر طواف کرا دیں پھر وہ سو گیا اور جب حکم کیا تھا اُسے فوراً حکم کو ادا نہ کیا بلکہ اور کام میں دیر تک مشغول رہا پھر اُسکے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور اُنھوں نے اُس سوتے ہوئے کو اٹھا کر طواف کرایا تو حسن رحمہ نے کہا کہ اگر وہ فوراً طواف کراتا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد وہ سو گیا پھر اُسکو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ دُوبی ہی سوتا رہا تو طواف جائز نہ ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور اُنھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو اُنکا طواف ادا ہو گیا اور اُنکی اجرت بھی لازم ہو گئی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر اُنھانے والوں نے قرصدار کے پکڑنے کی نیت کی تھی اور جب اُنکا طواف ادا ہو گیا اور اُسے طواف کی نیت کی تو اُنکا طواف ادا ہو جائیگا اور اُنھانے والوں کا طواف نہ ہوا اور اگر وہ بیوش ہوئے تو اُنکا طواف بھی ادا نہ ہوا یہ فتح القادیر میں لکھا ہو۔ جو طواف کہ طواف واجب کے وقت میں ادا ہو تو وہ اسی کا طواف ہوگا اگرچہ اُسین نفل کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر کہ میں اگر نفل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدوم ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کرنے والا طواف کرے تو پہلا طواف اسکا عمرہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر نوافل زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضرور ہو صرف پیر لیے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر خادم کعبہ کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی قرصدار کو پکڑنا چاہا دشمن سے بھاگنا تھا تو اُنکا اعتبار نہیں لیکن وقت عرفہ کا حکم اُسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہاں کسی نیت سے جاوے وقت ادا ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ لڑکا اگر خود احرام باندھے یا اُنکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور اصل میں ہو کہ لڑکے کو اگر باپ حج کراوے تو اُنکی طرف سے ارکان ادا کرے اور جردن پر نکلیں یا نہ مارے یہ حکم اُس صورت میں ہو کہ جب لڑکے کو خود ان ارکان کے ادا کرنے کا تیز نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر جردن پر نکلیں یا نہ مارنا اور مزدلفہ کا وقت چھوڑ دے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط سخی میں لکھا ہو۔ اور اگر لڑکا حج کے ارکان کو خود ادا کرنا چاہتا ہو تو خود تمام ارکان بالنون کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بعض اعمال ترک کر دیے جیسے جردن پر نکلیں یا نہ مارنا یا مثل اُسکے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ باب اگر اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے احرام باندھے اور اُس سے وہ امور صادر ہوں جو احرام میں منع ہیں تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط کے باب حج عن الغیر میں لکھا ہو۔ جو شخص لڑکوں کی طرف سے احرام باندھے اُسکو چاہیے کہ اُن لڑکوں کے کپڑے اتار کر دیکھ لے یعنی تہ نہاد اور چادر اُنکو چھادے اور جو چیزیں احرام میں منع ہیں اُسے اُسکو بچا دے پھر اگر اُسے کوئی ممنوع کام کرایا تو نہ کچھ اُس کے پردا جب ہو گا نہ اُسکے ولی پر اور اگر حج کو قاصد کرنا تو اس پر

تھنا لازم نہ ہوگی۔ اور اگر اسے حرم میں کوئی شکار پکڑ لیا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے اہل و عیال اور چھوٹے بچے کے ساتھ میں حج کرے تو لازم ہو کہ چھوٹے بچے کی طرف سے وہ شخص احرام باندھے جو قرابت میں اس سے قریب ہو بیان تک کہ اگر بچہ کا باپ اور بھائی دونوں ساتھ ہوں تو باپ کی طرف سے احرام باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

چھٹا باب عمرہ کے بیان میں عمرہ مشروع میں خانہ کعبہ کی زیارت اور صفا اور مردہ کے درمیان سہی کر کے کوٹھتے ہیں جو احرام کے ساتھ ہوتی ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے۔ عمرہ ہمارے نزدیک سنت ہو واجب نہیں ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہو عمرہ تمام سال میں جائز ہو لیکن وہ قارن کے سوا اور شخص پر سال کے پانچ دنوں میں مکروہ ہو اور وہ عرفہ اور قربانی کا دن اور ایام تشریق میں اگر نہ ہو تب ہی ہو جو مذکور ہوا لیکن باوجود کراہت کے بھی اگر ان دنوں میں عمرہ کر لیا تو صحیح ہوگا اور ایسا احرام باقی رہیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے متقی میں ہے کہ امالی میں بشرح لے ابو یوسف رحمہ سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے عمرہ کا احرام اول عشرہ میں باندھا اور مکہ میں ایام تشریق میں آیا تو میرے نزدیک بشریہ ہے کہ طواف میں اس قدر تاخیر کرے کہ تشریق کے دن گذر جاوین پھر طواف کرے اور اگر احرام کا توڑنا واجب نہیں ہو اور اگر انہیں دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہو اور اگر قربانی واجب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عمرہ کا رکن طواف ہے اور جب عمرہ میں صفا و مردہ کے درمیان میں سہی کرنا اور سر مونڈنا یا بال کتھروانا ہو یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے وقت حج کے سوا شرطین انہی میں جو حج کی شرطین ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سنتین اور آداب عمرہ کے وہی ہیں جو سی سے خارج ہونے تک حج کی سنتین اور آداب ہیں اور بھگد سات طوافوں کے اکثر طواف سے پہلے اگر طواف کر لیا تو یہ عمرہ کا مفید ہے یہ بحر الرائق باب فوات الحج میں بدائع سے نقل کیا ہے جو شخص فقط عمرہ کا احرام باندھے وہ میقات سے یا میقات کے قبل سے حج کے مہینوں میں یا اسکے سوا اور مہینوں میں احرام باندھے اور لبیک کے وقت دل سے عمرہ کی نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے اور یوں کہ لبیک بالعمرة یا فقط دل سے قصد کرے زبان سے نہ کہ اور زبان سے ذکر کرنا افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیزیں حج کے احرام میں منع ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی منع ہیں اور عمرہ کے احرام میں طواف اور صفا و مردہ کے درمیان میں سہی اسی طرح ہے جیسے کہ حج میں کہتے ہیں اور جب طواف اور سہی کر چکے اور سر مونڈنا لے تو عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور صحیح روایت کے بموجب حجر اسود کو بوسہ دیکر لبیک موقوف کر دے یہ ظہر میں لکھا ہے۔

ساتواں باب قرآن اور تمتع کے بیان میں قارن وہ شخص ہو جو حج اور عمرہ دونوں کے احراموں کو جمع کرے خواہ میقات سے احرام باندھے خواہ اسکے قبل سے خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا اسکے قبل سے یہ معراج المدراہ میں لکھا ہے خواہ ان دونوں کا احرام ساتھ باندھا یا حج کا احرام باندھ کر پھر عمرہ کا احرام انہیں ملا لیا یا عمرہ کا احرام باندھ کر احرام حج ملا لیا لیکن اگر حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام انہیں ملا لیا تو یہ نفل ہر اکابر کا یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کوئی شخص قرآن کا ارادہ کرے تو اس طرح احرام باندھے جیسے حج کرنا اور باندھنا یعنی وضو اور غسل کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور سلام کے بعد یوں کہے اللہم انی ارید العرة والحج بحراں طرح لبیک کے لبیک عمرۃ و حجۃ منایہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور لبیک کے وقت ان دونوں کی دل سے نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے یا عقد دل سے نیت کرے۔

نہ کہے اور زبان سے کہنا افضل ہو پس جب اس طرح لبیک کہ چکا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں اس سے پہلے عمرہ کرے اور اسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہو اور قارن اول افعال عمرہ کے ادا کرے اُسکے بعد افعال حج کے ادا کرے یہ محیط حسنی میں لکھا ہو پس قارن کو چاہیے کہ اول سات مرتبہ طواف قدوم کرے پھر سعی کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے پڑ در پڑ دونوں طواف کرے اور ان دونوں کے درمیان میں سعی نہ کی اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبار سعی کی تو جائز ہو لیکن بڑا کیا یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کے واسطے سعی کرے پھر اسی طرح حج کا طواف کرے پھر عرفہ میں وقوف کرے تو حسب قدر حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب ہو گا اور ایک مرتبہ اور طواف کر کے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ واجب ہو اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جاوے گا یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اگر قارن نے اول حج کے واسطے طواف ادرسی کر لی پھر عمرہ کیو اسطے طواف ادرسی کی تو پہلا طواف وہی عمرہ سے ادا ہو گئے اور دوسرا حج سے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ حج اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ مونڈا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ جب قربانی کے روز حجرہ عقبہ پر پہنچا مارے تو قرآن کی قربانی فرج کرے اور یہ قربانی بھی غلطہ مناسک حج کے ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو ہمارے نزدیک سر مونڈانے سے احرام سے باہر ہوتا ہو نہ فرج کرنے سے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر قارن قربانی کو اپنے ساتھ ہانک کر لے چلے تو افضل ہو پھر سر مونڈا دے یا بال کترا دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ متنع و متعش ہو کہ عمرہ کے اعمال حج ایسے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج کے مہینوں میں کرے پھر حج کا احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال میں الامام صحیح سے پہلے حج کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ خواہ پہلے احرام سے باہر ہو یا نہ ہو یا وہ یہ محیط حسنی میں لکھا ہو۔ متنع میں یہ شرط نہیں ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام ہو جو وہ ہو بلکہ یہ شرط ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں پس اگر تین مرتبہ رمضان میں طواف کیا پھر شوال آگیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ متنع ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اور اگر متنع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیے اور اسی سال میں حج کیا تو متنع نہ ہو گا بلکہ اسے عمرہ اور حج جدا جدا کیا اور اُس پر قربانی واجب نہ ہوگی یہ ظہر میں لکھا ہو۔ اور متنع میں یہ شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہو کہ جس سال میں عمرہ کیا ہو اُس سال میں حج کرے یہاں تک کہ اگر رمضان میں احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال تک اسی طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ شخص متنع ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور الامام صحیح اعلم کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آوے اور کہہ کو لوٹا اس پر واجب نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور الامام صحیح اس متنع سے ہو سکتا ہو جو قربانی کو ہانک کر نہ بجا دے لیکن اگر قربانی کو خود ہانک کر لیا تو الامام اسکا فاسد ہو اور وہ متنع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہو۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اُس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر اسی سال میں حج کیا تو متنع نہ ہو گا اور اگر حج کے

مہینوں میں عمرہ کیا اور اس کے تین پھیرے کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر کہہ کر گیا اور  
 جب قدر عمرہ باقی ہو اسکو قضا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال میں حج کیا تو وہ متمتع ہو۔ اور اگر چار مرتبہ طواف  
 کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہوئیں تو متمتع نہ ہوگا یہ محیط سرخس میں لکھا ہے۔ اگر حج کے  
 مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا اور احرام اُسکا اسی طرح باقی  
 تھا پھر اسی احرام سے کہہ کر گیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع متمتع ہوگا اور یہ صورت یوں ہو سکتی  
 ہو کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف  
 نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں آ گیا اور احرام اسی طرح  
 باقی تھا پھر لوٹا اور کہہ کر گیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے  
 قول کے بموجب متمتع ہوگا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک متمتع نہ ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ متمتع دو قسم کے ہیں ایک وہ جو قربانی کو  
 پاٹنا چلے دوسرے وہ جو قربانی کو نہ پاٹنے کے جو متمتع کہ قربانی کو نہیں پاٹنا اسکی صفت یہ ہے کہ میقات سے ابتدا کر کے  
 عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہو اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر مونڈا دے یا بال کترا دے پس  
 وہ عمرہ سے باہر ہو جائیگا یا سراج الوہاج میں لکھا ہے میقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے بلکہ  
 کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہے اور متمتع ہو جائیگا اور اسی طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے  
 بعد سر مونڈا نا ضرور نہیں ہے بلکہ اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اسی طرح احرام میں باقی رہے یہاں تک  
 کہ حج کا احرام باندھنے میں یقین میں لکھا ہے۔ اور جب طواف شروع کرے اور حجر اسود کو بوسہ دے اسوقت سے  
 لپیک چھوڑ دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ پھر فقیر احرام کے کہ میں رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ میں رہنا شرط نہیں ہے  
 بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہو تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور  
 اگر کہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ جب آٹھویں تاریخ ہوجے احرام مسجد سے  
 باندھے اور شرط یہ ہے کہ حرم سے باندھنا لازم نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور مسجد سے باندھنا افضل  
 اور مکہ سے باندھنا افضل ہے بہ نسبت حرم کے اور مقلدوں کے جو مکہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور آٹھویں  
 تاریخ احرام باندھنا بھی لازم نہیں بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہے جو ہرۃ الثیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر آٹھویں تاریخ  
 سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور وہ افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور حنفیہ طہری کرے وہ افضل ہے یہ جو ہرۃ الثیرہ  
 میں لکھا ہے۔ اور وہ سب افعال ادا کرے کہ جو فقط حج کرنے والا کرتا ہے مگر طواف تحتیہ نہ کرے اور طواف زیارت میں  
 اگر کہ چلے اور اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس متمتع نے حج کے احرام کے بعد طواف قدم کیا اور سعی کی تو طواف  
 زیارت میں اگر کہ نہ چلے خواہ طواف قدم میں اگر کہ چلا ہو یا نہ چلا ہو اور اس کے بعد سعی بھی نہ کرے یہ نہایت اور فتح القدیر  
 میں لکھا ہے اور متمتع پر جو اشد نے یہ انعام کیا ہے کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں جمع ہوئے اس کے شکر میں اس پر قربانی واجب ہے  
 یہ فقادی قاضی خان میں لکھا ہے اور جب تک قربانی فرج نہ کرے تب تک سر نہ مونڈا دے اور اگر تکبیر سے  
 اور قربانی کی قیمت میسر نہ ہو تو ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور یہ تینوں روزے عمرہ کے احرام کے بعد  
 کے دن تک رکھنا جائز ہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل یہ ہے کہ ساتویں اور آٹھویں

نویں تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ عرفہ کے دن ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر رات سے نیت نہ کر گیا تو یہ روزہ جائز نہ ہو گا جیسے کہ اور سب کفاروں کے روزوں کا حکم ہو اور یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جب اُس سے فارغ ہوا اور سر مونڈا لے گا دن آیات بسر مونڈا دے یا بال کتر اوے پھر ہمارے نزدیک ایام تشریق گزر جانے کے بعد سات روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ روزہ حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ میں رکھے تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ قدوری میں لکھا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ کہ جنے تین روزے نہیں رکھے اُس پر سات روزے رکھنا واجب نہیں یہ محیط سحر میں لکھا ہو۔ اور اگر تین دن کے روزے پورے ہوئے سے پہلے یا اُس کے بعد ایام فرج میں سر مونڈانے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی پر قادر ہو گیا تو اُس کے روزے باطل ہو جائینگے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر نہ ہو گا۔ اور اگر سر مونڈا اُسے اور احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات روزے رکھنے سے پہلے قربانی میں ہوئی تو اُس کے روزے صحیح ہو گئے اور قربانی کا فرج کرنا اس پر لازم نہیں ہو اور اگر تین دن کے روزے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یا نہ تک کہ فرج کے دن گذر گئے پھر قربانی میں ہوئی تو روزے اُس کے جائز ہیں اور کچھ اُس پر واجب نہیں ہیں رہنے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہی روایت کی ہو اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو اُس کے بعد اسکو روزہ جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اُسکو چارہ نہیں اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اُس پر دو قربانیاں واجب ہیں ایک متحدہ کی اور ایک قربانی سے پہلے احرام سے باہر ہو جانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اُس کے احرام سے باہر ہو گیا اور وصیت کر گیا تو فدہ جائز نہ ہو گا قربانی ہی ایسی طرٹ لازم ہوگی یہ تا تاثر غایہ میں لکھا ہو اور اگر قربانی موجود ہو اور پھر بھی اُسے روزے رکھے تو اس بات کو دیکھینگے کہ اگر قربانی اُس کے پاس نحر کے دن تک باقی رہی تو وہ روزے جائز نہ ہونگے اور اگر اُس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہونگے یہ بین میں لکھا ہو قربانی کے وجوب میں تعاون کا بھی یہی حکم ہو جو تمتع کا ہو یعنی اگر قربانی بسر ہو تو قربانی واجب ہو اور اگر اُس پر قادر نہ ہو تو روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو تمتع اگر قربانی اُنک کرے چلنے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے پھر قربانی کو اُنکے یہ قدوری میں لکھا ہو قربانی اُنک کرے چلنے والا اُس شخص سے افضل ہو جو قربانی اُنک کر نہ لے چلے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی اُنک کرے چلا اور کسی نیت تمتع کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصد ہو کہ تمتع نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہو اور اپنی قربانی کو جو چاہے کرے یہ غایہ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ قرآن ان لوگوں کے واسطے جو میقات کے باہر رہنے والے ہیں تمتع سے اور مفروح کرنے سے افضل ہو اور تمتع اُنکے حق میں اکیلا حج کرنے سے افضل ہو ظاہر روایت میں ہی مذکور ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اہل مکہ کے واسطے تمتع اور قرآن میں اُنکے واسطے صرف حج ہو ہدایہ میں لکھا ہو اور اسطرح میقات والوں اور میقات سے کم کی طرف رہنے والوں کا بھی حکم ہو جو اہل مکہ کا ہو یہ سراج الہیاج میں لکھا ہو اگر کسی کو عمرہ کو جاوے اور وہاں سے آکر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہو گا اور اگر کوئی کو جاوے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو تمتع نہ ہو گا۔ اور اگر کسی کو فدہ کو جاوے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی اُنک کرے پھر تمتع نہ ہو گا اور قربانی اُنکے ساتھ الام اسکا صحیح ہو جاوے گا کوئی نہ رہنے والے کا حکم اُسکے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر حج کے نتیجوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کو ادا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور کہ



میں مقیم ہوا پھر عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو متمتع نہ ہوگا پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات سے باہر ہو گیا تو متمتع نہ ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہو جائیگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں متمتع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے اور اگر کسی کوئی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہو جائے گا یہ مہینوں میں لکھا ہے اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر مشکوفاً سد کر دیا اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو متمتع نہ ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی فتنائی اور اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف لوٹنے سے پہلے اسکی فتنائی تو فضا کے قول کے بموجب متمتع نہ ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اسکی فضا کی تو متمتع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی فتنائی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا جہاں کے لوگ مستہ اور قرائع کر سکتے ہیں پھر کہ کو لوٹا اور فاسد عمرہ کو فضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ وہ متمتع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل و عیال میں چلا جائے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو متمتع ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسکو فاسد کر دے اور اگر اسے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اسکو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے آگئے اور حج کے مہینہ میں عمرہ کو فضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع متمتع ہوگا اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن اور متمتع جائز ہو پھر کہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو فضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اگر خوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا تھا اور جب حج کے مہینے شروع ہوئے تو وہ متمتع کی اہلیت رکھتا تھا پھر کہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو فضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو متمتع ہوگا اور اگر خوال کا چاند میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینے جب شروع ہوئے تو وہ متمتع کی اہلیت نہیں رکھتا تھا اور تو جہر کرنا اسکو جائز نہیں تو متمتع جائز نہ ہونے کا حکم اسوقت تک نہ اٹھیکے گا جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں نہ آجائے۔ اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں متمتع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور جس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں کسی کو فاسد کر دیا تو اس کے ارکان اسی طرح ادا کرتا رہے اور مستحق کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر متمتع کیا اور قربانی کی تو وہ مستحق کی قربانی ہوگی یہ کنز میں لکھا ہے

آٹھواں باب حج کے گناہوں کے بیان میں۔ اور امین پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے خوشبو سے مراد وہ چیز ہے جو زمین اچھی ہو آتی ہو اور عقلمند اسکو خوشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الہام میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ جو جڑی خوشبو ہے اور خوشبو میں ہی لگنی جاتی ہے جیسے کہ مشک اور کافور اور عطر اور اسی طرح کی اور چیریں انکا استعمال کسی طرح سے کرے گناہ ہے واجب ہوگا یہ

فہمائے کہا ہو کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے آنکھ میں لگا یا تو کفارہ واجب ہوگا دوسری قسم وہ ہو جسکی ذات میں خوشبو نہیں اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہو اور کسی طرح خوشبو منی ہو جیسے چربی پس خواہ اُسکو کھاوے یا لے یا پاؤں کی دھانی میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ایک قسم وہ ہو جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں ہو لیکن وہ خوشبو کی اصل ہو اور خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہو اور دوا کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہو جیسے ریتوں اور تل کا تیل تو استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا حکم ہوگا اور اگر کھانے میں یا بوائی کے اندر بھرنے میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ خوشبو کے منع ہونے کا حکم بدن اور ازار اور بچھونے میں برابر ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر بہت ہی خوشبو کا استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو تبلیل اور کثیر کی حد میں مشائخ کا اختلاف ہو بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہو جیسے ران اور نہپٹی اور بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو کی چوٹائی سے کیا ہو اور شیخ امام ابو جعفر رحمہ نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہو یعنی اگر اصل میں خوشبو اسقدر ہو جسکو لوگ بہت سمجھتے ہیں جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو خالیہ اور مشک تو وہ کثیر ہو اور جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہو اور صحیح یہ ہو کہ ان دونوں قولوں میں موافقت کجاوے اور یوں کہا جاوے کہ اگر خوشبو تھوڑی ہو تو عضو سے اُسکا اعتبار کیا جائیگا خوشبو کی ذات کا اعتبار نہ کیا جائیگا پس اگر اسکو سارے عضو پر لگا دیکھا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم ہوگی اور تھوڑے عضو پر لگا دیکھا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس میں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا اعتبار ہو عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوٹائی عضو پر لگا دیکھا تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط سرخسی اور تبیین میں لکھا ہو یہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کہنے اور بچھونے پر خوشبو لگائی تو اس میں بھی ہر حال میں قلت اور کثرت کا اعتبار ہوگا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ ہو کہ جسکو عرف میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہو جسکو قلیل سمجھتے ہوں وہ قلیل ہو اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہو اور جسکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہو یہ نہر اللغات میں لکھا ہو اور خوشبو کے اجزاء میں صورتوں میں برابر ہیں خواہ عمدہ لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا اپنی خوشی سے لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر تمام اعضا پر خوشبو لگائی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ جنس ایک ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور اگر ہر عضو پر جدا جدا مجلس میں خوشبو لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دے چکا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ایک ہی قربانی کافی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر سر پر مندی سے خضاب کیا تو قربانی واجب ہوگی یہ حکم اُس صورت میں ہو کہ وہ مندی تیلی بتی ہوئی ہو اور اگر گاڑی سر پر لگائی تو دو قربانیاں واجب ہونگی ایک خوشبو ملنے کی دوسری سر ڈھکنے کی یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر سر پر دم سے خضاب کیا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر سر پر دم کا خضاب در دوسرے علاج کی وجہ سے لگایا تو اس پر جزا لازم ہوگی اسلئے کہ اس سے سر ڈھک جانا ہو یہی صحیح ہو یہ ہا یہ میں لکھا ہو۔ سر اور دھڑی کو خطی سے

نہ دھوے اور اگر دھویا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اگر صاحب احرام اٹھان سے نہاویں اور آٹھین خوشبو نہ تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اسکو اٹھان کے تو اسپر صدقہ لازم ہوگا اور اگر دیکھنے والا اسکو خوشبو کے تو قربانی لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اور خوشبو ایک پورے عضو پر لگاویں تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگانے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگا دے تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ لگی نہیں تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے خوشبو کا سرمہ ایک یا دو بار لگایا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا اور اگر بہت بار لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الہیاج مین لکھا ہے اور اگر خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع کیا دیگی پس اگر وہ سب ایک عضو کامل کے برابر ہو تو اسپر قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم مین ایسی دال لگائی جس مین خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زخم پیدا ہوا اور ان دونوں زخموں مین ساتھ دال لگائی پس جب تک پہلا زخم اچھا نہ ہو جائے دوسرے زخم کا کفارہ اسپر واجب ہوگا یہ بحر الرائق مین لکھا ہے اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے مین پک گئی اور متغیر ہو گئی تو صاحب احرام پر اس کے کھانے سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ آٹھین خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو یہ بدائع مین لکھا ہے۔ اور اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے کی چیز مین پھیر چکائی ہو تو اگر خوشبو کی چیز مغلوب ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو مکروہ ہے اور اگر خوشبو غالب ہو تو واجب ہوگی اور اگر خوشبو کی چیز لوہے کی چیز مین ملا یا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پیستے گا تو قربانی لازم ہوگی یہ مہر الفائق مین لکھا ہے اور اگر اصل خوشبو کی چیز غیر کسی کھانے مین ملائے کھائے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہے۔ اگر کسی ایسے گھر مین داخل ہوا جو خوشبو مین بپایا گیا تھا اور اس کے کپڑوں مین خوشبو آنے لگی تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ خود اس نے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں کو بپایا اور آٹھین خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر بھڑکی ہو تو صدقہ واجب ہوگا اسلئے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑوں مین کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط شرحی مین لکھا ہے۔ اگر بدن پر تیل لگایا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جسے روغن بنفشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پورے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہے جیسے زیتون اور تیل کا تیل تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہے جب خوشبو لگانے کی وجہ سے جزا لازم ہو تو اسکا بدن یا کپڑے سے دور کرنا بھی لازم ہے اور اگر کفارہ دینے کے بعد اسکو دور کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے مین اختلاف ہے انظر یہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اور پھول اور خوشبو کی چیز مین اور خوشبو دار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن اسکا سونگھنا مکروہ ہے یہ قاضی السبکی شرح ہدایہ مین لکھا ہے۔ اور اگر مشک یا کافور یا عنبرانی ازار کے کنارہ مین باندھ لیا تو فقہ یہ لازم ہوگا اور اگر عود باندھا تو کچھ لازم نہ ہوگا اگرچہ اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطاری کی دکان یا ایسی جگہ بیٹھے جہاں خوشبو کی دھونی دی گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہے صاحب احرام کو خبیث کھانے مین مضائقہ نہیں خبیث ایک خلوا ہوتا ہے مین زعفران ڈالی جاتی ہے یہ سراج الہیاج مین لکھا ہے اگر احرام پہ پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام نئے بعد اس کے بدن مین دوسری جگہ متصل ہو گئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

بحر الاقن میں لکھا ہو دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب احرام سٹے ہوئے کپڑے عادت کے بموجب ایک دن رات تک پہنے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم پہنے تو صدقہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو برابر ہو کہ بھول کر پہنے یا جانکر پہنے اور اس مسئلہ کا حکم جاننا ہو یا نہ جاننا ہو اور اپنے اختیار سے پہنے یا کسی کی زبردستی سے پہنے یہ بحر الاقن میں لکھا ہو اگر اپنے دونوں مؤذخوں میں قبا داخل کی اور دونوں ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر طلیسان بنی اور انکی گھنڈیاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قبا یا طلیسان کی گھنڈیاں ایک دن بھر لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چادر یا زار کو ایک دن بھر کسی سی سے باندھا تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام سلا ہو اکپڑا کی دن پہنے پس اگر اُسے رات دن میں کبھی نہ نکالا تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہو اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر ایک پورے دن بھر پہنا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ اسپر مداومت کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہو چنانچہ اگر کوئی سٹے ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اُسی کو پہنے رہے تو اسپر قربانی لازم ہوتی ہو۔ اور اگر اسکو نکال لیا اور اُسکے جھوڑنے کا ارادہ کیا پھر پہنا تو اگر اول کا کفارہ دے چکا ہو تو اسپر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ لے قول کے بموجب اسپر دو کفارے لازم ہونگے۔ اور اگر اسکو دن میں پہنتا ہو اور رات کو نکال لیا ہو لیکن جھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ شرح غامدی میں لکھا ہو اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں قمیض بنی پھر اُسی دن پانچاٹھ پہنا پھر اُسی دن موزے پہنے اور ٹوپی اور ڈھکی تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اگر ایک دن بھر صاحب احرام اپنا سر یا منڈ ڈھکے تو اسپر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر ایک پوری رات سر یا منڈ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہو خواہ جانکر ڈھکا ہو یا بھول کر یا سوتے میں ڈھکا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اور اگر چوٹائی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اُس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر مشہور میں ہی مذکور ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور بغیر بیماری کے سر پر یا منڈ پر پٹی باندھنا مکروہ ہو اور اگر پورے دن بھر پٹی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح غامدی میں لکھا ہو۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ پٹی باندھی تو اگر کچھ بہت ہو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن بغیر عذر ایسا کرنا مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اگر صاحب احرام نے کوئی چیز اپنے سر پر رکھی تو اگر وہ ایسی چیز ہو جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے طشت اور برتن اور گیون کے تاپنے کا پتلا تار اور مثل اُسکے اور چیزیں تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی چیزیں ہیں جن سے سر ڈھکتے ہیں تو جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر صاحب احرام کسی احرام والے یا بے احرام والے کو سلا ہو یا غشیو لگا ہو یا اکپڑا پہنا دے تو بالاجماع اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر صاحب احرام سلا ہو اکپڑا پہنے پر مضطر ہے اور جہان ایک اکپڑا پہنے کی ضرورت ہو وہاں دو کپڑے پہنے تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ ضرورت کا کفارہ ہو۔ مثلاً ایک قمیض کے پہنے پر مجبور تھا اور اُسے دو قمیضیں پہنیں یا ایک قمیض اور ایک جہیز یا ایک قمیض کی ضرورت تھی اور اُسے ٹوپی کے ساتھ عامر بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر دو کپڑے ٹوٹ گئے تو

پہننے جنین سے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً اسکو عامہ یا ٹوپی کی ضرورت تھی اور اُسے اُن دونوں کے ساتھ نہیں پہنی یا اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اسپرد کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک احتیاط کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کپڑا ہلتا تھا پھر وہ ضرورت جاتی رہی اور وہ اسی طرح ایک یا دو دن ہینٹا رہا پس جب تک ضرورت کے زائل ہونے میں شک ہو تب تک فقط کفارہ ضرورت کا واجب ہوگا اور جب ضرورت کے زائل ہو جانے کا یقین ہو گیا تو اسپرد کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک کفارہ احتیاط کا یہ برائے میں لکھا ہو اور اصل ان مسائل کے جنس میں یہ ہو کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے تو وہ بھی گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہو اور اگر موضع ضرورت کے سوا کہیں زیادتی کرے تو وہ نیا گناہ سمجھا جاتا ہو یہ محیط اور ذخیو میں لکھا ہو صاحب احرام اگر بیمار ہو یا اسکو بخارا دے اور اگر اسکو بعض وقت میں کپڑا پہننے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ ہو تو جب تک وہ بیماری زائل ہوگی تب تک ایک ہی کفارہ لازم ہوگا اور اس سے وہ بخار مریض ہو گیا اور دوبارہ بخار آیا یا وہ بیماری اس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسپرد کفارے لازم ہونگے یہ شرح عمادی میں لکھا ہو۔ اور اگر دشمن کا سامنا ہو اور کپڑے پہننے کی حاجت ہوئی اور اُسے کپڑے پہنے پھر دشمن چلا گیا اور اُسے کپڑے اتارے پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں اتھارہ یا بندھ کر اس سے ملا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور اُن مسائل میں اصل یہ ہو کہ دیکھا جاتا ہو کہ ضرورت کپڑا پہننے کی ایک ہو یا مختلف ہیں صورت لباس کا اعتبار میں ہوتا ہے برائے میں لکھا ہو۔ تیسری فصل۔ سرمونڈا آنے اور ناخن ترخو آنے کے بیان میں اور بغیر ضرورت سرمونڈا یا تو اسپر قربانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے اسکا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح عمادی میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سرمونڈا برابر ہو اور امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہو کہ اگر غیر حرم میں سرمونڈا دے گا تو اسپر پھر واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر چوتھائی یا تہائی سرمونڈا یا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر چوتھائی سے کم سرمونڈا یا تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح عمادی میں لکھا ہو اور اگر چوتھائی یا اڑھی یا اس سے زیادہ مونڈائی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چوتھائی سے کم مونڈائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور اگر ساری گردن مونڈائی تو اسپر قربانی واجب ہوگی یہ ہمارے میں لکھا ہو۔ اور اگر ناک کے نیچے کے بال مونڈے یا قبضوں کے بال مونڈے یا اُن دونوں قبضوں یا انہیں سے ایک کے بال اکھاڑے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک قبضہ نصف سے زیادہ مونڈی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح عمادی میں لکھا ہو۔ اور اگر کچھ لٹائے کے مقام کو مونڈا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر مونچھوں کے بال کترے تو یہ حساب کیجئے کہ جب قدر بال کترے ہیں وہ چوتھائی یا اڑھی کا کو سا حصہ ہو پس اسی حساب کے بموجب اسپر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چوتھائی یا اڑھی کے چارم حصہ کے برابر تھے تو اسپر بکری کی چوتھائی قیمت واجب ہوگی یہ ہمارے میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک پورے حصہ کے بال مونڈے تو قربانی واجب

نکاحی تہذیب کتاب النکاح باب ششم ج کے گناہ



ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال مونڈے تو صدقہ واجب ہوگا عضو سے مراد ان اور پٹلی اور بغل ہو۔ سر اور  
 داڑھی مراد نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر یا ناک یا داڑھی کے جذباں اکھاڑے تو ہر بال کے عوض ایک کھٹ  
 لکھنا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کوئی شخص اصلہ ہو اور اُسکے بال جو تھائی سر سے کم ہیں تو اُنکے  
 مونڈنے میں اُسپر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سر کے برابر ہوئے تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ السروی شرح  
 ہدایہ میں لکھا ہو اگر صاحب احرام ردی پکاتا تھا اور اُسکے کچھ بال جل گئے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب احرام نے  
 سر یا داڑھی کو بھجایا اور اُس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر سر اور  
 داڑھی اور بغلین اور کل بدن کے بال مونڈے پس اگر یہ سب ایک جگہ مونڈے تو ایک قربانی واجب ہوگی  
 اور ہر جگہ کے بال جدا جدا مقاموں میں مونڈے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ  
 امام ابو یوسف رحمہ کا ہو۔ اگر سر کے بال مونڈے اور اُسکے عوض قربانی زوج کی اور وہ ابھی تک اُنسی مقام میں ہو چھ داڑھی  
 مونڈائی تو اسپر دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چوتھائی سر ایک مجلس میں اور چوتھائی سر دوسری مجلس میں اور پھر اسی طرح  
 سے دوسری مجلسوں میں چوتھائی چوتھائی سر مونڈا کر کل سر چار مجلسوں میں مونڈا یا تو جب تک اول کا کٹنا نہیں دیا  
 ہو بالاتفاق ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی احرام والے یا بے احرام والے کا سر مونڈا اور  
 وہ خود بھی صاحب احرام تھا اسپر صدقہ واجب ہو خواہ اُسکے حکم سے مونڈا ہو یا بغیر حکم اور اُس نے خوشی سے سر  
 مونڈا یا ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر بے احرام والے نے کسی احرام والے  
 کا سر اُسکے حکم سے یا بغیر حکم کے مونڈا تو احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ مونڈنے والے سے کچھ  
 دے لیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور سر مونڈانے والا جو صاحب احرام نہیں ہو اسپر صدقہ واجب ہوگا  
 یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر احرام والے نے کسی بے احرام والے کی مجلس میں یا ناخن تراشے  
 تو کچھ کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو جس شخص نے سر مونڈا اُسے میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گذر  
 گئے تو اسپر قربانی لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر قارن اور متع نے اگر زوج میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن  
 گذر گئے تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ قارن نے اگر قربانی فرج کرنے سے پہلے سر مونڈا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ  
 کے نزدیک اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک فرج سے پہلے سر مونڈانے کی اور دوسری قرآن کی یہ تبیین میں  
 لکھا ہو صاحب احرام پر اپنے ناخن تراشے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن بغیر ضرورت تراشے  
 تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ایک مجلس میں تراشے تو ایک قربانی  
 کافی ہو اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے تین ناخن تراشے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع  
 گیہون دے لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جاوے تو کچھ کم کرے اور اگر پانچ  
 ناخن ایک ہاتھ کے تراشے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشے تو اگر دونوں ہاتھوں کے  
 ناخن ایک مجلس میں تراشے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مجلسوں میں تراشے تو دو قربانیاں واجب ہوگی  
 اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس میں تراشے اور چوتھائی سر مونڈا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس  
 میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو ہر ایک مجلس کے بدلے عمدہ قربانی واجب ہوگی اور اگر ہاتھوں یا پاؤں

میں پانچ ناخن متفرق تراشنے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر ناخن کے عوض نصف صاع گھون دے اور اسطرح چار دن ہاتھ پاؤں میں سے جکے ناخن تراشنے تو اسی طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر سب ناخن سولہ ہونگے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع گھون دیگا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جاوے تو جہدہ چاہئے کم کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے صاحب احرام کا ناخن لوٹ کر ہلک رہا پھر اسکو جہدہ کر لیا تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ بالوں کے اکھاڑنے اور کاٹنے اور نورثہ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل مونڈنے کے ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے یہ چند مسائل پہلی صفحہ پر متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے کرنے میں قربانی لازم آتی ہو جیسے سٹے ہونے کپڑے پہننا اور بال مونڈنا اور خوشبو لگانا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی باری یا ضرورت کی وجہ سے کرنا تو کفارہ لازم ہوگا جو کفارہ چاہئے اختیار کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور کفارے یہ ہیں قربانی یا صدقہ یا روزہ۔ اگر قربانی اختیار کرے تو حرم میں نہ جکے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر جکے کرے تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر چھ مسکینوں کو اسکا گوشت صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو اسقدر دے جسکی قیمت نصف صاع گھون ہو تو کفارہ ادا ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر روزے اختیار کرے تو حرام چاہئے وہاں تین دن کے روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے چاہئے برابر برابر روزے رکھے چاہئے جہدہ اگر رکھے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع گھون چھ مسکینوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع دے اور فضل یہ ہو کہ کسی کے فقیروں کو صدقہ دے اور اگر باہر کے فقیروں کو دیا تو جائز ہو۔ اس صدقہ کا دوسرے کو مالک کر دینا یا اسکو مباح کر دینا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو۔ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مالک کر دینے کے سوا اور کچھ جائز نہیں یہ ظہر ہے اور شرح طحاوی میں لکھا ہے چوتھی فصل جماع کے بیان میں جماع جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شہوت سے بوسہ اور عہدہ کو فاسد نہیں کرتا انزال ہو یا نہ ہو اسپر قسم بانی واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شہوت سے چپٹ جاوے یا کسی چو پائے جالور کے دخول کر دے تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا حج اور عہدہ فاسد نہ ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے اگر عورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب نہ ہوگا جیسے تصور کرنے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ۱۷۱ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بہت دیر تک کھتا رہا یا بار بار دیکھا تو کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غاچہ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح احتلام سے غسل کے سوا کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر ہاتھ کے عمل سے منی نکالنے کا اندازہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر حفظ حج کیا تھا اور وقوف عرفہ سے پہلے عورت سے نہایت کی اور مرد اور عورت دونوں صاحب احرام تھے تو صیوت دونوں کے عضو سے اور شہتہ چھپا تو دونوں کا حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں پر واجب ہوگا کہ اسطرح سب حج کے افعال ادا کریں اور اس فاسد حج کو تمام کریں اور ان دونوں پر طہرہ طہرہ قربانی واجب ہو اس قربانی میں بکری کافی ہوتی ہے اور ان دونوں پر واجب ہو کہ سال آئندہ میں حج کو تہنیک کریں اور ان دونوں پر عہدہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دلی مجبور سے یا باجائز

کسی کی زبردستی سے یا سوتے میں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہو اور لڑکے اور مجنون کی دلی کا بھی یہی حکم ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اور اگر خود ہر ایسا لڑکا تھا کہ اس کی طرح کے بڑے جماعت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہوگا اور اس لئے کہ حج فاسد ہوگا اور عورت لڑکی یا مجنون نہ تھی تو حکم برعکس ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی اور اس کے بعد پھر جماعت کی تو اگر وہ دونوں فعل ایک مجلس میں ہوئے تو ایک ہی قربانی واجب بیگی اور اگر دو مختلف مجلسوں میں ہوئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب انہیں سے ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت احرام کے توڑ دینے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ واجب نہ ہوگا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کئی مجلسوں میں ہو یہ شرح علّادی میں لکھا ہو اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی خواہ بھول کر کی ہو یا جانکر توجہ فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور انہیں سے ہر ایک پر بدعتی اور سنت یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک ہو تو ایک بدعت کے سوا اور کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر مجلسیں دو ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اول کے عوض بدعت اور دوسری کے عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح علّادی میں لکھا ہو۔ اور اگر دوسرا جامع احرام توڑنے کے طور پر تھا تو اس کی قربانی واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر مونڈانے کے بعد جماعت کی تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر پورے طواف زیارت یا نصف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر تین مرتبہ طواف کے بعد جماعت کی تو بدعت واجب ہوگا اور حج پورا ہو جائیگا یہ شرح علّادی میں لکھا ہو آہ اگر طواف زیارت کے لیے سر نہ مونڈایا اور سر مونڈانے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ تین میں ہو اور اگر عمرہ میں چار مرتبہ طواف کرنے سے پہلے جماعت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اسی طرح انکو تمام کرے اور دوبارہ قضا کرے اور بکری کی قربانی اسپر واجب ہوگی اور اگر چار طوافوں یا اس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور عمرہ فاسد نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر عمرہ کرنا لا دو مردن میں کئی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اس طرح اگر معذور وہ کے درمیان میں کسی سے فارغ ہونے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو یہ ایضاً میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سر مونڈانے سے پہلے ہو اور اگر سر مونڈانے کے بعد ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ شرح علّادی میں لکھا ہو۔ اور اگر قارن ہو اور عرفہ کے طواف سے پہلے جماعت کرے تو عمرہ اور حج فاسد ہو جائیگا اور ان دونوں کے افعال اس طرح ادا کرتا رہے اور سال کا بیسہ تین اسپر حج اور عمرہ واجب ہوگا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہو اور اسپر دیگر یون کی قربانی واجب ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہو اور اگر قارن نے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج اس کے فاسد ہو جائیگا اور عمرہ فاسد نہ ہوگا اور اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی اور سال کا بیسہ تین اسپر حج اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اس طرح اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد نہ ہوگا وچون حج کے اونٹنی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر پورے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر سر مونڈانے یا بال کترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دیگر یون کی قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ حج اور عمرہ

کا احرام بھی باقی ہو اور اگر ایک ہی مجلس میں دوبارہ جماعت کی تو اسپر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری مجلس میں جماعت کی تو دو قربانیاں اور واجب ہوگی اور اس قربانی میں دو کربان کافی ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور اگر متمتع تھا پس اگر قربانی کو خود ہانک کر نہیں لے چلا تھا تو وہی حکم ہو جو صرحت حج کرنا والے اور صرف عمرہ کرنے والے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ہانک کر لے چلا تھا تو متمتع اور قارن کا حکم بعض احکام میں برابر ہو اور وہ یہ ہیں اگر عمرہ کے طواف سے یا دو قوت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو جمع کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر دو قوت عرفہ کے بعد جماعت کی تو دو قربانیاں واجب ہوگی محیط میں لکھا ہوا عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں۔ اگر عورت سے سوتے ہیں یا زبردستی جماعت کی یا عورت سے لڑکے یا مجنون نے جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا یا پھر جو فصل طواف اور سعی اور اگر کر چلنے اور چرہ پر نکریاں مارنے کے گناہوں کے بیان میں اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور خنابت کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر نصف سے زیادہ طواف خنابت یا بے وضو ہو تو بھی حالت میں کیا تو بھی وہی حکم ہو جو کل کا ہو اور افضل یہ ہو کہ جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اسپر واجب نہ ہوگی اور اصح یہ ہو کہ بے وضو ہونے کے صورت میں اعادہ خنابت ہو اور خنابت کی حالت میں واجب ہو اور بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا اعادہ کیا تو اسپر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر خنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے ایام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی ہیں لکھا ہوا۔ اور جہتہ اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا اور اگر خنابت میں طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو واجب ہو کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور بدو بھیج دیا تو کافی ہو لیکن لوٹنا افضل ہو اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہو اور بکری کی قربانی بھیج دی تو افضل ہو یہ تبیین میں لکھا ہوا اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین بار یا اس سے کم طواف چھوڑ دیا تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہو اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیج دی تو جائز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا۔ اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیہون دے لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو حبقدر چاہے کم کر لے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم خنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف کو لوٹا تو اسپر قربانی واجب ہو اور بکری کی قربانی کافی ہو۔ اور اگر ابھی کم میں ہو اور طہارت کی حالت میں اسکا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی یعنی ساقط ہو جاوے گی اور ایام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو قربانی ساقط ہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیہون کا صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہوا اور اگر طواف زیارت میں کپڑے پر قدر و درہم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو کاست کے ساتھ جائز ہو اور اسپر کچھ لازم نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو بھی سب رواجوں کے بموجب صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا اور اگر کل یا اکثر طواف صدر خنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس

یہ ہے اور اگر کسی نے طواف کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی

اہل عیال میں چلا آیا ہر تو بکری کی قربانی کافی ہو اور اگر مکہ میں ہو اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی ساقط ہو جاوے گی اور تاخیر کی وجہ سے بالا اتفاق کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو ہر بار کے طواف کی عوض نصف صاع گھون کا صدقہ اسپر واجب ہوگا اور اگر وہ مکہ میں ہو اور اسکا اعادہ کو لیا تو بالا جماع ساقط ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی کے باب الحج و عمرہ میں لکھا ہے اور اگر پورا یا اکثر طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں تین بار کا طواف چھوڑ دیا تو تین مسکینوں کو کھانا دینا اسپر واجب ہے ہر مسکین کو نصف صاع گھون دے یہ کافی میں لکھا ہے اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ اسپر واجب ہو تو اگر آخر ایام تشریق میں طہارت کی حالت میں طواف الصدر کیا تو طواف الصدر طواف زیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بلا خلاف ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک طواف زیارت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی لازم واجب ہوگی یہ عید میں لکھا ہے اور اگر پہلے وضو طواف زیارت کیا اور آخر ایام تشریق میں طواف الصدر با وضو کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی یہ حسین میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت پہلے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں تو بالا اتفاق اسپر و قربانیان واجب ہوگی ایک قربانی طواف زیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی اور اگر طواف زیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اسپر عورت ہمیشہ کے واسطے حرام ہوگی اور اسپر واجب ہے کچھ لوٹے اور ان دونوں طوافوں کو داکر سے اور طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا اسلئے کہ اس وقت مقرر نہیں ہے اور اگر خاص طواف زیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر بعض طواف زیارت کے واقع ہوگا اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط میں طواف کیے اور طواف الصدر پورا کیا اور سعی کی پھر اگر اگر چاہا تو اس میں سے چار مرتبہ کا طواف طواف زیارت میں شامل ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر طواف زیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ خیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف زیارت میں سے تین یا چار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چار مرتبہ طواف ہے اور ایک مرتبہ کا طواف زیارت جو باقی رہا اسکی وجہ سے قربانی لازم آوے گی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف زیارت کی جو کمی ہو وہ طواف الصدر میں سے پوری کیا ورنہ ایک صدقہ طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت چار مرتبہ کا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہر سے نزدیک سے اسکا جائز ہوگا اور اسپر دو کیوں کی قربانی واجب ہوگی ایک بکری یا بکری کی قربان کی کمی کی وجہ سے اور دوسری بکری طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیان سال آئندہ میں بکراور



میں ذبح کیا وین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف قدوم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدوم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج المصلح میں لکھا ہے اور غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدوم کیا اور اگر نہ چلا اور اس کے بعد سعی کی تو جائز ہے اور اس میں طواف زیارت کے بعد سعی اور اگر نہ چلے گا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدوم یا اور اس کے بعد سعی کی اور اگر نہ چلا تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور واجب ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور اس میں اگر نہ چلے یہ بجا لائق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمہ کا طواف کیا پس جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل عیال میں آگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کر لینی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور استحسان کے ایک بکری کافی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے عمہ کا طواف اور سعی بے وضو کی پس جب تک کہ میں ہو ان دونوں کا اعادہ کرے اور جب ان دونوں کا اعادہ کرے تو کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل عیال میں چلا یا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور پھر کہ لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا اسلئے کہ رکن کے ادا کرنے سے و ما حرام سے باہر ہوگا اور سعی کی وجہ سے کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اس کا ستر کھلا ہوا تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کرے تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ جو شخص صفا و مردہ کے درمیان میں سعی چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس کا پورا ہو گیا یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں سعی کی تو سعی اسکی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہوئے اور جماعت کرنے کے بعد یا حج کے عہد کے بعد سعی کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج المصلح میں لکھا ہے اگر سواری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اس کو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مردہ کے درمیان میں سعی بھی ایسی دونوں صورتوں میں سے کسی طرح کی تو اگر کوئی عذر سے تھا تو جائز ہے اور کچھ لازم ہوگا اور اگر غیر عذر تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک وہ اس کے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے امام کے جانے سے پہلے اور غروب سے قبل چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر غروب سے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر غروب سے بعد لوٹا تو ظاہر روایت کے بموجب ساقط نہ ہوگی اس میں فرق نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جاوے یا دلت کی شوخی کی وجہ سے چلا جاوے یہ سراج المصلح میں لکھا ہے جو شخص مرفوعہ میں وقف چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کل جہروں پر نکلے یا نارا چھوڑ دے یا صرف ایک چھوڑ کر نکلے یا نارا سے یا دم کو کو صوف چھوڑ کر عقبہ پر نکلے یا نارا سے تو اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ چھوڑی ہوئی نکلے یا نارا چھوڑ دے تو ہر نکلے کے لئے نصف صاع میمون صدقہ دے لیکن جب اسکی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جاوے تو جو قدر چاہے کم کرے یہ مختار خرج مختار میں لکھا ہے حج کے افعال میں سے جس فعل کو اس کے موقع سے تاخیر کر گیا تو بکری کی قربانی واجب ہے جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اس نے اپنا سر منڈایا خواہ حج کیا یا نہ کیا یا ہوا یا عمہ کیوں اسے تو امام ابو حنیفہ

جو نہ کفارہ چاہے ادا کرے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزے رکھے کچھ صدقہ دے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام حرم میں شکار کو قتل کرے تو اس پر وہی واجب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کرنے سے واجب ہوتا اور حرم کو جوہر سے کچھ اور واجب ہوگا یہ نہا یہ میں لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہو اگر وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اسکا حکم بھی وہی ہو جو صاحب احرام کا ہے لیکن روزے اسکو کافی نہیں ہیں قارن اگر شکار کو قتل کرے تو اس پر دو چیز لازم ہوں گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص کسی ایک شکار کو قتل کرے جسکا گوشت میں کھایا جاتا جیسے وندہ جانور اور اسی کے لئے تو اس پر جزا لازم ہوگی اور وہ جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہوگی۔ اور اگر وہ جانور صاحب حرام پر حملہ کرے اور وہ اسکو قتل کرے تو کچھ لازم ہوگا اور اسطرح اگر شکار حملہ کرے تو بھی یہی حکم ہے۔ یہ طرح الوہاج میں لکھا ہے۔ صاحب حرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کو قتل کرے تو تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت اس کے مالک کو دیوے اور غیر تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت حق اقداس پر واجب ہوگی جو شکار کسی ملک ہو اور ملہا ہو اور تعلیم یافتہ ہو تو اس کے قتل کر نہیں اسطرح تعلیم یافتہ کی قیمت مثل واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی مملوک تعلیم یافتہ شکار کو حرم میں قتل کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط خنسی کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جاوے تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ اثر باقی نہ رہا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر کچھ اثر باقی رہا تو جقدر اسکی قیمت میں نقصان آگیا ہو اسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو استحسان یہ ہے کہ تمام قیمت لازم ہوگی یہ محیط خنسی میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اسکو مردہ پایا اور یہ معلوم ہو کہ وہ کسی اور سبب سے مر رہا تو زخمی کرنے سے جو واجب ہوا تھا اسکی ضامن ہوگا یہ نہ لفظ غافل میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اس کے بال کھاڑے یا کوئی عضو اسکا کاٹا تو اسوجہ سے جو اسکی قیمت میں نقصان ہو گیا ہو اسکا ضامن ہوگا اور اگر یہ مرد جانور کا بازو کھاڑا یا کسی جانور کے پانوں کا ٹڈاے جسکی وجہ سے وہ اپنے آپ کو یا نہیں سکتا تو پوری قیمت لازم ہوگی یہ ملہا میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گندہ ہو تو کچھ واجب ہوگا اور اگر گندہ نہ ہو تو ہمارے نزدیک اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر شکار کا انڈا بھوننا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط خنسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا اور اسکا کفارہ دیا پھر اسکو قتل کیا تو وہ مثل کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آیا تھا وہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اول شکار کو زخمی کر کے اسکو بچنے کے قابل نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اس پر واجب ہوگی جو چیز میں لکھا ہے کہ اگر جزا کے ادا کرنے سے پہلے اسکو قتل کیا تو دوسری جزا واجب نہ ہوگی یہ طرح الوہاج میں لکھا ہے بے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بالوں یا بدن کی وجہ سے اسکی قیمت بڑھ گئی اور وہ زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہو اسکا ضامن ہوگا اور دے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے بعد اسکی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی اور وہ زخم کی وجہ سے مر گیا تو جو اس کے زخمی ہونے کے دن اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا ادا کر کے بعد اسکی قیمت حرم میں بالوں یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب احرام نے حرم سے باہر کسی شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے

باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت باون یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اس کے علاوہ  
 مرنے کے دن جو اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر قیمت زیادہ ہونے سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن ہوگا اور  
 اگر ابھی تک وہ صاحب حرام ہو تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہو اور اس کے زخمی کرنا  
 فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن تھی بے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا یا نہ کیا  
 بچنے کی قوت باقی ہو پھر کسی دوسرے احرام دہنے سے اس کو زخمی کیا اور ان دونوں میں سے وہ مر گیا تو اول شخص قیمت  
 کا وہ نقصان واجب ہوگا جو عند رست شکار کو زخمی کرنے سے قیمت کی کمی ہوگی اور دوسرے شخص پر وہ نقصان واجب  
 ہوگا جو زخمی شکار کو غیر زخمی کرنے سے قیمت میں کمی ہوگی اور پھر جو اس کی قیمت تھی پہلی تو ان دونوں پر نصف نصف جو  
 ہوگی اگر اول شخص نے اس کا ہتھ پائون کاٹا اور اس کو بچنے کی قوت سے باہر کر دیا پھر دوسرے شخص نے اس کا ہتھ پائون کاٹا تو  
 پہلا شخص سلی پوری قیمت کا ضامن ہوگا خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور دوسرے شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے  
 کیونکہ چھتے آدمی کی قیمت میں کمی ہوئی اور اگر وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اس کی ایسی نصف قیمت واجب ہوگی جو دو  
 زخموں کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص کے زخمی کر کے بعد دوسرے شخص کے زخمی کو نیکلے چ میں بہن یا دنی ہو گئی  
 پھر وہ پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اس کے  
 ذمہ نہ ہوگی اور اس کے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب سے زیادہ ہونے اور دوسرے زخم سے زخمی ہو گئے اس پر واجب ہوگی  
 اور دوسرے شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور اس فدیہ میں جو اس کی  
 قیمت زیادہ ہو گئی جو اس کا حساب کیا جاوے گا اور اس کے علاوہ اس کی ایسی نصف قیمت بھی اس پر لازم ہوگی جو اس کے مرنے کے دن  
 دو زخموں کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اس کو قتل کیا یا اس کی آنکھ پھوڑی تو پہلا زخم کھالیت میں جو اس کی قیمت تھی  
 اس کا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے ایسا زخمی کیا تھا جس سے وہ ہلاک نہ ہوا اور دوسرے شخص نے اس کے ہتھ پائون  
 کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو عند رست شکار کو زخمی کر کے نہ ہو  
 سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی ورنہ اس کے علاوہ ایسی نصف قیمت کا ضامن ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کی قیمت ہو اور دوسرے  
 شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کھالیت میں اس کی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اگر وہ دونوں شخص صاحب حرام  
 تھے تو بھی یہ حکم ہو لیکن قیمت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی ہیں کھالیت۔ اگر وہ صاحب حرام حرم سے  
 باہر یا حرم کے اندر شکار کو قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اس طرح اگر ایک شکار قتل کرے تو میں  
 بیس حرام والے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی یہ غرض غلادی میں لکھا ہے۔ اور اگر صاحب حرام  
 کیساتھ قتل کرے میں کوئی لڑکا یا کافر شریک تھا تو اس کے اور کافر بچہ واجب ہوگا اور صاحب حرام پر پوری جزا لازم  
 ہوگی۔ اگر دو بے احرام والے شخص رزم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص نصف قیمت واجب  
 ہوگی اور اگر ایک جامع ایک ضرب سے قتل کرے تو جعفر آدمی میں اس قدر اس کی قیمت کے حصے ہو کر ہر شخص پر  
 ایک ایک حصہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی  
 تو ہر شخص پر وہ واجب ہوگا جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی پھر ہر ایک شخص پر دوسری ضرب کی حالت میں  
 اس کی قیمت تھی اس کا نصف واجب ہوگا اور اگر بے احرام شخص کیساتھ قتل کرنے میں ایک حرام والا شریک تھا تو حساب

احرام پوری قیمت اور بے احرام نصف قیمت جو اسکی دو ضرب میں لگنے کی حالت میں تھی واجب ہوگی۔ اگر بے احرام شخص نے  
 حرم میں ایک شکار کیا اور دوسرے بے احرام نے اسکے ہاتھ میں اسکو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار  
 کے پکڑنے والے کو جو دینا پڑا ہر وہ قاتل سے بھیجے لگایا۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک  
 فاران دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور فاران پر دو چند قیمت واجب ہوگی اور  
 اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کرنا والا اور ایک فاران تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار قتل کیا تو بے احرام  
 شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور فقط حج کرنا والے پر پوری قیمت اور فاران پر دو چند قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس  
 ان مسائل میں جاری ہوتا ہے شہد طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اول بے احرام نے اسکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد حج کرنا والے نے اور  
 اسکے بعد فاران نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی  
 لڑائی و جد سے اسکی قیمت میں کمی ہوگئی اور اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی تہائی اسپر  
 واجب ہوگی اور فقط حج کرنے والے پر جو پہلے زخم کی حالت میں اسکے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوگی وہ واجب  
 ہوگی اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور فاران پر وہ نقصان واجب ہوگا جو  
 زخموں کی حالت میں اسکے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تین زخموں کی حالت میں اسکی  
 قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ یا کون کا پایا باز تو اور دوسرے شخص نے وہ  
 آٹھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی قیمت جو اسکی قیمت  
 تھی واجب ہوگی اور فاران پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی دو چند واجب ہوگی یہ فتاویٰ اسوجی شرح ہایہ  
 میں لکھا ہے اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو بے ساز زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کیسا حج کا  
 احرام بھی ملا لیا اور وہ زیادہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس تندرست  
 جانور کی قیمت اسپر واجب ہوگی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے  
 باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے  
 زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر  
 حج اور عمرہ کے قرآن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا فاسد ہوگا جو  
 دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب  
 ہوگی اور اگر بلا زخم ہلاک کرنا والا تھا مثلاً اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور باقی سب صحت میں اسطرح ہیں تو عمرہ کی وجہ سے تندرست  
 جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر دیبا  
 بھی اسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ عبط بخاری میں لکھا ہے۔ اگر فقط  
 عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنا والے نے  
 اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملا لیا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے  
 اس قیمت کا فاسد ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور حج کی وجہ سے اس قیمت کا  
 فاسد ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا فاسد ہوگا جو پہلے زخم کی



حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اس کی قیمت کم ہوگئی اور اس کے علاوہ یتیموں کی حالتیں جو قیمت پر وہ نصف  
اس پر واجب ہوگی اور اگر اس کے زخمی کرنے کے بعد عمر کے احرام سے باہر ہو گیا ہے یا احرام شخص نے اس کو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے  
قرآن کیا اور اس حالت میں اس کو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمر کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا  
جو آخر کے دو زخموں کی حالت میں اس کی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی  
وہ دو چند واجب ہوگی اور اسی طرح بے احرام شخص کا بھی حکم بدل جاوے گا اور اگر یہ سب زخم ہلاک کر دے تو اسے نئے جیسے  
پانچ یا نوٹن کا ٹٹا اور انھیں بھوڑا تو عمر کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے  
دو زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت  
میں جو اس کے دوبارہ زخمی کرنے سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہوگا اور اس کے علاوہ جو یتیموں  
کی حالت میں قیمت پر وہ نصف واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کئی جانوروں کو مارا تو اسی طرح کئی جانور  
واجب ہوگی لیکن اگر اس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہو جیسا کہ  
اصل میں مذکور ہے۔ صاحب احرام اگر بہت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو ان سب  
کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی سیلے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرنا ہوا احرام کی حالت میں  
گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے یہ بجز اذان میں لکھا ہے۔ اگر  
کوئی سبب پیدا کرنے سے شکار کا قتل کرے یا لاقرا یا یا اس کے سبب بیکر نہیں حکم شرع سے تجاوز کرنے والا ہو  
تو قیمت کا ضامن ہوگا۔ رخصت ہو گیا یا کسی نے کوئی جان لگایا اور اس میں کوئی جانور نہیں کر گیا یا یا کسی نے  
گڑھا کھودا اور اس میں کوئی شکار کر گیا تو کچھ اس پر واجب نہ ہوگا۔ اگر کسی صاحب احرام نے دوسرے شخص کی  
خواہ وہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع  
میں لکھا ہے۔ جب طرح صاحب احرام پر شکار کا قتل کرنا احرام ہے اسی طرح شکار کو بتانا بھی احرام ہے اور شکار کے بتانے  
سے بھی اس قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی ہے محیط میں لکھا ہے۔ اور جس دلال کی وجہ سے  
جزا لازم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اس شکار سے واقف نہ ہو اور اس کے بتانے کو سچ  
جان لے اور اگر اس کے بتانے کو جھوٹ جانا اور جھوٹی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اس کو سچ جانا تو جس  
شخص کے قول کو جھوٹ جانا اس پر واجب نہ ہوگا اور یہی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو جب وہ شکار کو قتل کرے یا بتانا  
اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا ہے اس شخص نے جس کو بتایا تھا قتل کیا تو  
بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر شکار ہوگا اور یہی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو وہ اس شکار کو قتل کرے  
یا اسے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ سے پکڑ کر قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ  
واجب نہ ہوگا یہ سلجج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب احرام نے کسی صاحب احرام کو شکار بتایا تو وہ دلال  
شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والے نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا اور اسے شکار کو قتل  
کیا تو بتانے والے پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں ہے کسی بے احرام شخص  
نے احرام والے اپنے احرام شخص کو شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم



ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی شکار کی طرف اشارہ کیا تو جس شخص کو اس نے اشارہ سے بتایا ہو اگر وہ اس کے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کرنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر یہ کہ وہ چوتے بدلے میں لکھا ہو اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتا دے اور اس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان میں سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اسکو وہ شکار نظر نہ آیا پھر دوسرے احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اس نے پہلے شخص کی بات کو نہ سچ جانا نہ جھوٹ پھر شکار کو سلاش کر کے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس اسواٹے بھیجا کہ اس سے کہہ کہ فلاں شخص یہ کہتا ہے کہ اس جگہ شکار ہے پس اس شخص نے جا کر اسکو قتل کیا تو ہر شخص فاسد اور بھیجے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی قیمت واجب ہوگی اور جس شخص نے اس شخص کے پاس بھیجا ہو اگر وہ پہلے سے اس شکار کو دیکھتا اور جاننا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونٹنے میں سے کہنے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اسے اس شکار کو بکرا اور اس کے ساتھ اور ایک شکار کو اس گھونٹنے میں سے بکرا تو حکم کرنے والے پر اس شکار کی جزا لازم ہوگی جسکا اس نے حکم کیا ہو اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی لیے موقع پر دیکھا کہ تیر مارنے کے سوا اور کبھی اس پر قابو نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام والے نے اسکو تبرکات بتائی اور اسکو دی اور اس نے تیر سے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی نے ایک احرام والے سے چھری مانگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم نہ ہوگی لیکن یہ اس کے واسطے کہ وہ ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ شخص اپنے اس کے چھری دینے کے بھی اس کے بیچ برفا رہا ہو اور اگر بیچ اس کے چھری دینے کے اس کے بیچ برفا نہ رہا تو احرام والا قیمت کا ضمان ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کہ کسی احرام والے کے میں کسی گھر میں آئے اور اس گھر میں چڑیاں اور کبوتر تھے اور ان میں سے تین شخصوں نے چوتھے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب نے گولے گئے اور جب وہ لوگ گرائے تو انہوں نے دیکھا کہ کچھ جانور پیاس کی وجہ سے مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غایۃ السیرۃ میں لکھا ہو اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار بکرا تو اس پر واجب ہو کہ اس کو چھوڑ دے خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا پھر وہ اس کے ساتھ ہو یا اس کے گھر میں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ شکار کو بکرا کر شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہمارے قیون میں ہے کہ اگر کوئی ایک بکرنے والے کو اختیار کر کے قاتل سے وہ پھر بکرا اسکو کفارہ میں دینا پڑے گا اگر احرام شخص نے کوئی شکار بکرا تو اس شکار کو ہاتھ میں کرے ہوئے تھا اور اسی حالت میں اسے احرام باندھا تو اس شکار کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہوگا اور اسے نہ چھوڑا اور وہ اس کے ہاتھ میں رہا تو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا پھر اس میں لکھا ہو کہ اگر اس چھوڑ دے تو وہ اس کی مالک نہیں رہتا بلکہ اس کے ہاتھ سے بکرا اس کے بعد دوسرے شخص نے اسکو بکرا دیا تو یہ احرام سے باہر ہو گیا بعد اسکو چھوڑ دینا اس پر واجب ہوگا

میں لکھا ہرچ ابن ملک کی تصنیف ہوا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں سے چھوڑا دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک چھوڑنے والا مالک کو قیمت دینا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک قیمت کا ضامن نہ ہوگا۔ اور اگر شکار بچہ بن اس کے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہو تو ہمارے نزدیک سکا چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ پانچ میں لکھا ہے۔ جو شخص سکا بیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں تھا تو اس میں ہرچہ میں ہرچہ تو اس پر چھوڑنا واجب نہیں یہ لکھا ہے۔ اور اگر حرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں بچہ کے اندر شکار ہو یا حرام باندھا اور بچہ میں شکار ہو اور حرم میں اس کو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اس کو چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ شرح غامدی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں باز بیکر داخل ہوا اور اس کو چھوڑ دیا اور اس نے حرم کے کسی کو ترک و قتل کیا تو اس پر واجب نہ ہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے اگر کسی نے حرام شخص سے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب نے حرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اس کو چھوڑ دینا اس کو لازم ہوگا اس کی قیمت مالک کو دینا اور اگر مالک کو جان کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہو گیا مگر اگر کیا اور اس پر جزا واجب ہوگی یہ محیط شری میں ازاد الامن عن الصيد کی فصل میں لکھا ہے اگر حرم میں داخل ہو گیا پھر بعد شکار بچا تو اگر وہ شکار راہی شتر میں کے پاس باقی ہو تو اس بچ کا رد کرنا واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اس طرح صاحب حرام شکار بچے کو بھی یہی حکم ہے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ حرم کے اندر بچے یا وہاں سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر بچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہو حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کرے اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے لام حرم کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہے اور اس کی جزا میں قربانی کر نہیں اخلاف ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ جائز نہیں اور ظاہر روایت کے بموجب جائز ہے۔ میں نے لکھا ہے بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا شکار ناجائز نہیں صاحب حرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مودار ہوگا اور صاحب حرام پر جزا واجب ہوگی یہ سر جہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام نے حرم سے کسی شکار کو قتل کیا یا اس کے یا با زلعیم یا کو چھوڑا اور اس نے قتل کیا تو اس کا شکار ناجائز نہیں ہے اور اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب حرام نے اسے ایسے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو خود ذبح کیا ہو تو اگر اس کی جزا کے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا ہو اس کا کھانا بھی اسی میں داخل ہوگا اور اگر اس پر جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جو کھایا ہو اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ حرم کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب حرام نے کچھ کھایا تو یہ اور استغفار کے سوا بالاجماع اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے یہ شرح غامدی میں لکھا ہے۔ اس میں اتفاق نہیں ہے کہ صاحب حرام اس شکار کا گوشت کھاوے جس کو کسی نے حرام شخص نے شکار کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ صاحب حرام نے وہ شکار اس کو نہ بتایا ہو اور اس کے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ہرچہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام نے کسی شکار کا ذبح کیا اور اس کی جزا ادا کر دی پھر اس کو کچھ کھایا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے یہ غامدی و سر جہ میں لکھا ہے اگر ایسے شکار کے تیر بار جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر شکار کے پانچ کا اعتبار ہے محیط میں لکھا ہے اگر شکار کے پانچ

حرم میں میں اور سر حرم سے باہر ہو تو وہ حرم کا شمار ہو اور اگر اس نمسک کے باطن حرم سے باہر ہو اور سر حرم کے اندر ہو تو وہ نمسکار حرم سے خارج ہو اور اگر کچھ باطن حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو تو وہ احتیاطاً حرم کا شمار ہو گا۔  
 یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ نمسکار ہو اور اگر زمین پر لیٹا ہو اور ہو تو اس کے سر کا اعتبار ہو باطن کا اعتبار نہیں  
 نہیں اگر اس کا سر حرم میں ہو اور باطن حرم سے باہر ہو تو وہ حرم کا شمار ہو اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور باطن حرم میں ہو تو خارج حرم کا شمار ہو اور اگر نمسکار ایسے درخت پر ہو جس کی چڑھ میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر  
 ہوں اور نمسکار شاخوں کے اوپر ہو تو درخت کا اعتبار نہیں ہو نمسکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الہام میں  
 لکھا ہے اگر تیر مارنے والا اور وہ نمسکار جس کے تیر مارنا ہوا دونوں میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارنے  
 والے پر جہر لازم ہو اور اگر دونوں حرم سے باہر ہوں اور تیر حرم میں ہو تو نہ ہین جاتا اور تیر تیر بھینکنے والا صاحب  
 احرام نہیں ہو تو کچھ واجب نہیں ہو اور باز اس کے گواہ چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے۔ ولو الجہ میں ہو کہ اگر حرم سے باہر کسی  
 شخص نے اپنے نمسکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ نمسکار زخمی ہونے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہ  
 مر گیا تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی اور اس کا شمار نہ ہوگا یہ تیر مارنا خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر یہ احرام شخص نے کسی نمسکار پر کیا  
 چھوڑا جو حرم سے باہر ہو اور کتا اس کے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اس کو پکڑا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا لیکن  
 اس نمسکار کو کھانا نہ جائے اور اگر یہ احرام شخص نے اپنے نمسکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر نمسکار حرم میں داخل  
 ہو گیا اور تیر اس کے حرم میں لگا تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ خانیہ میں ہو کہ امام ابو حنیفہ ہم سے قول  
 کے بموجب جزا لازم ہوگی یہ تیر مارنا خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر حرم کے اندر پھیرے پر کتا چھوڑا اور اسے کوئی نمسکار مارا  
 یا پھیرے کے واسطے جال لگایا اور اس میں کوئی نمسکار پھنس گیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں  
 لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے بھگنے سے کوئی جانور بھاگ کر کنوین میں گر گیا یا کسی اور چیز کی لنگی تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی۔  
 اگر کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو ہانک کر یا اس کے سے کچھ کر لے جاتا تھا اور اس جانور نے اپنے ہانغ یا باطن  
 یا منہ سے کسی نمسکار کو مارا تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ سراج المار یہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حرم کی بہری کو حرم سے  
 یا ہر حال اور اس کے بچے پیدا ہوئے پھر وہ بہری اور بچے مر گئے تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی اگر کوئی بچے  
 احرام شخص بہری کو حرم سے باہر نکال بیٹھا تو اس پر اس کا چھوڑ دینا واجب ہو اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچا جاو  
 وہ اس کا ضامن ہو اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اس کے بچے پیدا ہو یا اس کے بدن یا باطن میں زیادتی ہوئی اور  
 اس کے کفارہ دینے سے پہلے وہ مر گئی تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مری تو اصل کا ضامن ہوگا  
 زیادتی کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کو بچ ڈالا اور بخشی کے پاس اس کے بچے پیدا ہوئے یا اس کے بدن یا باطن میں  
 زیادتی ہوئی پھر وہ بہری اور اس کے بچے مر گئے تو اگر یا نے اس کی جزا بھی ادا نہیں کی ہو تو کل کا ضامن ہوگا  
 اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا کچھ اور زیادتی کا ضامن نہ ہوگا  
 یہ غایۃ السخسی میں لکھا ہے اگر کسی جانور کو مارا تو چاہے مدقہ کو دے مثلاً ایک جنگل بھرا تاج دیدہ سے یہ حکم اس وقت  
 ہو کہ جو کو اپنے بدن یا سر یا کپڑے سے پکڑا ہو اور اگر زمین پر سے پکڑا مارا تو کچھ واجب نہیں اور جو کمار مارا اور  
 زمین پر ڈال دیا یا پھر ہو۔ اور اگر دو یا تین جو تین مارین تو ایک جنگل بھرا تاج دیدہ اور اگر اس سے زیادتی کی تو نصف اصل

حد دونوں میں سے صحت دینا ہوگا

تیمون دے اور حسب طرح چون کا مارنا جائز نہیں ہوا اسی طرح مارنے کے واسطے غیر کو دینا بھی جائز نہیں ہو اگر کسی  
 نے کیا تو ضامن ہوگا اور اسی طرح یہ جائز نہیں ہو کہ چون کو اشارہ سے تباوے اور یہ بھی جائز نہیں ہو کہ اپنے کپڑے  
 دھوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جوین مر جباوین اور جوون کے مارنے کی نیت سے کپڑے تو  
 دھونا بھی جائز نہیں ہو اور اگر کپڑے دھوپ میں ڈالے اور اس سے جوین مرین تو اگر بہت متین تو نصف صلہ  
 تیمون واجب ہونگے اور اگر کپڑے خشک کرنے کے واسطے دھوپ میں ڈالے اور اس سے کچھ جوین وغیرہ  
 مر گئیں لیکن یہ اسکی نیت نہ تھی تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صاحب حرام نے اپنے کپڑے کسی بے اہل شخص کو  
 جوین مارے کو دیے اور اسے جوین مارین تو حکم کرنا اسے پر جزا واجب ہوگی اور اگر اشارہ سے کسی کو  
 تہلائی اور اسے اسکو مارا تو جزا واجب ہوگی۔ لکھنے کے اور بیٹھے اور چل اور کوسے اور نجاست کھانیوں  
 جالورون کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو کوسے غریب لڑکے کھاتے ہیں بے نیت کھیتی کھاتے ہیں  
 وہ شکار میں داخل ہیں اور سانپ و بکچو اور چوہے اور بھیڑ اور چوٹی اور کینگڑ اور کھی اور بھکا اور بچھ اور سب  
 اور چوہے اور کچھوے کے مارنے میں کچھ واجب ہوگا اور نہ میں کے کپڑوں کے مارنے میں بھی کچھ واجب  
 ہوگا بشرطیکہ کہ شکاری اور خفصہ یا قتاوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور گوہ اور گرگٹ اور جھنگڑ کا بھی یہی  
 حکم ہے سبج اولہاج میں لکھا ہے۔ اور گھٹا راور بومڑی جو اکثر ایذا دینے میں ابتدا نہیں کرتی ہے صاحب حرام کو قتل  
 جائز ہے اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایۃ السرحی میں لکھا ہے خشکی کے تمام شکار کو مارنا صاحب حرام کو  
 منع ہے لیکن جو جانور ایذا دینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی  
 تصنیف ہے صاحب حرام کو بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بلی ہوئی بط کافج کرتا جائز ہے یہ کثر میں لکھا ہے  
 حریم کے درخت جار قسم کے ہوتے ہیں تین قسم ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور ان سے نفع لینا جائز ہے اور ان سے جوہر والا  
 نہیں آتی اول درخت وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہوا اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں  
 دوسرے ہر وہ درخت کہ جسکو آدمی نے بویا ہوا اور وہ اس جنس سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں تیسرے  
 وہ درخت خود جے ہوں یا وہ وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور جو بھی قسم ایسی ہے جسکا کاٹنا  
 اور اس سے نفع لینا حلال نہیں اگر اسکو کوئی شخص کا بیگیا تو اس پر جزا لازم ہوگی وہ سب ایسے درخت ہیں جو  
 اپنے جے ہوں اور اس جنس سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک  
 ہوں یا نہ ہوں سب کا حکم برابر ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں ام شیلان جمی اور  
 اسکو کوئی شخص کاٹے تو وہ مالک کو قیمت دے دیا اور حق اللہ بھی بقدر قیمت اسکو دینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے  
 اگر کوئی شخص حرم کا ایسا درخت کاٹے جو سبز ہو اور نشوونما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹے والا شریعت کے  
 خطاب کے لائق ہو تو اس درخت کی قیمت سے کھانا خرید کر فقروں پر صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو چھان چا  
 نصف صلہ کیے ہوں دے اور اگر چاہے اس سے قریبی خرید کر حرم میں بیچ کرے روزے اس میں جائز نہیں  
 ہیں کاٹنے والا خواہ صاحب حرام ہو یا نہ ہو یا قادن سب کا حکم برابر ہے جس جگہ اسکی قیمت ادا کر دے تو اس  
 لکھے ہوئے درخت سے نفع لینا اگر وہ بویا کر اسکو بچا تو بیچ جائز ہے اور اسکی قیمت تصدق کرنے اور حرم کے جوہر



خشک ہو گئے ہوں اور نشوونما کی حد سے مکمل گئے ہوں ان کے اکھاڑنے میں اور ان سے نفع حاصل کر نہیں مضانہ  
 نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر درخت کاٹے تو ان کی جڑ کا اعتبار یہی شاخوں کا اعتبار نہیں پس اگر درخت کی  
 جڑ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا درخت ہے اور اگر کچھ حرم میں اور کچھ حرم سے باہر  
 تو احتیاطاً حرم کا درخت ہوگا حرم کے درخت کے پتے لینے اسوقت جائز ہونگے کہ اس سے کچھ درخت کا  
 نقصان نہ ہوتا ہو اور اس میں کچھ جزا لازم نہیں ہے یہ سراج الہام میں لکھا ہے۔ اگر حرم کا کوئی درخت اکھاڑا اور اسکی  
 قیمت دیدی پھر اسکو وہیں بودا اور وہ ہم گیا پھر دوبارہ اکھاڑا تو اسپر کچھ واجب نہوگا اسلئے کہ وہ جزا دینے سے  
 اسکا مالک ہو گیا یہ سراج الہام میں لکھا ہے۔ اگر حرم کا درخت کاٹے میں دو احرام واسلئے یا دو بے احرام شخص یا ایک حرام والا  
 ہو ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو ان دونوں قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السوچی شرح ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر حرم کی ہری  
 لگانے کی کیفیت واجب ہوگی سو بھی گھاس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ حرم کی گھاس  
 نہ چرواہوں اور نہ کاٹیں مگر آخر کار کاٹنا جائز ہے حرم کے اندر مکائے کے توڑ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا  
 وسوان باب میقات سے بغیر احرام کے گزر جانے کے بیان میں۔ جب میقات سے باہر رہنے والا غیر  
 بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو جائے اور اسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہو تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اسپر  
 حج اور عمرہ واجب نہیں اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھے میقات کو نہ لوئے تو حق میقات ترک ہونے  
 کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہو اور اگر میقات کو لوئے اور وہاں سے احرام باندھے تو اسکی دو صورتیں  
 ہیں کہ اگر اس حج یا عمرہ کا احرام باندھا جو اسپر لازم ہو ہو تو بری الذمہ ہو گیا اور اگر حج فرض یا ایسے عمرہ کا  
 احرام باندھا جو اسپر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جہاں  
 واجب ہوا تھا تکمیل استحسان وہ بھی ادا ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے اسی طرح اگر اس سال میں وہ حج کیا جسکی  
 نذر کی ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہو جو مذکور ہوئی تو مکہ  
 میں بغیر احرام کے داخل ہونے کی وجہ سے جو اسپر ہوا تھا ادا نہوگا یہ محیط کے بابت میقات میں ہو اگر کوئی شخص  
 حج اور عمرہ کے ارادہ پر جاتا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا تو پھر یا تو اسے میقات کے اندر احرام باندھا  
 یا پھر میقات کو لوٹ کر آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر میقات کے اندر احرام باندھا تو وہیں بات پر عمرہ کرے گا کہ اگر  
 میقات کے آنے میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہے کہ اسکو میقات کو آنا نہ چاہئے اور اسی احرام سے  
 سب ارکان ادا کرے اور اسپر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہو گیا تو نہ نہیں ہو تو اسکو چاہئے کہ  
 میقات تک آئے اور میقات تک آنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بے احرام آوے اور ایک یہ کہ احرام  
 باندھ کر آوے پس اگر بے احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو قربانی اس سے ساقط ہوگی اور اگر میقات تک  
 احرام باندھ کر آیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر وہ لمبیک کہ چکا ہو تو قربانی اس سے ساقط ہوگی اور اگر لمبیک  
 نہیں لگی ہو تو ساقط نہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دو ذون صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے اور چہر شخص  
 اپنے میقات سے بغیر احرام کے گزر جائے پھر ایک دوسرے میقات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہو جا کر  
 احرام باندھے تو جائز ہے اور کچھ اسپر واجب نہوگا اور اگر کوئی شخص میقات سے گزرا اور وہاں سے ہی عام کو جائز

مکات باب دہم میقات سے بغیر احرام گزرنے کا



ارادہ کرے کہ کو جائیکا ارادہ نہیں رکھتا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص کوفہ کا میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اسے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اس کی میت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں میں قرآن کیا تو اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اس پر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک حج کا احرام میقات سے چھوڑ دینے کی وجہ سے دوسرے عمرہ کا احرام خارج حرم سے چھوڑ دینے کی وجہ سے کوئی آدمی میقات سے گذرے اور اس نے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اس کو قضا کیا تو جو قربانی میقات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جائیگی اگر غلام میقات سے بغیر احرام کے گذرے یا اس کے مالک نے اس کو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اس نے احرام باندھا تو میقات سے بغیر احرام گذرنے کی قربانی اس پر اس وقت واجب ہوگی جب وہ آزاد ہوگا۔ کافر مکہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور سطح سے نابالغ لڑکا بغیر احرام کے میقات سے گذرے یا اس کو احرام ہوا اور اس نے احرام باندھا تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط نحری میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی میقات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ پر گئی یا گذرے تو ہر بار کے گذرنے کی وجہ سے اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا لیکن اگر اسی سال میں اس نے میقات تک گرج فرض یا اور حج کی نیت سے احرام باندھا تو آخر مرتبہ کے گذرنے کی وجہ سے اس پر حج واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائیگا اور اس سے پہلے گذرنے کی وجہ سے حج واجب ہوا تھا وہ ساقط نہ ہوگا اس واسطے کہ احرام مرتبہ کے گذرنے سے جو پہلے گذرنے سے واجب ہوا ہے وہ اس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اس کی نیت معین نہ کر گیا جب تک وہ ساقط نہ ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب ذکر حج عامہ میں لکھا ہے کہ کارہنے والا حرم سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اس نے احرام باندھا اور حرم کو نہ تو ایسا تک کہ عرفہ میں وقوف کیا تو اس پر کبھی کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے لوٹنے تک اس حال میں مشغول نہیں ہوا تو اگر وہ لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو بلا خلاف قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر لبیک کے لوٹنا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی اس سے ساقط نہ ہوگی صاحبین کا اس میں خلاف ہے یہ تا ناظرانیہ میں لکھا ہے اگر وہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اس نے حرم سے باہر حج کا احرام بھی باندھ لیا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور تمتع اگر عرفہ سے خارج ہو کر حرم سے نکلا پھر اس نے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اگر وہ احرام بھالت میں حرم کو لوٹا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو اس سے قربانی ساقط ہو جائیگی اور اگر حرم کو لوٹ کر وہاں سے اس نے پھر احرام باندھا تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ غایۃ الشرح میں لکھا ہے کیا رحو ان باب ایک احرام سے دوسرا احرام ملانے کے بیان میں۔ اس بات کا جانتا ضرور ہے کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر ان دونوں کو جمع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں لازم ہو جائیں گے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی ان دونوں میں سے ایک کا احرام توڑ دینا ضرور ہے پس اگر

اس سے کہ وہ میقات رات کو آ کر اسے ملے رکھتا تھا حج سارا روز جاری تھا لیکن اس پر حج واجب نہیں

حج کے دو احراموں کو جمع کیا تو جب پہلے سے فارغ ہو تو دوسرے کے دو سو سال میں ادا کرے اور اگر عمر کے دو احراموں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں ادا کرے اس واسطے کہ عمر کی تکمیل سال میں جائز ہو بخلاف حج کے کہ اس کا یہ حکم نہیں اور اس طرح حج کے اعمال پر عمر کے اعمال کی بنا کر ناپدرست ہو لیکن عمر کے احرام میں حج کے احرام کی بنا کر ناپدرست نہیں ہو کر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اس کا طواف کیا پھر عمر کا احرام باندھا تو عمر کو توڑ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمر کی قضا لازم ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک بار حج کا طواف کرنے سے پہلے عمر کا احرام باندھا تو عمر کو نہ توڑے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر کہارہنے والا عمر کا احرام باندھے اور اس کے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑ دے اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور اس پر حج اور عمر لازم ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر عمر کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا اور عمر کے افعال میں سے کچھ ادا نہ کیا تو بالافتاق یہ حکم ہے کہ عمر کے احرام کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر عمر کا چارم طواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ حج کے احرام کو توڑے اور عمر جس کے احرام کو توڑ لیا اس پر قربانی واجب ہوگی لیکن عمر کا احرام توڑنے میں صرف عمر کی قضا لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضا اور عمر لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے حج کو فکلی قربانی اس پر لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ وہ واسطے نے حج کا احرام باندھا پھر عمر کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور انکی وجہ سے وہ قارن ہو جائیں لیکن اسے بلکہ کیا پس اگر عرفات میں دو وقت کیا اور افعال عمر کے ادا نہ کیے تو عمر کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرقت منوجہ ہوا تو جب تک وہاں دو وقت نہ کر لیا عمر نہ ٹوٹے گا پس اگر حج کا طواف تجاہد کیا پھر عمر کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو حج کو فکلی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں ہو بلکہ کفارہ کی ہے اور جب یہ ہو کہ عمر کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے فارغ ہوا پھر دوسرے حج کا احرام دین میں لکھا ہے باندھا تو دوسرے حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج اول میں سر مونڈا لیا تھا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ابھی تک سر میں مونڈا یا تھا تو اس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر مونڈا دے یا نہ مونڈا دے یہ میں میں لکھا ہے جو شخص عمر سے فارغ ہوا لیکن ابھی تک اسے بال نہیں نزلے پھر اسے دوسرے عمر کا احرام باندھا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی کفارہ کی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے حج کرنے والا اگر دسویں تاریخ یا ایام تشریق میں عمر کا احرام باندھے تو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن جس حالت میں اس کا توڑنا واجب ہو پس اگر اس کو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمر بھی لازم ہوگا اور اگر کو توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور کفارہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر مونڈا لیا پھر دوسرا احرام باندھا تو اس کو نہ توڑے اصل میں یہ مذکور ہے اور ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو توڑ دے اور اگر کسی کا حج غوت ہو گیا پھر عمر کا احرام باندھا تو اس کو توڑ دے اور اگر حج کا احرام باندھا تو اس کو بھی توڑ دے اور توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور

لکھنے سے اس میں اختلاف نہ ہوگا اور اگر کو توڑ دے تو اس پر قربانی لازم ہوگی

عمرہ کا احرام توڑنا یہ عمرہ کی نسا اور حج کا احرام توڑنے کی وجہ سے حج اور عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ کافی ہے لکھا کہ  
 یا رسول اللہ یا رب احصاء یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں۔ محصورہ شخص پر جسے احرام باندھا ہے حج کا  
 احرام باندھا تھا اسے ادا کرنے سے روکا گیا خواہ وہ رکنا دشمن یا مرض یا قید ہو جائے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے  
 یا زخمی ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کے پورا کرنے سے جس کا احرام باندھا ہو  
 حقیقتہً یا شرعاً مانع ہو یہ ہمارے اصحاب کا قول ہے یہ بدائع میں لکھا ہے عرض کی حد جس سے کہ احصاء ثابت ہوتا  
 ہے یہ ہرگز اسکو چلنے اور سوار ہونے کی طاقت نہ رہے لیکن اگر فی الحال قدرت ہو اور پیادہ چلنے یا سواری پر  
 چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں مسلمان اور کافر اور درندہ سب شامل  
 ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے خرچ کے دام چوری گئے یا سواری کا جانور ہلاک ہو گیا اور وہ  
 پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہو تو وہ محصور ہو اور اگر پیادہ چلنے پر قادر ہو تو محصور نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام  
 باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہو اور کوئی محرم اس کے ساتھ ہو پھر اسکا محرم مر گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا  
 اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہو لیکن اس کے ساتھ اسکا شوہر ہو پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصور ہے یہ بدائع میں  
 لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مر جائے اور وہ ان سے مکہ تک تین دن یا اس سے زیادہ کا راستہ ہو  
 تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے۔ اور اسطرح اگر کسی عورت نے بغیر اجازت شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر  
 نے اسکو حج کے جانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے اور اسی طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو  
 ان کے مالکوں کو جائز ہو کہ انکا احرام کھلا دیں اور وہ دونوں محصر ہوں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر عورت  
 نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر یا محرم نہیں ہو تو وہ محصر ہے اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہو اور حیو  
 اس شہر کا قافلہ حج کو جاتا ہو اسوقت اس عورت کو استطاعت حج کی بھی ہو تو وہ محصر نہیں ہو اور اگر اسکا  
 شوہر ہو اور کوئی اور محرم اس کے ساتھ نہیں ہو اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ محصر ہے۔ کیا شوہر کو یہ اختیار ہے کہ عورت  
 کو احرام سے باہر کر دے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ عامر علی کے نزدیک  
 جب طح حج سے احصار ہو تا ہے اسی طح عمرہ سے بھی احصار ہوتا ہے۔ احصاء کی حالت میں حکم یہ ہے کہ  
 قربانی کو بھیج دے یا اسکی قیمت کو بھیج دے کہ اسکی قربانی خرید کر فوج کجاوے اور جب تک وہ فوج  
 نہو احرام سے باہر نہو عامر علی رکابی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر احصار ہوا تو قربانی نہ کرے گا  
 یا یہ شرط نہ کی ہو دونوں کا حکم برابر ہے اور واجب ہے کہ جسے باقر قربانی بھیجے اس سے اس قربانی کے فوج کو بھیجے  
 ایک روز معین کر کے وعدہ لے پس وہ اس قربانی کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس  
 سے پہلے احرام سے باہر ہو اور اگر قربانی کے فوج ہونے سے پہلے کوئی ایسا فعل کیا جو احرام میں جائز نہیں  
 تو اس پر وہی واجب ہوگا جو صاحب احرام پر محصر ہونے کی صورت میں واجب ہوتا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام  
 محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرام سے باہر ہونے کے لیے سر مونڈنا شرط نہیں اور اگر سر مونڈنے کو ستر ہو یہ بدائع  
 میں لکھا ہے۔ محصر کو اگر قربانی میسر نہو اور نہ اسکی قیمت میسر ہو تو ہمارے نزدیک دو روزہ رکھ کر احرام سے باہر  
 نہیں ہو سکتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر قربانی فوج کرنے کے وعدہ کے روز اس گمان پر احرام سے باہر ہو

اے نبی خداوندی! میں نے اپنے لڑکے کو مالک کی قدرت سے ۱۲ سال تک

کہ قربانی ذبح ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہو کہ قربانی ۱۰ س روز فرج نہیں ہوئی تو وہ اسی طرح صاحب حرام رہیگا اور قبل  
وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر کسی وعدہ کے روز قربانی ذبح ہو گئی  
تو بطور استحسان کے جائز ہو یہ غایت السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ جب محصر قربانی دیکر احرام سے باہر ہو گیا تو اگر  
نقطہ حج کا اسے احرام باندھا تھا تو سالِ یندہ میں اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور اگر فقط عمرہ کا احرام باندھا تھا  
اس کے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے کفرج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا اور  
سالِ یندہ میں اس پر دو عمرے اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا  
اور اسے دو قربانیان بھیجیں تو وہ پہلی قربانی ذبح ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جائیگا اور دوسری قربانی نقل  
ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن  
حج کے احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام سیطرح باقی رکھے تو ان دونوں  
احراموں میں سے ایک حرام سے بھی باہر ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن نے دو قربانیان بھیجیں اور  
حج اور عمرہ کیواسطے جدا جدا قربانی معین نہ کی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ  
میں داخل ہوا اور اسے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہ ان سے مکمل کر اور عمرہ کے وقت سے پہلے محصر  
ہو گیا تو وہ ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور حج کے عوض سالِ یندہ میں اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا  
اور عمرہ کے عوض عمرہ لازم ہوگا اور حرم سے باہر ہوا کہ اس کے عوض امام ابو حنیفہ حج اور امام محمد حج کے  
نزدیک اس پر قربانی واجب ہے اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کرے تو اس پر عمرہ واجب نہیں یہ غایت السرجی  
شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت نہ کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی  
بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور سالِ یندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو  
معین کیا پھر اسکو بھول گیا اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے اور سالِ یندہ میں  
حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر کسی نے دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ  
رح کے نزدیک دو قربانیوں کے بھیجنے سے اور صاحبین رح کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے  
یہ غایت السرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص سے دو عمروں کا احرام باندھا اور اسے ادا کرے کیواسطے  
کہ کھٹاف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو ایک عمرہ کے عوض اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کسی نے چلا تھا اور محصر ہو گیا  
تو امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک دو قربانیان واجب ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ رحم اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر دو عمرے واجب  
ہونگے امام محمد رحم کا اس میں خلاف ہے کسی محصر نے قربانی بھیجی پھر حضور اس سے دہ ہو گیا پس اگر وہ یہ جانتا ہو کہ  
قربانی اور حج اسکو مل جاوے گا تو اسکو چلنا واجب ہو اور اگر نہ جانتا ہو کہ دونوں نہ ملے تو چلنا واجب نہیں اور  
اگر نہ جانتا ہو کہ قربانی مل جاوے گی حج نہ ملے گا تو بھی چلنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ حج ملے گا قربانی نہ ملے گی  
تو چلنا واجب ہو استحساناً واجب نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو مل گئی تو اسکو چاہئے  
کہ یہ محیط میں لکھا ہے محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احضار نہ مل  
ہو گیا پھر اسی سال میں اسے حج کا احرام باندھا تو اس پر نیت قضائی واجب نہیں اور نہ عمرہ واجب ہو یہ غایت السرجی



شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ شخصی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا اور محصر ہو گیا پھر اس نے احصا کی قربانی بھیجی پھر احصار زائل ہو گیا اور دوسرا احصار پیدا ہوا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اسے اس قربانی کی دوسرے احصار کیوں اسے نیت کرنی تو جائز ہے اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جاوے گا اور اگر نیت نہ کی یہاں تک کہ وہ قربانی فوج ہوگی تو جائز نہیں یہ محیط منہی میں لکھا ہے کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اسکو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محصر ہو گا اور جسکو کہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقوف نہیں کر سکتا تو وہ محصر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جصاص احرام نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ ہر حال میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقوف میں سے صرف ایک پر قادر ہو تو محصر نہیں کیلئے کہ اگر وہ وقوف پر قادر ہو تو حج پورا ہوگا اور اگر طواف پر قادر ہو تو جس شخص کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو وقوف عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور ایام تشریق اسی عذر کی حالت میں گزر گئے تو اس پر مزدلفہ کا وقوف چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور جردن پر ٹکریان نہ مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اسکو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تاخیر کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر مونڈانے کی تاخیر کو جوہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سر مونڈانے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کو جوہ سے کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے احصا کی قربانی کو ہمارے نزدیک حرم کے سوا اور کسی فوج کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اسکو فوج کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد فوج کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احصار ہوا تو حرم میں نہ کی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سراج الملح میں لکھا ہے تیرھواں باب حج فوت ہو جانے کے بیان میں۔ جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا ابتدا سے ہی فاسد ہو جیسے کہ جماعت کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عرفہ کا وقوف اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہو گئی پہلے اس سے حج فوت ہو گیا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو جائے اور سالانہ میں حج کو قضا کرے قربانی اس پر واجب نہ ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اسکو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف اور سعی کرے پھر حج کے فوت ہو جانے کے عوض میں طواف وسعی کرے اور سر مونڈا دے اور بال کتراوے قرآن کی قربانی اسکے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گی اور جب وہ طواف شروع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو لبیک کو قطع کرے یہ ہر حال میں لکھا ہے۔ اگر تمتع کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو اہل کر کے چلا تھا تو اسکا تمتع باطل ہو گیا اور قربانی کو جو چاہے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنے والا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ ہر حال میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دو سر سے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دوسرے حج کے احرام کو توڑ دے تاکہ دو حج کا احرام حج نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ





خرج میت کے مال سے ہوا ہو تو جائز ہو اور وہ حج میت کی طرف سے ادا ہوا اور نہ جائز نہیں یہ حکم استحساناً ہے اور قیاس یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں جائز ہوا اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ سوار ہو کر حج کرے یہاں تک کہ اگر کسی کو حج کا حکم کیا اور اسے پیادہ یا چل کر حج کیا تو وہ اس خرج کا ضامن ہوگا اور اسکی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بطلان میں لکھا ہے۔ اور صحیح مذہب یہ ہے کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرتا ہو اس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا ہوتا ہو اور اس حج کو پیادے کی طرف سے ادا نہیں ہوتا تبیین میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور یا ایسا شخص کو مقرر کیا جسے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہو تو ہمارے نزدیک جائز ہو اور حکم کرنے والے کے ذمہ سے حج ساقط ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور کرمانی میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو وہاں کے راستہ اور احوال سے واقف ہو اور آزاد اور عاقل اور بالغ ہو یہ غایۃ السروحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی طرف سے عورت نے حج کیا یا غلام یا باندی لے اپنے مال کی اجازت سے حج کیا تو جائز ہو اور مکہ وہ یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو دو شخصوں نے اپنی اپنی طرف سے حج کیواسطے مقرر کیا اور اسے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس یہ حج اس حج کرنے والے کے واسطے ہوگا اور ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوگا اور جو خرج اسے لیا ہو اسکا ضامن ہوگا اور اسے بعد وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور برخلاف اسکے اگر کسی نے اپنے مال کی طرف سے حج کیا تو اسکو اختیار ہو کہ اگرچہ اسے اس کی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر کرے اور اگر حج کرنے والے نے احرام میں دو شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور پانچ میں سے کسی ایک کی طرف سے کیا پس اگر سیطرہ کی نیت سے اسے حج کام کیا تو حج کرنے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرنے والے کے حکم کا مخالفت ہو اور حج اسکی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ حج اسکی طرف سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہو اور برخلاف اسکے اگر احرام کی نیت کو سہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھتا ہے یا عمرہ کا تو پھر اسکو اختیار ہو جسکو چاہے معین کر دے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو صاحب مجمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے اطوم میں جسکی طرف سے حج کرتا ہو اسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین نہ کر کیا نہ سہم نہ کافی میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں مجتہدین سے کوئی تصحیح نہیں ہو اور چاہے کہ اس صورت میں بالاجل اسکا معین کرنا صحیح ہو اسلئے کہ حج کو پیادے کے حکم کی مخالفت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص دونوں کو ظاکر قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جب وہ شخص سے حکم کا مخالفت ہو خرج کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب جب بطور استحسان وہ قرآن حکم کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جائیگا اور یہ خلاف اس صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کرنے والے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں کسی اور شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالفت ہو اور خرج کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے کسی کو حج

حکم کیا تھا اور اس نے اول عمرہ کیا پھر مکہ سے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو  
یہ محیط میں لکھا ہو۔ خانیہ میں ہو کہ اس حج سے اس حج کرنے والے کا حج فرض بھی ادا ہوگا یہ تاثر خانیہ میں  
لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے کسی کو عمرہ کا حکم کیا پھر اس نے اول عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کر نیوالے کا  
مخالف نہیں ہو اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر  
کسی کو ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم  
نہیں کیا اور اس شخص نے حج کو عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال پھر لگیا اور اگر ان دونوں نے جمع کرنے کا  
حکم کیا تھا تو جائز ہوگا یہ محیط خرسی میں لکھا ہو۔ جس شخص کو کسی نے حج کیواسے مقرر کیا ہو وہ مکہ کو جانے اور آئے میں  
حکم کرنے والے کے مال سے خرچ کرے یہ مزاجیہ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی شخص کو حج کیواسے اسطرح مقرر کیا کہ وہ  
حج ادا کرے مکہ میں مقیم ہو تو جائز ہو اور افضل یہ ہو کہ حج کر کے لوٹے جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے  
فایز ہو کر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خرچ کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال  
میں سے خرچ کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہ ان چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا  
ہے کہ اگر اُس نے دنوں اقامت کی جتنے دنوں وہ ان لوگوں کو اقامت کی عادت ہو تو جسکی طرف سے حج کیا ہو  
اُس کے مال میں سے خرچ کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خرچ کر لیا اور یہ حکم پہلے  
زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ جمہوری جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے مکہ سے نکلنا ممکن نہیں پس  
جب تک قافلہ کے نکلنے کا متظر ہوگا تو خرچ اسکا حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اسی طرح جب قدر بغداد میں مقیم  
ہوگا اسکا خرچ بھی حج کر نیوالے کے مال سے ہوگا اور اُس نے جانے میں جو مدت گذری اسی میں اعتماد قافلہ کے آنے کا  
یہ ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور خرچ اسکا حکم کرنے والے کے مال سے ساقط  
ہو گیا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب پھر حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کر لیا یا نہیں تو قدوری نے مختصر الطحاوی  
کی شہین میں ذکر کیا ہے کہ امام غزالی کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خرچ کر لیا اور ظاہر رہتا  
ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پھر اسکو حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کر لیا اختیار نہیں  
ہے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب مکہ میں گھر نہ بنا لیا ہو اور اگر مکہ میں گھر بنا لیا ہو تو خلاف یہ حکم ہو کہ اسکا  
خرچ حکم کر نیوالے کے مال میں نہیں یہ بدایع میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہو اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا  
تو چاہئے کہ بعد ایا کو فہم کے پہنچے تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے پھر حج کے زمانہ تک جب قدر  
ٹھہرے اسیں اپنے مال سے خرچ کرے پھر جب وہاں سے چلے تو بیت کے مال میں سے خرچ کرے تاکہ راستہ میں  
بیت کے مال میں سے خرچ کرنا جو شرط ہو وہ ادا ہو جاوے یہ محیط خرسی میں لکھا ہو۔ اور اگر غیر کی طرف سے  
حج کرنے والا اپنے کاموں میں ایسا مشغول ہو کہ حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر اُسے بیت  
کی طرف سے سالانہ پندرہ میں اپنا مال خرچ کر کے حج کیا تو جائز ہو۔ اور اگر کسی سانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً  
اونٹ سے گر گیا تو نام محمد رحمہ کا یہ قول ہو کہ اس سے پہلے جو خرچ کر لیا ہو اسکا ضامن ہوگا اور لوٹنے میں وہ  
حاصل ہونے والے مال میں سے صرف کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے

لکھ کر نہ کرے فقہ ج ۱ سے ان ایام میں اٹھایا اور کسی دوسرے پر ان اگر حکم کرنے والے سے اجازت حاصل کرے تو مختار فقہین ج ۱

راستہ کو جاوے اور اس میں خچ زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی خچ کرنا چاہے تو اسکو اختیار ہو چیتھن میں  
 میند رہوان باب ج کی وصیت کے بیان میں جس پر خچ فرض ہو تو اگر وہ خچ کے ادا کرنے سے پہلے  
 بغیر وصیت کے مر گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ گنگا رہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے خچ کرنا چاہے تو خچ کر سکتا ہو اور امام  
 ابو حنیفہ رحم نے یہ ذکر کیا ہے کہ جبکہ اسید ہو کہ افشار احمد تعالیٰ وہ خچ اس میت کی طرف سے ادا ہو جاوے گا اور اگر خچ کی وصیت  
 کر کے مرنے والا تو خچ اسکے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا اور جب اسکی طرف سے خچ کیا جاوے گا تو ہمارے نزدیک اگر دوسرے کی طرف سے  
 خچ کرنے کی سبب شریعت میں جمع ہوئی تو جائز ہو اور وہ شریعت میں نہیں کہ خچ کرنے والا اسکی طرف سے خچ کی نیت کرے اور وصیت  
 کرنا کے مال میں سے کل یا اکثر خچ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان اپنی طرف سے مال نہ دے اور سوا ہو کہ  
 خچ کو جاوے پیادہ نہ جاوے اور اسکے تہائی مال میں سے صرف کرے خواہ اسے وصیت میں تہائی کی قید لگائی  
 ہو یعنی یوں کہا ہو کہ میرے تہائی مال میں سے خچ کر کے خچ کر لیا جاوے یا کوئی قید نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ  
 میری طرف سے خچ کر لیا جاوے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر وصیت کرنے والے نے کوئی مقام نہیں بیان کیا جہاں  
 سے خچ کر لیا جاوے تو ہمارے علم کے نزدیک اسکی وطن سے خچ کر لیا جاوے یہ حکم اسوقت ہو جب تک اسکا تہائی مال  
 وطن سے خچ کرانے کو کافی ہو اور اگر اسکا تہائی مال وطن سے خچ کرانے کو کافی نہ ہو تو اسقدر مال جان سے  
 خچ کرانے کو کافی ہو وہاں سے خچ کر لیا جاوے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکا کوئی وطن نہ ہو تو جہاں وہ مرا ہو وہاں  
 سے خچ کر لیا جاوے یہ بشرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اسکے کوئی وطن نہ ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جو وطن اسکا کو  
 سے زیادہ قریب ہو وہاں سے خچ کر لیا جاوے دور کے وطن سے خچ نہ کر لیا جاوے یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر  
 اسے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلاں موضع سے خچ کر لیا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اسکے تہائی مال میں  
 وہیں سے خچ کر لیا جاوے جہاں سے اسے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع کہ سے قریب ہو یا بعید ہو خچ کرنا اسکے  
 پاس اگر میت کے مال میں سے خچ کر جانے اور تھیکے صرف کے بعد کچھ رہے تو وارثوں کو پھر دے اسکو اگر  
 سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر میت کے تہائی مال میں سے اسکے وطن سے خچ ہو سکتا ہو اور  
 وصی نے کسی اور جگہ سے خچ کر لیا جو اسکا وطن نہیں ہے تو اس مال کا ضامن ہوگا اور وہ خچ دمی کی طرف سے ہوگا  
 اور میت کی طرف سے دوبارہ خچ کرادے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے خچ کر لیا ہو میت کے وطن سے اسقدر قریب  
 ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر واپس آسکیں تو اس صورت میں وصی ضامن نہ ہوگا اور اگر کسی مقام سے میت  
 کی طرف سے خچ کر لیا اور وہاں سے خچ کرانے کے صرف کے بعد اسکے تہائی مال میں سے کچھ بچ رہا اور یہ ظاہر  
 ہو کہ اسقدر مال میں اس سے زیادہ دور سے خچ کر سکتے تھے تو وصی مال کا ضامن ہوگا اور جہاں سے اسے  
 مال میں خچ ہو سکتا ہو وہاں سے خچ کرادے لیکن اگر میت تھوڑا بچا جو غراکل و رباس کو کافی نہ ہو تو وصیت  
 کی مخالفت نہ ہوگی اور جو مال فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے وطن سے  
 ٹھکر کسی ایسے شہر کو گیا جو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ خچ کیواسے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو  
 گیا تھا تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اسکی طرف سے خچ اسکے وطن سے کر لیا جاوے گا اور اگر خچ کیواسے  
 گیا تھا اور راستہ میں مر گیا اور اسے وصیت کی کہ میری طرف سے خچ کر لیا جاوے تو بھی امام ابو حنیفہ رحم کے قول کے بموجب یہ حکم



اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جانتا کہ وہ بیوہ چکا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور زادین ہو کہ صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر گیا یہاں تک کہ حج کا موسم گزر گیا اور دوسرا سال آگیا پھر وہ وہاں مر گیا اور اسے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اسے وطن سے حج کرایا دینے پر غایۃ السروعی شرح ہادیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے اور جو شخص اسکی طرف سے حج کیو اسے چلا وہ راستہ میں مر گیا تو اس میت کا جو باقی مال ہے اسکی تہائی میں سے اسے اسے حج کرایا جاوے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے یہ یقین میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اسکا تہائی مال اسے گھر سے حج کرنے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اسے سب سے زیادہ حکم ہے کہ حج کرایا جاوے وہ بیوہ چکا ہو کسی وارث کو میت کی طرف سے حج کرایا جاوے یہ نہ ہر نفاق میں لکھا ہے کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وصی نے اسکی طرف سے کسی شخص کو حج کیو اسے مقرر کیا اور جو حج اس حج کے لیے مقرر کیا تھا وہ اسے سفر کو نکلے سے پہلے یا سفر کو نکلنے کے بعد راستہ میں یا اسکو دینے سے پہلے وصی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ میت کے باقی مال کی تہائی سے حج کرایا جاوے یہ تمام کا تھی اور تہائی کا تہائی ہے۔ اگر کسی شخص نے کئی حجوں کی وصیت کی اور مال کا صرف ایک حج کو کافی ہو دوسرے کو کافی نہیں تو اسکی طرف سے ایک حج کرایا جاوے اور جو بچا وہ وارثوں کو پھر دینگے یہ غایۃ السروعی شرح ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اسے تہائی مال میں سے اسکی طرف سے حج کرایا جاوے اور اسے اسے تہائی مال میں کئی حج ہو سکتے ہیں پس اگر اسے یہ کہا ہو کہ اچھا معنی ثبث مالی حجۃ واحدة یعنی میرے تہائی مال میں سے ایک حج کرایا جاوے یا حجۃ کما اور واحدة نہ کہا تو اسکی طرف سے ایک ہی حج کرایا دینا اور اگر یون کہا کہ جو اسے ثبث مالی یعنی میرے تہائی مال میں حج کرایا اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کہا تو جس قدر اسکا تہائی مال کافی ہوگا۔ اس قدر حج کرایا دینگے اور وصی کو یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اسکی طرف سے ایک سال میں کئی حج کرایا دے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کیو اسے معین کرے اور اسے صورت افضل ہو پس اگر وصی نے اسے تہائی مال میں سے کئی حج کرائے اور اسے تہائی مال میں سے حج کرایا باقی رہ گیا جو اسے وطن سے حج کرنے کو کافی نہیں ہو اور جو میقات سب سے زیادہ کہ سے قریب ہو یا خاص سے یا اور اسی طرح کسی قریب جگہ سے حج کرائے کو کافی ہو تو وہاں سے حج کرایا دے اور باقی وارثوں کو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اسے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک حج کرایا جاوے تو میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ یہ دوسری صورت کے مانند ہے یہ غایۃ السروعی شرح ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اسکو مال دے جو تو وصی کو یہ چاہا کہ خود اسکی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کیا جاوے اور اسے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کرنے کا اختیار ہو پس اگر وصی خود میت کا وارث ہو یا اسے وارث نہ ہو حج کرائے کے واسطے مال دیدیا ہو پس اگر سب وارثوں نے اجازت دیدی اور وہ سب بالغ ہیں تو چاہے

یہ مسئلہ ایک ہی مال میں کئی حج کر کے کرنا کا نہیں ہے بلکہ ہر حج کے لیے ہر سال ایک حج کرنا ہے۔



انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کرایا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور تبرع اپنی طرف سے حج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کرایا کہ میت کے مال سے اس کے عہد میں پھر بیگا تو جائز ہے اور اسکو اختیار ہو کہ میت کے مال میں سے پھر لیوے زکوٰۃ اور کفارہ کا بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی اجنبی نے ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس وارث نے اپنے مال سے حج کرایا اور یہ نیت نہ کی کہ میت کے مال میں سے پھر بیگا تو بت کیواسطے حج غرض سے جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اسکی طرف سے حج کر نیوے اس کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال میت کا بیچ رہے وہ اسی کا ہو تو یہ وصیت جائز ہے اور حج کر نیوے اس کو وہ مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہے یہی اصح ہے اگر میت نے یہ وصیت کی کہ ستوارہ میں اسکی طرف سے حج کرایا جاوے پس جہاں بے سود درم میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے اور اگر اس کے مال کی تہائی میں سود درم نہیں نکلتے تو اس کے تہائی مال سے جہاں سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل نہ ہوگی اور اگر میت نے وصیت میں سود درم محض کر دیے کہ اس نے حج کرایا جاوے اور ان میں سے ایک درم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہے اس سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل نہ ہوگی یہ شریعہ طحاوی میں لکھا ہے اور اگر میت نے ہزار درم کی ایک شخص کو واسطے اور ہزار درم کی مساکین کو واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درم میں حج غرض سے کرایا جاوے اور اسکا تہائی مال دو ہزار درم ہوتے ہیں تو اس کے تہائی مال کے تین حصہ کر کے ان تینوں پر تقسیم کر کے اور اگر حج کے خرچ میں کچھ کمی ہوگی تو مساکین کے حصہ میں سے لینے اور کچھ بچ رہ گیا تو وہ مساکین کو دینے اور اگر کسی نے وصیت میں حج کر اسے کئیے ہزار درم معین کر دیے جو حج میں مرفوع نہیں ہیں تو وصی کو اختیار ہے کہ اس کے عوض میں وہ درم بدلے جو حج میں مرفوع ہوں اور اگر چاہے تو وہ دینی قیمت میں دینا کر دیے اور اگر وصی کسی کو یہ حکم کیا کہ میت کی طرف سے اس سال میں حج کرے اور اسکو خرچ دیدے یا اور اس نے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ میں حج کیا تو جائز ہے اور فقہ کا وہ ضامن ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے وصیت کی طرف سے حج کر نیوے الا اگر قوت عرفہ کے بعد گیا تو میت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مرا اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اس شخص کو عورت حرام بہت اسکو چاہئے کہ بغیر حرام اپنے خرچ سے کہہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہو اسکو قضا کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے وقوف سے پہلے جماع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو جو کچھ اس کے پاس مال باقی ہے اس کو پھر دے اور جو کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہو اسکا ضامن ہو گا اور وہ سال آئندہ میں اپنے مال سے حج اور عمرہ کرے اور اگر وقوف کے بعد مجامعت کی تو حج فاسد نہ ہو گا اور خرچ کا ضامن ہو گا اور اس کے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی یہ سراج الواہج میں لکھا ہے۔ کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو ابام محمد رحم سے یہ روایت ہو کہ کوئی اور شخص اسکی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلاں شخص کے سوا اور کوئی حج نہ کرے تو

اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص جسکو حج کا حکم کیا تھا راستہ میں بیمار ہو گیا اور میت کی طرف سے حج کرنے کی دوسری کسب و معاش کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کرنے والے نے اس کو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہے اور وہی کو چاہئے کہ جب کو میت کی طرف سے حج کرنے کیواسطے مقرر کرے اسکو یہ اجازت دیدے کہ اگر بیمار ہو جاوے تو کسی اور سے حج کرلو یہ سراج الوہاج کی فضل الحج عن الغیر میں لکھا ہے میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر بیمار ہو گیا اور کل مال خرچ کر دیا تو وہی پر یہ واجب نہیں ہوا اسکے لئے حج کیواسطے اور مال بھیجے اگر وہی نے حج کر نیوالے سے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر مال تمام ہو جاوے تو میری طرف سے قرض ملے گا اس قرض کا ادائیگہ ذمہ ہر تو یہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے منقذات سے یا اسکے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا پھر اپنے پاس سے خرچ کر کے حج کے ارکان ادا کیے اور حج کر اپنے اہل و عیال میں آیا تو وصی سے وہ خرچ نہ لینگا لیکن اگر قاضی حکم کرے گا تو لینگا یہ غایۃ الشرح میں لکھا ہے۔ اور اگر خرچ کا مال مکہ میں یا اسکے قریب ضائع ہو گیا یا اسپن سے کچھ باقی نہ رہا اور حج کر نیوالے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال میں سے وہ دام لینے کا اسکو اختیار ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسنے کوئی خادم اپنی خدمت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو اگر اسکے مثل کے شخص اس کام خود کر لیتے ہیں تو اسکی اجرت اپنے مال میں سے دیگا اور اگر اسکے مثل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دیگا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اسکو چاہئے کہ حرم میں داخل ہو اور وہاں کے محظوظات کو اجابت وغیرہ دے جس طرح حج کو جانے والے کرتے ہیں۔ وصی نے اگر کسی شخص کو درہم دیئے کہ میت کی طرف سے حج کرے پھر اسنے ارادہ کیا کہ وہ مال پھر لے تو جب تک اسنے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھر لیا اور اس شخص نے اپنے وطن کو لوٹنے کا خرچ مانگا تو اس بات پر غور کریئے کہ اگر اس کوئی خیانت ظاہر ہوئی تھی یا سوچہ سے مال پھر تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اسکی رائے کے ضعیف ہونے یا احکام حج کے ناواقف ہونے کی وجہ سے مال پھر تو خرچ میت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت ظاہر ہوئی اور نہ اسکی قسم کا عیب تھا تو خرچ وصی کے مال میں سے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرف سے حج کر نیوالے سے حج سے فارغ ہونے کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خرچ کا خاسن تنہوگا اور جب تک وہ مشغول ہو اپنی طرف سے خرچ کرے گا اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خرچ کرے گا یہ غایۃ الشرح میں لکھا ہے۔ سو طہوان باب ہدی کے بیان میں۔ اس باب میں امیر کا بیان ہوا اول ہدی کی پہچان ہدی وہ ہے کہ جو جلال جالود حرم کو ہدیہ لجاتے ہیں یہیں میں لکھا ہوا ردہ ہدی ایسی وقت میں ہوتے ہیں کہ جب بطور صلحت سے ہدی مقرر کریں یا بطور ولالت کے اور ولالت یا نیت سے ہوتی ہے بلکہ کیطرف بد نہ تو پاک کر کے جلنے سے استحسان ہوتی ہے اگرچہ نیت نہ کی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہدی میں قسم ہوا ونٹ اور گائے قبل اور جملہ یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اور ہمارے نزدیک سب افضل ونٹ ہو پھر گائے قبل پھر بیڑ ویکری یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بد حاصل ونٹ اور گائے قبل سے ہوتے ہیں یہ محیط نحوی میں لکھا ہے۔ دوم۔ ہدی میں کیا چیز جائز ہے؟ کیا چیز جائز نہیں۔ ہدی میں وہی چیزیں جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور ہر چیز میں جائز

لے اسی کے قتل دو مرسے امویین جنہی ضرورت محمد بن ابی بکر بنی یہ حکم دیا اور

دوم تمام مہلکین جہانزمین بن شخص نے زیارت کا عہد اف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور جس نے وقف کے بعد  
 حیا مدت کی ہو، نکو بکری کی ہدی جائز نہیں یہ ہدیہ بن ہر قسمی۔ ہدی میں کیا چیز سنت ہو اور کیا چیز مکروہ ہو  
 ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت ہو یہ محیطہ ہر قسمی میں لکھا ہو۔ نفل اور متعہ اور قرآن کی ہدی کے پٹہ ڈالین اور کھینچ  
 جو ہدی ذریعہ سے اپنے اور واجب کر لی ہو اسکے پٹہ ڈالین اصحاب نے لکھا ہوں کی وجہ سے جو ہدی واجب  
 ہوئی اسکے پٹہ ڈالین اور اگر وہ مارا یا کھنکھن کر لی ہو ہدی کے پٹہ ڈالنا تو جائز ہے اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ  
 سراج الہیاج میں لکھا ہے بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں یہ ہدیہ میں لکھا ہے جو چھٹی ہدی کے ساتھ  
 کیا کرنا جائز ہے۔ کیا کرنا جائز نہیں۔ ہدی پر سواری نہ کریں لیکن یہ ضرورت کی حالت میں جائز ہے اور سپر ہو چھ  
 کچھ لادین اس واسطے کہ ہدی کی نظیر واجب ہو اور جو چھ لادنے اور سواری کرنے میں اسکی ذلت ہو اور  
 یہ اگر بھگم کے خلاف ہو اسلئے حرام ہے یہ محیطہ ہر قسمی میں لکھا ہے۔ اگر ہدی پر سواری کی یا سپر ہو چھ لادا اور اسوجہ سے  
 اس میں کچھ نقصان ہو گیا تو حبیہ۔ کئی ہو گئی ہو وہ اسے ذمہ واجب ہے اور اس کی کے عوض کو فقیروں تصدق  
 کر دے انڈیا کو نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اسکا دودھ دوسرے اور اسکے خنوں پر سرد پانی چھڑک دے تاکہ  
 دودھ نہ ترنا موقوف ہو جاوے یہ حکم اسوقت ہے کہ ذبح کا مقام قریب ہو اور اگر ذبح کا مقام دور ہو اور دودھ نہ دینا  
 نقصان کرتا ہو تو اسکا دودھ دوسرے اور اسکو صدقہ کر دے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں صرف کیا تو  
 دیا ہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اسکو غنی کو دید یا تو بھی یہی حکم ہے  
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر ہدی کے بچہ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اسکے ساتھ ذبح کرے اور اگر  
 اسکو ذبح کرے اسکی قیمت تصدق کرے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر بچہ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا چاہی  
 اور اگر اسے عوض میں کوئی اور ہدی مول لے لی تو بہتر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ہرے  
 یا کبوترے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی ہیں اگر وہ نفل تھی تو اسکے اوپر اور واجب نہیں اور اگر واجب تھی تو اور اسکی  
 جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بہت عیب آگیا تو بھی اور ہدی قائم کرے اور اس عیب والی کو جو چاہے کرے  
 یہ کافی میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے جب وہ مالدار ہو اور اگر تنگدست ہو تو وہی عیب والی جائز ہے یہ سراج الہیاج  
 میں لکھا ہے اگر بد نہ راستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو ذبح کرے اور اسکے نفل کو خون میں رنگ کر  
 اسکے کو بان کے ایک جانب بٹاویں اور خود اس میں سے کچھ کھا دے اور نہ کوئی غنی شخص کھا دے بلکہ ہر  
 کو دے اور یہی افضل ہے اس بات سے کہ اسکا گوشت درمزدوں کے لیے چھوڑ دے اور اگر وہ بد نہ واجب تھا تو اور  
 اسکی جگہ قائم کرے اور اسکو چاہے کرے یہ کافی میں لکھا ہے جب نفل کی ہدی حرم میں پہنچ جاوے  
 اور وہاں قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا ہو جسکی وجہ سے واجب  
 نہیں ہو سکا تو اسکو ذبح کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خود نہ کھاوے اور اگر نقصان  
 نہ ہوا تھا اور واجب کے اندر ہونے کا مانع نہیں تو اسکو ذبح کرے اور اسکے گوشت کو تصدق کرے اور خود  
 بھی کھاوے شیخ کی ہدی کا حکم اسکے خلاف ہے اسلئے کہ وہ اگر حرم میں قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے  
 اسکو ذبح کرے تو کافی ہوگی اور اگر کسی ہدی چوری گئی اور اسے اسی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اسے

ہاں اگر وہ مالدار ہو اور اگر تنگدست ہو تو وہی عیب والی جائز ہے یہ سراج الہیاج میں لکھا ہے





ذمیرہ واجب ہو تو اگر کسی دونوں قسموں میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دونوں قسموں میں سے جسکو چاہے اختیار کرے یہ عیض میں لکھا ہے۔ اگر بدتہ کو نذر سے واجب کیا تو اسکو جہاں چاہے بیچ کرے لیکن اگر کہ میں ذبح کرنے کی نیت کی تو مکہ کے سوا اور کہیں ذبح کرنا جائز نہیں یہ قول امام حنفیہ رحمہم اور امام محمد رحمہم کا ہے اور امام ابو یوسف رحمہم نے یہ کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ بدتہ کہ ہی میں ذبح کرے اگر جیزہ کو نذر میں واجب کیا ہو تو اونٹوں کو ذبح کرنا واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر ہی کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا ذبح کرنا حرم سے مخص ہے اور اگر جیزہ کی نذر کی تو بالاتفاق غیر حرم میں جائز ہے یہ بشرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ امکو اسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ میں بکری کی ہری کروں اور اونٹ کی بکری کی تو جائز ہے جو ہی نذر میں معین کی تھی اگر اسکے مثل یا اس سے اصل دیدی یا شکلی قیمت تصدق کر دی تو جائز ہے یہ مسبوط میں لکھا ہے جو امام شریکی کی تصنیف ہے

ستر خوان باب۔ حج کی نذر کے بیان میں۔ حج چلیے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر جو ہوتا ہے وہیں حج کی شرطیں جمع ہوں اور وہ حجۃ الاسلام ہے اسی طرح بھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے وہیں سبب وجوب کا اس بدتہ کی طرف سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یوں کہے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواہ حج میں کوئی شرط لگا دے یا نہ لگا دے مثلاً یوں کہے کہ اگر میں ایسا کروں گا تو اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب شرط بانی جاوے تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ہر روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہم سے یہ مروی ہے کہ کفارہ اس کے عوض میں کافی نہیں ہو سکتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونوں شرطیں پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں سے یوں کہا کہ میرے ذمہ ہی حج ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ احرام ہے یا یوں کہا کہ میرے ذمہ احرام حج کا ہے تو اسے حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرنے اور اسطرح اگر کوئی ایسا لفظ کہ جو احرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بدتہ ایک یا کعبہ تک یا مکہ تک یا مدینہ تک یا حجاز تک یا عمرہ واجب ہوگا اور اسے حج یا عمرہ واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی استحسان ہے یہ عیض شریکی میں لکھا ہے پس اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیادہ یا حلیہ حج یا عمرہ کرنا واجب ہے اور اس میں بحث ہے کہ جب وہ پیادہ یا حلیہ حج یا عمرہ کرے تو کہاں سے پیادہ یا حلیہ اور کب پیادہ یا حلیہ چھوڑے حج میں طواف نوبار کے بعد اور عمرہ میں طواف اوتوی کے بعد پیادہ یا حلیہ چھوڑے اور پیادہ یا حلیہ کی ابتدا میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضو کا یہ قول ہے کہ جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ یا حلیہ اور بعضو کا یہ قول ہے کہ جب تک ہے مگر سے مکہ تو وہیں سے پیادہ یا حلیہ یہ عیض میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کس راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر چلے تو قربانی دے اور اگر کھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بموجب اسی قدر حصہ قربانی کا واجب ہوگا اصل میں یہ کہ اسکو اختیار ہے خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے فقہائے کبار یہ کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد الحرام تک پیادہ یا حلیہ





گواہی مقبول ہوگی اور اگر ایسے وقت میں نہ ہو ہی دی کہ وقوف صرفہ دن میں ممکن نہیں رات میں کرنا چاہیگا تو  
اس میں دو عادل گواہ بھی کافی نہیں اس لیے کہ ان کی گواہی کی وجہ سے وقوف دن کے عوض رات میں بدلتا ہے  
پہلے میں وہی مقبول کیا جائیگا جو خوب ثابت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو ایسا موقع ہو گا اگر  
گواہی قبول کریں تو سب کا حج فوت ہوتا ہے تو وہاں امام گواہی قبول نہ کرے اگرچہ گواہ بہت سے ہوں اور  
جو ایسا موقع ہو کہ شہادت کے قبول کرنے سے بعض کا حج فوت ہوتا ہے بعض کا فوت نہیں ہوتا تو شہادت  
قبول کجا دیگی یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حج فرض کے سوا کسی اور حج کا احرام باندھا اور  
اس کے ساتھ محرم تھا پس اگر اسکا شوہر نہیں ہے تو اس حج کو ادا کرے یہ شرح طحاوی کے باب لغدیہ میں لکھا ہے۔  
اگر اسکا شوہر ہے اور شوہر نے اسکو حج کی اجازت دی اور عورت نے حج کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا  
تو شوہر کو احرام سے حلال کر لینے کا اختیار ہے کہ اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھا  
ہو تو اسکو اختیار نہیں اور اگر اسکا شوہر اتنی دور ہے کہ وہاں سے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے نکلتے ہیں اور اس کے نکلتے  
کی وقت اس عورت نے احرام باندھا تو شوہر اس عورت کو احرام سے باہر نہیں کرا سکتا اور اگر اس سے پہلے  
عورت نے احرام باندھا ہے تو باہر کرا سکتا ہے مسکن اگر اس نے احرام بہت عرصے دن پہلے باندھا تھا تو باہر  
نہیں کرا سکتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اجازت شوہر کے عورت نے احرام باندھا تو شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو  
منع کرے اور بغیر ہی کے اسکو احرام سے باہر کرادے اور احرام سے باہر ہونا صرف اسی سے ثابت ہے  
ہو جائے کہ شوہر یوں کہے کہ میں نے تجھ کو احرام سے باہر کر دیا بلکہ کہے کہ کوئی فعل جو احرام میں منع ہے وہ اس کے  
ساتھ کرے مثلاً اس کے ناخن تراشنے یا بال کترے یا خوشبو لگاوے یا بوسے یا معاملہ کرے پس ایسے  
فعل سے وہ احرام سے باہر ہو جائیگی اور احصاء کی ہدی اور سالانہ بندہ میں حج اور عمرہ کی قضاء اس لیے لازم ہے  
سبیل اگر اس کے بعد اسی سال میں شوہر نے اسکو احرام کی اجازت دیدی اور اس نے احرام باندھا اور قضا کی ہے  
کی یا نہ کی تو وہ حج قضا نہوگا اور اس حج کا مواخذہ جاتا رہیگا اور عمرہ اس پر واجب نہوگا اور پہلے احرام کے  
توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر سال بدل گیا تو بغیرت کے وہ حج سا قضا نہوگا اس پر حج اور عمرہ  
اور قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی کے باب لغدیہ میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج قفل کا احرام باندھا اس کے  
بعد حلیج کر لیا تو ہمارے نزدیک شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج فرض کا احرام باندھا  
تو شوہر کو احرام سے باہر کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس کے ساتھ محرم ہو اور اگر اس کے ساتھ  
محرم نہ ہو تو اسکو منع کرنے کا اختیار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنی زوجہ یا باندہی سے جو حالت میں  
میں تھی جماعت کی اور اسکو احرام کا حال معلوم نہیں تھا تو وہ حلال کرانے والا نہوگا مگر اگر حج قاسد ہو گیا اور  
اگر اسکو معلوم تھا تو اس نے احرام سے باہر کر لیا اور اگر شوہر نے عورت کو احرام سے باہر کر لیا پھر سال گذر جائے  
کے بعد اجازت دی تو عورت پر حج اور عمرہ واجب ہے اور اگر مرد نے اسکو احرام سے باہر کر لیا اور پھر اس نے  
احرام باندھا پھر شوہر نے احرام سے باہر کر دیا اور اس نے احرام باندھا اور اس نے احرام سے باہر کر دیا اور اس نے  
ایسی سال میں حج کیا تو سب مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے لیے وہ ایک حج کافی ہے اور اگر سالانہ بندہ میں حج

۱۔ بجا و بجلی کو نہ کرنا کہتے ہیں " #

کیا توہم مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عمرہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے غلام اور باندی اگر  
 بغیر اجازت مالک کے احرام باندھیں تو مالک کو اختیار ہوگا کہ انکو منع کرے اور بغیر ہدی کے انکو احرام سے  
 کرا دے اور انہیں سے ہر ایک پر احصار کی ہدی اور حج اور عمرہ کی قضا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی  
 اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت دینے کے بعد محصر ہو گئے تو مالک کو چاہیے کہ انکی طرف سے ہدی بھیجے تاکہ  
 وہ حرم میں فحج کیا وے اور وہ احرام سے باہر ہوں یہ شرح لمحاوی کے باب لغدیہ میں لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی  
 کو احرام کی اجازت دے بچا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہوگا کہ انکو احرام سے باہر کرا وے مگر مکروہ ہو اور جب مالک  
 اپنے غلام کو احرام سے باہر کرنے کا ارادہ کرنے تو اس کے ساتھ کم سے کم کوئی ایسا فعل کرے جو احرام میں  
 ہو مثلاً ناخن تراشے یا بال کترے یا جو خبثو لگا وے یا اور کوئی ایسا فعل کرے مرفوع کرنے یا یہ کہ دینے سے  
 میں نے تنجیہ احرام سے باہر کر دیا وہ احرام سے باہر نہو سگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غلام یا باندی مالک  
 کے حکم احرام باندھے پھر مالک انکو نیچے توبیح جائز ہو اور ہمارے نزدیک مشتری کو یہ اختیار ہوگا کہ انکو حج  
 منع کرے اور احرام سے باہر کرا دے یہ شرح لمحاوی کے باب لغدیہ میں لکھا ہے۔ اسبیحانی نے ذکر کیا ہے حج کی  
 یا اور عیادتوں و مصیبتوں پر اجارہ لینا جائز نہیں اور اگر حج کیلئے اجرت پر مقرر کیا اور حج کرانے واسطے  
 اجرت دیدی اور اس نے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسی قدر  
 جائز ہوگی جو راستہ کے جانے کہنے میں اس کے کھانے اور پینے اور کپڑے اور سواری اور دیگر موردی غرض  
 میں اوسط طور پر بغیر اسراف اور کمی کے صرف ہو اور حج اس کے پاس بچے وہ دوسرے کے بعد وارثوں کو حج  
 اور جو فاضل بچے اسکو خود لے لینا جائز نہیں ہو سکیں اگر وارث بطور احسان کے حج کرنے واسطے  
 مالک میں چھوڑ دیں تو وارثوں کے مالک کر دینے سے اسکو جائز ہو جائیگا یہ شرح لمحاوی کے ابتدائی  
 کتاب حج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ راستہ میں سے ہو  
 اسے اور یوں کہے کہ حج سے کوئی مانع نہیں آگیا اور میت کا مال لوٹنے میں فسخ ہو گیا تو اسے  
 قول کی تصدیق نہ کرے اور وہ تمام خرچ کا ضامن ہوگا لیکن اگر کوئی امر ظاہر اس کے قول کی تصدیق کرے  
 ہو تو اسکی تصدیق کرے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسے کہا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا  
 وارثوں نے یا وصی نے انکار کیا تو اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر جبکہ حج  
 گیا تھا میت کا کچھ قرض تھا اور میت نے یوں کہا تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کی جگہ پس  
 موت کے بعد حج کیا تو اس پر واجب ہوگا کہ اپنے حج کرنے کے گواہ ہیں کرے یہ عیض میں لکھا ہے۔ حرم سے  
 اور مٹی کو حرم سے باہر لے جانے میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور اسی طرح خالی حرم کی مٹی حرم میں  
 میں کچھ مضائقہ نہیں۔ فقہا کا اجماع ہے کہ مذکورہ کا پانی حرم سے باہر لےنا یا سیر ہو۔ کعبہ کے پردوں سے کچھ  
 اور جو اس میں سے گر جاوے وہ فقروں پر صحت کر دے پھر اگر اسے خرید لے تو مضائقہ نہیں یہ فقہائے  
 شرح ہادیہ میں لکھا ہے جو حرم کے درخت اراک اور دوسرے درختوں کی مسواک بتانا جائز نہیں اور کہ  
 خواہ وہ ترک کے لیے یا کسی اور شخص سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی اس میں سے کچھ لے لے اسکو کچھ پیو یا





کہ گویا آپ محمد بن سوسے ہیں اور اس کے حال سے واقف ہیں اور اس کا کلام سننے میں یہ اختیار بخشا  
میں لکھا ہوا ہے کہ اس کے اسلام علیک یا بنی اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ شہداء کہ رسول مدظلہ العالی نے الیہ السلام  
الامانۃ وخصیصۃ الامۃ وجاہد فی امر اللہ حتی تبطل دوحک حمید محمود فخر اک مدظلہ عن صغیر تا کبیر تاخیر ہجر ۱۰ رو  
صل علیک افضل الصلوٰۃ وازکا وایم التحیۃ وانما اللہم اجعل نبینا یوم القیامۃ اقرب البسین واستقامین کا نسہ  
وارزقنا من قضاۃ واجلنا من وقتا لہ یوم القیامۃ اللہم لا تجعل ہذا آخر العمل بقبر نبینا علیہ السلام وارزقنا العود الیہ  
یا ذا الجلال والاکرام یہ محیط میں لکھا ہوا ہے اور ہذا نبی آواز بلند کرے اور نہ بہت پست بلکہ درمیانی کرے یہ غایۃ السروجی  
مشرع ہادیہ میں لکھا ہوا ہے جو شخص نے وصیت کی ہو اس کا بھی سلام ہو پچاؤے اور یوں کہ اسلام علیک یا رسول  
خلان بن فلان شیخ بک بن ربک فاشفعہ وجمع المسلمین بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے سامنے چہرہ  
مبارک پاس قلبہ کو پیچ کر کے کھڑا ہو کر چیتا چاہے درود پڑھے پھر ایک ہاتھ جگہ سے ہٹ کر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ  
کے سر مبارک کے سامنے آوے اور یوں کہ اسلام علیک یا خلیفہ رسول اللہ اسلام علیک یا صاحب رسول اللہ فی  
الافعال اسلام علیک یا فیضی الافعال اسلام علیک یا مدظلہ علی لاسرہ جبراک مدظلہ عانا افضل با جزا اما عن مہیہ واخذ خلفہ  
باحسن خائف وسلک طریقہ ومنہا جہیز مسلک وقالت اہل الردۃ والبدع وهدت الاسلام ووصلت الارحام  
ولم تزل قائمۃ لہن تا صر لا لہ حتی اتاک البقین والاسلام علیک رحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہم افتنا علی حبہ ولا تحب سبنا فی  
ریارۃ برجتک یا کریم ہر وہاں سے ہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک کے سامنے ہو اور یوں کہ اسلام  
علیک یا امیر المؤمنین اسلام علیک یا منظم الاسلام اسلام علیک یا کمال الصتام جبراک مدظلہ عانا افضل ہجر اور  
عن اسلافک فقد نظر لاسلام والمسلمین حیاء میتنا قللت الایام ووصلت الارحام اوی بک لاسلام وکنت  
لمسلمین امام ضیاء وادیا بعد یا جمعت مسلم واعیت فقریم وجرت کسرم فالسلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہر وہاں  
سے بعد آؤ کہ گز کے لوے اور یوں کہ اسلام علیک یا جمیع رسول صلی اللہ علیہ وسلم ورفیقہ وزیر یہ وستر یہ و  
المعادین لعلی لقیام فی الدین والعالین بعدہ یصل المسلمین جبراکا شدا حسن جزا جنتنا کما انتہو سل لہا الی رسول  
لینفع لنا ویساکل ربنا ان یقبل سعینا ویمینا علی ملتہ ویمیننا علیہا ویمیننا فی زمزم پھر پڑھے اور اپنے والدین کو اپنے  
اور جس شخص نے وصیت کی ہو اس کے واسطے اور سب مسلمانوں کو اسے دعا مانگے پھر یہی طرح رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سر مبارک کے سامنے کھڑا ہو اور یوں کہ اللہ انک ملت وقلک محی ولواہم اذ علیہم انفسہم جاؤ کہ فاشفعوا  
اللہ واستغفر لہا رسول لہم وواللہ تو اب آریا قد جنتاک سامعین فوالک عالمین امرک مستقیم نبیک لیک  
اللہم بنا الخیر بنا ولاخواننا الذین یبقوننا بالایمان ربنا آتانی الدنیا مستغنی فی الآخرة مستغنی واما عذاب النار سبحان  
ربک اہل مرقۃ عالمین وسلم علی المسلمین الحمد رب عالمین اور جو چاہے اس میں زیادہ کرے اور جو چاہے کم  
کرے اور جس کے سوا دعا مانگے اور توفیق الہی ہو پڑھے پھر اسود دہی لکھا ہے کہ جس نے جہان الہی مبارک نے اپنے آپ کو  
باز جہاں تھوڑے سے لکھی دعا قبول کر لی تھی اللہ وہ درسیان قیر اور مشیر کے ہر وہاں دو مہینے پڑھے اور اللہ کے سامنے  
کہہ کرے اور جو چاہے دعا مانگے پھر یہ مہینے کو سب لکھا ہے کہ جس نے اس زمانہ میں وہیں نماز  
پڑھا وہاں مستغفر لہا رسول لہم وواللہ تو اب آریا قد جنتاک سامعین فوالک عالمین امرک مستقیم نبیک لیک



اور اپنا ہاتھ اس نار کے مشابہ گزی پر رکھے جس پر خطہ پڑھتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ رکھتے تھے تاکہ اگر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جا ملے ہو اور درد پڑے اور اللہ سے جو چاہے دعا مانگے اور اس کی رحمت کے طفیل میں اس کے  
 غضب سے بچا جائے تاکہ اس کو جہنم نہ جلائے اور وہ دستوں پر حسین اس مگر کی کا بقیہ لگا ہوا ہو کہ جب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھیڑ کر منبر پر خطبہ پڑھا تو اس میں سے رونے کی آواز نکلی تھی پھر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر اس کو قبل میں بایا تب اس کو تسکین ہوئی۔ اور اس بات میں کو شش کرے کہ  
 جب تک مدینہ میں اسے شب بیداری کیے اور تلاوت قرآن و ذکر آمد میں مشغول رہے اور غیر اور قبر کے  
 پاس اور ان دونوں کے درمیان میں آہستہ اور جہر سے دعا مانگتا رہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور جب  
 تک مدینہ میں رہے درود بہت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور مقب ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بعد  
 بقیع کی طرف جاوے اور وہاں کے مزارات خصوصاً قبر سید الشہداء حمزہ رضی اللہ عنہ کی زیارت کو لے اور بقیع میں حضرت  
 عباس رضی اللہ عنہ کے قبہ کی زیارت کو لے اور اسی میں جن بن علی اور زین العابدین اور سکیتے محمد باقر اور ان کے  
 بیٹے جعفر صادق رضی اللہ عنہ مدفون ہیں اور وہیں قبہ ابراہیم و یسین عثمان رضی اللہ عنہ کا اور قبہ بلال و سلمہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا ہو اور کئی بیابان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آب کی بجو بھی صفیہ رضی اللہ عنہا اور بہت سے صحابہ  
 اور تابعین مدفون ہیں اور بقیع میں مسجد فاطمہ رضی اللہ عنہا میں نماز پڑھے اور مقب ہو کہ چیشنبہ کے روز شہداء احد  
 کی زیارت کرے اور یوں کہ سلام علیکم یا مہدی قم قم عقی الدار سلام علیکم وار قوم مومنین وانا انشاء اللہ مدکم لاجل حق  
 اور آیت الکرسی اور سورہ اخلاص پڑھے اور مقب ہو کہ ہفتہ کے روز مسجد قبا میں آوے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے اس طرح وارد ہوئے اور اس طرح دعا مانگے یا صریح المستغفرین و یا غیاث المستغثین و یا مفرج کرب المکر  
 یا مجیب دعوت المضطربین صل علی محمد و آلہ و کشف کربی و حزنی و کما کشف عن رسولک کریم و حزنی ہذا المقام  
 یا خان یا منان یا کثیر المعروف و یا دائم الاحسان و یا رحم الراحمین یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ فقہائے کبار  
 کہ ان مقامات میں کوئی دعا معین نہیں ہو چاہے دعا مانگے جائز ہے یہ فقہائے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جبکہ  
 جب تک مدینہ میں رہے سب نمازین مسجد نبوی میں پڑھے اور جب اپنے شہر کو لوٹے گا ارادہ کرے تو مقب  
 ہو کہ مسجد سے دور کھین پڑھ کر رخصت ہو اور جو دعا بہتر لگے وہ پڑھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی  
 آوے اور سلام کا اعادہ کرے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے۔

تمام شد جلد اول



قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
عبر پ	برجندی معتبر شرح -	۱۱	جمع الحج - مسمی بہ فاتیہ الشعور از ملا محمد شاہ -
عبر پ	جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا شمس محمد	۹ پائی	تذکرۃ الحججہ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام -
عبر پ	نہستانی متداول -	۹ پائی	تبیان - در حکم ہتیا کو و حقہ از ملا معین الدین -
	فتح القدیر - پیشانی بردہ ایہ اور تحت مین حاشیہ	۱۲	بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
	فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام نہایت	۶ پائی	ملائم علی دم -
	مستند و با غلط شرح مشہور و معروف اور از زمین		نام حق - مشہور درسی از شیخ شرن الدین بخاری
	تکملہ زین الدین آفندی کامل چار مجلد ضخیم تفصیل		ماہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
	ذیل -	۱۱ پائی	رحمہ اللہ -
عبر پ	کاغذ سفید گندہ -		شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ متقی البحر از
عبر پ	ایضاً کاغذ رسمی -	۱۱ پائی	شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ -
	ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد		مسئلات المتقین - مرغوب طلب ولایت
عبر پ	بہ بخشی مولانا محمد حسن بنعلی مرحوم ہر چار جلد کامل	عبر	از مولوی الگیا خان -
عبر پ	دو جلدات مین بشرح ذیل -		فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
عبر پ	۱ - جلدین اولین عبادات -	عبر	نصیر الدین -
عبر پ	۲ - جلدین آخرین معاملات -	۶	قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم -
عبر پ	فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل درسہ	۱۵	شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبدالرحمن جامی -
عبر پ	جلد کاغذ تنائی و سفید -	۹	کنز فارسی - نصیر الدین کرانی بخشی مع فرہنگ
	ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین		مالا بدمشہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
	کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد	۱۵ پائی	و بیت نامہ -
	مین اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے		شرح مختصر وقایہ کورمیری - از مولانا جلال الدین
عبر پ	ابن کاغذ سفید تفصیل ذیل -	عبر	سمرقندی -
عبر پ	ایضاً - جلد اول و ثانی تا آخر تک -		رسالۃ تنبیہ الانسان - در علت و حرمت
عبر پ	ایضاً - جلد سوم و چارم تا آخر کتاب -	۹ پائی	جانوران -
عبر پ	فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام قاضی	۳ پائی	رسالہ قاضی قطب - ذکر اہل انوار و ارکان -
	حسن بن منصور قاضی خان مستند معتبر		فقہ عربی
عبر پ	معروف متداول و جلد کامل -		ابوالمکارم - شرح مختصر وقایہ از عبدالعزیز بن
	ذخیرۃ العقبی - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف	عبر پ	محمد معروف -
عبر پ	بن بنید علی متداول معروف -		برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی

